

المراض الرمة



رقم إيداع: ٢٠١٢/٢٠٧٥١



للطباعة والنشر والتوزيع

المنصورة - غزية عقل - شارع الهادي هاتف : ٥٠٢٣٧٥٩٤٣ - ٥٠٢٣٧٥٩٤٣

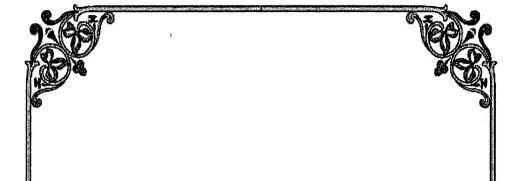


احراف الرمه

فَضِيلَة احْتَىٰ فَضِيلَة احْتَىٰ فَصِيلَة احْتَىٰ فَقِاللَّهُ عَنْهُ

الجُزْءُ الأَوَّلُ





كرامة الأمة





 $\stackrel{\triangleright}{\Rightarrow}$

V **3**

مقدمة

إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادى له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا رسول الله.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ اتَّقُواْ اللَّهَ حَقَّ تُقَالِدِهِ وَلَا تَمُوثُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُسلِمُونَ ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ مِّن نَفْسِ وَحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَآءٌ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِى تَسَآءَ لُونَ بِهِۦ وَٱلْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء: ١].

﴿ يَاۚ يُهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَقُولُواْ قَوْلَا سَدِيلًا ﴿ يُصْلِحَ لَكُمْ أَعْمَلُكُو وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَيُولُواْ قَوْلُا سَدِيلًا ﴿ يَصْلِحَ لَكُمْ أَعْمَلُكُو وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَكُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ, فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٧٠، ٧١].

• ثم أما بعد:

فإن أمة النّبيّ - صلى الله عليه وآله وسلم - كانت ولا زالت وستظلُّ خير أمة أخرجت للناس ؛ فها مِنْ أمة مِنَ أمم الأرض إلا وهي تعتزُّ بتاريخها ، وتفتخر برجالها ، وتتغنى بأمجادها ، وإن أحق أمم الأرض بهذا الاعتزاز والفخار بجدارة واقتدار هي أمةُ نبيّنا المختار عَلَيْنُ ، لاسيها أن هذه الشهادة لهذه الأمة من العزيز الغفار ، وإذا كانت الشهادة من الله - تبارك وتعالى - فهي الشهادة بالحقّ الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

قال الله عَنَّ : ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتَ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنصَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١١٠] ، وقال الله عَنْ : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَكُمْ أُلَمَةُ وَسَطًا لِنَكُونُوا أُمُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣]. أُمَّةً وَسَطًا لِنَكُونُوا أَثُهُدَآءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣].

وهذه الشهادةُ تَسْكُبُ في قلبِ المؤمنِ الاعتزاز كلَّ الاعتزاز بهذا الدين العظيم.

وفي « صحيح البخاري » (١) من حديث أبي سعيد الخدري ﴿ أَن النّبي عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللهُ الل

وتلك شهادةٌ أخرى ؛ كما في الحديث الذي رواه أحمد والترمذي وابن ماجه ، والمدارمي، وغيرهم بسندٍ حسن (٢) من حديث حكيم بن معاوية عن أبيه معاوية بن حيدة القشيري ﴿ أَنْ أَنْ اللَّهِ عَلَى الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى » - وفي رواية: «تُتِمُّونَ» - سَبْعِينَ أُمَّةً ؛ أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرُمُهَا عَلَى الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب تفسير القرآن ، باب ﴿ وَكَذَالِكَ جَعَلْنَكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ (٤٤٨٧).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز ، باب ثناء الناس على الميت (١٣٦٧) ، ومسلم ، كتاب الجنائز ، باب فيها يثني عليه خيرٌ أو شرُّ من الموتى (٩٤٩) .

⁽٣) أخرجه أحمد (٤/٧٤) ، (٥/٣) ، والترمذيُّ ، كتاب تفسير القرآن ، باب ومن سورة البقرة (٢٠٠١) وقال : «حديث حسن » ، وابن ماجه ، كتاب الزهد ، باب صفة أمة محمد عَلَيْ (٢٠٠١) ، وابن المبارك في «الكبرى» (١١٤٣١) ، وابن المبارك في «المسند» (٢٠٦١) ، وعبد بن حميد في «المنتخب» (٢٠٤) ، والدارمي (٢٧٦٠) ، والحاكم (٤٠٤) ، والبيهقي في «الكبرى» (٩) ، وحسَّنه الشيخ الألباني في «صحيح الجامع» (٢٠٠١) .

€

يا لها من كرامة ، ويا لها من مكانة ؛ بل تتجلَّى كرامةُ الأمة بين يدي الله تبارك وتعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ۞ إِلَّا مَنْ أَنَى ٱللَّهَ بِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴾ [الشعراء:٨٨، ٨٩] حين يأمر ربنا تبارك وتعالى آدم السي أن يخرج بعث النار ؛ كما في « الصحيحين »(١) من حديث أبي سعيد الخدري الله أن النَّبي عَيْكُ قال : « يَقُولُ الله ُ: يَا آدَمُ ، فَيَقُولُ : لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ ، وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ ، قَالَ : يَقُولُ : أَخْرِجْ بَعْثَ النَّارِ ، قَالَ : وَمَا بَعْثُ النَّارِ ؟ قَالَ : مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمَائَةٍ وَتِسْعَةً وَتِسْعِينَ ، فَذَاكَ حِينَ يَشِيبُ الصَّغِيرُ ، وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْل حَمْلَهَا ، وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى وَمَا هُمْ بِسُكَرَى وَلَكِنَّ عَذَابَ الله شَدِيدٌ ، فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ الله أَيُّنَا ذَلِكَ الرَّجُلُ ؟ قَالَ ﷺ: « أَبْشِرُوا ؛ فَإِنَّ مِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَلْفًا وَمِنْكُمْ رَجُلٌ – ثُمَّ قَالَ – وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ » قَالَ : فَحَمِدْنَا اللهَ وَكَبَّرْنَا ، ثُمَّ قَالَ ﷺ: « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا شَطْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، إِنَّ مَثَلَكُمْ فِي الْأُمَم كَمَثَلِ الشَّعَرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ أَوْ الرَّقْمَةِ فِي ذِرَاعِ الْجِمَارِ ».

وفي «الصحيحين» (٢) عن عبد الله بن مسعود ﷺ قال: كُنَّا مَعَ رَسُولِ الله ﷺ فِي قُبَّةٍ نَحْوًا من أَرْبَعِينَ رَجُلًا ؛ فقال عَيْكُ : «أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا رُبُّعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟» قال : قُلْنَا : نعم ؛ فقال : «أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟» فَقُلْنَا : نعم ؛ فقال : «وَالَّذِي نَفْسِي بيده! إني لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَذَاكَ أَنَّ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا إِلاَّ نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ ، وما أَنْتُمْ في أَهْلِ الشِّرْكِ إِلا كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ في جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ ، أو كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ في جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَحْمَرِ ». وَمِمَا زَادَنِي فَخْسرًا وَتِيها وَكِدْتُ بِأَخْسِي أَطَسا التُّرَيَّا

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق، باب قوله ﷺ : «إِنَ زَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ شَيَّ مُ عَظِيمٌ » (٦٥٣٠) ، وانظر (٣٣٤٨) ، ومسلم ، كتاب الإيهان ، باب قوله : يقول الله لآدم : أخرج بعث النار (٢٢٢).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب كيف الحشر ؟ (٦٥٢٨) ، ومسلم ، كتاب الإيهان ، باب كون هذه الأمة نصف أهل الجنة (٢٢١) واللفظ له.

دُخُولِي تَحْتَ قَوْلِكَ يَا عِبَادِي وَأَنْ صَيرَّتَ أَخْمَدَ لِي نَبِيًّا (١)

يا لها مِنْ كرامة أن أنتسبَ إلى أمة التوحيد ، وإلى أمة محمد ﷺ ؛ قال تعالى: ﴿ يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنَّ أَسَلَمُوا ۚ قُلُ لَا تَمُنُوا عَلَى إِسْلَامَكُم ۚ بَلِ اللّهُ يَمُنَ ۚ أَنَّ هَدَىكُم ۗ لِلْإِيمَانِ إِن كُنتُم ۗ صَلِدِقِينَ ﴾ [الحجرات: ١٧].

وفي «الصحيحين» (١) من حديث ابن عباس وفي أن النَّبيَّ عَلَيْ قال: «عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَمُ ؛ فَرَأَيْتُ النَّبيَّ وَمَعَهُ الرُّهَيْطُ ، وَالنَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّجُلانِ ، وَالنَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّجُلانِ ، وَالنَّبِيَّ لِيس معه أَحَدٌ ؛ إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ أُمَّتِي ، فَقِيلَ لِي : هذا مُوسَى وَقَوْمُهُ ، وَلَكِن انْظُرْ إلى الْأَفْقِ ، فَنَظَرْتُ فإذا سَوَادٌ عَظِيمٌ ، فَقِيلَ لِي : انْظُرْ إلى الْأَفْقِ ، فَقِيلَ لِي : هذه أُمَّتُكَ وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجُنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابِ ولا عَذَابِ ».

وفي رواية في «الصحيحين» (^{٣)} من حديث أبي هريرة ﴿ أَنه ﷺ قال : « يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي زُمْرَةٌ هُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا ، تُضِيءُ وُجُوهُهُمْ إِضَاءَةَ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ » .

وفي رواية أحمد في «المسند» والبيهقي في «البعث» بسندٍ صحيح بشواهده (٤) من حديث أبي هريرة هُ أن النَّبي عَيِّكُ قال : « سَأَلْتُ رَبِّ عَيْنَ فَوَعَدُنِي أَنْ يُدْخِلَ مِنْ

⁽١) البيتان للقاضي عياض ؛ كما في «غذاء الألباب شرح منظومة الآداب» (ص:٣٧٢) للسفاريني.

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب أحاديث الأنبياء ، باب وفاة موسى وذكره بَعْدُ (٣٤١٠) ، وانظر أطرافه ، ومسلم ، كتاب الإيهان ، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب (٢٢٠) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب اللباس ، باب البرود والحبرة والشملة (٥٨١١) و (٦٥٤٢) ، ومسلم ، كتاب الإيهان ، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب (٢١٨،٢١٧) .

⁽٤) أخرجه أحمد (٢/ ٣٥٩) ، وعزاه الحافظ في «الفتح» (١١/ ١١) إلى البيهقي في «البعث» وجود إسناده ، وصححه الألباني في «الصحيحة» (١٤٨٤) .

(S

***3**---

أُمَّتِي سَبْعِينَ أَلْفاً الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ؛ فَاسْتَزَدْتُ فَزَادَنِي مَعَ كُلِّ أَلْفٍ سَبْعِينَ أَلْفًا » ، وفي رواية عند ابن حبان والطبراني (١) من حديث عتبة بن عبد السلمي ﴿ أَنهُ عَلَىٰ قَالَ اللَّهُ مُعْثِي رَبِّي بِكَفِّهِ ثَلاثَ حَثَيَاتٍ » فَكَبَّرَ عُمَرُ ؛ فَقَالَ السّلمي ﴿ أَنهُ عَلَىٰ اللَّهُ أَمَّةِي رَبِّي بِكَفِّهِ ثَلاثَ حَثَيَاتٍ » فَكَبَّرَ عُمَرُ ؛ فَقَالَ النَّبِيُ عَلَىٰ إِنَّ السَّبْعِينَ أَلْفًا الأُولَ يُشَفِّعُهُمْ الله فِي آبَائِهِمْ ، وَأُمَّهَاتِهِمْ ، وَأُمَّهَاتِهِمْ ، وَأُمَّهَاتِهِمْ ، وَأَمَّهَاتِهِمْ ، وَأَمَّهَاتِهِمْ ، وَعَشَائِرِهِمْ ، وَأَرْجُو أَنْ يَجْعَلَ اللهُ أُمَّتِي أَدْنَى الْحَثُواتِ الأَوَاخِرَ ».

ولقد وعد الله نبيه عَيْنُ أن يرضيه في هذه الأمة ، وأن لا يسيئه في أمته أبدًا ؛ كها في «صحيح مسلم» (٢) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عنه أن النّبيّ عَيْنَ فَا تَدُ مِنِيّ تلا قول الله في إبراهيم الله في إبراهيم الله في إبراهيم الله في إبراهيم الله في أبراهيم الله في أبراهيم المالم فَمَن تَبِعنِي فَإِنّكُ مَنْ أَضَالُ كَثِيرًا مِن النّاسِ فَمَن تَبِعنِي فَإِنّكُ مَنْ وَمِن عَصَانِي فَإِنّكَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [إبراهيم: ٣٦] ، وقال عيسى الله في إن تُعَذِبهُم فَإِنّكَ أَنتَ الْعَرْبِيرُ الله كَيْمُ فَ الله الله عَلَى الله عنه وقال : « اللهم أمتي أمتي اوبكي ؛ فقال الله في : « يا جِبْرِيلُ ! اذْهَبُ إلى مُحَمَّدٍ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ -، فَسَلْهُ مَا يُبْكِيكَ ؟ » فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ الله فَسَألَهُ ، فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ الله عَيْنَ بِمَا قَالَ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله والله عَلَى الله والله والله عَلَى الله والله والله عَلَى الله والله عَلَى الله والله عَلَى الله والله والله يؤلّك أمّا الله عَلَى الله والله عَلَى الله والله على الله والله عنه الله والله عنه الله والله عنه الله والله وال

وهذه الأمة المحمدية أمة ميمونة ، مرحومة ، مُكرَّمة ، ختارة ، وهذه الخيرية المنه سيد البشرية عَلَيْ الله الست ذاتية ، ولا عرقية ، ولا عصبية ، ولكنها خيرية مستمدة من الرسالة التي شَرُفَت الأمة بحملها إلى الناس ، إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وهذا التكريم ، وهذا التفضيل ليس اعتباطًا ، إنها هو تكريم وتفضيل لأمة استقامت على منهج الله على وحوَّلت دين الله في دنيا الناس إلى واقع عملي ، وأقامت هذه الأمة بهذا الدين للإسلام دولة من فُتاتٍ متناثرٍ وسط صحراء تموج بالكفر والجهل موجًا ، فإذا دولة الإسلام بناء شامخ لا يطاوله بناء ، وذلك في مدة بالكفر والجهل موجًا ، فإذا دولة الإسلام بناء شامخ لا يطاوله بناء ، وذلك في مدة

⁽۱) أخرجه ابن حبان (۷۲٤۷)، والطبراني في «الكبير» (۱۲٦/۱۷) (۳۱۲) و «الأوسط» (۱۲٦/۱) (٤٠٢) و «مسند الشاميين» (٤/٤٠١) (٢٨٦٠)، وقال الشيخ شعيب : «صحيح لغيره».

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإيمان ، باب دعاء النَّبِي عَيْكُ لأمته وبكائه شفقة عليهم (٢٠٢) .

فهذا هو الدِّين الذي انتقلت به الأمةُ نقلةً مذهلةً ، من عالم الجاهلية بكلِّ ما فيه من شرك وظلام ووثنية إلى عالم التوحيد بكلِّ ما فيه من نور وأخلاق نديةٍ زكيةٍ ، وحوَّلت أخلاق الإسلام إلى مُثُلِ عليا على أرض الواقع ، فلم تحبس أمة الإسلام هذه المُثُل والأخلاق في الأدراج ؛ كما هو الحال الآن في الهيئات والمنظات والمحافل الدولية ، ولم تصنع الأمةُ لهذه القيم تماثيل لتضعها في الميادين العامة ، ولم تنسجُ أبياتًا من الشعر المزيف لهذه القيم والمثل ليتغنى بها الشعراء فحسب بعيدًا عن الواقع ! إنها حوَّلت الأمة أخلاق الإسلام ومثله العليا وقيمه الرائدة في دنيا الناس إلى واقع عملي ، وإلى منهج حياة ما عرفت البشرية له نظيرًا على الإطلاق ، ولا حتى في الواقع المعاصر الذي يمتلك من أبواق الدعاية والإعلان ما يستطيع أن

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ٢٠١، ٢٠١)، وابن إسحاق في «السيرة» كما في «سيرة ابن هشام» (١/ ١٩١)، والبيهقي في «الكبرى» (٩/ ٩) و «الدلائل» (٢/ ٢٠١)، وجوَّده العراقيُّ في «تخريج الإحياء» (٢/ ٢٢٥)، والألباني في «الصحيحة» (٣١٩٠).

€

يُحَوِّلَ به الأباطيل إلى أساطير ؛ ويجعل الأبرارَ كالفجار ، والأشرارَ كالأخيار ، ولكن هيهات هيهات ، فشتان شتان بين الليل والنهار ، وبين النور والنار ، هاهو نبينا المختار عَيْكُ يؤاخي بين المهاجرين والأنصار في مهرجان حبِّ ووفاءٍ لَمْ وَلَنْ تعرف البشرية له نظيرًا على الإطلاق ، ويربط بين قلوبهم برباط التوحيد للعزيز الغفار ، والولاء والبراء ؛ الولاء لله ولرسوله وللمؤمنين ، والبراء من الشرك والمشركين ، في مهرجان حبِّ امتزجت فيه القلوبُ والأرواحُ قبل أن تتصافح فيه الأيدي وتتلاصق فيه الأبدان ؛ فها هو عبد الرحمن بن عوف يُمثِّل هذه الحالة الفريدة من القيم والمثل ، التي - ورب الكعبة - لو لم أكن على يقين مطلق أنها ثابتة في أعلى درجات الصحة ـ في «الصحيحين» ـ لظننت أن هذا لا يمكن على الإطلاق أن يكون إلا في جنة الله - جلَّ وعلا - لكن هذه الـمُثل والقيم قد وقعت بصورة حية واقعية في دنيا الناس ؛ فعبد الرحمن بن عوف ﷺ يقول : « لَـمَّا قَدِمْنَا الْـمَدِينَةَ آخَى رَسُولُ الله ﷺ بَيْنِي وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ ، فَقَالَ سَعْدُ بْنُ الرَّبِيعِ : إِنِّي أَكْثَرُ الْأَنْصَارِ مَالًا ، فَأَقْسِمُ لَكَ نِصْفَ مَالِي ، وَانْظُرْ أَيَّ زَوْجَتَيَّ هَوِيتَ نَزَلْتُ لَكَ عَنْهَا ، فَإِذَا حَلَّتْ تَزَوَّجْتَهَا ، قَالَ : فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : لَا حَاجَةَ لِي فِي ذَلِكَ ، هَلْ مِنْ سُوقٍ فِيهِ تِجَارَةٌ ؟ قَالَ : سُوقُ قَيْنُقَاع ، قَالَ : فَغَدَا إِلَيْهِ عَبْدُ الرَّحْمَن ، فَأَتَى بأَقِطٍ وَسَمْنِ ، قَالَ : ثُمَّ تَابَعَ الْغُدُوَّ ، فَهَا لَبِّثَ أَنْ جَاءَ عَبْدُ الْرَّحْمَنِ عَلَيْهِ أَثَرُ صُفْرَةٍ ؛ فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْكُ : « تَزَوَّجْتَ ؟ » ، قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : « وَمَنْ ؟ » ، قَالَ : امْرَأَةً مِنْ الْأَنْصَارِ ، قَالَ : « كَمْ سُقْتَ ؟ » ، قَالَ : زِنَةَ نَوَاةٍ مِنْ ذَهَبِ أَوْ نَوَاةً مِنْ ذَهَب ؛ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ عَيَّا اللهُ : « أَوْلِمْ وَلَوْ بِشَاةٍ »(١) .

نعم .. وُجِد عبدُ الرحمن بن عوف في عهد سعد بن الربيع ، ووُجد سعدُ بن الربيع في عهد عبد الرحمن بن عوف ؛ فوالله ما أعطى سعد بن الربيع هذا العطاء إلا

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب البيوع ، باب قول الله تعالى : ﴿ وَأَحَلَّ اللهُ ٱلْمَدَّ ٱلْمَدِيَّ وَحَرَّمَ ٱلرَّبُواَ ﴾ [البقرة:٢٧٥] (٢٠٤٨) عن عبد الرحمن بن عوف ﴿ ، وأخرجه البخاريُّ ، كتاب البيوع، باب قول الله تعالى : ﴿ وَأَحَلَّ اللهُ ٱلْمَدِيَّ مَكْرَمَ ٱلرِّبُواَ ﴾ [البقرة:٢٧٥] (٢٠٤٩) ، ومسلم ، كتاب النكاح ، باب الصداق وجواز كونه تعليم قرآنِ (١٤٢٧) من حديث أنس ﴿ .

لعفة عبد الرحمن بن عوف ، وما توقف عبد الرحمن بن عوف إلا أمام هذا العطاء المنقطع النظير لسعد بن الربيع الأنصاري ... هؤلاء هم الأطهار ؛ فهم تلاميذُ النَّبيِّ المختار ، وكفى .

فأنا أقولُ: خيريةُ الأمة ليست ذاتيةً ، ولا عرقيةً ، ولا عصبيةً ؛ إنها هي خيريةٌ مستمدةٌ من هذا الدين .. إنها هو تفضيلٌ وتكريمٌ لأمةٍ أقامت منهج الله في الأرض ، وبالفعل تحولت هذه الأمة من رعاةٍ للإبل والغنم إلى سادةٍ وقادةٍ لجميع الدول والأمم .

ف «سبحان مَنْ قدَّمنا على جميع الناس ، وسقانا مِنْ معرفته أروى كاس ، وَجعل نبينا أفضل نبيٍّ رَعَى وسَاس ، فلما فضله على الأمة وأنعم علينا بعلو الهمة قال لنا: ﴿ كُنتُمُ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران: ١١٠]. أفي الأمم مثل أبي بكر الصديق ، أو عمر الذي أغص كسرى بالريق ، أو عثمان الصابر على مر المذيق ، أو عليِّ بحر العلم الغمر العميق ، أو مثل حمزة والعباس ، أفيهم مثل طلحة والزبر القرينين، أو سعد وسعيد ؟ هيهات من أين ألهم صبر خباب وخبيب ؟ ومَنْ مثل الاثنين إن شبهناهم بهم ؟ أبعدنا القياس ، هل شجرة الرضوان في أشجارهم ؟ هل وقعة بدر من أسهارهم ؟ إنها عرضت لهم غزاة في جميع أعهارهم وجهادنا مع الأنفاس ﴿ كُنتُمُ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ أين أصحاب الأنبياء من أصحابنا ؟ هيهات ما القوم من أضر ابنا ولا ثوابهم في الأخرى مثل ثوابنا ، نتق الجبل فقالوا أقلنا ونحن قلنا في كتابنا على العينين والرأس ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ ، ردُّوا كتابهم وقد سطر وصك ، وطلبوا صنمًا وقيد الهجر قد فك ، وشكوا عند الجبل وما فينا من يشك ، إن تشبيه المسك باللك (١) وسواس غمرهم التغفيل وتناهى ، فاعتقدوا للخالق أشباهًا ، فقالوا يوم اليم : ﴿أَجْعَل لَّنَآ إِلَهَا ﴾ ، وما في عقائدنا نحن التباس ، آثر الصحابة الفقر والمجاعة ، واشتغلوا عن الدنيا بالطاعة ، وسألت النصاري مائدة للمجاعة ، إنها طلبوا قوت الأضراس ، أعند رهبانهم كزهد أويس ؟ أفي متعبديهم

⁽۱) هـ و صبغٌ أحمر يُصبغُ بـ ه جلـ ود المعـزى للخفـاف وغيرهـا؛ راجـع: «لسـان العـرب» (۱/ ۲۸۳)، و «تهذيب اللغة» (۳/۷۳).

-®≸

×9

كعامر بن قيس ؟ أفي خايفهم كالفضيل ؟ هيهات ليس ضوء الشمس كالمقباس ، أفيهم مثل بشر ومعروف ؟ أفي زهادهم مذكور معروف ؟ أفي طوائفهم طائفة صلّت وقد صلصلت السيوف ، ورنت الأقواس ؟ أفيهم مثل أبي حنيفة ومالك أو كالشافعي الهادي إلى المسالك ؟ كيف لا تمدحه وهو أجل من ذلك ؟ ما أحسن بنيانه والأساس أفيهم أعلى من الحسن وأنبل ؟ أو ابن سيرين الذي بالورع تقبل ؟ أو كأحمد الذي بذل نفسه وسبل ؟ تالله ما فيهم مثل ابن حنبل ، ارفع صوتك بهذا ولا باس ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ » انتهى (١).

وبعد هذا كلِّه يوقفني بعضُ شبابنا وأولادنا ويقولون: نحن لا ننكر الأدلة القرآنية والنبوية التي استشهدت بها الآن ؛ فنحن نؤمن بهذه الأدلة التي أصَّلْتَ في خيرية الأمة ، ومكانتها ، لكننا نعلم عنك أنك لا تتجاهل الواقع ، وها أنت ترى الآن الأمة في الواقع المعاصر ؛ فأين الخيرية ؟!

أين الخيريةُ في أمة ابتعدت كثيرًا عن منهج الله على ، وتأثرت بالمناهج الغربية التي تصطدم اصطدامًا مباشرًا مع منهج سيد البشرية ؟!!

أين الخيريةُ في أمة أصبحت قصعةً مستباحةً لكلِّ أمم الأرض ، وطمع فيها القاصي قبل الداني ، والذليل قبل العزيز ، والضعيف قبل القوي ؟!!

ففي الحديث الذي رواه أحمد في « مسنده » ، وأبو داود في « سننه » بسندٍ صحيح بشواهده (٢) من حديث ثوبان ﴿ أن النّبَيّ عَيْكُ قال : « يُوشِكُ أَنْ تَدَاعَى عَلَيْكُمُ الأُمَمُ مِنْ كُلِّ أُفُقٍ كَمَا تَدَاعَى الأُكلَةُ عَلَى قَصْعَتِهَا ». قَالَ : قُلْنَا : يَا رَسُولَ الله أَمْ مِنْ كُلِّ أُفُقٍ كَمَا تَدَاعَى الأُكلَةُ عَلَى قَصْعَتِهَا ». قَالَ : قُلْنَا : يَا رَسُولَ الله أَمِنْ قِلَّةٍ بِنَا يَوْمَئِذٍ ؟ قَالَ « أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ كَثِيرٌ ، وَلَكِنْ تَكُونُونَ غُثَاءً كَغُثَاءِ السَّيْلِ يَنْتَزِعُ المُهَابَةَ مِنْ قُلُوبٍ عَدُو كُمْ ، وَيَجْعَلُ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهَنَ ». قَالَ : قُلْنَا : وَمَا الْوَهَنُ ؟ المُهَابَةَ مِنْ قُلُوبٍ عَدُو كُمْ ، وَيَجْعَلُ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهَنَ ». قَالَ : قُلْنَا : وَمَا الْوَهَنُ ؟

⁽١) «التبصرة» للإمام ابن الجوزي (ص:٤٠٤، ٤٠٥) ط دار الحديث.

⁽٢) أخرجه أبو داود ، كتاب الملاحم ، باب في تداعي الأمم على الإسلام (٤٢٩٧) ، وأحمد (٥/ ٢٧٨) ، والطبراني في «الكبير» (١٠١/٢) (١٤٥٢) ، والبيهقي في «الشعب» (٧/ ٢٩٧) ، وأبو نعيم في «الحلية» (١/ ١٨٢) ، وصححه بمجموع طرقه الألباني في «الصحححة» (٩٥٨) .

قَالَ : « حُبُّ الْحَيَاةِ وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ » .

أين الخيريةُ لأمةٍ اغتُصبت أرضُها ، ومقدساتها ، وسُفكت دماؤها ، ومُزِّقت أشلاؤها ، وانتُهكت أعراض نسائها ؛ بل وأعراض رجالها ؟!!

أين الخيريةُ في أمة ذلَّت بعد عزٍّ ، وجهلت بعد علم ، وضعفت بعد قوة ؟!

أين الخيريةُ في أمةٍ أصبحت وراء القافلة الإنسانية ببعيدٍ بعد أن كانت بالأمس القريب تقود القافلة كلُّها بجدارة واقتدار ؟

أين الخيريةُ في أمة تتسوَّل الآن على موائد الفكر الإنساني والعلمي والطبي والفلكى والهندسي بعد أن كانت بالأمس القريب منارةً مشرقةً مضيئةً تهدي الحياري والتائهين الذين أحرقهم لفحُ الهاجرة القاتل ، وأرهقهم طولُ المشي في التيه والظلام ؟

أين الخيرية في أمة تتأرجح في سَيْرها ؛ بل لا تعرف طريقها الذي يجب عليها أن تسلكه ، وأن تسير فيه بعد أن كانت بالأمس القريب الدليلَ الحاذقَ الأرب في الدروب المتشابكة ، وفي الطرق المهلكة التي لا يهتدي للسير فيها إلا الأدلاء المجربون؟

أين الخيريةُ في أمة أصبحت غثاءً من النفايات البشرية تعيش على ضفاف مجرى الحياة الإنسانية كدول ؛ بل كدويلات متناثرة ؛ بل متصارعة متحاربة ، تفصل بينها حدودٌ جغرافيةٌ مصطنعةٌ - من وضع أعداء الله ﷺ - ونعرات قومية جاهلة ، وترفرف على سمائها راياتٌ متعددة الأطياف والألوان ، كرايات الوطنية والقومية إلى غير ذلك ، وتحكم الأمة - إلا مَنْ رحم ربي جلَّ وعلا - قوانينُ الغرب العلمانية ، وتدور بالأمة الدُّوَّامَاتُ السياسية ، فلا تملك الأمة لنفسها دورًا سياسيًّا ، ولا تكفُّ عن الدوران ، ولا تختار لنفسها حتى المكان الذي ستدور فيه ؛ أين الخيريةُ في كلِّ ذلك ؟!!

والجوابُ : أنني لا أنكر هذا الطرحَ ، ولا أتجاهلُ هذا الواقع ، وكيف ذلك وقد علَّمنا علماؤنا أنه لا يجوز للعالم أو الحاكم أو المفتي أن يفتي في أيِّ مسألة إلاّ

V⊕

بعلمين:

أحدهما: فهم الواقع ، والثاني: فهم الواجب في الواقع (١) ؛ فلا يجوز لي ولا لمثلي أن يجلس في أي وقت ليحدد دواء لأمراض الأمة وعللها دون أن يكون على بصيرة بواقع الأمة وعللها وأمراضها ؛ فلابد أن يكون صاحب فهم دقيق ، ووعي عميق لحجم المؤامرة التي تحاك للأمة ، ولحجم العلة التي أصيبت بها ، وبقدر الجرثومة الخطرة التي استشرت الآن في جسدها ، فأنا لا أنكر هذا الواقع ولا أتجاهله ، ولا يمكن على الإطلاق أن أهرب منه ؛ بل ما كتبنا إلا لتشخيص الداء بدقة وأمانة ، لنحدِّد الدواء بدقة وأمانة ، ومع ذلك أنادي شباب الأمة ، وعلياءها وكتابها ، وأدباءها ، ومن يديرون دفة التوجيه والقيادة فيها؛ فمع ما ذكرتموه من واقع أليم ! فإنني أقولُ بأعلى صوتي وملء فمي : كانت أمة الحبيب عَلَيْ خير أمة أخرجت للناس ولازالت ، وستظلُّ - بإذن الله جلَّ وعلا.

ربها تقولُ لي : دعك من هذه العاطفة لا نريد أن تسكِّن آلامنا بأحلام وردية جاهلة ، ولا نريد أن تضمِّد جراحنا بكلهات جوفاء باردة ، ولا نريد أن تلعب بعواطفنا ومشاعرنا بكلهات لا يستخدمها إلا الساسة ، نريد منك أن تصدق معنا ، وأن تبين لنا الحق والحقيقة !!

نعم .. أقولُ : ومع ذلك كانت أمةُ الحبيب النّبيّ عَلَيْ ، ولا زالت ، وستظل خير أمة أخرجت للناس ، ولا زال الصراعُ بين الحق والباطل قديمًا بقدم الحياة على ظهر الأرض ، والأيام دول على مستوى الأمم ؛ بل على مستوى الجماعات ؛ بل على مستوى الأفراد ، فأنت بين قوة وضعف ، وبين غنىً وفقر ، وسعادة وشقاء، وحُزْن وألم ، وألم وأمل ، وبسمة ودمعة ، وحسرة ومرارة ، وفرحة وابتسامة ؛ قال الله عَنى : ﴿ وَتِلْكَ ٱلأَيّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ ٱلنّاسِ ﴾ [آل عمران : ١٤٠].

فلطالما مكَّن الله للأمة ، ولطالما سعدت هذه الأمة ، ولطالما حولت العالم القديم كلَّه إلى كثيب مهيل ، أذلت الأكاسرةَ ، وأهانت القياصرةَ ، وقدمت لأهل

⁽١) راجع في ذلك «إعلام الموقعين» (١/ ٨٧ و ٨٨) لابن القيم ﴿ اللهِ عَلَيْمُ عَلَيْمِ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَيْمُ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمِ عِلْمُ عَلَيْمِ عَلْمِ عَلَيْمِ عَلِي عَلِي عَلَيْمِ عَلِمُ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَلَيْمِ عَل

الأرض حضارةً مشرقةً متألقةً في جانب العلم والأخلاق والعمل معًا ، لكن الأمة الآن مرضت ونامت ، ولكنها ما ماتت ، ولن تموت بإذن الله ؛ لأن الله شرفها وجعلها أمةً خاتمةً ، لتحمل رسالة النور ، والتوحيد ، والحق ، والخير إلى أهل الأرض إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

وإذا أردتم أن تعرفوا قَدْر الأمة ومكانتها ؛ فلتكونوا على يقين مطلق أن أمة الحبيب هي أمة التوحيد على وجه الأرض ، التي تحقق الغاية التي من أجلها أنزل اللهُ الكتبَ ، وأرسل جميع الرسل ؛ بدءًا من نوح وانتهاء بمحمد - صلوات ربي وسلامه عليهم أجمعين .

فأمة النَّبِيِّ ﷺ هي الأمة الوحيدة الآن على وجه الأرض التي تقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله ، ويا لها من كرامة لو عقلها العقلاء.

تدبر قول ربك سبحانه: ﴿ أَفَهَن كَانَ مُؤْمِنًا كَهَن كَانَ فَاسِقَاً لَا يَسْبَوُنَ ﴾ [السجدة: ١٨] ، وقال تعالى: ﴿ أَمْ نَجْعَلُ اللَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَهِلُواْ الصَّلِحَتِ كَالْمُفْسِلِينَ فِي السّجدة: ١٨] ، وقال عَلى: ﴿ أَفَنَجْعَلُ المُشْلِمِينَ كَالْمُخْرِمِينَ ﴿ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ وَعَهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَعَيْدُ اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَيْدُ اللَّهُ اللَّهُ وَعَيْدًا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللللَّا الللَّهُ الللَّل

صناعة وسياحة ومظاهر تغرينا يرعى ضعيفًا ولا يسرُّ حزينا يرمي بسهم المغريات الدينا رفعت يدُّ أبدى لها السكينا بسلامه الموهوم يستهوينا فعلام يحملُ قومنا الزيتونا هذا بذاك أيها اللاهونا تخطيطه ولكن ألوم المسلمَ المفتونا على ضرب الخضوع ترافق التنينا تنتفض إلا لتضربنا على أيدينا

قالوا لنا: الغرب! قلتُ لكنه خاوٍ من الإيهان لا لكنه خاوٍ من الإيهان لا الغرب مقبرة المبادئ لم ين الغرب مقبرة العدالة كلها الغرب يكفر بالسلام وإنها الغرب يحمل خنجرًا ورصاصةً كفرٌ وإسلامٌ فأنّى يلتقي كفرٌ وإسلامٌ فأننى يلتقي أنه لا ألوم أمتنها التي رحملت وألوم فينها نخصوةً لم

قال جلَّ وعلا : ﴿يَنَائَتُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَنَّخِذُواْ عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَآءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِٱلْمَوَدَّةِ وَقَدِّ كَفَرُواْ بِمَا جَاءَكُمْ مِّنَ ٱلْحَقِّ ﴾ [الممتحنة:١] ؛ فلا ينبغي أن تغتر بهذه المظاهر الخاوية من الإيهان .

فأمة النَّبِيِّ عَلَيْكُ هِي أَشْرِفُ وأكرمُ وخيرُ أمة ، وستبقى – كذلك – إلى أن يرث اللهُ الأرض ومَنْ عليها ، نعم .. هي مصابة – الآن – بمجموعة خطيرة من الأمراض ، وبجملةٍ كبيرةٍ من العلل .

فكيف نعيدُ الأمة إلى ريادتها ومكانتها وقيادتها وعزِّها ومجدها الذي أراده لها ربُّها جلَّ وعلا ، ونبيها عَيُّكُ ؟ هكذا يكون السؤال الذي يجب أن يطرحه الآن القادةُ ، والعلماءُ ، والساسةُ ، والدعاةُ ، والرجالُ ، والنساءُ ، وكلُّ المسلمين الصادقين ، وهذا هو الذي ينبغي أن يبحث عنه الآن كلُّ مسلم صادقٍ ، فنحن نريد أن نجيِّشَ الطاقات الهائلة في الأمة ، وأن نُعْلِيَ من جديدٍ كلَّ هِمةٍ ، وأن نُشخِّص الداء ، وأن نستل جرثومة هذا الداء البغيض الذي استشرى في جسد الأمة ؛ لأن

جسد الأمة جسدٌ حيٌّ يتعرض لما يتعرض له جسد الواحد منا من آلام وأمراض وعلل ، ويجب على العلماء والمفكرين والأدباء والمخلصين من الأمة ؛ بل يجب على كل مسلم ومسلمة أن يقف الآن وقفة صدق مع زبه تبارك وتعالى ، وأن يحدث نفسه بأنه على ثغر ، وواجب عليه أن يكون جنديًّا أمينًا ، وواجب عليه أن يشهد من جديد شهادة عملية على أرض الواقع لهذا الدين ثم لهذه الأمة ، إننا لا نريد أن تتحول الأمة كلُّها إلى دعاة للإسلام على منابر المساجد ، وإنها نريد أن تتحول الأمة كلها إلى دعاة لدين الله على منبر الإسلام الكبير ، كلُّ في موقع إنتاجه ، وموطن عطائه ، أخاطب العَالِم ، والطبيب ، والمهندس ، والفلاح ، والتاجر ، والعامل البسيط ، وعامل النظافة والقهامة ، والسَّباك ، والنَّجار ، والحدَّاد ، والطبيبة ، والمهندسة ، والجندي ، والضَّابط ، والوزير ، والقائد ، أخاطب الأمة كلُّها في كلُّ مكان وأقول : آن الأوان ؛ وها هو الوقت قد حان أن تنهض الأمة ، وأن تستغل هذه الطاقات الجبارة الهائلة ، وألا تبرر لنفسها هزيمتها وضعفها ، وإنها يجب أن نعلم أن ما وقعت فيه الأمة ، وأن ما تعانيه الآن من أمراض وعلل وقع وفق سنن ربانية لا تتبدل ولا تتغير ، ولا تحابي ولا تجامل تلك السنن أحدًا من الخلق بحال مهما ادعى لنفسه من مقومات المحاباة ، ينبغى أن ننبذ هذه النظرة التبريرية ، وأن نسقط هذا المشجب الذي نعلِّق عليه هزائمنا وأخطاءنا وتقصيرنا ، وإنها يجب أن نبدأ من الآن لله - جلَّ وعلا ، ثم لنصرة النَّبي عَلَيْكُ ، ثم لهذه الأمة ، ثم لهذا الواقع الذي يدمي قلب كل مسلم غيور ، يجب أن يبدأ كلُّ واحدٍ منا ليعمل لدين الله تبارك وتعالى ، ولن يعدم المسلم في هذه السلسلة الطويلة ، وأنا أشخص الداء وأحدد الدواء أن يجد لنفسه دَوْرًا يتناسب مع قدراته وطاقاته وإمكاناتِه وعقله وفهمه وعمله الذي يعمله ، ومع مكانه العلمي ومكانته الاجتماعية ، الكلُّ له دور وله وظيفة ، ولن تكون أقَلَّ مِنْ هُدْهُدٍ قام بدورٍ عظيم في مملكة على رأسها مَلِكِّ نبي كريم ألا وهو نبي الله سليمان التَلْيَامُ ، وجد لنفسه دَوْرًا يخدم به دين الله – جلُّ وعلا - عاد لنبي الله سليهان الطَّيْكُ ليقول له:

﴿ أَحَطَتُ بِمَا لَمْ تَحِطُ بِهِ - وَجِئْتُكَ مِن سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ اللَّهِ إِنِّي وَجَدَتُ آمْرَأَةً

تَمَالِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِن كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿ اللَّهِ وَجَدِتُهَا وَقَوْمَهَا يَسَجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ ٱلسَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْ تَدُونَ ﴾ [النمل:٢٢- ٢٤] ، ويعبر الهدهدُ عن ألمه وغضبه لتوحيد ربه ودينه ؛ فيقول : ﴿ أَلَّا يَسْجُدُوا ۚ يَلَّهِ ٱلَّذِي يُخْرِجُ ٱلْخَبْءَ فِي ٱلسَّمَنَوْتِ وَٱلْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ [النمل: ٢٥] ؛ فهذا هدهد ! ولن تعدمَ ـ حبيبي في الله ـ أن تجد لنفسك دَوْرًا يتفق ويتناسب مع قدراتك وإمكاناتك الاجتماعية ومكانك الذي أنت فيه ؛ لتخدم من خلاله دين الله - جلُّ وعلا - ولتشهد من جديد شهادة عملية لدين الله تبارك وتعالى ؛ لتنهض هذه الأمة من جديد ؛ فلقد آن الأوان أن تعود الأمة إلى الدواء ؛ فها هو الدواء - يا أمتى الحبيبة - بين يديك ، فأنت مِنْ خلق الله ، والبشرية كلها من خلق الله ، ولن تفتح مغاليقُ فطرتها إلا بمفاتيح مِنْ عند الله ، ولن تُداوى أمراضُها وعللها إلا بالدواء الذي يُقَدَّم لها مِنْ عند الله بيد الحبيب رسول الله عَيْكُ ؛ قال تعالى : ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَيِ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَٱنْقُواْ ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيتُع عَلِيمٌ ﴾ [الحجرات:١] ؟ أي : لا تقدموا قولًا ولا فعلًا على قول الله أو على قول وفعل رسول الله ﷺ ، ولا تقولوا خلاف الكتاب والسنة .. هذا هو الدواء بين أيدينا ، فيا أشقى مَنْ تغافل عن دائه ، وأعرض عن دوائه ، ولم يسع في شفائه ، فظل في ضنكه وشقائه ؛ فمن أعظم البلاء أن نتغافل عن المرض والعلة ، وأن لا نسعى من الآن في البحث عن الدواء ، وأن لا نسأل ربَّ الأرضِ والسهاءِ الشفاءَ ؛ قال عَلَى : ﴿ وَإِذَا مَرِضَّتُ فَهُو يَشَٰفِينِ ﴾ [الشعراء: ٨٠].

فلتبحث الأمةُ من الآن عن الشفاء وعن الدواء ، وها هو موجودٌ في كتاب ربِّ الأرض والسماء ، وفي سنة إمام الأنبياء عَلَيْ وفي الواقع، وأنا لا أنكر على أمتي الحبيبة أن تنقل أروعَ ما وصل إليه العالم الغربيُّ فيها وصل إليه ، في الجانب العلميِّ والمادي ؛ لكن فلتكن الأمة صاحبة هويةٍ وإرادةٍ ودين ، لا ينبغي أن تكون سلبيةً ، ولا ينبغي أن تقلّد غيرها تقليدًا أعمى ، ولا ينبغي أن تذوب في بوتقات شرقية أو غربية تصطدم اصطدامًا مباشرًا مع منهج ربنا ومنهج نبينا عَلَيْكُمْ .

آن الأوان أن تسقط الأمة الراياتِ الكاذبةَ واللافتات الخادعة ... آن الأوان أن

تسقط الأمة كلُّ لافتات الضرار ، وأن تخلص التوحيد للعزيز الغفار ؛ قال جلَّ وعلا: ﴿ فَمَن يَكُفُرُ بِٱلطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنَ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرُوةِ ٱلْوُثْقَىٰ لَا ٱنفِصَامَ لَمَا وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٥٦].

آن الأوانُ أن تتخلص الأمة من هذه الشعارات البراقة المزيفة الخداعة التي لا تتفقُّ مع منهج الله ومنهج رسول الله ﷺ .

آن الأوان أن تحقق الأمة الإيهان والعمل الصالح على مراد الله وعلى مراد رسول الله ﷺ ؛ قال جلَّ وعلا : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنُ فَلُنُحْيِينَـُهُ, حَيَوْةً طَيِّبَةً وَلَنَجْ زِينَهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَاكَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ [النحل: ٩٧].

ثم فلتصحح الأمةُ ما فسد واعوج من الأخلاق.

هذه الأخلاق التي بُعث النَّبيُّ عَيْكُ ليكملها ويتممها ؛ كما قال عَيْكُ : « إِنَّهَا بُعِثْتُ لأُمَّمِّمَ صَالِحَ الأَخْلاَقِ » (١).

وواجبٌ على الأمة أن تنبذ العصبية البغيضة للرايات والشارات والقوميات والجماعات ، وأن تحذر التنازع والتشرذم والتهارج ؛ قال تعالى : ﴿وَلَا تَنَـٰزَعُواْ فَنَفَشَلُواْ وَيَذَهَبَ رِيحُكُمُ ﴾ [الأنفال:٤٦] ، وقال تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَٱلَّذِينَ تَفَرَّقُواْ وَٱخْتَلَفُواْ مِنْ بَعْدِ مَاجَآءَهُمُ ٱلْبَيِنَتُ وَأُولَتِيكَ لَحُمُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [آل عمران : ١٠٥].

ثم يجب على الأمة الكريمة أيضًا أن تعودَ إلى منهج الله وإلى منهج رسول الله وهي في غاية الحب لله والرضا عن الله على ، وهي تردد مع السابقين الأولين قولتهم الخالدة : ﴿ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ ﴾ [البقرة : ٢٨٥] ، لتبدع من جديد للدين والدنيا.

أيها الأفاضل : سأحاول هنا ما استطعت أن أشخصَ الداءَ ، وسأركز على الأمراض العامة الكبيرة التي ابتليت بها الأمة ، وأحاول بنور الوحي القرآني

⁽١) أخرجه أحمد (٢/ ٣٨١) ، والبخاريُّ في «الأدب المفرد» (٢٧٣) ، والحاكم في «المستذرك» (٢/ ٦٧٠)، وصححه على شرط مسلم، ووافقه الذهبي ، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٤٥) ، و «صحيح الجامع» (٢٣٤٩).

×3-

والنبوي أن أضع يدي في أيديكم ؛ لنستلَّ سويًّا جرثومة الداء ؛ تلك الجرثومة النبوي أن أضع يدي في أيديكم ؛ لنستلها جميعًا بيدٍ طاهرةٍ نقيةٍ بيضاء ؛ فلن تستطيع الأمة الميمونة أن تشق لنفسها طريقًا من العزة والكرامة وسط أحجار النظام العالمي الجديد إلا بالعلم والعمل معًا .

وسأقف - إن شاء الله تعالى - في كلِّ فَصْل مع علة من العلل ، ومرض من الأمراض ؛ لأشخِّصَ الداء وأحدِّد الدواء بدقة وأمانة ، وما علينا بعد ذلك إلا أن نحول هذا المنهج في حياتنا إلى واقع عملي وإلى منهج حياة ؛ فلا حاضر لأمة تجهل ماضيها ، ولا مستقبل لأمة تنسى خصائصها وفضائلها وكرامتها ، وإذا كان الوقوف على الماضي لمجرد البكاء والنحيب والعويل فحسب شأن الفارغين العاطلين ، فإن ازدراء الماضي بكلِّ ما فيه من خير ونور شأن الحاقدين والجاهلين ، فلنستمد من هذا الماضي المجيد نورًا يضيء لأجيالنا المعاصرة الطريق من جديد ، ولنستلهم ولنأخذ من هذا الماضي الطاهر دماءً زكيةً طاهرةً لتتدفق مرة أخرى في عروق مستقبلنا وأجيالنا ، ونحن على يقين مطلق أن الجولة القادمة لدين الله على ولأمة محمد الله الله وللمناه عنهي تشرق هنا لتغرب هنالك ، وتغرب هنا لتشرق هنالك ، وقد دوراتٍ فلكية ، فهي تشرق هنا لتغرب هنالك ، وتغرب هنا لتشرق هنالك ، وقد أوسكت حضارة جديدة على الشروق مرة أخرى في أروع صورة ألا وهي حضارة أوشكت حضارة بديدة على الشروق مرة أخرى في أروع صورة ألا وهي حضارة الإسلام ».

أيها الأحبة ؛ مهما انتفخ الباطلُ وانتفش - كأنه ظاهر - فإنه زاهقٌ ، ومهما انزوى الحق وضعف - كأنه زائل - فإنه ظاهرٌ ؛ قال جلَّ وعلا : ﴿ وَقُلْ جَاءَ ٱلْحَقُّ وَزَهَقَ ٱلْبَاطِلُ ۚ إِنَّ ٱلْبَاطِلُ كَانَ زَهُوقًا ﴾ [الإسراء: ٨١] .

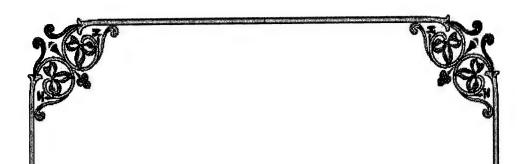
وقال جلَّ وعلا : ﴿ بَلُ نَقَٰذِفُ بِٱلْحَقِّ عَلَى ٱلْبَطِلِ فَيَدْمَغُهُ, فَإِذَا هُوَ زَاهِقُ ۚ وَلَكُمُ ٱلْوَيْلُ مِمَّا نَصِفُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٨] .

وأختم هذا الفصل بقول ربنا جلَّ وعلا : ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِءُوا نُورَ اللَّهِ الْمُؤْوِهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللِّهُ اللللَّهُ الللللِّلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللِلْمُ اللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّلِي الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّلْمُ الللللِّهُ اللللِّلِي الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ اللللِّهُ اللللللِّلْمُ الللللِّهُ اللللللِّهُ الللللِّلْمُ الللللللِّلْمُ الللللللِّهُ الللللِّلْمُ الللللللِّلْمُ اللللللللِلْمُ الللللِّهُ الللللِّلْمُ الللللِّهُ اللللللِّلْمُ الللللِّهُ الللللِّلْمُ الللللللللِّلْمُ الللللِّلْمُ الللللِّلْمُ اللللللْمُ الللللِّلْمُ اللللللِّلْمُ اللللللِمُ الللللِّلْمُ اللللللللِللللللللِّلْمُ الللللِمُ الللللِمُ الللللللِمُ اللللللِمُ اللللل

فكُنْ من هؤلاء الحواريين والأنصار لنصرة دين العزيز الغفار ولنصرة النَّبيِّ المختار ﷺ .

نسأل الله أن يردَّ الأمة إلى الحق ردًّا جميلًا

وكتبه أبوأحمد محمد بن حسان القاهرة



تعْرِيفَاتٌ مُهِمَّةٌ









تَعْرِيفَاتَ مُهِمَةً

المرض ـ الداء ـ الدواء

• تعريف المرش ثغة واصطلاحًا:

قال ابنُ منظور في « اللسان » (١) : « والمرض : السُّقم ، نقيض الصحة ، يكون للإنسان والبعير . والمرض : الشك ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ . ﴾ [البقرة: ١٠] ؛ أي: شك ونفاق وضعف يقين ؛ قال أبو عبيدة : معناه شك ، وقوله تعالى : ﴿ فَرَادَهُمُ اللّهُ مَرَضًا ﴾ [البقرة: ١٠] ، قال أبو إسحاق : فيه جوابان ؛ أي : بكفرهم ؛ كما قال تعالى : ﴿ بَلْ طَبَعَ اللّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ﴾ [النساء: ١٥٥] .

قال الأصمعيُّ: قرأت على أبي عمرو: ﴿ فِي قُلُوبِهِم مَرَضٌ ﴾ ، فقال : «مرضٌ يا غلام » ؛ قال أبو إسحاق : « يقال : المرض والسُّقم في البدن والدين جميعًا ؛ كما يقال : الصحة في البدن والدين جميعًا ، والمرض في القلب يصلح لكلِّ ما خرج به الإنسانُ عن الصحة في الدين ، ويقال : قلبٌ مريض من العداوة ، وهو النفاق .

قال ابنُ الأعرابي : أصل المرض : النقصان ، وهو بدن مريض ناقص القوة ، وقلب مريض ناقص الدين .

^{. (}A+, V4/1T) (1)

وقال الراغب في « المفردات » ^(۱) : « المرض : الخروج عن الاعتدال الخاص بالإنسان ، وذلك ضربان :

الأول: مرض جسميٌّ ، وهو المذكور في قوله: ﴿ وَلَا عَلَى ٱلْمَرِيضِ حَرَجٌۗ ﴾ [النور:٦١]، ﴿ وَلَا عَلَى ٱلْمَرْضَىٰ ﴾ [التوبة:٩١] .

والثاني: عبارة عن الرذائل كالجهل والجبن والبخل والنفاق وغيرها من الرذائل الحِلْقية نحو قوله: ﴿ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللّهُ مَرَضًا ﴾ [البقرة: ١٠] ، ﴿ وَأَمّا اللّاِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ أَمِ الرّقَابُولُ ﴾ [النور: ٥٠] ، ﴿ وَأَمّا اللّاِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ فَزَادَتُهُمُ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِم ﴾ [النور: ١٥] ، ويشبه النفاق والكفر ونحوهما من الرذائل بالمرض ؛ إما لكونها مانعة عن إدراك الفضائل ، كالمرض المانع للبدن عن التصرف الكامل ، وإما لكونها مانعة عن تحصيل الحياة الأخروية المذكورة في قوله : التصرف الكامل ، وإما لكونها مانعة عن تحصيل الحياة الأخروية المذكورة في قوله : ﴿ وَإِنَ الدَّارَ ٱلْآخِرَةَ لَهِي ٱلْحَيُوانُ لَوّ كَانُواْ يَعْلَمُونِ ﴾ [العنكبوت: ٢٤] .

وإما لميل النفس بها إلى الاعتقادات الرديئة ميل البدن المريض إلى الأشياء المضِرَّة ».

وقال ابنُ فارس في « مجمل اللغة » (٢): « المرض: كل ما خرج به الإنسان عن حد الصحة ؛ من علة أو نفاق ، أو تقصير في أمر » .

• تعريفُ الذَّاءِ :

الداءُ لغةً: قال ابنُ منظور (٣): « اسمٌ جامعٌ لكلِّ مرض وعيب في الرجال ظاهر أو باطن ، حتى يقال : داء الشح أشد الأدواء ، ومنه قول المرأة : « كلُّ داء له داء » أرادت : كل عيب في الرجال ، فهو فيه ، والداء : المرض ، والجمع : أدواء ». وقال أبو عبيدة : « جمع الداء : أدواء ، والدواء : أدوية » (١).

^{.(}٤٦٩)(1)

^{(7)(317).}

⁽٣) «لسان العرب» (٤/ ٤٣٦) ، و «القاموس المحيط» (٥٠).

⁽٤) «مجمل اللغة» لابن فارس (٢٢١).

وقال الجُرجانيُّ (١): « الداء عِلَّة تحصل بغلبة بعض الأخلاط على بعض ».

وقال الكفويُّ (٢) : « الداء : هو ما يكون في الجوف والكبد والرئة » .

• تعريف الدواء:

قال الكفويُّ في « الكليات » $(^{^{(7)}}$:

« والدواء : اسم لما استعمل لقصد إزالة المرض والألم ، بخلاف الغذاء ؛ فإنه اسمٌ لقصدِ تربيةِ البدنِ وإبقائهِ » .

وقال في « اللسان » (٤):

« والدواء : ممدودٌ ، هو الشفاء ، يقال : داويته مداوةً ، ولو قُلْتَ : دواء ؛ كان جائزًا ، وجمع الدواء : أدوية » .

⁽۱) «ا «التعريفات» (۱۱۲).

⁽٢) «الكليات» (٥٠٠) ط الرسالة.

⁽٣) المصدر السابق.

 $^{(\}xi)$ «اللسان » (ξ) «اللسان



الشرك

إن الشركَ بالله تعالى أخطرُ مرض على وجه الأرض ، وهو أبشع ابتلاء ابتليت به البشرية عامة - إلا مَنْ رحم الله جلَّ وعلا من أهل التوحيد والإيهان - وربها سألني - الآن - سائل: كيف تستهلُّ الأمراضَ بالشرك ، وأنت تخاطبُ أمة التوحيد والإيهان ؟!

والجوابُ: لا تتعجل على - أخي الحبيب - فأنا الذي أدين لله - جلَّ وعلا - بأنه لا يوجد الآن على وجه الأرض أمة توحد الله إلا أمة الحبيب عَلَيْ ، وقد أصلت في الفصل السابق كرامة الأمة ، ومكانتها ، وقلت : إذا أردتم أن تقفوا على فضل الأمة فانظروا إلى أمم الأرض لتعلموا أن أمة التوحيد هي أمة النَّبي عَلَيْ ؛ قال تعالى : ﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كُمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُنَ ﴾ [السجدة : ١٨] ، وقال تعالى : ﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كُمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُنَ ﴾ [القلم : ٣٥ ، ٣٦] ، وقال تعالى : ﴿ أَفَجَعَلُ الشّيمِينَ كَالمُخْرِمِينَ ﴿ مَا لَكُونِكَفَ تَعَكّمُونَ ﴾ [القلم : ٣٥ ، ٣٦] ، وقال تعالى : ﴿ أَمْ يَجَعَلُ اللّهِ وَعَمِلُوا الصّالِحَتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجَعَلُ الْمُتَقِينَ عَامَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحَتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجَعَلُ الْمُتَقِينَ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجَعَلُ الْمُتَقِينَ كَالْمُفَسِدِينَ النور والظلام !

إذًا فلهاذا تريد أن تحدثنا عن الشرك كأخطرِ مرضٍ ، وتخاطب به الأمة الميمونة التي حققت التوحيد ؟!

فأقول: لا حرج أن يكون حديثنا عن أخطر مرض، وعن العقبة الكثود في طريق التمكين لأمة النّبيِّ عَيْكُم لا من باب الحكم على الأمة بهذا المرض - حاشا لله - وإنها من باب التحذير، والتذكير للأمة بتحقيق التوحيد والابتعاد عن الشرك كله كبيره وصغيره ؛ كما سأفصّلُ الآن، وإلا فلقد أمر الله - جلَّ وعلا - من حقق الإيهان بالإيهان ؟ كما في قول الله عَن في سورة النساء: ﴿ يَكَأَيُّهَا الّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا إِلَيْهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِنْ الذِي الذِي نَزَلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِيتِ الذِي الذِي أَنزَلَ مِن قَبَلُ وَمَن

يَكْفُرُ بِاللّهِ وَمَلَكِ كَتِهِ وَكُنُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْمَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَ ضَلَلاً بَعِيدًا ﴾ [النساء: ١٣٦] ؛ فالله – جلَّ وعلا – أثبت لهؤلاء الأطهار الإيهان في صدر الآية ؛ فنادى عليهم بقوله : ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ ثم جاء الأمرُ بعدها بقوله: ﴿ عَلَيْهُوا ﴾ ؛ لأن الإيهان ليس كلمة ترددها الألسنة فقط ، وإنها الإيهان : قول باللسان ، واعتقاد بالجنان ، وعمل بالجوارح والأركان ؛ فهو – جلَّ وعلا – يأمر أهلَ الإيهان بتحقيق الإيهان ، أي بتجديد الإيهان ؛ ليظل الإيهان عقيدة حية في القلوب ، راسخة في الضهائر ، عاملة في الواقع كمنهج حياة .

فحديثنا عن الشرك من باب التحذير للأمة من الوقوع في هذا المرض الخطير ، _ ومن باب التذكير يتبحقيق التوحيد الذي هو ضدُّ الشرك .

ثم إنني أُذكِّر وأُحذِّر من باب أن الرسلَ والأنبياءَ خافوا على أنفسهم وأبنائهم وذرياتهم من الشرك ؛ فكيف لا نخاف على أنفسنا من الوقوع في الشرك ؟! والله الذي لا إله غيره لا يوجد أحدٌ يأمنُ على نفسه الوقوع في الشرك على الإطلاق، والموفق من وفقه الله ، والمعصوم من عصمه الله ؛ فهذا هو خليل الله إبراهيم المنه قدوة المحققين وأسوة سيد النبيين ، الذي حكم الله له بالتوحيد ، وبرأه من الشرك كلّه ؛ فقال تعالى : ﴿ مَاكَانَ إِنَرَهِيمُ يَهُودِيًّا وَلاَنَصْرَانِيًّا وَلَكِن كَانَ حَنِيفًا مُسلِمًا وَمَاكَانَ مِنَ رَبنا سَبحانه : ﴿ وَدَ كَانَتَ لَكُمُ أُسُوهً حَسَنَةٌ فِي إِنْرَهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴿ ﴾ [المتحنة:٤] .

أقولُ: إن إبراهيم الله الذي برأه الله من الشرك ، وحكم الله على التوحيد كان يتضرع إلى الله سبحانه وتعالى أن يجنبه عبادة الأصنام ، وأنا أعلم أنك قرأت هذه الآية مرارًا ، واستمعت إليها تكرارًا ، لكنني أثن أنك قد وقفت الآن على خطر هذه الآية ؛ فإبراهيم الخليل يدعو ربه الملك الجليل ، ويقول : ﴿وَٱجۡنُبُنِي وَبَنِيَ أَن نَعْبُدَ ٱلْأَصَاءَ ﴾ [إبراهيم: ٣٥] ؛ فخليل الله يخاف الشرك الأكبر ، ويخشى على نفسه وعلى أولاده من عبادة الأصنام ، فهو لا يخاف من الشرك الأصغر فحسب ؛ بل يخاف الأكبر الذي يقول كثير من الناس الآن كيف نقع في الشرك الأكبر ؟

وهذا إمام الأنبياء والأصفياء الأتقياء ، وسيد النَّبيين والمرسلين ، حبيب رب



العالمين الذي ما خلق اللهُ وما ذرأ وما برأ نفسًا أكرم عليه منه ﷺ ، كان يخشى من الشم ك!!

فلقد روى أحمدُ في «مسنده» ، والترمذي والنسائي في « سننيهما » بسند صحيح (١) من حديث أبي بكرة ﴿ أَنْ النَّبِي عَلَيْ قال : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ » .

وفي رواية عند البخاري في « الأدب المفرد » بسند صحيح (٢) عن أبي بكر ﴿ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أُشْرِكَ بِكَ وَأَنَا أَعْلَمُ ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا لَا أَعْلَمُ ».

وها هم أصحابُ نبيِّنا محمدٍ عَيْكُ ؛ كما روى البخاريُّ (٣) عن ابن أبي مليكة: « أَدْرَكْتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ عَيْكَ لُهُمْ يَخَافُ النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ ، مَا مِنْهُمْ مِنْ أَحْدِ يَقُولُ : إِنَّهُ عَلَى إِيمَانِ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ » .

فَمَنْ لا يعرف الشركَ قد يقعُ فيه ، ومَنْ لا يعرفُ الرياءَ قد يقعُ فيه ، وَمَنْ لا يعرف النفاق قد يقع فيه ، وهو لا يدري ! فالأمر في غاية الخطورة ؛ فلا حرج على

⁽۱) أخرجه أحمد (٥/ ٣٦، ٣٩، ٤٤) ، والترمذيُّ ، كتاب الدعوات باب (٨٠) (٣٥٠٣) ، وقال : «حسن غريب» ، والنسائي ، كتاب السهو ، باب التعوذ في دبر الصلاة (٣/ ٣٧ و ٤٧) ، وفي «الكبرى» (١٢٧٠) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٨/٦) ، وابن حبان في «صحيحه» (١٨/٦) ، وابن خزيمة (٧٤٧) ، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٩٠ و٣٨٣) ، وصححه على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي ، وصححه الألباني في «صحيح النسائي» .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ في «الأدب المفرد» (٧١٧) ، وأبو يعلى في «مسنده» (٥٨، ٦٠، ٦١) ، وإسحاق بن راهويه في «مسنده» ، كما في «المطالب العالية» (٣٢٨٧) ، وله شاهدٌ من طريق أبي موسى الأشعري عند أحمد (٤٠٣/٤) ، وصححه الشيخ الألباني في «صحيح الجامع» (٣٧٣١) ، و«صحيح الأدب المفرد» .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب خوف المؤمن مِنْ أن يحبط عمله وهو لا يشعر - معلقًا بصيغة الجزم - وكذا في «التاريخ الكبير» (٥/ ١٣٧) ، ووصله الخلال في «السنة» (١٠٨١) ، والحافظ ابن حجر في «التغليق» (١/ ٤٤).

الإطلاق أن نبدأ الحديثَ عن الأمراض كلها بأخطر مرض وأبشعه ، من باب التحذير والإنذار ، ومن باب التذكير بتحقيق التوحيد ، ومن باب أن الرسل والأنبياء خافوا على أنفسهم مِن الوقوع في الشرك ، وأنهم جميعًا بلا استثناء ما دعا واحدٌ منهم قومه إلى شيء قبل التوحيد ، وما حذّر نبيٌّ أو رسولٌ قومه من شيءٍ قبل الشرك والتنديد.

قال تعالى : ﴿إِنَّا آرُسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَرْمِهِ ۚ أَنَّ أَنذِرْ قَوْمَكَ مِن قَبِّل أَن يَأْنِيهُمْ عَذَابُ ٱليمُ اللهُ عَالَ يَنْقُومِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِّينٌ اللهُ أَنِ أَعْبُدُواْ أَللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُونِ ﴿ [نوح: ١-٣] ، وقال تُعَالَى : ﴿ وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمُ هُودًا ۗ قَالَ يَنقَوْمِ ٱعْبُدُواْ ٱللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَنهِ غَيْرُهُۥ ۚ أَفَلَا نَنَّقُونَ ﴾ [الأعراف:٦٥] ، وقال جٰلَّ وعلا : ﴿ وَإِلَىٰ شَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ۚ قَالَ يَا قَوْمِ ٱعْبُدُواْ ٱللَّهَ مَا لَكُمُ مِنْ إِلَاهٍ غَيْرُهُۥ قَدْ حَاءَ تَكُم بَيِّنَةٌ مِن رَّبِّكُمٌ هَاذِهِ وَاقَدُ ٱللَّهِ لَكُمْ ءَايَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلُ فِي آرْضِ ٱللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوَءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ أَلِيدُ ﴾ [الأعراف:٧٣] ، وقال سبحانه : ﴿ وَإِلَىٰ مَدَّيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيَّبُأً قَالَ يَنقَوْمِ ٱعَّبُدُواْ ٱللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُۥ قَدْ جَآءَتْكُم بَكِيْنَةٌ مِّن رَّبِّكُمُّ فَأُوفُواْ الْكَيْلُ وَالْمِيزَاكَ وَلَا بَتَخْسُوا النَّاسَ أَشْيَآءَهُمْ وَلَا نُفْسِدُوا فِ الْأَرْضِ بَعْـدَ إِصَّلَاحِهَا ۚ ذَٰ لِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴾ [الأعراف: ٨٥] ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَ مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولِ إِلَّا نُوحِيّ إِلَيْهِ أَنَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدُونِ ﴾ [الأنبياء:٢٥] ، وما من نبيِّ ولا رسولٍ إلا وقد حذر قومه أول ما حذرهم من الشرك والكفر - ولا حول ولا قوة إلا بالله - ونحن - بإذن الله - على هذا الدرب سائرون ولهؤلاء تابعون ، وأسألُ الله أن يجمعنا بهم في جنات النعيم ؛ إنه ولي ذلك والقادر عليه - فقد قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّن دَعَآ إِلَى ٱللَّهِ وَعَمِلَ صَلِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴾ [فصلت:٣٣] ؛ فما أشرفَ وأكرمَ أن نسير جميعًا على درب هؤلاء المصطفين الأخيار ، الذين اصطفاهم العزيز الغفار ، وجعلهم سادةً وقادةً للبشرية؛ ليأخذوا بأيدي البشر من ظلمات الشرك ومجاهل الوثنية إلى أنوار التوحيد والإيمان برب البرية - جلَّ وعلا ؛ من أجل ذلك - أيها الأحبة - ما توعد الله سبحانه وتعالى بوعيدٍ مثلها توعد على الشرك ؛ فقال جلَّ جلاله: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِدِ. وَيَغْفِرُ

 \approx

وقال جلَّ وعلا في شأن الأنبياء - صفوة الخلق : ﴿وَلَوْ أَشْرَكُواْ لَحَبِطَ عَنْهُم مَّا كَانُواْيِعْمَلُونَ ﴾ [الأنعام:٨٨] .

وقال لإمام الموحدين ، وقدوة المحققين ، وسيد النَّبيين والمرسلين عَيْكُمْ : ﴿ وَلَقَدْ أُوحِىَ إِلَيْكَ وَلِكَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُخْسِرِينَ ﴿ وَلَقَدْ أُوحِىَ إِلَيْكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُخْسِرِينَ ﴾ [الزمر: ٦٥- ٦٦] .

وكما في الحديث الذي رواه البخاريُّ ومسلمٌ (١) من حديث عبد الله بن مسعود الله النَّبي عَلَيْكُ قال : « مَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِالله شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ » قال عبد الله ابن مسعود : وقلت أنا : مَنْ مَاتَ لاَ يُشْرِكُ بِالله دَخَلَ الْجَنَّةَ » .

وفي «صحيح مسلم» (٢) من حديث جابر الله قال : أَتَى النَّبِيَّ عَيْكُ رَجُلُّ وَجُلُّ فَقَالَ : « مَنْ مَاتَ لاَ يُشْرِكُ بِالله شَيْعًا دَخَلَ النَّارَ » . الْجَنَّة ، وَمَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِالله شَيْعًا دَخَلَ النَّارَ » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز ، باب في الجنائز ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله (١٢٣٨) ، ومسلم ، كتاب الإيهان ، باب من مات لا يشرك بالله شيئًا دخل الجنة ومن مات مشركًا دخل النار (٩٢) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب من مات لا يشرك بالله شيئًا دخل الجنة (٩٣) .

وفي «الصحيحين» (أ من حديث عبد الله بن مسعود ﴿ لَمَّا نَزَلَتْ ﴿ اَلَّذِينَ اللهُ عَلَمُ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ اللَّلْمُعُمُ اللَّهُ اللَّلْمُعُمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

فالشرك أظلم الظلم ، وأقبح الجهل ، وأكبر الكبائر ؛ بل لم يستطع رسول الله أن يشفع لعمه أبي طالب لإصراره على الشرك ، وموته على ذلك ، وهو مَنْ هو عند ربه جلّ وعلا ؛ فهو صاحب المقام المحمود ، وصاحب المكانة العالية الرفيعة ، ومع ذلك لم يقبل الله تبارك وتعالى شفاعة نبيه عَيْنَ في عمه الذي مات على الشرك ، اللهم إلا شفاعته في أن يخفّف عنه العذاب يوم القيامة ، فتوضع في أخمص قدميه جمرة أو جمرتان تغلي منها دماغه في ضحضاح من نار ، ولولا ذلك لكان في الدرك الأسفل من النار ! كما أخبر نبينا المختار عَنْ اللهم المنار ! كما أخبر نبينا المختار عَنْ (١).

وروى البخاريُّ ومسلمٌ (^{٣)} من حديث سعيد بن المسيب عن أبيه قال: لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبِ الْوَفَاةُ دَخَلَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ عَلِيْهِ وَعِنْدَهُ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ الله بْنُ أَبِي أَمِيَّةً ؛ فَجَلَسَ بِجِوَارِ عَمِّهِ وَقَالَ عَلَيْهِ: ﴿ أَيْ عَمِّ قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ كَلِمَةً أُحَاجُّ لَكَ

⁽أ) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب سورة لقمان : ﴿ لَا نُشْرِكَ بِاللَّهِ ۚ إِنَّ اَلْشِرْكَ لَظُلْمُ الْ عَظِيمُ ﴾(٤٧٧٦) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيمان ، باب صدق الإيمان وإخلاصه (١٢٤) واللفظ له .

⁽٢) كما في "صحيح" البخاري ، كتاب مناقب الأنصار ، باب قصة أبي طالب (٣٨٨٣) ، و مسلم ، كتاب الإيهان ، باب شفاعة النَّبي ﷺ لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه (٢٠٩) من حديث العباس ، وانظر : "صحيح البخاريِّ" (٣٨٨٥) ، ومسلم (٢١٠) عن أبي سعيد الخدري .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز ، باب إذا قال المشرك عند الموت لا إله إلا الله (١٣٦٠، ١٣٦٠) ، ومسلم ، كتاب الإيهان ، باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ما لم يشرع في النزع وهو الغرغرة (٢٤).



بِهَا عِنْدَ الله ». فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ الله بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ: يَا أَبَا طَالِبٍ ، أَتَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: « لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: « لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمُ أُنَّهُ عَنْكَ » فَنَزَلَتْ: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّيِ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ أَنْ يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ مَا كَانَ لِلنَّيِ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ أَنْ يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُواْ أُولِي قُرُبَى مِنْ بَعْدِمَا تَبَيِّنَ فَمُ أَنَهُمْ أَصْحَبُ ٱلْجَعِيمِ ﴾ [التوبة: ١١٣].

[النور:٥٥]

وبعد هذه المقدمة المهمة أود أن أؤصل لمعنى الشرك وأقسامه.

• تعريفالشِّرك :

لغةً : هو بالكسر والسكون ، والشريك : المشارك ؛ كما قال الكفويُّ (١) . وقال الراغب (٢) : « الشركة والمشاركة : خلط الملكين » .

وقال ابنُ منظور (٢): « الشَّرْكةُ والشَّرِكةُ سواء: مخالطةِ الشريكين ، يُقال: اشتركنا بمعنى تشاركنا ، وقد اشترك الرجلان وتشاركا وشارك أحدهما الآخر.. والجمع: أشراك وشركاء » ، ومنه قوله تعالى: ﴿ وَأَشْرِكُهُ فِي آمْرِي ﴾ [طه: ٣٢].

• واصطلاحًا:

قال في «اللسان» (٤٠): « وأشرك بالله : جعل له شريكًا في ملكه ؛ تعالى الله عن

⁽۱) «الكليات» (۱۳۵).

⁽٢) «المفردات» (٢٥١).

⁽۳) «اللسان» (۵/ ۹۶).

⁽٤) «اللسان» (٥/ ٥٥).

₩

ذلك ، والاسم: الشرك.

والشرك : أن تجعلَ لله شريكًا في ربوبيته تعالى الله عن الشركاء والأنداد .

وَمَنْ عدل به شيئًا مِن خلقه ؛ فهو كافر مشرك ؛ لأن الله وحده لا شريك له ولا نديد ».

قال الحافظُ ابن حجر ﷺ (١): « المشرك: أصلٌ مِنْ وضْعِ الشيء في غير موضعه ؛ لأنه جعل لمن أخرجه من العدم إلى الوجود مساويًا ؛ فنسب النعمة إلى غير المنعم بها ».

أقسام الشرك :

• والشرك نوعان : أكبر وأصغر (^{٢)} :

أما الشركُ الأكبرُ: فلا يغفرهُ اللهُ إلا بالتوبة منه ؛ أي: بخلع رداء الشرك على أول عتبة باب التوحيد ؛ قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوكَ ذَلِكَ لِمِن يَشَاكَهُ وَمَن يُشْرِكَ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ [النساء:١١٦].

النوع الأول: الشرك الأكبر:

هو اتخاذ الند لله أو مع الله يجبه العبد ؛ كما يجب الله ويخافه كما يخاف الله على وهذا هو شرك التسوية ؛ كما قال الله حكاية عن هؤلاء المشركين لآلهتهم وأندادهم في النار : ﴿ تَٱللَّهِ إِن كُنَّ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿ ﴿ إِذْ نُسُوِّيكُم بِرَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ [الشعراء: ٩٧].

يقول الإمام ابن القيم:

والشرك فأحذره فشرك ظاهر والخاذ الند للرحن أيًّا

ذا القِسْم ليس بقابل الغفران كان من حجرٍ ومن إنسان

⁽١) «فتح الباري» (١٢/ ٢٧٧).

⁽٢) وهذا التقسيم لعلمائنا ؛ فانظر «مدارج السالكين» (١/ ٣٣٩ -٣٤٤) ط الكتاب العربي ، و «الكبائر» للذهبي (١٥) ط ابن رجب ، و «المفردات» للراغب (٤٥٢) ط القلم .



يدعوه أو يرجوه ثم يخافه ويجبع كمحبعة الديان (١)

قال الله عَلَىٰ : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَنَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِ اللَّهِ أَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوۤاْ أَشَدُ حُبَّا يَلَوِّ﴾ [البقرة:١٦٥] ؛ أي : أشد حبًّا لله من حب الأنداد لأندادهم الباطلة المكذوبة المدعاة!!

وقد لا تتمثلُ هذه الأندادُ التي تعبدُ مع الله أو من دونه في هذه الصورة القديمة التي كان يزاولها المشركُ الأولُ ؛ حيث هذا الصنم الحجري الذي لا يضرُ ولا ينفعُ ، ولا يسمعُ ولا يبصرُ ، وبين يديه عابده يقدم له من فروض الولاء والإذعان والطاعة والمحبة والرضا ما لا يقدمه لله على ال

بل لقد تعددت صورُ الشرك ، وكثرت الأندادُ والآلهةُ التي تعبد في الأرض من دون الله على ؛ من دول «عظمى !! » وأفراد من الأحياء والأموات !! وشارات ، واعتبارات ، وقيم ، وأفكار ، وقوانين ، ومنظهات ، وهيئات ، ومجالس ، وبرلمانات ، وأهواء ، وشهوات ، وأموال ، وحجارة ، وقبور ؛ بل وأبقار وفئران !!!

وفي الهند ذاتها تقام المعابد الفخمة وتقرب إليها القرابين والنذور ؛ فهل علمتم ما هي الآلهة القابعة في هذه المعابد ؟! إنها الفئران ؛ نعم .. إنها الفئران !!

« وقد قطع اللهُ تعالى كلَّ الأسباب التي تعلَّق بها المشركون جميعًا قطعًا يعلم مَنْ تأمله وعرفه: أن من اتخذ من دون الله وليَّا أو شفيعًا فهو: ﴿كَمَثُلِ ٱلْعَنكَبُوتِ أَقَعَلَ مَن الْعَنكَبُوتِ لَبَيْتُ ٱلْعَنكَبُوتِ ﴾ [العنكبوت: ١٤] ؛ فقال تعالى: ﴿ قُلِ ٱدْعُوا ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِ

⁽١) «نونية ابن القيم» (٢/٧١٧).

ٱلسَّمَوَتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكِ وَمَا لَهُ، مِنْهُم مِّن ظَهِيرِ (اللَّ وَلَا نَنفَعُ ٱلشَّفَاعَةُ عِندَهُ، إِلَّا لِمَنْ أَذِكَ لَهُ, ﴿ [سبأ:٢٢، ٢٣].

فالمشرك إنها يتخذُ معبوده لما يعتقد أنه يحصل له به من النفع ، والنفع لا يكون الا ممن فيه خصلة مِن هذه الأربع: إما مالك لما يريده عابده منه ؛ فإن لم يكن مالكًا كان شريكًا للهالك ؛ فإن لم يكن شريكًا له كان معينًا له وظهيرًا ؛ فإن لم يكن معينًا ولا ظهيرًا كان شفيعًا عنده ؛ فنفى سبحانه وتعالى المراتب الأربع نفيًا مترتبًا متنقلًا من الأعلى إلى ما دونه ؛ فنفى الملك والشركة والمظاهرة والشفاعة التي يظنها المشرك وأثبت شفاعة لا نصيب فيها لمشرك ، وهي الشفاعة بإذنه.

فكفى بهذه الآية نورًا وبرهانًا ونجاةً وتجريدًا للتوحيد، وقطعًا لأصول الشرك »(١).

• النوع الثاني: الشرك الأصغر:

قال ابنُ القيم عَلَى الله عن النّبيّ عَلَيْ أنه قال : « مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ الله فَقَدْ أَشْرَكَ » (٢) ، وقول الله ، كما ثبت عن النّبيّ عَلَيْ أنه قال : « مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ الله فَقَدْ أَشْرَكَ » (٢) ، وقول الرجل للرجل : «ما شاء الله وشئت» ، و «أنا بالله وبك» ، و «ما لي إلا الله وأنت» ، و « أنا متوكل على الله وعليك » ، و « لولا أنت لم يكن كذا وكذا » ، وقد يكون هذا شركًا أكبر ، بحسب قائله ومقصده ، وصح عن النّبيّ عَيْنَ أنه قال لرجل قال له:

 $^{^{(1)}}$ «مدارج السالکین» $^{(1)}$ (مدارج السالکین» (۱/ ۳۷۲) .

⁽۲) المصدر السابق (۱/ ۲۸۰).

⁽٣) أخرجه أحمد (٢/ ٣٤ ، ٥٥ ، ١٢٥) ، والطيالسي في «مسنده» (١٨٩٦) ، وأبو داود ، كتاب النذور الأيهان والنذور ، باب في كراهية الحلف بالآباء (٢٥٦١) ، والترمذيُّ كتاب النذور والأيهان ، باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله (١٥٣٥) ، وقال : «حديث حسن» ، وصححه الألباني في «الإرواء» (٢٥٦١) و«الصحيحة» (٢٠٤٢) ، و«صحيح الجامع» (٢٠٤٢) .

29

«مَا شَاءَ اللهُ وَشِئْتَ »: « أَجَعَلْتَنِي لله نِدًّا قُلْ: مَا شَاءَ اللهُ وَحْدَهُ » (١) ، وهذا اللفظ أخف من غيره من الألفاظ.

وقد عرفهُ النَّبِيُّ ﷺ في الحديث الصحيح حينها قال : « إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمُ الشَّرْكُ الأَصْغَرُ » ، قَالُوا : وَمَا الشِّرْكُ الأَصْغَرُ يَا رَسُولَ الله ؟ قَالَ : « الرِّيَاءُ ، يَقُولُ اللهُ ﷺ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا جُزِيَ النَّاسُ بِأَعْمَالِهِمْ : اذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ ثُرَاؤُونَ فِي الدُّنْيَا فَانْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ عِنْدَهُمْ جَزَاءً » (في الدُّنْيَا فَانْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ عِنْدَهُمْ جَزَاءً » (أ) .

والرياء لغة : مشتقٌ من الرؤية ؛ أي : أن يُري غيره خلاف ما هو عليه $^{(7)}$.

قال الجرجاني (٤) : «الرياء : ترك الإخلاص في العمل بملاحظة غير الله فيه» .

⁽۱) أخرجه البخاريُّ في «الأدب المفرد» (۷۸۳) ، وأحمد في «مسنده» (۱/ ۲۱۲ ، ۲۲۲، ۲۸۳ ، ۱ کتاب الکفارات ، باب النهي أن يقال : ما شاء الله وشئت (۳٤۷) ، وابن ماجه ، كتاب الكفارات ، باب النهي أن يقال : ما شاء الله وشئت (۲۱۱۷) ، والنسائي في «الكبرى» (۱۰۸۲۵) من حديث الأجلح عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس ، وأخرجه النسائي في «الكبرى» (۱۰۸۲۶) من حديث الأجلح عن أبي الزبير عن جابر ، وحسنه الألباني في «الصحيحة» (۱۳۹).

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ٢٨٨ و ٤٢٩) ، والبيهقي في «الشعب» (٦٨٣١) من حديث محمود بن لبيد مرفوعًا ، وسنده جيد ، وهو عند الطبراني في «الكبير» (٤٣٠١) من حديث محمود بن لبيد عن رافع بن خديج مرفوعًا ؛ لكن هذا الوجه غير ثابت .

قُلْتُ: وله شواهد؛ فَأخرجه ابن ماجه ، كتاب الزهد ، باب الرياء والسمعة (٢٠٤)، والطبراني في «مسند الشاميين» (٢١٤٦) ، والبزار في «مسنده» (البحر الزخار ٢٩٤٢) ، والجاكم (٤/ ٣٦٥) (٧٩٣٧) ، والبيهقي في «الشعب» (٦٨٤٦) و (٦٨٤٣) و (٤/ ٢٨٤٥) ، وابن الأعرابي في «معجمه» (٢١٨٨) من أوجه عن شداد بن أوس مرفوعًا ، والحديث صححه الألباني في «الصحيحة» (٢٥٨١) ، و «صحيح الجامع» (٢٤٣٥).

⁽۳) «لسان العرب» (۱۲/۶) ، و «القاموس المحيط» (۲۸۰) .

⁽٤) «التعريفات» (١١٥).

-€₹

والرياء محبطٌ للأعمال على تفصيلٍ بديع للحافظِ ابن رجب الحنبلي ؛ إذ يقول : « واعلم أن العمل لغير الله أقسام : فتارة يكون رياءً محضًا ؛ بحيث لا يراد به سوى مراءات المخلوقين لغرض دنيوي ؛ كحال المنافقين في صلاتهم ؛ كما قال الله عَلَىٰ : ﴿ وَإِذَا قَامُواْ كُسَالَىٰ يُرَاّءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذَكُرُ رَبَ اللهَ إِلَا قَلِيلًا ﴾ .

[النساء: ١٤٢]

وقال تعالى : ﴿ فَوَيْ لُلُ لِلْمُصَلِّينَ ۚ اللَّذِينَ هُمْ ءَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۗ الَّذِينَ هُمْ يُرَآءُونَ ﴾ [الماعون:٤- ٦] .

وكذلك وصف الله الكفار بالرياء في قوله : ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِينَ خَرَجُواْ مِن دِيَــرِهِـم بَطَـرًا وَرِصَآهَ ٱلنَّـاسِ وَيَصُدُّونَ عَنسَدِيلِ ٱللَّهَ ۚ ﴾ [الأنفال:٤٧] .

وهذا الرياء المحض لا يكاد يصدرُ مِن مؤمن في فرض الصلاة والصيام ، وقد يصدر في الصدقة الواجبة ، أو الحج وغيرهما من الأعمال الظاهرة أو التي يتعدى نفعها ؛ فإن الإجلاص فيها عزيز ، وهذا العمل لا يشك مسلم أنه حابط وأن صاحبه يستحق المقت من الله والعقوبة .

وتارة يكون العمل لله ، ويشاركه الرياء ؛ فإن شاركه من أصله ؛ فالنصوص الصحيحة تدل على بطلانه وحبوطه أيضًا .

وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة ﷺ قال :قال رسول الله ﷺ : « قَالَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكَهُ » (١).

وخرجه ابن ماجه وفيه : « فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ » (٢).

ثم قال : وأما إن كان أصل العمل لله ، ثم طرأت عليه نية الرياء ؛ فإن كان

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الزهد ، باب من أشرك في عمله غير الله (٢٩٨٥) .

⁽٢) أخرجه ابن ماجه، كتاب الزهد، باب الرياء والسمعة (٤٢٠٤) وصححه الألباني في «صحيح ابن ماجه».

€

خاطرًا ودفعه فلا يضره بغير خلاف.، وإن استرسل معه ؛ فهل يحبط به عملُه أم لا يضره ذلك ويجازى على أصل نيته ؟ في ذلك اختلاف بين العلماء من السلف قد حكاه الإمام أحمد وابن جرير الطبري ، ورجحا أن عمله لا يبطلُ بذلك ، وأنه يجازى بنيته الأولى ، وهو مرويٌّ عن الحسن البصري وغيره ...

فأما إذا عمل العملَ لله خالصًا ثم ألقى الله له الثناء الحسن في قلوب المؤمنين بذلك ففرح بفضل الله ورحمته ، واستبشر بذلك لم يضره ذلك ، وفي هذا المعنى جاء حديث أبي ذر الله قال :

قِيلَ لِرَسُولِ اللهِ عَلَيْكَ : أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ مِنَ الْخَيْرِ وَيَعْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ قال : « تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِن » (١). اهد (٢).

وأختم هذا الحديث عن الرياء في هذه العجالة بهذا الحديث الخطير الذي رواه مسلمٌ في «صحيحه» من حديث أبي هريرة الله عليه قال :

﴿ إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَى يَوْمَ الْقَيَامَةِ عَلَيْهِ رَجُلٌ اسْتُشْهِدَ فَأْتِي بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ فَعَرَفَهَا قَالَ : فَإِ عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ : قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتُشْهِدْتُ . قَالَ : كَذَبْتَ ، وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يُقَالَ : جَرِيءٌ فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجُهِهِ حَتَّى أُلْقِي وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يُقَالَ : جَرِيءٌ فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجُهِهِ حَتَّى أُلْقِي فِي النَّارِ ، وَرَجُلٌ تَعَلَّمُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ ، فَأْتِي بِهِ فَعَرَّفَهَا ، قَالَ : تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ وَقَرَأَتُ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ : هُو قَارِئٌ ، قَالَ : كَالُمْ وَعَلَّمْتُهُ وَقَرَأَتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ : هُو قَارِئٌ ، فَقَدْ كَذَبْتَ ، وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ : عَالِمْ ، وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ : هُو قَارِئٌ ، فَقَدْ وَلَا بَنَ اللهُ عَلَيهِ ، وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمُهُ مَنَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ : عَالَى اللهُ عَلَيْهِ ، وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ : هُو قَارِئٌ ، فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجُهِهِ حَتَّى أُلْقِي فِي النَّارِ ، وَرَجُلٌ وَسَعَ اللهُ عَلَيهِ ، وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِهِ ، فَأَيْ يِهِ فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا وَلَا اللّهُ الْفَقْتُ فِيهَا إِلّا أَنْفَقْتُ فِيهَا لَكَ ، قَالَ : كَذَبْتَ ، وَلَكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ : هُو جَوَادٌ ، فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ، ثُمَّ أُلْقِي وَلَيْكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ : هُو جَوَادٌ ، فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ، ثُمَّ أُلْقِي وَلَكَ الْمَاكِ فَعَلْتَ لِيُقَالَ : هُو جَوَادٌ ، فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ، ثُمَّ أُلْقِي

⁽۱) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة ، باب إذا أثني على الصالح ، فهي بشرى ولا تضره (٢٦٤٢).

⁽٢) «جامع العلوم والحكم» للحافظ ابن رجب (ص: ٧٩-٨٤) ، ط مؤسسة الرسالة.

في النَّارِ» (١).

فالله تبارك وتعالى لا يقبلُ من الأعمال إلا ما كان خالصًا صوابًا ، والخالصُ هو ما ابتغي به وجه الله تعالى ، والصوابُ هو ما كان موافقًا لهدي رسول الله عَيَّكَ : ﴿ فَنَكَانَ يَرْجُواْلِقَاءَ رَبِهِ عَلَيْعُملُ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَمَدًا ﴾ [الكهف:١١٠].

فيا أيها المسلمون: احذروا الشرك؛ فإنه أخفى من دبيب النمل على صفاة سوداء في ظلمة الليل، وأخلِصوا توحيدكم وعبادتكم لله - جلَّ وعلا.

فلا يكن - أيها الحبيب - حَلِفُكَ إلا بالله وحده ، ولا يكن نذرك إلا لله وحده ، ولا يكن ذبحك إلا لله وحده .

وإذا سألت فاسأل الله وحده ، وإذا استعنت فاستعن بالله وحده ، وإذا طلبت المدد فاطلب المدد من الله وحده ، وإذا توكلت فتوكل على الله وحده ، وإذا رجوت فارج الله وحده ، وإذا فوضت فإلى الله وحده .

فوالله الذي لا إله غيره لا يملكُ الضرَّ والنفعَ ، والموتَ والحياةَ والرزقَ إلا الله وحده ، قال تعالى :

﴿ وَإِن يَمْسَسُكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ ٓ إِلَّا هُوَ ۗ وَإِن يَمْسَسُكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ آلانعام:١٧ ، ١٨] . قَدِيرٌ ﴿ الْأَنعام:١٧ ، ١٨] .

وقال سبحانه : ﴿ وَإِن يَمْسَلُكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ ۚ إِلَّا هُو ۗ وَإِن يُمِّسَلُكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ ۗ إِلَّا هُو ۗ وَإِن يُمْسَلُكَ اللَّهُ بِضَرٍّ فَلَا كَاشِفُ لُهُ وَاللَّهُ لِهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّاللَّاللَّا اللَّهُولَا اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّاللَّال

وقال المصطفى ﷺ لابن عباس ﴿ عَنَا عُلاَمُ ، إِنِّي أُعَلِّمُكَ كَلِمَاتٍ ، احْفَظِ اللهَ يَخْفَظُ اللهَ مَ وَإِذَا اسْتَعَنْتَ احْفَظِ اللهَ يَخْفَظُ اللهَ تَجِدْهُ ثُجَاهَكَ ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللهَ ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِالله ، وَاعْلَمْ أَنَّ الأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلاَّ بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللهُ قَدْ كَتَبَهُ اللهُ لَكَ ، وَلَوِ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّ وكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّ وكَ إِلاَّ بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللهُ لَكَ ، وَلَوِ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّ وكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّ وكَ إِلاَّ بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللهُ

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإمارة ، باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار (١٩٠٥) .

€

×3

عَلَيْكَ ، رُفِعَتِ الأَقْلاَمُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ » (١).

فيا صاحب الهم إن الهم منفرج أبشر بخير فإن المفرج الله وإذا بليت فَشِقْ بالله وارض به إن الذي يكشف البلوى هو الله الله يُحْدِث بعد العُسر ميسرة لا تجرزعن في الله بيد الله والله مالك غير الله من أحدد فحسبك الله في كسل لسك الله

أسأل الله تعالى أن يجعلنا وإياكم من الموحدين المخلصين ؛ إنه ولي ذلك ومولاه ، وهو على كل شيء قدير.

ويحسُنُ بنا في هذا المقام أن نتعرفَ بإيجاز على رحلة الشرك الآثمة ، وكيف دنَّس الأرض ، ولوَّث الفطرة ؟ !! ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

والمشهورُ أن بداية ظهور الشرك كانت في قوم نوح – على نبينا وعليه الصلاة والسلام – وقد كان بنو آدم على ملة أبيهم آدم الله على شريعةٍ من الحق والهدى ، نحو عشرة قرون من الزمان ؛ كما قال ابنُ عباس وغيره .

وهذا هو ما ذكره شيخ المفسرين ابن جرير الطبري – رحمه الله تعالى بإسناده عن ابن عباس عبي قال : « كان بين نوح وآدم عشرة قرون ، كلُّهم على شريعة من

⁽۱) أخرجه عبد الله بن وهب في «القدر» (۲۸) ، وأحمد (۱/ ۳۹۳، ۳۹۳) ، والترمذي ، كتاب صفة القيامة، باب (٥٩) (٢٥١٦) ، وقال : «هذا حديث حسن صحيح» ، واللفظ له ، من طرق عن قيس بن الحجاج عن حنش الصنعاني عن ابن عباس ، وأخرجه عبد بن حميد في «المنتخب» (٦٣٦) من طريق المثنى بن الصباح عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس ، وتابع المثنى : عبد الواحد بن سليم ؛ كها في «مسند علي بن الجعد» (٣٤٤٥) ، وابن أبي الدنيا في «الفرج» (٦) ، والطبراني في «الكبير» (١١/ ١٧٨) وتوبع عطاء من عمر مولى غفرة ؛ كها في «القدر» للفريابي (١٥٥) ، و«الزهد» لهناد (٣٣٥) ، وابن أبي مليكة ؛ كها عند الطبراني في «الكبير» (١١/ ١٢٣) ، والحديث شواهد كثيرة ؛ انظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (٤٩٥) ، وصححه الألباني في «الصحيحة»

الحق فاختلفوا؛ فبعث الله النَّبيين مبشرين ومنذرين » (١).

نعم .. كان الناسُ على شريعةٍ من الحق والهدى ؛ حتى زين الشيطانُ - عليه لعنة الله - لقوم نوح عبادة الأصنام التي نصبوها بأيديهم لرجال صالحين من قوم نوح ؛ من أجل ألا تُنسى سيرتهم ، ويظلوا يذكرونهم دائمًا ؛ فلما انقضت الأعمارُ ، وهلك هؤلاء ، وتُنوسي العلم عُبدت هذه الأصنامُ من دون الله - جلَّ وعلا ؛ كما بين ذلك ابن عباس عنه ؛ فقد قال في ودِّ وسواع ويغوث ويعوق ونسر : « هذه أَسْمَاءُ رِجَالٍ صَالحِينَ مِنْ قَوْمٍ نُوحٍ ، فَلَمَّا هَلَكُوا أَوْحَى الشَّيْطَانُ إِلَى قَوْمِهِمْ أَنْ انْصِبُوا إِلَى جَالِسِهِم الَّتِي كَانُوا يَجُلِسُونَ أَنْصَابًا وَسَمُّوهَا بِأَسْمَائِهِمْ فَفَعَلُوا ؛ فَلَمْ تُعْبَدْ حَتَّى إِذَا هَلَكُ أُولَئِكَ وَتَنسَّخَ الْعِلْمُ عُبِدَتْ ».ا هد (٢).

فلما أراد الله أن يرحمهم وأن يخرجهم من ظلمات الشرك إلى أنوار التوحيد، أرسل إليهم نبيه نوحًا النفي ، فلبث فيهم نوحُ ألف سنة إلا خمسين عامًا يدعوهم إلى التوحيد، وإلى ترك عبادة الأصنام، ولكنهم عاندوا واستكبروا عن الحق، وأصروا على كفرهم وعنّادهم : ﴿ وَقَالُواْ لا نَذَرُنَ ءَالِهَتَكُمُ وَلا نَذَرُنَ وَدًا وَلا سُواعًا وَلا يَغُوثَ وَيَعُونَ وَنَدَرًا إِنَ وَقَدْ أَضَلُوا كَيْرِاً ﴾ [نوح: ٢٣، ٢٤].

حتى يئس منهم نبيُّ الله نوح ، ودعا عليهم بقوله : ﴿ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا نَذَرْ عَلَى اللهُ نُوحٌ أَبِّ لَا نَذَرْ عَلَى اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلّا لِللللهُ وَاللّهُ وَاللّه

فاستجاب الله لنبيه نوح ، وأهلك قومه بالطوفان ، ثم جاء من بَعْدِ قَوْمِ نوحٍ

- (١) أخرجه الطبريُّ في «جامع البيان» (٢/ ٣٣٤) ،والحاكم في «المستدرك» (٢/ ٥٩٦) وقال : «صحيح على شرط البخاري ومسلم ولم يخرجاه » ، وأقره الإمام الذهبيُّ ، والبيهقي في «الأسياء والصفات» (٤٤٠).
- (٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، تفسير سورة « نوح » ، باب : ﴿ وَلَانَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُواعًا وَلَا يَعُوثَ وَيَعُوقَ ﴾ (٢٩٢٠) ، وقد انتقدت هذه يَعُوثَ وَيَعُوقَ ﴾ (٢٩٢٠) ، وقد انتقدت هذه الرواية ؛ لأجل سماع ابن جريج من عطاء وهو الخراساني ، وانظر مزيدًا حول هذه الجزئية في «الفتح» (٨/ ٥٣٥).

-€¥

قومُ عاد ؛ فعبدوا آلهةً أخرى مع الله - جلَّ وعلا - منها (١): صدا وهرا وصمودا ؛ فأرسل الله إليهم هودًا الله فلاعاهم إلى التوحيد ، ولكنهم عاندوا واستكبروا ؛ فأهلكهم الله بالريح ، ثم جاء من بعدهم قوم ثمود ؛ فأرسل الله إليهم صالحًا الله فكذبوه ؛ فأهلكهم الله بالصيحة ، ثم جاء من بعدهم قوم إبراهيم الله فعبدوا الأصنام والشمس والقمر والنجوم ؛ فأرسل الله إليهم خليله إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - ونصره وأعزه على قومه ، ثم أكرمه بعد ذلك ، فلم يبعث الله بعده نبيًا إلا من ذريته ؛ كما قال تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِيَّتِهِ النَّبُوَةَ وَالْكِنَبُ ﴾

[العنكبوت:٢٧].

فكلُّ الأنبياء والرسل من ذرية إسحاق التَّيْلُا ، وأما إسهاعيل التَّيْلُا فلم يبعث الله من ذريته إلا نبينا محمدًا تَلْكُ الذي فضَّله ربُّه على جميع الأنبياء والمرسلين .

ثم انتقل الشركُ إلى بني إسرائيل ؛ فعبد أولهم العجل الذي حرَّقه موسى – عليه الصلاة والسلام – وعبد آخرهم عزيرًا ، وجعلوه ولدًا لله – تعالى الله عما يقول الكافرون علوًّا كبيرًا .

ثم عبدت النصارى المسيح وقالوا: إنه ابن الله - تعالى الله عن ذلك - ثم انتقل الشركُ إلى العرب، ونقلت الأصنامُ إلى أرضهم على يد عمرو بن لحي الخزاعي - قبحه الله تعالى - كما أخبر بذلك نبينا عَلَيْهُ ؛ كما في حديث أبي هريرة الله قال: قال النّبي عَلَيْكُ : « رَأَيْتُ عَمْرَو بْنَ عَامِرِ بْنِ لُحَيِّ الْخُزَاعِيَّ يَجُرُّ قُصْبَهُ فِي النّارِ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيّبَ السَّوَائِبَ » (٢).

وفي روايةٍ: « وَغَيَّر دِينَ إِبْرَاهِيمَ »^(٣).

⁽١) «البداية والنهاية» لابن كثير(١/ ١٢١).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المناقب ، باب قصة خزاعة (٣٥٢١) ، وفي كتاب التفسير ، سورة «المائدة» باب : ﴿مَاجَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَاسَآبِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامِ ﴾ (٤٦٢٣) ، ومسلم ، كتاب الجنة ، باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء (٢٨٥٦).

⁽٣) أخرجه الطبراني في «الأوائل» (١٩) ، ومن طريقه الحافظ في« التغليق» (٢٠٧/٤) من

وفي رواية : « إِنَّهُ كَانَ أَوَّلَ مَنْ غَيَّرَ دِينَ إِسْهَاعِيلَ، فَنَصَبَ الْأَوْثَانَ ، وَبَحَّرَ الْبَحِيرَةَ ، وَسَيَّبَ السَّائِبَةَ ، وَحَمَى الْحَامِي » (١).

ثُمَّ كثر الشركُ ، وكثرت الأوثانُ في كل بقعة من الحجاز ، واتخذوا حول الكعبة وحُدها نحو ثلاثائة وستين صنها ، ودخلت الأصنامُ إلى كل دار ؛ كها ذكر ابن إسحاق : « واتخذ أهلُ كل دار في دارهم صنهًا يعبدونه ؛ فإذا أراد رجلٌ منهم سفرًا تمسح به ؛ فيكون آخر عهده وأول عهده بهذا الصنم ، واتخذوا بيوتًا يعظمونها كتعظيم الكعبة ، ويهدى لها كها يهدى للكعبة ، ويطاف بها كها يطاف بالكعبة ؛ بل وينحر عندها كها ينحر عند الكعبة !!» (٢).

حتى قال أبو رجاء العطارديُّ : « كُنَّا نَعْبُدُ الْحَجَرَ ، فَإِذَا وَجَدْنَا حَجَرًا هُوَ أَخْيَرُ مِنْ تُرَابٍ ، ثُمَّ جِئْنَا بِالشَّاةِ فَحَلَبْنَاهُ وَأَخَذْنَا الْآخَرَ ، فَإِذَا لَمْ نَجِدْ حَجَرًا جَمَعْنَا جُثْوَةً مِنْ تُرَابٍ ، ثُمَّ جِئْنَا بِالشَّاةِ فَحَلَبْنَاهُ عَلَيْهِ ثُمَّ طُفْنَا بِهِ » ((7) .

طريق : عبد الله بن صالح عن الليث عن يزيد بن الهاد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعًا ، ورواه الطبراني في « الأوسط » (٨٧٧٤) ، وابن أبي عاصم في «الأوائل» (٤٤) من طريق : عبد الله بن صالح به ، قُلْتُ : وعبد الله بن صالح كاتب الليث «صدوق كثير الغلط ، ثبتٌ في كتابه ، وكانت فيه غفلة » كها قال الحافظ في «التقريب».

وقد خولف من جمع من الرواة بدون هذه الزيادة «وغيَّر دين إبراهيم» كما في «المسند» (٣٦٦/٢)، والطحاوي في «المشكل» (٢٠٧/٢) وغيرهما، وتوبع الليث على عدم ذكرها؛ بل وتوبع كذلك يزيد ابن الهاد؛ كما عند البخاري (٤٦٢٣)، ومسلم (٩٠١)، وقد أورد الشيخ الألباني شاهدًا لهذه الزيادة عند الطبراني في «الكبير» (١٠٨٠٨) وغيره، وحسَّن سندها في الشواهد؛ كما في «الصحيحة» (١٦٧٧).

⁽۱) أخرجه ابن إسحاق ؛ كما في «السيرة النبوية» لابن هشام (۱/ ۷۱) بسند حسنٍ من حديث أبي هريرة مرفوعًا ، وللحديث شواهد أخرى ؛ راجعها في «الصحيحة» (١٦٧٧).

 $^{^{(7)}}$ «السيرة النبوية» $^{(7)}$ «السيرة النبوية» $^{(7)}$

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب وفد بني حنيفة وحديث ثمامة بن أثال (٤٣٧٦) .

€

وقال : « كُنَّا نَعْمِدُ إِلَى الرَّمْلِ ، فَنَجْمَعُهُ وَنَحْلِبُ عَلَيْهِ فَنَعْبُدُهُ ، وَكُنَّا نَعْمِدُ إِلَى الْحَجَرِ الْأَبْيَضِ ، فَنَعْبُدُهُ زَمَانًا ثُمَّ نُلْقِيهِ » (١).

فَمَنَّ الله تعالى عليهم ، وأراد أن ينتشلهم من هذا الضلال وهذه الأوحال ؛ فبعث فيهم سيدَ النَّبيين ، وإمامَ الأولين والآخرين نبينا محمدًا عَيْنِيُّ .

قال سبحانه: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنَ أَنفُسِهِمْ يَتْلُواُ عَلَيْهِمْ ءَايَنتِهِۦ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِئنبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَإِن كَانُواُ مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ [آل عمران:١٦٤].

فقام النَّبيُّ عَيِّكُ لِللهِ عَلَى توحيد الله عَلَى وحده لا شريك له ؛ لينقذهم من هذا الجحيم الذي أشعلوه بأنفسهم ، وعشقوا التلظي بناره ، وليقِيَهُم من التردِّي في مجاهل الانحطاط البشري حينها ينفكُّ عن نور الوحي الإلهي ، وليرشدهم إلى سبيل السعادة الكاملة في الدنيا والآخرة .

نَعَمْ .. فببعثته عَنْ تنفست الإنسانية الصعداء ، وأزاحت عن صدرها ذلك الكابوس الرهيب الذي صنعه بعضُ البشر ليزهقها ؛ فلقد جاء النَّبيُّ عَنِيْ ليحررها من العبودية للمهازيل من العبيد ، وللحقير من الآلهة المكذوبة ، وليجعل كمال عزَّها في عبوديتها لربها - جلَّ وعلا - وحده ، ومن ثَمَّ كان النَّبيُّ عَنِيْ آخرَ لبنةٍ من لبنات الكمال والتمام في بيت النبوة الكريم ، وكانت رسالته هي الرسالة الخاتمة لجميع الرسالات .

« وإن المتأمل في سيرته عَيْكُ بعد البعثة ليجدها سلسلةً متصلةً الحلقات من الجهاد الدائب؛ لإعلاء كلمة التوحيد ، وتقويض دعائم الشرك ، ومحاربة الوثنية في كل صورها ومظاهرها ، ولقد قامت قريشُ تريد أن تحولَ بينه وبين الاستمرار في ذلك ؛ فهددت وتوعدت ، وأرغت وأزبدت ، ثم تجاوزت نطاق التهديد بالكلام إلى الفعل ، فتفننت في إيذائه وإيذاء أصحابه ، وبلغت في ذلك ما شاءه لها الجهلُ

⁽١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٣٠٦) ، ومن طريقه ابن الجوزي في «التلبيس» (ص٥٩) ط المدني .

والحمية لدين الآباء والخوف على مركز الرياسة الذي كانت تتمتع به في العرب، ولكن ذلك كله لم يزد هذه الفئة المؤمنة التي ذاقت حلاوة التوحيد إلا استمساكًا بدينها، وصلابة في إيهانها ؛ حتى جاء نصر الله ودخل الناس في دين الله أفواجا » (١).

وظلَّت الأمةُ ترفلُ في ثوب التوحيد الخالص الذي كساها إياه إمامُ الموحدين وقدوةُ المحقين محمدٌ ﷺ، حتى أطلَّت الفتنُ برأسها الظلوم ووجها الكالح، وراحت الأمةُ تبتعد رويدًا رويدًا عن حقيقة التوحيد.

ومن ثَمَّ وجب على كل موحدٍ غيورٍ أن يهبَّ من جديد لنجدة العقيدة ، ولحماية التوحيد بالعلم والفهم والعمل .

ووالله لن تعود للأمة هويتُها، وسيادتُها، وكرامتُها، وقيادتُها، وعزتُها، إلا الله صححت العقيدة، وأخلصت التوحيد لله حبل وعلا - وتحررت مِن عبوديتها لغير الله واستنصرت الله وحده، وتوكلت على الله وحده، واستعانت بالله وحده، وتبرأت بصدق من كل حول وطول وقوة إلا من حول الله وقوته، وعادت مرةً أخرى إلى الله - جل وعلا - تائبة، ودموع الخشوع والندم تنحدر على وجهها، وهي تلهجُ في خشوع وخضوع قائلةً: اللهم إنا نبرأً من العبودية إلا لك، ونبرأً من الثقة إلا بك، ونبرأً من الأمل إلا فيك، ونبرأً من التسليم إلا لك، ونبرأً من التفويض إلا إليك، ونبرأً من التوكل إلا عليك، ونبرأً مِن الذل إلا في طاعتك، ونبرأً من الرجاء إلا لما في يديك الكريمتين، ثم انطلقت لتحول هذه المعاني إلى واقعٍ ملموس، ومجتمعٍ يديك الكريمتين، ثم انطلقت لتحول هذه المعاني إلى واقعٍ ملموس، ومجتمعٍ يتحرك.

فهيا أيها الموحدون الصادقون .

هيا يا أبناء هذه الأمة المباركة .

هيا يا مَنْ مَنَّ الله عليكم بالتوحيد الخالص بفهم سلف الأمة.

⁽١) بتصرف من كتاب : «دعوة التوحيد» للدكتور/ محمد خليل هراس .

-€

وها أنا ذا في عجالةٍ شديدةٍ سأبين فضلَ التوحيد لأمة التوحيد :

روى البخاريُّ ومسلمٌ من حديث عبادة بن الصامت ﷺ قال :قال رسولُ الله عَلَيْهُ : « مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللهِ وَرَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ، وَالْجَنَّةُ حَتُّ ، وَالْجَنَّةُ حَتُّ ، وَالْنَارُ حَتُّ ، أَذْخَلَهُ اللهُ الْجَنَّةُ عَلَى مَا كَانَ مِنْ الْعَمَلِ » (١).
وفي رواية : « مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ التَّمَانِيَةِ أَيَّهَا شَاءَ » .

وفي حديث عِتْبان بن مالكِ : « فَإِنَّ اللهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ الله » (٢٠).

فَمَنْ لقي ربه تعالى بهذا التوحيد الخالص الذي بيناه ؛ فلا ريبَ أنه مِن السعداء الفائزين ، وإن هذا التوحيد لكفيلٌ بأن تحرق أنواره كُلَّ ذنوبه ومعاصيه .

كما قال العلامة ابن القيم ﴿ فَم الله ارج »:

« ... ولهذا مَنْ رجحت حسناتُهُ على سيئاته أفلح ولم يعذب ، ووهبت له سيئاته لأجل حسناته ، ولأجل هذا يغفرُ لصاحب التوحيد ما لا يغفرُ لصاحب

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأنبياء ، باب قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَكَأَهَّ لَ ٱلْكِتَابِ لَا تَغَلُّواْ فِي دِينِكُمْ ﴾ (٣٤٣٥) ، ومسلم ، كتاب الإيهان ، باب الدليل على أن مَنْ مات على التوحيد دخل الجنة قطعًا (٢٨).

⁽٢) هذا جزءٌ من حديث عتبان بن مالك الطويل الذي رواه البخاريُّ ، كتاب الصلاة، باب المساجد في البيوت (٤٢٥)، ومسلم ، كتاب المساجد ، باب الرخصة في التخلف عن الجماعة بعذر(٢٦٣/ ٣٣) ، وفي كتاب الإيمان ، باب الدليل على أن مَنْ مات على التوحيد دخل الجنة قطعًا (٢٨) . وفي آخر الحديث كما جاء في رواية البخاري : « ... فَقَالَ قَائِلُ مِنْهُمْ : أَيْنَ مَالِكُ بْنُ الدُّخْشُنِ أَو ابْنُ الدُّخْشُنِ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: ذَاكَ مُنَافِقٌ ، لاَ يُحِبُّ الله وَرَسُولَهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ يَهِمُ اللهُ ، يُرِيدُ بِذَلِكَ وَجُهَهُ وَنَصِيحَتَهُ إِلَى اللهُ ، يُرِيدُ بِذَلِكَ وَجُهَ اللهُ ؟ » قَالَ : «فَإِنَّ اللهُ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجُهَ الله » .

الإشراك ؛ لأنه قد قام به مما يحبه اللهُ ما اقتضى أن يغفر الله له ، ويسامحه ما لا يسامَحُ به المشركُ ، وكلما كان توحيدُ العبد أعظم ، كانت مغفرة الله له أتم ، فمن لقيه تعالى لا يشركُ به شيئًا البتة غفر له ذنوبه كلها كائنة ما كانت ولم يعذب بها ، ولسنا نقول : إنه لا يدخل النارَ أحدٌ من أهل التوحيد ؛ بل كثير منهم يدخل بذنوبه ، ويعذب على مقدار جرمه ، ثم يخرج منها ، ولا تنافي بين الأمرين لمن أحاط علم إبها قدمناه ، واعلم أن أشعة « لا إله إلا الله » تُبَدِّد مِنْ ضبابِ الذنوبِ وغيومها بقدر قوة ذلك الشعاع وضعفه ، فلها نور ، وتفاوت أهلها في ذلك النور قوة وضعفًا لا يحصيه إلا الله تعالى ، وكلما عظم نور هذه الكلمة واشتد أحرق من الشبهات والشهوات بحسب قوته وشدته ، وأي ذنب أو شهوة أو شبهة دنت من هذا النور أحرقها ، فسهاء إيهانه قد حرست بالنجوم من كل سارق لحسناته ، فلا ينال منها السارق إلا على غرة وغفلة لابد منها للبشر ، فإذا استيقظ وعلم ما سرق منه استنقذه من سارقه أو حصَّل أضعافه بكسبه ، فهو هكذا أبدًا مع لصوص الجن والإنس ليس كمن فتح لهم خزانته ، ووتَّى الباب ظهره ، وليس التوحيد مجرد إقرار العبد بأنه لا خالق إلا الله ، وأن الله ربُّ كل شيء ومليكه ، كما كان عبَّاد الأصنام مقرين بذلك وهم مشركون .

بل التوحيد يتضمن - مِن محبة الله ، والخضوع له ، والذل له ، وكمال الانقياد لطاعته ، وإخلاص العبادة له ، وإرادة وجهه الأعلى بجميع الأقوال والأعمال ، والمنع والعطاء ، والحب والبغض - ما يحولُ بين صاحبه وبين الأسباب الداعية إلى المعاصي ، والإصرار عليها ، وَمَنْ عرف قول النَّبيِّ ﷺ : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ ِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ الله » ، وقوله : « لَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ » .

وما جاء من هذا الضرب مِن الأحاديث التي أشكلت على كثير من الناس ، حتى ظنها بعضهم منسوخةً ، وظنها بعضُهم قيلت قبل ورود الأوامر والنواهي واستقرار الشرع، وحملها بعضُهم على نار المشركين والكفار، وأول بعضهم الدخول بالخلود، وقال: المعنى لا يدخلها خالدًا ونحو ذلك من التأويلات

المستكرهة.

والشرعُ الحكيم لم يجعل ذلك حاصلًا لمجرد قول اللسان فقط ، فإن هذا خلاف المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام ، فإن المنافقين يقولونها بألسنتهم ، وهم تحت الجاحدين لها في الدرك الأسفل من النار ، فلابد من قول القلب وقول اللسان ، وقول القلب يتضمن من معرفتها والتصديق بها ومعرفة حقيقة ما تضمنته من النفي والإثبات ، ومعرفة حقيقة الإلهية المنفية عن غير الله والمختصة به سبحانه التي يستحيل ثبوتها لغيره ، وقيام هذا المعنى بالقلب ؛ علمًا ، ومعرفةً ويقينًا وحالًا ما يوجب تحريم قائلها على النار » .

ثم يقول عَلَيْهُ:

« فإن الأعمال لا تتفاضل بصورها وعددها ، وإنها تتفاضل بتفاضل ما في القلوب ، فتكون صورة العملين واحدةً ، وبينهما من التفاضل كما بين السماء والأرض ، والرجلان يكون مقامهما في الصف واحدًا ، وبين صلاتيهما كما بين السماء والأرض ... وتأمَّل حديث البطاقة (١).

ومعلوم أن كلَّ موحد له مثل هذه البطاقة ، وكثير منهم يدخل النار بذنوبه ، ولكن السر الذي ثَقَّل بطاقة ذلك الرجل وطاشت لأجله السجلاتُ ، لما لم يحصل لغيره مِنْ أرباب البطاقات ، انفردت بطاقتُه بالثقل والرزانة » (٢).

وعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلِ ﷺ قَالَ : كُنْتُ رِدْفَ النَّبِيِّ عَلَى اللَّهِ عَلَى حِمَارٍ يُقَالُ لَهُ عُفَيْرٌ ؛ فَقَالَ : « يَا مُعَاذُ ، هَلْ تَذْرِي مَا حَقُّ الله ؟ » قَالَ :

⁽۱) أخرجه أحمد في «مسنده» (۲/ ۲۱۳، ۲۱۳) ، والترمذي ، كتاب الإيهان ، باب ما جاء في من يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله (۲۲۹) وقال: «حديث حسن غريب» ، وابن ماجه ، كتاب الزهد ، باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة (۲۰ ٤٣) ، والحاكم (۲/ ٦) و(۲/ ١٨٨) وصححه على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي ، وابن حبان (۲۲0) ، والبغوي في «شرح السنة» (٤٣١) ، وصححه الألباني في «الصحيحة» (١٣٥) .

⁽٢) «مدارج السالكين» (١/ ٢٦٩– ٢٧١) وما بعدها.

قُلْتُ : اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : « فَإِنَّ حَقَّ الله عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَحَقَّ الْعِبَادِ عَلَى الله أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا » قَالَ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ الله ، أَفَلَا أُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ ؟ قَالَ : « لَا تُبَشِّرْهُمْ فَيَتَّكِلُوا » (١).

ويتضح من هذا الحديثِ المبارك أن حقَّ الله تعالى على العباد أن يوحدوه بالعبادة والتخلُّص من كل شوائب الشرك ، وقد أجمل الإمام ابن القيم – رحمه الله تعالى – حيث عرَّف العبادة مذا التعريف الشامل ؛ فقال :

وعبادة السرحمن: غايسة حُبِّبِهِ مسع ذلِّ عابيده، همسا قطبان وعليها فلك العبادة دائرٌ مسا دار حتى قامست القطبان ومداره بالأمر – أمر رسوله – لا بالهوى والنفس والشيطان(٢)

فالعبادة : خضوعٌ ومحبةٌ لله ﷺ وهذا هو دين الله تعالى .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ، الله علم الله

« ومَنْ خضع لإنسان مع بغضه له لا يكون عابدًا له ، ولو أحب شيئًا ولم يخضع له لم يكن عابدًا له ، كما قد يحبُّ الرجلُ ولدَه وصديقَه ؛ ولهذا لا يكفي أحدُهما في عبادة الله تعالى ، بل يجب أن يكون الله أحب إلى العبد من كل شيء ، وأن يكون الله أعظم عنده من كل شيء ؛ بل لا يستحق المحبة والذل التام إلا الله » (٣).

ولا شك أن مَنْ لقي الله ﷺ بهذا التوحيد؛ فهو مِنْ أهل الجنة : ﴿ وَعَدَ ٱللَّهِ لَا

⁽۱) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجهاد والسير ، باب اسم الفرس والحمار (۲۸٥٦)، وفي كتاب الاستئذان ، باب من أجاب بلبيك وسعديك (۲۲۲۷)، وفي كتاب الرقاق ، باب من جاهد نفسه في طاعة الله (۲۵۰۰)، وفي كتاب التوحيد ، باب ما جاء في دعاء النَّبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تعالى (۷۳۷۳)، وفي كتاب اللباس، باب إرداف الرجل خلف الرجل(۷۳۷۳) ، ومسلم ، كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الحنة قطعًا (۳۰) .

⁽٢) «القصيدة النونية» (١/ ٢٥٣) ط المكتب الإسلامي.

⁽٣) «العبودية» (ص١٣).

عَجَّلِفُ اللَّهُ وَعَدَهُ, ﴾ [الروم:٦] .

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص وصف قال : قال رسول الله عَلَيْهِ : ﴿ إِنَّ اللهَ سَيُخَلِّصُ رَجُلاً مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلاَئِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيَنْشُرُ عَلَيْهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ سِجِلاً ، كُلُّ سِجِلًّ مِثْلُ مَدِّ الْبَصَرِ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا ؟ أَظَلَمَكَ كَتَبَتِي الْجَافِظُونَ ؟ فَيَقُولُ : لاَ يَا رَبِّ . فَيَقُولُ : أَفَلَكَ عُذْرٌ ؟ فَيَقُولُ : لاَ يَا رَبِّ . فَيَقُولُ : أَفَلَكَ عُذْرٌ ؟ فَيَقُولُ : لاَ يَا رَبِّ . فَيَقُولُ : أَفَلَكَ عُذْرٌ ؟ فَيَقُولُ : لاَ يَا رَبِّ . فَيَقُولُ : أَفَلَكَ عُذْرٌ ؟ فَيَقُولُ : لاَ يَا رَبِّ . فَيَقُولُ : أَفَلَكَ الْيَوْمَ ، فَتَخْرُجُ بِطَاقَةٌ فِيهَا : أَشَهُدُ أَنْ لاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، فَيَقُولُ : احْضُرْ وَزْنَكَ ، فَتَقُولُ : يَا رَبِّ ، مَا هَذِهِ الْبِطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السِّجِلاَّتِ ؟ فَقَالَ : إِنَّكَ لاَ تُظْلَمُ . قَالَ : فَتُونَ مُعَ هَذِهِ السِّجِلاَّتِ ؟ فَقَالَ : إِنَّكَ لاَ تُظْلَمُ . قَالَ : فَتُوضَعُ السِّجِلاَّتُ فِي كِفَةٍ ، فَطَاشَتِ السِّجِلاَّتُ وَثَقُلَتِ الْبِطَاقَةُ فِي كِفَةٍ ، فَطَاشَتِ السِّجِلاَّتُ وَثَقُلُتِ الْبِطَاقَةُ ، فَلاَ يَثُقُلُ مَعَ اسْمِ اللهُ شَيْءٌ » (١).

ولا شك أن السر الذي ثَقَّل بطاقة الرجل وطاشت من أجله السجلات هو كمال التوحيد وتحقيقه ، فإن للتوحيد نورًا يبدد ضباب الذنوب وغيومها بقدر قوة ذلك النور ، وقد أخبر الحقُ تبارك وتعالى أنه يغفر أي ذنب مع التوحيد ، ولا يغفرُ أي ذنب مع الشرك ؛ فقال سبحانه :

﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرِكَ بِهِ - وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَالِكَ لِمَن يَشَاءٌ ۚ وَمَن يُشْرِكَ بِاللَّهِ فَقَدَّ ضَلَّ ضَكَالًا بَعِيدًا ﴾ [النساء:١١٦] .

« ... فإنه إذا قالها - أي كلمة التوحيد - بإخلاص ويقين تامٍّ ، لم يكن في هذه الحال مصرًّا على ذنب أصلًا ؛ فإن كهال إخلاصه ويقينه يوجب أن يكون الله أحبً إليه من كل شيء ، فإذًا لا يبقى في قلبه إرادة لما حرمه الله ، ولا كراهة لما أمر الله . وهذا هو الذي يحرمُ على النار ، وإن كانت له ذنوب قبل ذلك ، فإن هذا الإيهان ، وهذا الإحلاص ، وهذه التوبة ، وهذا المحبة ، وهذا اليقين ، لا يتركون له ذنبًا إلا محجو الليلُ النهارَ ، فإذا قالها على وجه الكهال المانع من الشرك الأكبر والأصغر ، فهذا غير مصرًّ على ذنب أصلًا ، فيغفر له ويحرم على النار ، وإن قالها

⁽١) الحديث سبق تخريجه قريبًا ، وهو المشهور بحديث البطاقة.

على وجه خلص به من الشرك الأكبر دون الأصغر ، ولم يأت بعدها بها يناقض ذلك ، فهذه الحسنة لا يقاومها شيءٌ مِن السيئات ، فيرجح بها ميزان الحسنات ؛ كها في حديث البطاقة ، فيحرم على النار .

ولكن تنقص درجته في الجنة بقدر ذنوبه ، وهذا بخلاف مَنْ رجحت سيئاته بحسناته ، ومات مُصرًّا على ذلك ، فإنه يستوجب النار . وإن قال : لا إله إلا الله ، وخلص بها من الشرك الأكبر . لكنه لم يمت على ذلك ، بل أتى بعد ذلك بسيئات رجحت على حسنة توحيده ، فإنه في حال قولها كان مخلصًا ، لكنه أتى بذنوب أوهنت ذلك التوحيد والإخلاص فأضعفته ، وقويت نار الذنوب حتى أحرقت ذلك ، بخلاف المخلص المستيقن ، فإن حسناته لا تكون إلا راجحة على سيئاته ، ولا يكون مصرًّا على سيئات ، فإن مات على ذلك دخل الجنة .

وإنها يخاف على المخلص أن يأتي بسيئة راجحة فيضعف إيهائه ، فلا يقولها بإخلاص ويقين مانع من جميع السيئات ، ويُخشى عليه من الشرك الأكبر والأصغر ، فإن سلم من الأكبر بقي معه من الأصغر ، فيضيف إلى ذلك سيئات تنضم إلى هذا الشرك فيرجح جانب السيئات ، فإن السيئات تضعف الإيهان واليقين ، فيضعف قول : « لا إله إلا الله » فيمتنع الإخلاص بالقلب ، فيصير المتكلم بها كالهاذي أو النائم ، أو من يحسن صوته بآية من القرآن من غير ذوق وحلاوة ، فهؤلاء لم يقولوها بكهال الصدق واليقين ، بل يأتون بعدها بسيئات تنقض ذلك ، بل يقولونها مِن غير يقين وصدق ، ويموتون على ذلك ولهم سيئات تنقض ذلك ، بل يقولونها مِن غير يقين وصدق ، ويموتون على ذلك ولهم سيئات كثيرة تمنعهم مِن دخول الجنة ، فإذا كثرت الذنوب ثقل على اللسان قولها ، وقسا القلب عن قولها ، وكره العمل الصالح ، وثقل عليه سماع القرآن ، واستبشر بذكر غيره ، واطمأن إلى الباطل ، واستحلى الرفث ، ونالطة أهل الغفلة ، وكره خالطة أهل الخق ، فمثل هذا إذا قالها ، قال بلسانه ما ليس في قلبه ، وبفيه ما لا يصدقه عمله .

قال الحسنُ: « ليس الإيهان بالتحلي ولا بالتمني ، ولكن ما وقر في القلوب وصدقته الأعمالُ ، فَهَنْ قال خيرًا وعمل شرًّا

لم يقبل منه » (١).

وقال بكر بن عبد الله المزني: « ما سبقهم أبو بكر ﴿ بكثرة صيام ، ولا صلاة، ولكن بشيء وقر في قلبه » (٢) انتهى ملخصًا (٣).

أعاذنا الله وإياكم مِن سوء الخاتمة ، وختم الله لنا ولكم بالسعادة . كما نرجوه ألا يحرمنا الزيادة .

وعن أَنسِ بْنِ مَالِكِ ﴿ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ : ﴿ قَالَ اللهُ اللهُ عَلَى مَا كَانَ اللهُ اللهُ عَلَى مَا كَانَ اللهُ اللهُ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلاَ أَبَالِي ، يَا ابْنَ آدَمَ ، لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْ تَنِي غَفَرْتُ لَكَ مِنْكَ وَلاَ أَبَالِي ، يَا ابْنَ آدَمَ ، لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْ تَنِي غَفَرْتُ لَكَ وَلاَ أَبَالِي ، يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقِيتَنِي لاَ تُشْرِكُ بِي وَلاَ أَبْالِي ، يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقِيتَنِي لاَ تُشْرِكُ بِي شَيْئًا لاَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً ﴾ (٤٠).

⁽١) أخرجه الخطيب في « اقتضاء العلم العمل» (٥٦) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (١١/ ٢٢) و(١٣/ ٤٠٥) ، وابن المبارك في « الزهد» (١٥٦٥) ، وعبد الله بن أحمد في « زوائد الزهد» (٣٢٢) ، وابن بطة في «الإبانة الكبرى» (٣٢٢) ، وابن بطة في «الإبانة الكبرى» (١٠٩٤) .

⁽٢) أخرجه الحكيم الترمذي في «نوادر الأصول» ؛ كما في «الضعيفة» (٩٦٢) ، وقد ورد كذلك عن أبي بكر ابن عياش ؛ كما في «المنار المنيف» لابن القيم (١١٥) وقد ورد مرفوعًا ، ولكن لا أصل له ، وانظر «الضعيفة» (٩٦٢) .

⁽٣) « فتح المجيد » (ص٤٦) وما بعدها .

⁽٤) أخرجه الترمذي ، كتاب الدعوات ، باب فضل التوبة والاستغفار وما ذكر من رحمة الله لعباده (٣٥٤٠)، وقال الترمذي : «حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه »، وأخرجه مسلمٌ ، كتاب الذكر والدعاء ، باب فضل الذكر والدعاء والتقرب إلى الله تعالى وأخرجه مسلمٌ ، كتاب الذكر والدعاء ، باب فضل الذكر والدعاء والتقرب إلى الله تعالى (٢٦٨٧) من حديث أبي ذرِّ عن النَّبِيِّ عَلَيْ قال : « يَقُولُ اللهُ تَعَالَى : مَنْ تَقَرَّبَ لِي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ لَهُ ذِرَاعًا ، وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَنْتُهُ هَرُولَةً ، وَمَنْ لَقِينِي بِقُرَابِ الأَرْضِ خَطِيئةً لاَ يُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَقِيتُهُ بِقُرَابٍ الأَرْضِ خَطِيئةً لاَ يُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَقِيتُهُ بِقُرَابٍ المَغْفِرَةً ».

وأخرجه الطبرانيُّ من حديث ابن عباس في « المعجم الكبير» (١٢٣٤٦) ، و«الصغير»

وهذا الحديث الكريم يبين فضل التوحيد الذي هو السبب الأعظم من أسباب المغفرة.

كما يقول الإمامُ ابن رجب الحنبلي ﴿ فِي شرحه لهذا الحديث في كتابه القيم « جامع العلوم والحكم » وهو الحديث الثاني والأربعون يقول:

« .. ومن أسباب المغفرة « التوحيد » ، وهو السبب الأعظم ؛ فمن فقده فقد المغفرةَ ، وَمَنْ جاء به فقد أتى بأعظم أسباب المغفرة ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ - وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ [النساء:١١٦].

فَمَنْ جاء مع التوحيد بقراب الأرض - وهو ملؤها أو ما يقارب مِلْئها -خطايا لقيه الله بقرابها مغفرة ... فإن كمل توحيدُ العبد وإخلاصه لله فيه ، وقام بشر وطه كلها بقلبه ولسانه وجوارحه ، أو بقلبه ولسانه عند الموت ، أوجب ذلك مغفرة ما سلف من الذنوب كلها ، ومنعه من دخول النار بالكلية ، فمن تحقق بكلمة التوحيد قلبه أخرجت منه كل ما سوى الله محبةً وتعظيمًا وإجلالًا ومهابةً وخشيةً ورجاءً وتوكلًا ، وحينئذٍ تحرق ذنوبه وخطاياه كلها ولو كانت مثل زبد البحر ، وربها قلبتها حسنات ..

فإن هذا التوحيدَ هو الإكسير الأعظم ، فلو وضع منه ذرة على جبال الذنوب والخطايا لقلبها حسنات » (١).

نعم .. فإن التوحيد الخالص الذي لا يشوبه شركٌ لا يبقى معه ذنبٌ بإذن الله .

فالتوحيد هو الأصل ، وهو أول واجب ، وهو آخر واجب ، وهو أول الأمر وهو آخر الأمر ، وأول ما يدخل به في الإسلام ، وآخر ما يجب أن يخرج به الإنسانُ من الدنيا ؛ نسأل الله أن يختم لنا به ؛ إنه ولي ذلك ومولاه .

(٢/ ٢٠) ، وقال الهيثمي في «المجمع» (١٠/ ٣٦٣) : «وفيه إبراهيم بن إسحاق ، وقيس بن الربيع ، وكلاهما مختلفٌ في توثيقه ، وبقية رجاله رجال الصحيح» ، وحسَّنه بشواهدِه الألبانيُّ في «الصحيحة» (١٢٧) ، و «صحيح الجامع» (٤٣٣٨).

⁽١) «جامع العلوم الحكم » (٣٤١) ط الفكر.

-65



وأختم بهذه الآبيات الرائعة للحافظ ابن رجب علم (١): تبارك ذو الجلل والإكرام وَمَنْ شهد أن لا إله إلا هو مَنْ يغفر الذنوب وَمَنْ يُمَحِّصُها خيرك يا مَنْ لا إله إلا هو جنان خلده لمن يوحده أشهدأن لا إليه إلا هو نـــاره لاتحــرق مَــن يشهدأن لا إلـه إلا هـو أقولها مخلصًا بلابخل أشهدأن لا إله إلا هو

نسأل الله أن يتوفانا على التوحيد ، وأن يحشرنا في زمرة الموحدين ، في جنات النعيم .

وبعد هذه الخُطوة تعالوا بنا لنواصل المسير في هذا الطريق الطويل الذي أسأل الله أن يجعل نهايته وخاتمته فرحًا وسعادةً ، وتمكينًا ونصرًا ، وعزًّا ونجاةً في الدنيا و الآخرة.

⁽١) «تحقيق كلمة الإخلاص» (١٠٦،١٠٥) ط ابن رجب .





29—

النفاق

طاعونٌ مدمر .. وداءٌ عضال .. وخطرٌ جسيم !!

وما أكثر المنافقين الذين يتظاهرون بالإسلام ، وقلوبهم خاويةٌ من الإيهان ! ما أكثر المنافقين الذين يفرحون بشيوع الفاحشة في الذين آمنوا !

ما أكثر المنافقين الذين يفرحون إذا أصاب المسلمين ضرُّ أو أذى ! إنهم يحزنون إذا انتصر المسلمون ، ويتربصون بهم الدوائر .

إن المنافقين أشدُّ الناس خيانةً لله ولرسوله وللمؤمنين.

إن النفاق يورد بصاحبه المهالك في الدنيا ، والعقاب الشديد في الآخرة .

• فما هو النفاق لغة واصطلاحًا ؟

لغةً (١): النفاق بالكسر ، مأخوذ من مادة نفق ، والنفق : هو المسلك بين طريقين ، يدخل الإنسانُ مِن جانب ويخرجُ من هذا النفق من جانب آخر ، ومنه قول الله تعالى : ﴿ وَإِن كَانَ كُبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنِ ٱسْتَطَعْتَ أَن تَبْنَغِي نَفَقًا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [الأنعام: ٣٥] ، وعلى ذلك نبه القرآن الكريم بقوله : ﴿ إِنَ ٱلْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُورَ ﴾ [التوبة: ٢٧] ؛ أي : الخارجون من الشرع .

والنافقاء: بكسر الفاء جحر الضب واليربوع ، وسمي المنافق منافقًا ؛ لأنه متشبه بالضب أو اليربوع ، فظاهر جحر الضب تراب ، وباطنه حفر ، والضب يجعل المسلك الأول لجحره ترابًا بحيث يخدع الناظر إليه ، وإن أراد أن يخرج خرج من الجانب الآخر ، وظاهر المنافق إيهان وباطنه كفر ، ظاهره خير وباطنه شر ، ظاهره هُدًى وباطنه فجور ، ظاهره الصلاح وباطنه فساد .

⁽۱) « لسان العرب » (۸/ ۲۰۷) ، و« مقاييس اللغة » (٥/ ٥٥٥) ، و« المفردات » للراغب (١٠٥) .

قال ابنُ رجب على النفاق في الله الله الله العلم المعتبرون أن النفاق في الله : هو من جنس الخداع والمكر ، وإظهار الخير وإبطان خلافه » .

• والنفاق اصطلاحًا:

قال ابنُ منظور على أنه : « والنفاق اسم إسلاميٌّ لم تعرفه العربُ بالمعنى المخصوص به ، وهو الذي يستر كفره ويظهر إيهانه ، وإن كان أصله في اللغة معروفًا » .

قال الإمامُ الطبريُّ ﴿ عن المنافق (٣):

« يرائي بإظهار الإيمان في الظاهر ، ويستسرُّ النفاقَ في الباطن » .

وقال الجرجانيُّ (٤): « النفاق: إظهار الإيهان باللسان ، وكتهان الكفر بالقلب ».

وفي «صحيح البخاري» (أن أناسًا قالوا لابن عمر عنه : « إِنَّا نَدْخُلُ عَلَى سُلْطَانِنَا فَنَقُولُ لَمُ مُ خِلَافَ مَا نَتَكَلَّمُ ، إِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِهِمْ قَالَ : كُنَّا نَعُدُّهَا نِفَاقًا ».

وقال شيخ الإسلام على الله على الله على الله على الله النفاق في الشرع : إظهار الدين وإبطان

⁽١) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٤٨١).

^(۲) «لسان العرب» (۸/ ۲۵۷).

⁽٣) «جامع البيان عن تأويل آي القِرآن» (١/ ١٨٦).

^{(&}lt;sup>٤)</sup> «التعريفات» (٢٣٦).

^(°) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٧/ ٤٨٤) ، وعبد الله بن أحمد في «السنة» (٨٠٦، ٨٠٦) والحلال في «السنة» (١٦٣٩) ، والمروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (٦٨٢) .

^{(&}lt;sup>٦)</sup> أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأحكام ، باب ما يكره من ثناء السلطان وإذا خرج قال غير ذلك (٧١٧٨) .

^{(&}lt;sup>۷)</sup> «مجموع الفتاوي» (۱۱/۱۲۳).

<u>17</u>



خلافه ، وهذا المعنى الشرعي أخصُّ من مسمى النفاق في اللغة ؛ فإنه في اللغة أعم من إظهار الدين ».

• أنواعه:

قال شيخُ الإسلام ابن تيمية في « الفتاوى » بعد أن ذكر التعريف الشرعي للنفاق: « النفاق: إما أن يكون كفرًا أو فسقًا ؛ فإذا أظهر أنه مؤمن وأبطن التكذيب ؛ فهذا هو النفاق الأكبر الذي أُوعد صاحبه بأنه في الدرك الأسفل من النار ، وإن أظهر أنه صادق أو موف أو أمين ، وأبطن التكذيب والغدر والخيانة ونحو ذلك ؛ فهذا هو النفاق الأصغر الذي يكون صاحبه فاسقًا.

فإطلاق النفاق عليهما في الأصل بطريق التواطؤ ، وعلى هذا ؛ فالنفاق اسم جنس تحته نوعان ، ثم إنه قد يراد به النفاق في أصل الدين ، مثل قوله : ﴿ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ ﴾ [النساء:١٤٥] ، وقال تعالى : ﴿ إِذَا جَآءَكَ الْمُنْفِقُونَ فَالُواْ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ لَكَذِبُوكَ ﴾ قالُواْ نَشْهَدُ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ لَكَذِبُوكَ ﴾ [المنافقون:١] ، والمنافق هنا : الكافر .

وقد يُراد به المنافق في فروعه ؛ مثل قوله ﷺ : « آَيَةُ الـمُنَافِقِ ثَلَاثٌ » ... » اهـ المراد (١) .

وقال تلميذه العلامة ابن القيم عِش (٢):

« وأما النفاق : فالداء العضال الباطن الذي يكون الرجل ممتلئًا منه وهو لا يشعر ؛ فإنه أمر خفي على الناس وكثيرًا ما يخفى على مَنْ تلبس به ، فيزعم أنه مصلح وهو مفسد ، وهو نوعان :

أكبر وأصغر ؛ فالأكبر : يوجب الخلودَ في النار في دركها الأسفل ، وهو أن يظهر للمسلمين إيهانه بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وهو في الباطن منسلخ من ذلك كلّه مكذب به لا يؤمنُ بأن الله تكلّم بكلامٍ أنزله على بشر جعله

⁽١) المصدر السابق.

⁽۲) «مدارج السالكين» (۱/ ٣٤٧ و ٣٤٨).

رسولًا للناس يهديهم بإذنه وينذرهم بأسه ويخوفهم عقابه ، وقد هتك الله سبحانه أستار المنافقين ، وكشف أسرارهم في القرآن ، وجلَّى لعباده أمورهم ؛ ليكونوا منها ومِنْ أهلها على حذر ... فإن بلية الإسلام بهم شديدة جدًّا ؛ لأنهم منسوبون إليه وإلى نصرته وموالاته وهم أعداؤه في الحقيقة يخرجون عداوته في كلِّ قالبٍ يظن الجاهل أنه علم وإصلاح ، وهو غاية الجهل والإفساد .

فلله كم من معقلِ للإسلام قد هدموه!

وكم من حصنٍ له قد قلعوا أساسه وخربوه !

وكم من علم له قد طمسوه!

وكم من لواءٍ له مرفوع قد وضعوه!

وكم ضربوا بمعاولِ الشبه في أصول غراسه ليقلعوها!

وكم عموا عيون موارده بآرائهم ليدفنوها ويقطعوها!

فلا يزال الإسلام وأهله منهم في محنة وبلية ... إلخ » .اه. .

وقال ابنُ رجب في «جامع العلوم والحكم » (١):

« وهو في الشرع ينقسم إلى قسمين:

أحدهما: النفاق الأكبر، وهو أن يظهر الإنسان الإيهان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، ويبطن ما يناقض ذلك كلَّه أو بعضه، وهذا هو النفاق الذي كان على عهد النَّبِيِّ عَلِيَّ ونزل القرآنُ بذمِّ أهله وتكفيرهم، وأخبر أن أهله في الدرك الأسفل من النار».

فنفاق الاعتقاد يخرج صاحبه مِنْ ملة الإسلام من أوسع الأبواب ؛ لذا فمصير المنافق إلى جهنم وبئس المهادُ ؛ كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللّهَ جَامِعُ ٱلْمُنَافِقِينَ وَٱلْكَنفِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴾ [النساء:١٤٠] ؛ بل قضى الله عليهم أن يكونوا في أسفل جهنم لشدة خطرهم وضررهم على الإسلام وأهله ؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلمُنْفِقِينَ فِي ٱلدَّرَكِ

⁽۱) (ص: ٤٨١).

-€\$

وقال تعالى : ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَا بِاللَّهِ وَبِٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ ﴿ كَا لَكَ بِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُمُهِنَ ۚ أَنْ فَي قُلُوبِهِم مَّرَضُّ فَرَادَهُمُ ٱللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابُ ٱلِيمُ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا نُفْسِدُوا فِي فَرَادَهُمُ ٱللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابُ اللِيمُ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا نُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنّمَا غَنُ مُصلِحُونَ ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ ٱلمُفْسِدُونَ وَلَكِنَ لَا يَشْعُهُونَ ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ ٱلسُفَهَا أَو لَلْكِنَ لَا يَشْعُهُ وَلَكِنَ لَا يَشْعُهُ وَلَكِنَ لَا يَشْعُهُ وَلَكِنَ لَا يَشْعُهُ اللَّهُ وَلَكِنَ لَا يَعْمُونَ ﴾ [البقرة: ٨ - ١٣].

فالمنافق في حيرة وتردد ومكر وخداع ؛ فتراه حينًا مع المؤمنين وحينًا مع الكافرين ،

وهو في الحقيقة ؛ كما قال تعالى : ﴿ مُّذَبِّذَ بِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَآ إِلَىٰ هَـُوُلَآءِ وَلَآ إِلَىٰ هَـُوُلَآءٍ ﴾ [النساء:١٤٣]، وكما في « صحيح مسلم » (١) عن ابن عمر ﴿ عَنْ أَنْ النَّبِيَّ مَيْكُ قال : « مَثَلُ الْـمُنَافِقِ كَمَثَلِ الشَّاةِ الْعَائِرَةِ بَيْنَ الْغَنَمَيْنِ تَعِيرُ إِلَىٰ هَذِهِ مَرَّةً وَإِلَىٰ هَذِهِ مَرَّةً » .

وفي «صحيح البخاري ومسلم» (٢) عن أبي هريرة النّبيّ عَلَيْ قال: « إِنّ شَرّ النّاسِ ذُو الْوَجْهَيْنِ ، الّذِي يَأْتِي هَوُلَاءِ بِوَجْهٍ وَهَوُلَاءِ بِوَجْهٍ » ؛ فهو يدورُ مع مصلحته ؛ فإن رأى عند المسلمين خيرًا طمع فيها عندهم ، وإلا أظهر السخط والعداء ؛ كها قال تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَن يَلْمِزُكَ فِي ٱلصَّدَقَاتِ فَإِنْ أَعْطُواْ مِنْهَا رَضُواْ وَإِن لَمْ وَالْعَدَاء ؛ كها قال تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَن يَلْمِزُكَ فِي ٱلصَّدَقَاتِ فَإِنْ أَعْطُواْ مِنْهَا رَضُواْ وَإِن لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَاهُمُ يَسْخَطُونَ ﴾ [التوبة:٥٨] .

فالمنافق في كلِّ أحواله يحمل في قلبه العداوة والبغضاء لأهل الإينان ؛ كما قال تعالى : ﴿ إِن تُصِبُكَ حَسَنَةُ تَسُوَّهُمُ وَإِن تُصِبُكَ مُصِيبَةُ يَعُولُواْ قَدَ الْخَذْنَ آَمْرَنَا مِن قَبَلُ وَيَكَوَلُواْ وَهُمْ فَرِحُونَ ﴾ [التوبة: ٥٠] ، وقال تعالى : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ امْنُوا لَا تَنَخِذُوا بِطَانَةً مِن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُواْ مَا عَينَتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاهُ مِنْ أَفْوَهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكَبُرُ قَدْ بَيْنَا لَكُمُ ٱلْآيَنَ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ الْآيَكِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ يَعْمُ وَلَوْ الْعَنْقُلُمُ اللّهُ يَعْمُ وَلِولَا يَعْمُ اللّهُ يَعْمُ وَلَولُوا بِغَيْظِكُمْ إِنّ اللّهَ عَلِيمُ إِن اللّهَ مِمَا يَعْمَلُونَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مِمَا اللّهُ عَلَى اللّهُ وَمُوا عِنْقُلُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَمْ وَإِن تُصِبُكُمْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عِمَا يَعْمَلُونَ عَلْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَمْ اللّهُ عَمْلُونَ عَلَى اللّهُ عَمْلُونَ عَلَيْهُ اللّهُ عَمُولُونَ عَلَيْكُمْ أَوْلًا لَا يَصَعْرُوا وَتَتَقُوا لَا يَصُرّفُ مُ كَذَالِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عِمَالُونَ اللّهُ عِمَا يَعْمَلُونَ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَمْلُونَ عَمْلُونَ عَلَى اللّهُ عَمَالُونَ عَلَى اللّهُ عَمْلُونَ عَمْلُونَ عَمْلُونَ عَلَى اللّهُ عِمَا اللّهُ عَمْلُونَ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عِمَا يَعْمَلُونَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عِمَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عِمَا عَلَى اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ ا

ومع ذلك يدَّعون أنهم يحبون المؤمنين كذبًا وبهتانًا وإفكًا وإضلالًا ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَيُحَلِفُونَ بِاللّهِ إِنَّهُمْ لَمِنتَكُمْ وَمَا هُم مِنكُو وَلَكِكَنَّهُمْ قَوْمٌ يَفُرَقُونَ ﴾ [التوبة:٥٦] ، ومع ذلك فتراهم يوالون أهل الكفر مِن اليهود والنصارى ضد

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب صفات المنافقينِ وأحكامهم (٢٧٨٤).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأحكام ، باب ما يكره من ثناء السلطان وإذا خرج قال غير ذلك (٢) مسلم ، كتاب البر والصلة ، باب ذم ذي الوجهين وتخريم فعله (٧١٧٩) ، ومسلم ، كتاب البر والصلة ، باب ذم ذي الوجهين وتخريم فعله (٧١٧٩) .

-€ĕ

المسلمين ، وقد فضحهم الله في أكثر من آية ؛ قال تعالى : ﴿ ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُواْ يَقُولُونَ لِإِخُونِهِمُ اللَّهِ فِي أَكْثر مِنْ أَهْلِ الْكِئْكِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَكَ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُورُ أَحَدًا أَبَدًا وَإِن قُوتِلْتُمْ لَنَصُرُنَكُو وَاللّهُ يَشْهُدُ إِنّهُمْ لَكُوبُونَ اللَّهُ لَيَهُمُ لَكُوبُونَ اللَّهُ لَيَهُمُ لَكُوبُونَ اللَّهُ لَيَهُمُ لَكُوبُونَ اللَّهُ لَيَهُمُ وَلَهُمُ وَلَئِن نَصَرُوهُمْ لَيُولُونَ اللَّهُ لَلْمَارُونَ ﴾ يَغَرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيِن قُوتِلُوا لَا يَنصُرُونَهُمْ وَلَئِن نَصَرُوهُمْ لَيُولُونَ الْأَذَبُونَ ثُلَيْ لَا يُصَرُونَ ﴾ يَغَرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيِن قُوتِلُوا لَا يَنصُرُونَهُمْ وَلَئِن نَصَرُوهُمْ لَيُولُونَ اللّهُ اللّهُ وَلَيْنَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

وقال سبحانه: ﴿ أَلَوْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ تَوَلَّواْ قَوْمًا غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مَّا هُم مِّنكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى ٱلْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿ أَلَا مُنْهُ هُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۚ إِنَّهُ مُ سَاءَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ أَقَلَا أُمَّا عَذَابً مُّهِينٌ ﴿ إِنَّ لَيْ تُعْبُمُ مَّ أَمَوَ لَهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِّنَ أَيْمَ مُؤَنِّ مُ أَوْلَادُهُمْ مِّنَ اللّهِ شَيْئًا أَوْلَئِيكَ أَصْحَبُ ٱلنَّارِ هُمْ فِيهَا خِلِدُونَ ﴾ [المجادلة: ١٤ - ١٧].

وقال جلَّ وعلا : ﴿ ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا لَتَغِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَدَى َ أَوْلِيَآءُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآءً بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآءً بَعْضُهُمْ فَوْلِيهِم مَرَضُ يَسَوَعُونَ فَعَرَى اللَّذِينَ فِي قُلُومِهِم مَرَضُ يُسَرِعُونَ فَيْمَ مِنْ فَيْ مَنْ عِندِهِ عَلَى مَا أَسَرُّوا فِي آنفُسِهِمْ نَدِمِينَ ﴾ [المائدة:٥١،٥١] .

وقال تعالى : ﴿ بَشِرِ ٱلْمُنَفِقِينَ بِأَنَّ لَمُمُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ الْكَفِرِينَ الْكَفِرِينَ أَكَفِرِينَ أَيَبْنَغُونَ عِندَهُمُ ٱلْعِزَّةَ فَإِنَّ ٱلْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ . [النساء:١٣٩،١٣٨]

ومن صفاتهم: كراهية ظهور الحق وانتصار الدين ؛ لأن ذلك يعني فشل خططهم ومؤامراتهم ؛ قال سبحانه : ﴿ لَقَدِ ٱبْتَعَوْا الْفِتَــنَةَ مِن قَبَــلُ وَقَــَلَبُوا لَكَ الْمُورَ حَتَى جَــَاءَ ٱلْحَقُ وَظَهــرَ أَمْرُ اللّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ ﴾ [التوبة:٤٨].

قال الإمامُ الطبريُّ عَلَىٰ (۱): « لقد التمس هؤلاء المنافقون الفتنة لأصحابك يا محمد ، التمسوا صدهم عن دينهم ، وحرصوا على ردهم إلى الكفر بالتخذيل عنه ، ﴿ وَقَلَلُوا لَكَ اللَّمُورَ ﴾ يقول: وأجالوا فيك وفي إبطال الدين الذي بعثك به اللهُ الرأي بالتخذيل عنك ، وإنكار ما تأتيهم به ، ورده عليك ، ﴿ حَتَّىٰ جَاءَ ٱلْحَقُ ﴾

⁽۱) «جامع البيان» (٥/ ١٠٠٤).

يقول: حتى جاء نصرُ الله ﴿وَظَهَرَ أَمْرُ ٱللَّهِ ﴾ وظهر دين الله الذي أمر به وافترضه على خلقه وهو الإسلام ، ﴿وَهُمْ صَكَرِهُونَ ﴾ والمنافقون لظهور أمر الله ونصره إياك كارهون ».

ولذلك يعذبهم اللهُ على ظنهم السيئ بالله ؛ حيث ظنوا أن النَّبيَّ عَيْنَ اللهُ سيُغْلَب ، وأن كلمة الكفر تعلو كلمة الإسلام ؛ قال جلَّ وعلا : ﴿ وَيُعَذِبُ ٱلمُنفِقِينَ وَالْمُنفِقِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَاللهَ وَلَمْ اللهِ وَلَمْ اللهِ وَلَمْ اللهُ وَلَهُ اللهُ وَلَمْ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَمْ اللهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَمْ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

ينادي هؤلاء في الظلمات الحالكة على أهل الأنوار ، وعلى أهل الإيمان حينها تطفأ الأنوار أوعلى أهل الإيمان حينها تطفأ الأنوار قبل المرور على الصراط : ﴿ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا انْظُرُونَا نَقْنِسُ مِن نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَيسُوا نُورَافَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورِ لَهُ بَاجُ الطِّنُهُ, فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِن قِبَلِهِ الْقَدَابُ ﴿ آَنَ اللّهُ عَلَى مَعَكُمُ قَالُوا بَلَى وَلَلْكِنَكُمْ فَنَنتُمُ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَقَت تُمُ وَرَبَقَت مُنَا اللّهِ وَغَرَّكُم بِاللّهِ الْفَرُورُ ﴾ [الحديد:١٣، ١٤].

ومن أخبث صفاتهم: أنهم يأمرون بالمنكر، وينهون عن المعروف؛ قال تعالى: ﴿ ٱلْمُنَفِقُونَ وَٱلْمُنَفِقَاتُ بَعَضُهُم مِّنَ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِٱلْمُنَفِقَينَ وَيَنْهُونَ عَلَى الْمُنَفِقِينَ هُمُ عَنِ ٱلْمُمَّرُونِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمُّ نَسُوا ٱللَّهَ فَنَسِيَهُمُّ إِنَّ ٱلْمُنَفِقِينَ هُمُ ٱلْفَنسِيقُونَ ﴾ [التوبة: ٢٧].

ومن أخبث صفاتهم : التولي والإعراض عن منهج الله ، وعن التحاكم لشرع الله - جلَّ في علاه ؛ قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَرْعُمُونَ أَنَهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ الله - جلَّ في علاه ؛ قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى اللَّذِينَ يَرْعُمُونَ أَنَهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَى مَا أُنزِلَ مِن قَبَلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكُمُوا إِلَى الطَّلْغُوتِ وَقَدْ أَمِرُوا أَن يَكُفُرُوا بِهِ عَلَى وَيُربِدُ الشَّمِيطُانُ أَن يُضِلِّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا الله وَإِذَا قِيلَ هُمُ تَعَالُوا إِلَى مَا أَنْزَلَ الله وَإِلَى أَلْرَسُولِ رَأَينَ اللهُ مَا الله عَلَى عَمُدُودَ عَنكَ صُدُودًا ﴾ [النساء: ٢٠، ٢١].

وقال تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ ءَامَنَا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَكَّى فَرِيقٌ مِّنْهُم مِنْ بَعْدِ
وَلِكَّ مَنَا أُوْلَيْهِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَإِذَا دُعُواْ إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ـ لِيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمُ
مُنْ شَهْرِينَ ﴾ [النور:٤٨،٤٧].

ومن أبشع صفاتهم : أن يقال لأحدهم : تعال لرسول الله عَيْكُ ليستغفر لك ،

€

فيلوي رقبته ، ولا يقبل أن يذهب إلى النّبيّ عَيْكَ ؛ قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوُا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ ٱللّهِ لَوَوْا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُسْتَكَمِرُونَ ۞ سَوآءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمُ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَن يَغْفِرَ ٱللّهُ لَهُمْ ﴾ [المنافقون:٥،٦].

فتاریخهم طویل أسود ، کاد القرآن أن یکون فیهم ؛ کها قال ابن القیم بهشر (۱) فلقد ذکر الله فی صدر سورة البقرة أصناف الناس الثلاثة : المؤمنین والکفار والمنافقین ؛ فذکر فی المؤمنین أربع آیات ، وذکر فی الکفار آیتین ، وذکر فی المنافقین ثلاث عشرة آیة ؛ لخطرهم ؛ فکم من معقل للإسلام قد هدموه ، وکم من حصن للإسلام قد خربوه ، وکم من عَلَم للإسلام قد وضعوه ، وکم مِن لواء للإسلام قد طمسوه !!! ومع ذلك یزعمون أنهم بذلك مصلحون : ﴿أَلا إِنَّهُمْ هُمُ ٱلمُفْسِدُونَ وَلَكِن لا يَشْعُونَ ﴾ [البقرة: ۱۲] ؛ أي : هذا الذي يعتمدونه ويزعمون أنه إصلاح هو عين الفساد ، ولكن من جهلهم لا يشعرون بكونه فسادًا!! ومن تمام جهلهم: أنهم لا يعلمون بحالهم فی الضلالة وذلك أردی لهم ، وأبلغ فی العمی ، والبعد عن الفدی (۲).

وقال الشوكانيُّ عِنْ في تفسيره لهذه الآية (٣): « وأما نفي الشعور عنهم ؟ فيحتمل أنهم لما كانوا يظهرون الصلاح مع علمهم أنهم على الفساد الخالص ظنوا أن ذلك ينفق على النَّبيِّ عَيَّا وينكتم عنه بطلان ما أضمروه ، ولم يشعروا بأنه عالم به ، وأن الخبر يأتيه بذلك من السماء ، فكان نفي الشعور عنهم من هذه الحيثية لا من جهة أنهم لا يشعرون بأنهم على الفساد ، ويحتمل أن فسادهم كان عندهم صلاحًا لما استقر في عقولهم من محبة الكفر وعداوة الإسلام » .

ولقد حذر النَّبيُّ عَيْلِيُّهِ أمته من النفاق والمنافقين ؛ ففي « مسند » أحمد ،

⁽۱) «مدارج السالكين» (۱/ ٣٥٨).

⁽٢) انظر «تفسير ابن كثير» (البقرة:١٢، ١٣).

⁽٣)« فتح القدير» (١/ ٦٧).

والبيهقي في « الشعب » وغيره (١) عن عمر بن الخطاب الله عَلَيْ قال : « إِنَّ أَخُوَفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي كُلُّ مُنَافِقِ عَلِيمُ اللِّسَانِ » .

قال المناويُّ عَلَى في شرحه للحديث (٢): «أي: عالم للعلم ، منطلق اللسان به ، لكنه جاهل القلب والعمل ، فاسد العقيدة ، يغر الناس بشقشقة لسانه ، فيقع بسبب اتباعه خلقٌ كثيرٌ في الزلل ».

وقال الطيبيُ على : « أضاف أفعل إلى «ما» وهي نكرة موصوفة ؛ ليدل على أنه إذا استقصى الأشياء المخوفة لم يوجد أخوف من قول : «كل منافق عليم اللسان » ؛ أي : كثير علم اللسان جاهل القلب والعمل ، اتخذ العلم حرفة يتآكل بها ، ذا هيبة وأبهة يتعزز ويتعاظم بها ، يدعو الناس إلى الله ويفر هو منه ، ويستقبح عيب غيره ويفعل ما هو أقبح منه ، ويظهر للناس التنسك والتعبد ويسارر ربه بالعظائم إذا خلا به ، ذئب من الذئاب لكن عليه ثياب ؛ فهذا هو الذي حذّر منه الشارع على الله عنا حذرًا من أن يخطفك بحلاوة لسانه ، ويحرقك بنار عصيانه ، ويقتلك بنتن باطنه وجنانه » (*).

فَمَ أَخَطُرِ المُنافَقِينَ ؛ لأَن الكَافَرِ الحَقِيقِي ، المُعلَن لَكَفَرِه تَعْرَفُه الأَمَّة ، وتستعد لله على قدر حجمه وخطره ، أما المنافق فهو مندسُّ في الصف ، ولهذا قال تعالى : ﴿ هُمُ ٱلْعَدُوُ فَالَمَدُومُ قَنَالَهُمُ ٱللَّهُ أَنَى يُؤْفَكُونَ ﴾ [المنافقون: ٤] ؛ فهم أُعلظ كفرًا ، وأخبث

⁽۱) أخرجه أحمد (۱/۲۲ و ٤٤) ، والفريابي في «صفة المنافقين» (٢٤) ، وابن أبي الدنيا في «الصمت» (١٤٨) ، والبيهقي في «الشعب» (١٧٧٧) ، وابن بطة في «الإبانة» (٩٥٢، ٩٥٣) ، وابن عدي في «الكامل» (٣/ ١٠٤) ، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٩٥٣ ، ١٠٥٤) ، وفي «الصحيحة » (١٠١٣) ، وله شاهدٌ عن عمران بن حصين الحرجه الفريابي (٢٣) ، والبيهقي في «الشعب» (١٧٧٥) ، والطبراني في «الكبير» (١٧٧٥) ، والطبراني في «الكبير» (١٧٧٠) ، والبزار؛ كما في «كشف الأستار» (١٧٠) ، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (١٥٥٦).

⁽۲) «فيض القدير» (۱/ ۲۸٦) ط مكتبة مصر .

^(٣) المصدر السابق (٢/ ٥٤١).

-€₹

قلوبًا ؛ فترى المنافق يصلي مع المصلين ، ويذكر مع الذاكرين ، ويرفع الراية مع الرافعين ، وهو سائر على الدرب مع السائرين ، لا يظهر هذا الصنف إلا بالمحن والفتن والابتلاءات ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهُ عَلَىٰ حَرْفِ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اللَّهُ عَلَىٰ حَرْفِ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اللَّهُ عَلَىٰ حَرْفِ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اللَّهُ عَلَىٰ وَجَهِدِ عَضِرَ اللَّهُ نِيَا وَ اللَّهُ عَلَىٰ هُو اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ هُو اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ وَجَهِدِ عَضِيرَ اللَّهُ نِيا وَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ وَجَهِدٍ عَلَىٰ عقبيه ، ويبيع دينه في التو واللحظة بعرض من الدنيا حقير .

لقد آذوا رسول الله عَيْكُ وعابوه ولمزوه ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَمِنْهُم مَن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أَعْطُواْ مِنْهَا رَضُواْ وَإِن لَمْ يُعْطُواْ مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴾ [التوبة:٥٥] ، وقال تعالى : ﴿ وَمِنْهُمُ ٱلَّذِينَ يُؤَذُونَ ٱلنَّبَى وَيَقُولُونَ هُوَ أَذُنُ قُلَ أَذُنُ خَيْرٍ لَكُمُ مُ يُؤْمِنُ بِأَللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِللَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُو وَاللَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ ٱللَّهِ لَهُمْ عَذَاكُ إَلَيْ مَن يُؤْمُنُ لِللَّهِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَاكُ إِلَيْمٌ ﴾ [التوبة: ٦١].

قال ابنُ كثير عِلَى الله عَلَيْهِ عَالَى : ومن المنافقين قوم يؤذون رسول الله عَلَيْهُ بِالكلام فيه ﴿وَيَقُولُونَ هُو أُذُنَ ﴾ أي : من قال له شيئًا صدقه ، ومن حدَّته فينا صدقه ، فإذا جئناه وحلفنا له صدقنا ؛قال الله تعالى : ﴿ قُلَ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ ﴾ أي : هو أذن خير ، يعرف الصادق من الكاذب » .

وقال تعالى: ﴿ وَلَهِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلَ أَبِاللَّهِ وَاللَّهِ وَوَاللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ الللللِّهُ اللللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُولِمُ اللللِّهُ الللِّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

وفي غزوة تبوك - وفي طريق العودة - خططوا مخططًا خبيثًا لقتل رسول الله عنه عنوة تبوك - وفي طريق العودة - خططوا محططًا خبيثًا لقتل رسول، وأرادوا أن يدفعوا رسول الله عَلَيْكُ بناقته من مكانٍ مرتفع إلى وادٍ من الوديان ليقتلوه! لكن الله نجَّاه وأطلعه على هذا المخطط الآثم!!

⁽١) «تفسير القرآن العظيم» (التوبة:٦١).

ففي «مسند أحمد» ، ومن طريقه الضياء في «المختارة» (١) من حديث أبي الطفيل قال :

لَمَّا أَقْبَلَ رَسُولُ الله عَنْ عَزْوَةِ تَبُوكَ أَمَرَ مُنَادِيًا ، فَنَادَى : إِنَّ رَسُولَ الله عَنْ أَخَذَ الْعَقَبَةَ فَلاَ يَأْخُذُهَا أَحَدُّ . فَبَيْنَا رَسُولُ الله عَنْ يَقُودُهُ حُذَيْفَةُ ، وَيَسُوقُ بِهِ عَارٌ ، فَا أَخْذَ الْعَقَبَةَ فَلاَ يَأْخُذُهَا أَحَدُ . فَبَيْنَا رَسُولُ الله عَنْ يَقُودُهُ حُذَيْفَةُ ، وَيَسُوقُ بِرَسُولِ الله عَنْ يَ إِذْ أَقْبَلَ مَ عَارٌ يَضُرِبُ وُجُوهَ الرَّوَاحِلِ . فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْ لِلهُ عَنَايُهُ لِجُذَيْفَةَ : « قَدْ قَدْ » . حَتَّى وَأَقْبَلَ عَمَّارٌ فَقَالَ : « يَا عَمَّارُ هَلْ هَبَطَ رَسُولُ الله عَنْ لِي وَرَجَعَ عَمَّارٌ فَقَالَ : « يَا عَمَّارُ هَلْ هَبَطَ رَسُولُ الله عَنْ لِي وَرَجَعَ عَمَّارٌ فَقَالَ : « يَا عَمَّارُ هَلْ هَبَطَ رَسُولُ الله عَنْ لَنْ وَرَجَعَ عَمَّارٌ فَقَالَ : « يَا عَمَّارُ هَلْ هَلَا عَمْ وَرَسُولُ الله عَنْ لَكُوا وَاجِلِ وَالْقَوْمُ مُتَلِثِمُونَ . قَالَ « هَلْ عَرَفْتُ عَامَةَ الرَّوَاحِلِ وَالْقَوْمُ مُتَلِثِمُونَ . قَالَ « هَلْ عَرَفْتُ عَامَةً الرَّوَاحِلِ وَالْقَوْمُ مُتَلِثِمُونَ . قَالَ « هَلْ عَرَفْتُ عَامَةُ الرَّوَاحِلِ وَالْقَوْمُ مُتَلِثِمُونَ . قَالَ « هَلْ عَرَفْتُ عَامَةُ أَعْلَمُ مَا أَرَادُوا ؟ » . قَالَ : اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « أَرَادُوا أَنْ يَنْفِرُوا بِرَسُولِ الله عَنْ فَوَلُ الله عَنْ فَوْلُ الله عَنْ فَقَالَ : أَرْبَعَةَ عَشَرَ . فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ فَقَالَ : أَرْبَعَةَ عَشَرَ . فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ فِيهِمْ فَقَدْ كَانُوا خُسُهَ عَشَرَ . فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ فِيهِمْ فَقَدْ كَانُوا خُسَةَ عَشَرَ . فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ فِيهِمْ فَقَدْ كَانُوا خُسُمَةً عَشَرَ . فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ فَقَالَ : أَنْ أَنْ أَنْ أَصُولُ اللهُ عَشَرَ . فَقَالَ : أَرْبَعَةَ عَشَرَ . فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ فَيَعْرُ الْمُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَ

فَعَدَّدَ رَسُولُ الله عَنْ اللهِ عَلَيْهُ مِنْهُمْ ثَلاَئَةً. قَالُوا: وَالله مَا سَمِعْنَا مُنَادِيَ رَسُولِ الله عَيْنَهُ وَمَا عَلِمْنَا مَا أَرَادَ الْقَوْمُ. فَقَالَ عَبَّارٌ: أَشْهَدُ أَنَّ الإِثْنَى عَشَرَ الْبَاقِينَ حَرْبٌ لله وَلِرَسُولِهِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الأَشْهَادُ. قَالَ الْوَلِيدُ: وَذَكَرَ أَبُو الطُّفَيْلِ فِي تِلْكَ الْعَزْوَةِ أَنَّ رَسُولَ الله عَيْنَهُ قَالَ لِلنَّاسِ: وَذُكِرَ لَهُ أَنَّ فِي الْهَاءِ قِلَّةً فَأَمَرَ رَسُولُ الله عَيْنَهُ مُنَادِيًا فَنَادَى: أَنْ لاَ يَرِدَ الْهَاءَ أَحَدٌ قَبْلَ رَسُولِ الله عَيْنَةُ . فَوَرَدَهُ رَسُولُ الله عَيْنَةُ فَوَ مَنْ الله عَيْنَةُ . فَوَرَدَهُ وَسُولُ الله عَيْنَةُ يَوْمَئِذٍ.

هذه هي مخططاتهم ومكائدهم وتدبيرهم في قتل رسول الله ﷺ .

⁽١) أخرجه أحمد (٥/ ٤٥٣) ، والضياء في «المختارة» (٣/ ٢٨٣ و ٢٨٤) من طريق : ابن جميع عن أبي الطفيل ابن جميع به، وأصله في «صحيح مسلم» برقم : (٢٧٧٩) من طريق ابن جميع به، وهو عند البزار في «المسند» (٧/ ٢٢٧) من طريق : ابن جميع عن أبي الطفيل عن حذيفة قال : ... فذكره .

والحديث صححه الشيخ الأرناؤوط في «تعليقه على المسند» وقال: «إسناده قويٌّ على شرط مسلم» ؛ بل قال الضياء المقدسي: «إسناده صحيح».

€

}

وفي «الصحيحين» من حديث جابر ﴿ قَالَ : غَزُوْنَا مَعَ النّبِيِّ عَيْكُ وَقَدْ ثَابَ مَعَهُ نَاسٌ مِنْ الْمُهَاجِرِينَ حَتَّى كَثُرُوا ، وَكَانَ مِنْ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلٌ لَعَّابٌ فَكَسَعَ أَنْصَارِيًّا فَغَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ غَضَبًا شَدِيدًا حَتَّى تَدَاعَوْا ، وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ : يَا لَلْمُهَاجِرِينَ ، فَخَرَجَ النّبِيُّ عَيْكُ فَقَالَ : « مَا بَالُ لَلْأَنْصَارِيُّ : يَا لَلْمُهَاجِرِينَ ، فَخَرَجَ النّبِيُّ عَيْكُ فَقَالَ : « مَا بَالُ لَلْمُهَاجِرِينَ ، فَخَرَجَ النّبِيُّ عَيْكُ اللهُ بْنُ أَيُ لَكُمُ اللهُ بْنُ أَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ بْنُ أَيُ اللهُ بْنُ أَيْ اللهُ بْنُ أَيْ اللهُ بْنُ أَيْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ النّبَيْ عَيْكُ اللهُ عَلَى اللهُ عَمْلُ النّبَيْ عَيْكُ اللهُ اللهُهُ اللهُ عَمْلُ النّاسُ أَنّهُ كَانَ يَقْتُلُ أَصْحَابُهُ ».

وفي رواية (١١): فأتى النَّبيَّ يَثَلِّكُ فَسَأَلَهُ القَوَدَ ، فقال : « دَعُوْهَا ، فَإِنَّهَا مُنْتِنةً (٢) ... » الحديث .

وفي «صحيح البخاري» (٢) من حديث زيد بن أرقم ﷺ قال : كُنْتُ مَعَ عَمِّي فَسَمِعْتُ عَبْدَ الله بْنَ أُبِيِّ ابْنَ سَلُولَ يَقُولُ : لَا تُنفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ الله حَتَّى يَنْفَضُوا ، وَقَالَ أَيْضًا : لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَ ، فَذَكَرْتُ يَنْفَضُوا ، وَقَالَ أَيْضًا : لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَ ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمِّي ، فَذَكَرَ عَمِّي لِرَسُولِ الله عَلَيْلَةً ؛ فَأَرْسَلَ رَسُولُ الله عَلَيْلِةً إِلَى عَبْدِ الله بْنِ أَيْ لَكُ لِعَمِّي ، فَذَكَرَ عَمِّي لِرَسُولِ الله عَلَيْلَةً ؛ فَأَرْسَلَ رَسُولُ الله عَلَيْكَةً وَكَذَّبَنِي ؟ فَأَصَابَنِي هَمُّ لَمُ أَيْ وَأَصْحَابِهِ فَحَلَفُوا مَا قَالُوا ، فَصَدَّقَهُمْ رَسُولُ الله عَيْلِيدً وَكَذَّبَنِي ؟ فَأَصَابَنِي هَمُّ لَمُ

⁽۱) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المناقب ، باب ما ينهى من دعوى الجاهلية (۳۰۱۸) ، وفي (۹۰۵) ، وفي (٤٩٠٥) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب نصر الأخ ظالمًا أو مظلومًا (۲۵۸٤) .

⁽٢) وأنا أنادي على أحبابي ممن ينتسبون إلى الجماعات التي تعمل الآن على الساحة ، ويتعصبون لكلِّ جماعة ولكلِّ حزب تعصبًا بغيضًا أعمى يمزق الشمل ، ويشتت الصف ، ويصيب الأمة بالتشرذم والتنازع والشقاق والتهاجر ، أقول : دعوها فإنها منتنة ، وعودوا إلى كتاب الله وسنة رسول الله عَلَيْكُ ، وإلى الجماعة الوحيدة التي يجب أن ننضوي جميعا تحت لوائها ، ألا وهي : «جماعة المسلمين».

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب تفسير القرآن ، باب ﴿ أَتَّخَذُواْ أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً ﴾ (٤٩٠١) .

يُصِبْنِي مِثْلُهُ قَطُّ ، فَجَلَسْتُ فِي بَيْتِي فَأَنْزَلَ اللهُ عَلَىٰ : ﴿إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَفِقُونَ ﴾ [المنافقون: ١] إلى قوله: ﴿ هُمُ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ لَا نُنفِ قُواْ عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ ٱللهِ ﴾ إلى قوله: ﴿ لَيُخْرِجَكَ ٱلْأَعَنُ مِنْهَا ٱلْأَذَلَ ﴾ ، فَأَرْسَلَ إِلَيَّ رَسُولُ الله عَلَيُّ فَقَرَأَهَا عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ: ﴿ إِنَّ اللهَ قَدْ صَدَّقَكَ ».

وقال تعالى في وصف المنافقين : ﴿ هُمُ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ لَا نُنفِقُواْ عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ ٱللَّهِ حَتَىٰ يَنفَشُواْ وَلِلَّهِ خَرَآبِنُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَكِكَنَّ ٱلْمُنَفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ ﴾ يَقُولُونَ لَإِن رَّجَعْنَآ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَ ﴾ ٱلأَكْزُ مِنْهَا ٱلأَذَلَ وَلِلّهِ ٱلْمِنَّةُ وَلِرَسُولِهِ عَلَى وَلَلِكُنَ اللَّهُ وَلِكِنَ ٱلْمُنَفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [المنافقون:٧، ٨] ، ولقد نزلت سورةُ ﴿ المنافقون:٧، ٨] ، ولقد نزلت سورةُ ﴿ المنافقون ﴾ للنافقون ﴾ للفقضحهم ، وتكشف مخططَهم الخبيث في قتل رسول الله ﷺ .

وروى «البخاريُّ ومسلمٌ» (() من حديث عبد الله بن عمر بسك قال: لَمَّا تُوفِي عَبْدُ الله بن أُبِيِّ جَاءَ ابْنُهُ إِلَى رَسُولِ الله عَلَيْهِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله أَعْطِنِي قَمِيصَكَ أَكُفِّنْهُ فِيهِ ، وَصَلِّ عَلَيْهِ ، وَاسْتَغْفِرْ لَهُ ، فَأَعْطَاهُ قَمِيصَهُ ، وَقَالَ: « إِذَا فَرَغْتَ فَآذِنَا » ، فَكَا فَرَغْ آذَنَهُ بِهِ ، فَجَاءَ لِيُصَلِّي عَلَيْهِ ، فَجَذَبَهُ عُمرُ ؛ فَقَالَ: أَلَيْسَ قَدْ نَهَاكَ اللهُ أَنْ قُصَلِّي عَلَى اللهُ أَنْ تُصَلِّي عَلَى الْمُنَافِقِينَ ؟ فَقَالَ: ﴿ السَّتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لا تَسْتَغُفِرُ لَهُمْ إِن تَسْتَغُفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ وَلا تَصَلِّي عَلَى الْمُنَافِقِينَ ؟ فَقَالَ: ﴿ السَّتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لا تَسْتَغُفِرُ لَهُمْ إِن تَسْتَغُفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَنَى اللهُ اللهُ

قال شيخ الإسلام ابنُ تيمية عِشَهُ في « الفتاوى» (٢٠): « ... فالنفاق يقع كثيرًا في حقّ الرسول ، وهو أكثر ما ذكره الله في القرآن من نفاق المنافقين في حياته » .

وقال في موضع آخر $\binom{"}{}$: « فمن النفاق ما هو أكبر يكون صاحبه في الدرك

⁽۱) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز ، باب الكفن في القميص (١٢٦٩) ، وفي كتاب التفسير (٤٦٧٠) ، وكتاب اللباس (٥٧٩٦) واللفظ له ، ومسلم ، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم (٢٧٧٤) .

^(۲) «مجموع الفتاوى» (۷/ ٦٣٩).

 $^{^{(7)}}$ المصدر السابق $^{(7)}$ المصدر

€

الأسفل من النار ؛ كنفاق عبد الله بن أبي وغيره ، بأن يظهر تكذيب الرسول ، أو جحود بعض ما جاء به ، أو بغضه ، أو عدم اعتقاد وجوب اتباعه ، أو المسرة بانخفاض دينه ، أو المساءة بظهور دينه ونحو ذلك مما لا يكون صاحبه إلا عدوًّا لله ورسوله ، وهذا القدر كان موجودًا في زمن رسول الله على عهده ؛ بل هو بعده أكثر منه على عهده ».

القسم الثاني: نفاق العمل.

وهو النفاق الأصغر، وحاصِلُه يرجع إلى اختلاف السريرة والعلانية ؛ واختلاف القلب واللسان، والقول والعمل، والمدخل والمخرج ؛ كما قال الحسن البصرى (١).

قال ابنُ رجبِ في «جامعه» (۲):

« وهو أن يُظهر الإنسانُ علانيةً صالحةً ، ويبطنُ ما يخالفُ ذلك » .

وهو أن يعتقد الإنسانُ أنه لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله ، إلى غير ذلك من أركان الدين ، لكنه زلّ في بعض الخصال والصفات ، ومجموع خصال النفاق العملي خمسة ، ترجع إلى الخصال المذكورة في حديثي أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بينه .

أما الرواية الأولى ؛ ففي «الصحيحين» (٣) من حديث أبي هريرة النَّبيَّ عَيِّلِ قال : « آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ : إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا وَعُدَ أَخُلُفَ ، وَإِذَا وَعُدَ أَخُلُفَ ، وَإِذَا وَعُدَ أَخْلَفَ مَا النَّاسِ ؛ فليفتش كلُّ من أين هو من هذه الثلاث ؟!!!

⁽١) أخرجه الفريابي في «صفة المنافقين» (٤٩، ٥٠) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٧/ ٢٣٦) ، والحلال في «السنة» (١٦٤٤) .

⁽٢) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٤٨١) بتصرف ، وانظر: «فتح الباري» (١/ ٩٠) ط المعرفة .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب علامات المنافق (٣٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان خصال المنافق (٥٩) .

وقد استنبط بعضُ السلف من عدة آيات من القرآن الكريم ما يؤيد هذا الحديث ؛ فقد رُوي عن محمد بن كعب القرظي أنه استنبط ما في هذا الحديث من القرآن فقال : كنت أسمعُ أن المنافق يُعرف بثلاث ، بالكذب ، والإخلاف ، والخيانة ، فالتمستُها في كتاب الله زمانًا لا أجدها ، ثم وجدتها في اثنتين من كتاب الله : قوله : ﴿ وَمِنْهُم مَنَ عَنهَدَ الله كَانَهُ ﴿ حتى بلغ : ﴿ وَبِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾ التوبة: ٧٥ - ٧٧].

وقوله: ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا ٱلْإِنسَانُ إِنَّهُ,كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿ لَيْ لِيُعَذِبَ ٱللّهُ ٱلْمُنْفِقِينَ وَٱلْمُنَفِقِينَ وَٱلْمُنْفِقِينَ وَٱلْمُثَوِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُشْرِكِينَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمِنْ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَا الْمُؤْمِنَانِهُ فَالْمُؤْمِنَالِكُونَ الْمُؤْمِنِينَالِمُؤْمِنَالِكُونَ وَالْمُؤْمِنِينَالِكُونُ وَالْمُونَ وَالْمُؤْمِنِينَالِونَالِكُونَ وَالْمُؤْمِنَالِكُونُ وَالْمُونَالِمُونَالِكُونَالِكُونَالِمُؤْمِنَالُونَ و

وهذه الرواية عند الطبري في «تفسيره» ، والمروزي في «تعظيم قدر الصلاة» وزاد الخرائطي في «مكارم الأخلاق» : ﴿إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَافِقُونَ قَالُواْ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ وَالدَ الْحَرائطي في «مكارم الأخلاق» : ﴿إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَافِقُونَ قَالُواْ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ وَمَنْهُمُ لَهُ إِنَّ ٱلْمُنَافِقِينَ لَكَذِبُونَ ﴾ [المنافقون: ١] (١) .

الثانية: من حديث عبد الله بن عمرو هِنْ ، أَن النَّبِيَّ عَلَّا اللَّهِ قال: « أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُانَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْ النَّفَاقِ حَتَّى يَدَعَهَا: إِذَا أَوْتُمِنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ » (٢). وفي روايةٍ لمسلم: « وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ ».

قال ابنُ القيم في كتابه $^{"}$ الصلاة $^{"}$:

⁽١) أخرجه الطبريُّ في «تفسيره» (١٦٩٩٨)، والمروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (١١٥)، والخرائطي في «مكارم الأخلاق» (١٦٩)، ورُوي نحوه عن ابن مسعود عند الطبراني في «الكبير» (٩٠٧٥) مختصرًا، وقال الهيثمي في «المجمع» (٢٠١/١): «رجاله رجال الصحيح».

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب علامات المنافق (٣٤) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان خصال المنافق (٥٨) .

⁽٣) «الصلاة وحكم تاركها» (٧٧).

€

« فهذا نفاقُ عملٍ قد يجتمع مع أصل الإيهان ، ولكن إذا استحكم وكمل فقد ينسلخ صاحبُهُ عن الإسلام بالكلية ، وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم ، فإن الإيهان ينهى المؤمن عن هذه الخلال ؛ فإذا كملت في العبد ، ولم يكن له ما ينهاه عن شيء منها ؛ فهذا لا يكون إلا منافقًا خالصًا » .

فهذه الخصال من النفاق الأصغر - العملي - قد تؤولُ إلى النفاق الأكبر ؟ قال ابنُ رجب (١) : « والنفاق الأصغرُ وسيلة وذريعة إلى النفاق الأكبر ؟ كما أن المعاصي بريد الكفر ؟ فكما يُخشى على من أصر على المعصية أن يسلب الإيمانُ عند الموت ، كذلك يخشى على من أصر على خصال النفاق أن يسلبَ الإيمانُ فيصير منافقًا خالصًا » ا.ه. .

إذًا ؛ بمجموع الروايتين تقف على أصول وخصال النفاق العملي .

الخصلة الأولى : إِذَا حَدَّثُ كَذَبِهَ .

هل تتفق معي - أخي الحبيب - أن أزمة العالم أزمة صدق ؟ فأنا لا أعلم زمانًا انتشر فيه الكذب ، وزُيِّفت فيه الحقائق ، وضُيِّعت فيه الحقوق كهذا الزمان! فلو نظرت إلى حياة الناس نظرة فاحصة لوجدت جُلَّ أحوال الناس كذبًا في الأقوال والأفعال والأحوال؛ فبالكذب تحتلُّ دول ، وتنتهكُ أعراضٌ ، وتدنسُ مقدساتٌ ، وتُسفكُ دماء ! بالكذب يُدمَّرُ بيت ، ويُفرَّق بين زوجٍ وزوجهِ ، ويُسْجن مظلومٌ سنوات طويلة بشهادة زور!

نعم - أيها الأحبة - جلَّ الأقوال والأفعال والأحوال كذب ، أنا لست متشائهًا ؛ لكنني أشخصُ لك الداء لأحدد الدواء _ بإذن الله -.

هل تعلم أن الله - جلَّ في علاه - قد أنزل على النَّبي ﷺ أكثر من مائتين وثهانين آية تحذر من الكذب، وتبين خطره ، وتنهى عنه ، وتبين حكم الكذابين في الدنيا والآخرة ؛ كما قال جلَّ وعلا : ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴾ الدنيا والآخرة ؛ كما قال جلَّ وعلا : ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴾ [النحل: ١١٦].

⁽١) «جامع العلوم والحكم» (٤٩٢ ، ٤٩٣).

والكذَّابُ له سمةٌ يوم القيامة حين يخرج الناس من القبور حفاةً عراةً غرلًا قد تجرَّدوا من كلِّ شيء! انظر إلى الوجوه هناك؟!. وجوه موجودة في أرض المحشر سوداء كسواد القبر، كسواد الليل؛ كما قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ الْقِينَمَةِ تَرَى اللَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُم مُّسُودَةً أَلْيْسَ فِي جَهَنَّدَ مَثُوى لِلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿ وَيُومَ اللهِ وَيُحَوَّمُهُم مُّسُودَةً أَلْيْسَ فِي جَهَنَّدَ مَثُوى لِلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿ وَيُنجَى اللهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهَ عَلَى اللّهُ اللّهَ اللهِ عَلَى الله اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُو

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُواْ عِنَا لَا الله عَهَا لَا الْفَتَحُ هُمُ أَبُوبُ السَّمَآءِ وَلَا يَدُخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ حَقَىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَعِ الْخِيَاطِّ وَكَذَلِك جَعْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿ الْمُجَوَمِينَ الْمَا الْمُعَالِمُ مِنَ الْفَيْمِ اللّهِ الْمُكِذِبَ وَهُو يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الطَّالِمِينَ ﴾ [الطحف: ٧] ، وقال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن بَقُولُ ءَامَنَا بِاللّهِ وَبِالْمَوْمِ الْلَاجِرِي الْقَوْمِ الْلَاجِرِي اللّهَ وَاللّهُ مَرَضًا وَاللّهُ مَرَضًا وَاللّهُ مَرَضًا وَاللّهُ عَلَمُ إِلَى الْمُسْلَمُ مَ وَمَا يَشْعُونَ اللّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابُ اللّهِ إِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾ [البقرة: ٨ - ١٠] ، وقال جَلَّ وعلا : ﴿ إِذَا جَآءَكَ اللّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابُ اللّهُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابُ اللّهُ عَلَاهُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ يَعْلَمُ إِنَّكُ لَكُولُولُ اللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ إِلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ يَعْلَمُ إِلَى اللّهُ وَاللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَمُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَمُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَلَاءَ المُنَافِقِينَ لَكُذِبُونَ ﴾ [المنافقون: ١] ؛ فهذه شهادة الحق – تبارك وتعالى – على هؤلاء المنافقين ؛ وكما قيل : أسُّ النفاق الذي بني عليه النفاق : الكذب (١٠).

فالكذب سيها المنافق ، وعلامةٌ معروفٌ بها .

أيها الأحبة : وما نجامن نجا في الدنيا والآخرة إلا بالصدق.

⁽١) أخرجه الفريابي في «صفة المنافقين» (٥٠) من قول الحسن عُثَم.

لَهُمْ ﴾ [محمد:٢١]، وقال تعالى : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَكُونُواْ مَعَ ٱلصَّدِقِينَ ﴾[التوبة:١١٩].

وفي « الصحيحين » (() من حديث عبد الله بن مسعود ﴿ أَن النَّبِي ﷺ قال : « إِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ ، وَإِنَّ الْبِرِّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يَكُونَ صِدِّيقًا – وفي رواية لمسلم : « وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصِّدْقَ حَتَّى يَكُونَ صِدِّيقًا – وفي رواية لمسلم : « وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصِّدْقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ الله صِدِّيقًا » – وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ ، وَإِنَّ الْوَجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ الله كَذَّابًا » .

وقد علَّمنا رسولُ الله عَلَيُّ خطرَ الكذب في أمورٍ قد لا تخطر لكثيرٍ منا الآن على بال ؛ فقد ثبت في « مسند » أحمد ، و « سنن » أبي داود وغيرهما (٢) بسندٍ حسن من حديث عبد الله بن عامر قال : جَاءَ رَسُولُ الله عَلَيْ بَيْتِنَا وَأَنَا صَبِيٌّ صَغِيرٌ ، فَذَهَبْتُ أَلْعَبُ ؛ فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ : « مَا أَرَدْتِ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب قول الله تعالى : ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَكُونُواْ مَعَ ٱلصَّدِقِينَ ﴾ وما ينهى عن الكذب (٦٠٩٤) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب قبح الكذب وحسن الصدق وفضله (٢٦٠٧) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/٤٤)، وأبو داود، كتاب الأدب، باب في التشديد في الكذب (٢٩٩١)، وعلقه البخاري في «تاريخه» (١١/٥)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٩٨٥)، وابن سعد في «الطبقات» (١٩٥)، وابن وهب في «جامعه» (١٤٥)، والبيهقي في «الكبرى» (١٩٨/١)، وفي «الشعب» (٢٨٢٤)، وابن قانع في «معجم والبيهقي في «الكبرى» وابن أبي الدنيا في «الصمت» (٦٤٨)، والخرائطي في «مكارم الأخلاق» (١٩٠)، ووابن عبد البر في «التمهيد» الأخلاق» (١٩٠)، وابن حزم في «الأحكام» (١٣٥)، وضعّفه في «المحلي» (١٩٨)، وقال ابنُ رجب في «جامع العلوم والحكم» (١/٥٥): «وفي إسناده من لا يعرف»، وقال العراقي شخ في تخريجه للإحياء (٣/١٠): «وفيه من لم يسم، قُلْتُ : وله شاهدٌ من الميرة أبي هريرة وابن مسعود، ورجالها ثقات ؛ إلا أن الزهري لم يسمع من أبي هريرة». المسمع من أبي محمده الألبانيُّ في «الصحيحة» (١٤٨)، وحسّنه في «صحيح الجامع» (١٣١٩).

أَنْ تُعْطِيَه ؟ » . قَالَتْ : أَرَدْتُ أَنْ أُعْطِه تَمْرًا ، قَالَ رَسُولُ الله عَنَظِيْه : « أَمَا إِنَّكِ لَوْ لَمْ تَفْعَلِى لَكُتِبَتْ عَلَيْكِ كَذْبَةُ ».

ترى في هذه الأيام إذا طرق البابَ زَيْدٌ من الناس على أحدٍ ؛ فإذا بالأب يقول لولده : قل له : إن أبي غير موجود! وهكذا يغرس الوالد الكذب في الولد وهو لا يدري ، وتغرس الأمُ الكذبَ في قَلْب ابنتها وهي لا تدري! إنَّ أعظم وسيلةٍ للتربية على الصدقِ القدوةُ ؛ أن يكون الوالد صادقًا مع أولاده ، وأن تكون الأم صادقة مع أولادها.

مشى الطاووس يومًا باختيال فقلَّ دمشيت بنوه فقال : عسلام تختال ون قالوا : لقد بدأت ونحن مقلدوه يشب ناشئ الفتيان منا على ما كان عوَّده أبوه فالأمُّ الفاضلة هي التي تُربي أو لادها على الصدق.

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» الترمذي ، والنسائي و «مستدرك» الحاكم (١) من حديث الحسن بن عليِّ بن أبي طالب عليَّ قال : حفظتُ من جدي رسول الله عَلَيْ : « دَعْ مَا يَرِيبُكَ إِلَى مَا لاَ يَرِيبُكَ ، فَإِنَّ الصِّدْقَ طُمَأْنِينَةٌ ، وَإِنَّ الْكَذِبَ رِيبَةٌ » .

وفي « الصحيحين » (٢) من حديث حكيم بن حزام النَّبيَّ عَلَيْهُ قال : « الْبَيِّعَانِ بِالْجِيَارِ مَا لَمُ يَتَفَرَّقَا ، فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَا بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا ، وَإِنْ كَذَبَا وَكَتَمَا مُحِقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا » .

⁽۱) أخرجه أحمد (۱/ ۲۰۰)، والترمذي، كتاب صفة القيامة باب (٦٠) (٢٥١٨)، والحاكم والنسائي، كتاب الأشربة، باب الحث على ترك الشبهات (٥٧١١)، والحاكم (١٣/٢)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٣٤٨)، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٣٣٧٧).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب البيوع ، باب إذا بين البيعان ولم يكتما ونصحا (٢٠٧٩) ، ومسلمٌ ، كتاب البيوع ، باب الصدق في البيع والبيان (١٥٣٢) .

-€



فها نجا من نجا إلا بالصدق ، وما هلك مَنْ هلك في الدنيا والآخرة إلا بالكذب!!

ففي « صحيح البخاري » (١) من حديث سمرة بن جندب ﴿ : قال : كان النّبيُّ عَنْ اللّهُ إِذَا صَلّى صَلَاةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ ؛ فَقَالَ : «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ اللّيْلَةَ رُؤْيَا ؟ قَالَ : « هَلْ رَأَى أَنْ لَا ثَمَا اللهُ ، فَسَأَلْنَا يَوْمًا ؛ فَقَالَ : « هَلْ رَأَى قَالَ : « هَلْ رَأَى قَالَ : « هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ رُؤْيَا » قُلْنَا : لا . قَالَ : « لَكِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتَيَانِي فَأَخَذَا بِيَدِي ، فَأَخُرَ جَانِي إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ ، فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ ، وَرَجُلٌ قَائِمٌ بِيَدِهِ كَلُوبٌ مِنْ فَأَخْذَا بِيَدِي ، فَأَخْرَ جَانِي إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ ، فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ ، وَرَجُلٌ قَائِمٌ بِيَدِهِ كَلُوبٌ مِنْ فَأَخْذَا بِيكِي عَلَى اللّهُ وَيَلْتَكُمُ شِعْدُ الْكَلُوبَ فِي شِدْقِهِ ، حَتَّى يَبْلُغَ قَفَاهُ ، ثُمَّ يَفْعَلُ بِشِدْقِهِ الْآخَرِ مِثْلَ ذَلِكَ ، وَيَلْتَكُمُ شِدْقُهُ هَذَا ، فَيَعُودُ فَيَصْنَعُ مِنْكُ أَنْ فَلُهُ ، قُلْتُ : مَا هَذَا ؟ قَالَا : انْطَلِقْ - وفِي الحديث : « قُلْتُ : طَوَّفْتُمَانِي اللّيْلَةَ ، مِنْكُ مُ أَمَّا الَّذِي رَأَيْتُهُ يُشَقُّ شِدْقُهُ فَكَذَّابٌ يُحَدِّثُ بِالْكَذْبَةِ ، فَلْحُمْلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقَ ، فَيُصْنَعُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

ونحن الآن في عصر الانتن يخرج أحدُّهُم على موقعٍ من المواقع فيكذب كذبةً فتملأ الأفق في الدنيا كلها في أسرع وقت .

أيها الأحبة: الصدق هو الطريق الأقوم الذي من لم يَسِرْ عليه كان من المنقطعين الهالكين ، وهو سيفُ الله في أرضه الذي ما وضع على شيء إلا قطعه ، وما واجه أحدٌ بالصدق باطلًا إلا أرْدَاهُ وصَرَعه .

مَنْ صال به لا تُردُّ صولته ، ومَنْ نطق به علت على الخصوم كلمته (٢) .

هل تعلم أن الصدقَ منجاةٌ لك في كل المواقف ؟ وأعظم دليل على ذلك قصة الثلاثة الذين خُلِّفوا في غزوة تبوك ؛ ففي « الصحيحين » (٣) من حديث كعب بن

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز (١٣٨٦) ، وكتاب التعبير ، باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح (٧٠٤٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الرؤيا ، باب رؤيا النَّبِي ﷺ (٢٢٧٥) مختصرًا .

⁽۲) «مدارج السالكين» (۲/ ۲٦۸).

مالك ﷺ قال : لَمْ أَتَخَلَّفْ عَنْ رَسُولِ الله ﷺ فِي غَزْوَةٍ غَزَاهَا قَطُّ إِلَّا فِي غَزْوَةٍ تَبُوكَ ، غَيْرَ أَنِّي قَدْ تَخَلَّفْتُ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ وَلَمْ يُعَاتِبْ أَحَدًا تَخَلَّفَ عَنْهُ ، إِنَّمَا خَرَجَ رَسُولُ الله ﷺ وَالْـمُسْلِمُونَ يُرِيدُونَ عِيرَ قُرَيْشٍ ؛ حَتَّى جَمَعَ اللهُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّهُمْ عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ ، وَلَقَدْ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ الله عَيْكُ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ حِينَ تَوَاثَقْنَا عَلَى الإِسْلاَم ، وَمَا أُحِبُّ أَنَّ لِي بَهَا مَشْهَدَ بَدْرِ ، وَإِنْ كَانَتْ بَدْرٌ أَذْكَرَ فِي النَّاسِ مِنْهَا ، وَكَانَ مِنْ خَبَرِي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْ رَسُولِ اللهُ عَيِّكُ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ، أَنِّي لَمْ أَكُنْ قَطُّ أَقْوَى وَلاَ أَيْسَرَ مِنِّي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْهُ فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ ، وَالله مَا جَمَعْتُ قَبْلَهَا رَاحِلَتَيْنِ قَطٌّ حَتَّى جَمَعْتُهُمَا فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ ، فَغَزَاهَا رَسُولُ الله عَلَيْكَ فِي حَرٍّ شَدِيدٍ ، وَاسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا وَمَفَازًا ، وَاسْتَقْبَلَ عَدُوًّا كَثِيرًا ، فَجَلاَ لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ لِيَتَأَهَّبُوا أُهْبَةَ غَزْوِهِمْ ، فَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِهِمُ الَّذِي يُرِيدُ ، وَالْـمُسْلِمُونَ مَعَ رَسُولِ الله ﷺ كَثِيرٌ ، وَلاَ يَجْمَعُهُمْ كِتَابُ حَافِظٍ - يُرِيدُ بِذَلِكَ الدِّيوَانَ - قَالَ كَعْبٌ : فَقَلَّ رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَتَغَيَّبَ يَظُنُّ أَنَّ ذَلِكَ سَيَخْفَى لَهُ مَا لَم كَينْزِلْ فِيهِ وَحْيٌ مِنَ الله ﷺ ، وَغَزَا رَسُولُ الله ﷺ تِلْكَ الْغَزْوَةَ حِينَ طَابَتِ الثِّمَارُ وَالظُّلاَلُ ، فَأَنَا إِلَيْهَا أَصْعَرُ ، فَتَجَهَّزَ رَسُولُ الله ﷺ وَالْمُسْلِمُونَ مَعَهُ ، وَطَفِقْتُ أَغْدُو لِكَيْ أَتَجَهَّزَ مَعَهُمْ ، فَأَرْجِعُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئًا ، وَأَقُولُ فِي نَفْسِي : أَنَا قَادِرٌ عَلَى ذَلِكَ إِذَا أَرَدْتُ ، فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ يَتَهَادَى بِي حَتَّى اسْتَمَرَّ بِالنَّاسِ الْجِدُّ، فَأَصْبَحَ رَسُولُ الله عَيْكُ غَادِيًا وَالْـمُسْلِمُونَ مَعَهُ ، وَلَمْ أَقْضِ مِنْ جَهَازِي شَيْئًا ، ثُمَّ غَدَوْتُ فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَقْض شَيْئًا ، فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ يَتَهَادَى بِي حَتَّى أَسْرَعُوا وَتَفَارَطَ الْغَزْوُ ، فَهَمَمْتُ أَنْ أَرْتَحِلَ فَأُدْرِكَهُمْ ، فَيَا لَيْتَنِي فَعَلْتُ ، ثُمَّ لَمْ يُقَدَّرْ ذَلِكَ لِي ، فَطَفِقْتُ إِذَا خَرَجْتُ فِي النَّاسِ بَعْدَ خُرُوج رَسُولِ الله ﷺ يَحْزُنُنِي أَنِّي لاَ أَرَى لَيْ أُسْوَةً إِلاَّ رَجُلًا مَعْمُوصًا عَلَيْهِ فِيَ النِّفَاقِ ، أَوْ رَجُلًا مِمَّنْ عَذَرَ اللهُ مِنَّ الضُّعَفَاءِ ، وَلَمْ يَذْكُرْنِي رَسُولُ الله ﷺ حَتَّى بَلَغَ تَبُوكًا ، فَقَالَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْقَوْم بِتَبُوكَ : « مَا فَعَلَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ ؟ ». قَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلِمَةَ : يَا رَسُولَ اللهُ حَبَسَهُ أَبُرُدَاهُ وَالنَّظَرُ فِي عِطْفَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ مُعَاذُ بْنُ جَبَل : بِئْسَ مَا قُلْتَ ؛

دوابه فهو جائز (۲۷۵۷) مختصرًا، وهو في (٤٤١٨)، ومسلمٌ، كتاب التوبة، باب حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه (٢٧٦٩).

وَالله يَا رَسُولَ الله مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ إِلاَّ خَيْرًا ، فَسَكَتَ رَسُولُ الله ﷺ ، فَبَيْنَمَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ رَأَى رَجُلًا مُبَيِّضًا يَزُولُ بِهِ السَّرَابُ؛ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: « كُنْ أَبَا خَيْتَمَةً » ، فَإِذَا هُو أَبُو خَيْثَمَةَ الأَنْصَارِيُّ ، وَهُوَ الَّذِي تَصَدَّقَ بِصَاعِ التَّمْرِ حِينَ لَمَزَهُ الْمُنَافِقُونَ . فَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ : فَلَمَّا بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ الله عَيْكِ قَدْ تَوَجَّهَ قَافِلًا مِنْ تَبُوكَ حَضَرَ نِي بَشِّي ، فَطَفِقْتُ أَتَذَكَّرُ الْكَذِبَ وَأَقُولُ : بِمَ أَخْرُجُ مِنْ سَخَطِهِ غَدًا ؟ وَأَسْتَعِينُ عَلَى ذَلِكَ كُلَّ ذِي رَأْيِ مِنْ أَهْلِي ، فَلَمَّا قِيلَ لِي : إِنَّ رَسُولَ الله عَيَّكَ قَدْ أَظَلَّ قَادِمًا زَاحَ عَنِّي الْبَاطِلُ حَتَّى عَرَّفْتُ أَنِّي لَنْ أَنْجُوَ مِنْهُ بِشَيْءٍ أَبَدًا ، فَأَجْمَعْتُ صِدْقَهُ ، وَصَبَّحَ رَسُولُ الله ﷺ قَادِمًا ، وَكَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَّأَ بِالْـمَسْجِدِ فَرَكَعَ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ ، فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ جَاءَهُ الْـمُخَلَّفُونَ فَطَفِقُوا يَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِ ، وَيَحْلِفُونَ لَهُ ، وَكَانُوا بِضْعَةً وَثَمَانِينَ رَجُلًا ، فَقَبِلَ مِنْهُمْ رَسُولُ الله ﷺ عَلاَنِيَتَهُمْ ، وَبَايَعَهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ ، وَوَكَلَ سَرَائِرَهُمْ إِلَى الله ، حَتَّى جِئْتُ ، فَلَمَّا سَلَّمْتُ تَبَسَّمَ تَبَسُّمَ الْمُغْضَبِ ، ثُمَّ قَالَ : « تَعَالَ ». فَجِئْتُ أَمْشِي حَتَّى جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ ؛ فَقَالَ لِي : « مَا خَلَّفَكَ ؟َ أَلَمْ تَكُنْ قَدِ ابْتَعْتَ ظَهْرَكَ ؟ » ، قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ الله ، إِنِّي وَالله لَوْ جَلَسْتُ عِنْدُ غَيْرِكَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا لَرَأَيْتُ أَنِّي سَأَخْرُجُ مِنْ سَخَطِهِ بِعُذْرٍ ، وَلَقَدْ أُعْطِيتُ جَدَلًا ، وَلَكِنِّي وَاللهَ لَقَدْ عَلِمْتُ لَئِنْ حَدَّثْتُكَ الْيَوْمَ حَدِيثَ كَذَبِ تَرْضَى بِهِ عَنِّي لَيُوشِكَنَّ اللهُ أَنْ يُسْخِطَكَ عَلَيَّ ، وَلَئِنْ حَدَّثْتُكَ حَدِيثَ صِدْقٍ تَجِدُ عَلَيَّ فِيهِ إِنِّي لأَرْجُو فِيهِ عُقْبَى الله ، وَالله مَا كَانَ لِي عُذْرٌ ، وَالله مَا كُنْتُ قَطُّ أَقْوَى وَلاَ أَيْسَرَ مِنِّي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْكَ ، قَالَ رَسُولُ الله عَيُّكِ : « أَمَّا هَذَا فَقَدْ صَدَقَ ، فَقُمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللهُ فِيكَ ». فَقُمْتُ وَثَارَ رِجَالٌ مِنْ بَنِي سَلِمَةَ فَاتَّبَعُونِي فَقَالُوا لِي : وَالله مَا عَلِمْنَاكَ أَذْنَبْتَ ذَنْبًا قَبْلَ هَذَا ، لَقَدْ عَجَزْتَ فِي أَنْ لَا تَكُونَ اعْتَذَرْتَ إِلَى رَسُولِ الله ﷺ بِمَا اعْتَذَرَ بِهِ إِلَيْهِ الْمُخَلَّفُونَ ، فَقَدْ كَانَ كَاْفِيكَ ذَنْبَكَ اسْتِغْفَارُ رَسُولِ الله عَلَيْكُ لَكَ . قَالَ : فَوَالله مَا زَالُوا يُؤَنِّبُونَنِي حَتَّى أَرَدْتُ أَنْ أَرْجِعَ إِلَى رَسُولِ الله عَيْكُ فَأَكَذَّبَ نَفْسِي ، قَالَ : ثُمَّ قُلْتُ لَمُمْ : هَلْ لَقِيَ هَذَا مَعِي مِنْ أَحَدٍ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، لَقِيَهُ مَعَكَ رَجُلاَنِّ قَالَا مِثْلَ مَا قُلْتَ ، فَقِيلَ لَمُّمَّا مِثْلُ مَا قِيلَ لَكَ ، قَالَ : قُلْتُ : مَنْ هُمَا ؟ قَالُوا : مُرَارَةُ بْنُ رَبيعَةَ الْعَامِرِيُّ ، وَهِلاَلُ بْنُ أُمَيَّةَ الْوَاقِفِيُّ ، قَالَ : فَذَكَرُوا لِي رَجُلَيْنِ صَالِحَيْنِ قَدْ شِهِدَا بَدْرًا

فِيهِهَا أُسْوَةٌ ، قَالَ : فَمَضَيْتُ حِينَ ذَكَرُوهُمَا لِي . قَالَ : وَنَهَى رَسُولُ الله ﷺ الْـمُسْلِمِينَ عَنْ كَلاَمِنَا أَيُّهَا الثَّلاَثَةُ مِنْ بَيْنِ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ ، قَالَ : فَاجْتَنبَنَا النَّاسُ ، وَقَالَ : تَغَيَّرُوا لَنَا حَتَّى تَنكَّرَتْ لِي فِي نَفْسِيَ الأَرْضُ ، فَمَا هِيَ بِالأَرْضِ الَّتِي أَعْرِفُ ، فَلَبِثْنَا عَلَى ذَلِكَ خَسْمِينَ لَيْلَةً ، فَأَمَّا صَاحِبَاتِي فَاسْتَكَانَا وَقَعَدَا فِي بُيُوتِهِمَا يَبْكِيَانِ ، وَأَمَّا أَنَا فَكُنْتُ أَشَبَّ الْقَوْمِ وَأَجْلَدَهُمْ ، فَكُنْتُ أَخْرُجُ فَأَشْهَدُ الصَّلاَةَ ، وَأَطُوفُ فِي الأَسْوَاقِ ، وَلاَ يُكَلِّمُنِيَ أَحَدٌ ، وَآتِي رَسُولَ الله عَيْكُ فَأُسَلِّمُ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي جَمْلِسِهِ بَعْدَ الصَّلاَةِ ، فَأَقُولُ فِي نَفْسِي : هَلْ حَرَّكَ شَفَتَيْهِ بِرَدِّ السَّلاَمِ أَمْ لاَ ؟ ثُمَّ أُصَلِّي قريبًا مِنْهُ وَأُسَارِقُهُ النَّظَرَ ، فَإِذَا أَقْبَلْتُ عَلَى صَلاَتِي نَظَرَ إِلَيَّ ، وَإِذَا الْتَفَتُّ نَحْوَهُ أَعْرَضَ عَنِّي ، حَتَّى إِذَا طَالَ ذَلِكَ عَلَيَّ مِنْ جَيِفُوةِ الْمُسْلِمِينَ ، مَشَيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ جِدَارَ حَائِطِ أَبِي قَتَادَةً وَهُوَ ابْنُ عَمِّي ، وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَوَالله مَا رَدَّ عَلَيَّ السَّلاَمَ ؟ فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَا قَتَادَةَ أَنْشُدُكَ بِالله هَلْ تَعْلَمَنَّ أَنِّي أُحِبُّ الله وَرَسُولَهُ ؟ قَالَ : فَسَكَتَ ، فَعُدْتُ فَنَاشَدْتُهُ فَسَكَتَ ، فَعُدْتُ فَنَاشَدْتُهُ ، فَقَالَ : اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . فَفَاضَتْ عَيْنَايَ ، وَتَوَلَّيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ الْجِدَارَ ، فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي فِي سُوقِ الْمَدِينَةِ ، إِذَا نَبَطِيٌّ مِنْ نَبَطِ أَهْلِ الشَّامِ مِمَّنْ قَدِمَ بِالطَّعَامِ يَبِيعُهُ بِالْمَدِينَةِ يَقُولُ: مَنْ يَدُلُّ عَلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ ؟ قَالَ : فَطَفِّقَ النَّاسُ يُشِيرُونَ لَهُ إِلَيَّ حَتَّى جَاءَنِي ، فَدَفَعَ إِلَىَّ كِتَابًا مِنْ مَلِكِ غَسَّانَ ، وَكُنْتُ كَاتِبًا فَقَرَأْتُهُ ، فَإِذَا فِيهِ : أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنَا أَنَّ صَاحِبَكَ قَدْ جَفَاكَ ، وَلَمْ يَجْعَلْكَ اللهُ بِدَارِ هَوَانٍ وَلاَ مَضْيَعَةٍ ، فَالْحَقْ بِنَا نُوَاسِكَ . قَالَ : فَقُلْتُ حِينَ قَرَأْتُهَا : وَهَٰذِهِ أَيْضًا مِنَ الْبَلاَءِ . فَتَيَامَمْتُ بِهَا التَّنُّورَ فَسَجَرْتُهَا بِهَا ، حَتَّى إِذَا مَضَتْ أَرْبَعُونَ مِنَ الْحَمْسِينَ ، وَاسْتَلْبَثَ الْوَحْيُ ، إِذَا رَسُولُ رَسُولِ َ الله عَلَيْكُ يَأْتِينِي ؛ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ الله عَيْكُ يَأْمُرُكَ أَنْ تَعْتَزِلَ آمْرَ أَتَكَ . قَالَ : فَقُلْتُ : أُطَلِّقُهَا أَمْ مَاذَا أَفْعَلُ ؟ قَالَ : لاَ ؛ بَل اعْتَزِهْمَا فَلاَ تَقْرَبَنَّهَا ، قَالَ : فَأَرْسَلَ إِلَى صَاحِبَيَّ بِمِثْلِ ذَٰلِكَ ، قَالَ : فَقُلْتُ لِامْرَأَتِيَ الْحَقِي بِأَهْلِكِ فَكُونِي عِنْدَهُمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللهُ فِي هَٰذَا اَلْأَمْرِ ، قَالَ : فَجَاءَتِ امْرَأَةُ هِلاَكِ بْنِ أَمَيَّةَ رَسُولَ الله عَيْكُ ؛ فَقَالَتْ لَهُ : يَا رَسُولَ الله ، ۚ إِنَّ هِلاَلَ بْنَ أُمَيَّةَ شَيْخٌ ضَائِعٌ ، لَيْسَ لَهُ خَادِمٌ ، فَهَلْ تَكْرَهُ أَنْ أَخْدُمَهُ ؟ قَالَ : « لا َ، وَلَكِنْ لا يَقْرَبَنَّكِ ». فَقَالَتْ : إِنَّهُ وَالله مَا بِهِ حَرَكَةٌ إِلَى شَيْءٍ ، وَوَالله مَا زَالَ يَبْكِي مُنْذُ كَانَ مِنْ أَمْرِهِ مَا كَانَ **€**ĕ

× -----

إِلَى يَوْمِهِ هَذَا . قَالَ : فَقَالَ لِي بَعْضُ أَهْلِي : لَوِ اسْتَأْذَنْتَ رَسُولَ اللهِ عَيْكُ فِي امْرَأَتِكَ ؛ فَقَدْ أَذِنَ لِامْرَأَةِ هِلاَكِ ابْنِ أُمَيَّةَ أَنْ تَخْدُمَهُ ، قَالَ : فَقُلْتُ : لَا أَسْتَأْذِنُ فِيهَا رَسُولَ الله عَيْكُ ، وَمَا يُدْرِينِي مَاذَا يَقُولُ رَسُولُ الله عَيْكُ إِذَا اسْتَأْذَنْتُهُ فِيهَا وَأَنَا رَجُلُ شَابٌ ، قَالَ : فَلَبِثْتُ بِذَلِكَ عَشْرَ لَيَالٍ ، فَكَمُلَ لَنَا خَمْسُونَ لَيْلَةً مِنْ حِينَ نُهِيَ عَنْ كَلاَمِنَا ، قَالَ : ثُمَّ صَلَّيْتُ صَلاَّةَ الْفَجْرِ صَبَاحَ خَمْسِينَ لَيْلَةً عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ مِنْ بَيُوتِنَا ، فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ عَلَى الْحَالِ الَّتِي ذَكَرَ اللهُ ﷺ وَلَى مَنَّا قَدْ ضَاقَتْ عَلَيَّ نَفْسِي ، وَضَاقَتْ عَلَيَّ الأَرْضُ بِهَا رَحُبَتْ ، سَمِعْتُ صَوْتَ صَارِح أَوْفَى عَلَى سَلْع يَقُولُ بِأَعْلَى صَوْتِهِ : يَا كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ أَبْشِرْ ، قَالَ : فَخَرَرْتُ سَاجِدًا ، وَعَرَفْتُ ۚ أَنْ قَدْ جَاءَ فَرَجٌ . قَالَ : فَآذَنَ رَسُولُ الله ﷺ النَّاسَ بِتَوْبَةِ الله عَلَيْنَا حِينَ صَلَّى صَلاَّةَ الْفَجْرِ ، فَذَهَبَ النَّاسُ يُبَشِّرُونَنَا ، فَذَهَبَ قِبَلَ صَاحِبَيَّ مُبَشِّرُونَ ، وَرَكَضَ رَجُلٌ إِلَيَّ فَرَسًا ، وَسَعَى سَاع مِنْ أَسْلَمَ قِيَلِي وَأُوْفَى الْجَبَلَ ، فَكَانَ الصَّوْتُ أَسْرَعَ مِنَ الْفَرَسِ ، فَلَمَّا جَاءَنِي الَّذِي سَمِّعْتُ صَوْتَهُ يُبَشِّرُنِي فَنَزَعْتُ لَهُ ثَوْبَيَّ فَكَسَوْتُهُمَا إِيَّاهُ بِبِشَارَتِهِ ، وَالله مَا أَمْلِكُ غَيْرَهُمَا يَوْمَئِذٍ ، وَاسْتَعَرْتُ ثَوْبَيْنِ فَلَبِسْتُهُمَا ، فَانْطَلَقْتُ أَتَأَمَّهُ رَسُولَ الله عَيْكَ ، يَتَلَقَّانِي النَّاسُ فَوْجًا فَوْجًا يُهَنِّئُونِي بِالتَّوْبَةِ ، وَيَقُولُونَ : لِتَهْنِئْكَ تَوْبَةُ الله عَلَيْكَ . حَتَّى دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ ، فَإِذَا رَسُولُ اللهِ ﷺ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَحَوْلَهُ النَّاسُ ، فَقَامَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ الله يُهُرْوِلُ ، حَتَّى صَافَحَنِي وَهَنَّأَنِي ، وَالله مَا قَامَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ غَيْرُهُ . قَالَ : فَكَانَ كَعْبٌ لاَ يَنْسَاهَا لِطَلْحَةَ . قَالَ كَعْبٌ : فَلَمَّا سَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ الله عَيْكُ قَالَ وَهُوَ يَبْرُقُ وَجْهُهُ مِنَ السُّرُورِ وَيَقُولُ : « أَبْشِرْ بِخَيْرِ يَوْم مَرَّ عَلَيْكَ مُنْذُ وَلَدَتْكَ أُمُّكَ ». قَالَ : فَقُلْتُ : أَمِنْ عِنْدِكَ يَا رَسُولَ الله أَمْ مِنْ عِنْدِ الله ؟ فَقَالَ : « لاَ بَلْ مِنْ عِنْدِ الله ». وَكَانَ رَسُولُ الله ﷺ إِذَا سُرَّ اسْتَنَارَ وَجْهُهُ كَأَنَّ وَجْهَهُ قِطْعَةُ قَمَرٍ ، قَالَ : وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ ، قَالَ : فَلَمَّا جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ قُلْتُ : يَا رَسُولَ الله ، إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَنْخَلِعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى الله وَإِلَى رَسُولِهِ ﷺ . فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ : « أَمْسِكْ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَّ خَيْرٌ لَكَ ». قَالَ : فَقُلْتُ : فَإِنِّ أُمْسِكُ سَهْمِيَ الَّذِي بِخَيْبَرَ ، قَالَ : وَقُلْتُ : يَا رَسُولَ الله ، إِنَّ اللهَ إِنَّهَا أَنْجَانِي بِالصِّدْقِ ، وَإِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ لاَ أُحَدِّثَ إِلاَّ صِدْقًا مَا بَقِيتُ ، قَالَ : فَوَاللهُ مَا عَلِمْتُ أَنَّ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَبْلاَهُ اللهُ فِي صِدْقِ الْحَدِيثِ مُنْذُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ الله ﷺ إِلَى يَوْمِي هَذَا أَحْسَنَ مِمَّا أَبْلاَنِي اللهُ بِهِ ، وَالله مَا تَعَمَّدْتُ كَذْبَةً مُنْذُ قُلْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ الله ﷺ إِلَى يَوْمِي هَذَا ، وَإِنِّي لأَرْجُو أَنْ يَحْفَظَنِي اللهُ فِيمَا بَقِي . قَالَ : فَأَنْزَلَ اللهُ ﷺ إِلَى يَوْمِي هَذَا ، وَإِنِّي لأَرْجُو أَنْ يَحْفَظَنِي اللهُ فِيمَا بَقِي . قَالَ : فَأَنْزَلَ اللهُ ﷺ وَاللهُ عَلَى النَّهِ عَلَى النَّهِ عَلَى النَّهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهِ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ اللهُ ا

فالصدق في الأقوال ، والأفعال ، والأحوال له جماله وجلاله ، وعظمته وجاؤه .

أما الكذب؛ فهو شؤمٌ ووبالٌ على صاحبه في الدنيا والآخرة!!

وهذه صورةٌ من صور أهل النفاق الذين تخلّفوا في الغزو عن رسول الله ﷺ، وتحججوا بالحجج الواهية كذبًا وزورًا، فكانت العاقبة لهم الويل والهلاك والعذاب؛ كما في «الصحيحين» (١) من حديث أبي سعيد الخدري أنَّ رِجَالًا مِنَ الْمُنَافِقِينَ فِي عَهْدِ رَسُولِ الله ﷺ كَانُوا إِذَا خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْغَزْوِ تَخَلَّفُوا عَنْهُ وَفَرِحُوا بِمَقْعَدِهِمْ خِلاَفَ رَسُولِ الله ﷺ، فَإِذَا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ اعْتَذَرُوا إِلَيْهِ وَحَلَفُوا وَأَحَبُّوا أَنْ يُعْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا، فَنَزَلَتْ: ﴿ لَا تَحْسَبَنَ ٱلّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوا وَبُحِبُونَ وَأَحَبُّوا أَنَ الْعَرْبُونَ بِمَا آتَوا وَبُحِبُونَ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب: ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَفْرُخُونَ بِمَاۤ أَتَوَا ﴾ (٢٥٦٧) ، ومسلمٌ ، كتاب صفات المنافقين (٢٧٧٧) .

9 1 **8**5

أَن يُحْمَدُواْ مِمَا لَمُ يَفْعَلُواْ فَلَا تَحْسَبَنَهُم بِمَفَازَةٍ مِّنَ ٱلْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيتُ [آل عمران:١٨٨].

فالكذب صفةٌ ذميمةٌ ، وخصلةٌ قبيحةٌ من خصال النفاق العملي .

• الخصلة الثانية: إِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ.

ما أقلَّ أهل الوفاء ، وما أكثر إخلاف الوعد والعهد !! وقد كانت هذه الصفةُ ذميمةً حتى في الجاهلية قبل الإسلام ؛ فلقد كان الجاهليون قبل الإسلام يتأففون من إخلاف الوعود ؛ فجاء الإسلامُ ليؤكدَ وليبينَ خطرَ إخلاف الوعد ، وأنه صفة ذميمة حقيرة من صفات النفاق العملي .

ولقد نُقل في ذلك من عجائب الوقائع ، وغرائب البدائع ما يطرب السامع ويشنف المسامع ؛ كقضية الطائي وشريك نديم (١) النعمان بن المنذر ، وتلخيص معناها أن النعمان كان قد جعل له يومين ، يوم بؤس من صادفه فيه قتله وأرداه ، ويوم نعيم من لقيه فيه أحسن إليه وأغناه ، وكان هذا الطائي قد رماه حادث دهره بسهام فاقته وفقره ، فأخرجته الفاقة من محل استقراره ليرتاد شيئًا لصبيته وصغاره ، فبينما هو كذلك إذ صادفه النعمان في يوم بؤسه ، فلما رآه الطائي علم أنه مقتول ، وأن دمه مطلول (١) ؛ فقال : حيا الله الملك إن لي صبيةً صغارًا ، وأهلًا جياعًا ، وقد أرقت ماء وجهي في حصول شيء من البلغة لهم ، وقد أقدمني الله على الملك في هذا اليوم العبوس ، وقد قربت من مقر الصبية والأهل وهم على شفا تلف من الطوى ، ولن يتفاوت الحالُ في قتلي بين أول النهار وآخره ، فإن رأى الملكُ أن يأذن لي في أن أوصل إليهم هذا القوت ، وأوصي بهم أهلَ المروءة من الحي لئلا يأذن لي في أن أوصل إليهم هذا القوت ، وأوصي بهم أهلَ المروءة من الحي لئلا على مناعًا ، ثم أعود إلى الملك وأسلم نفسي لنفاذ أمره ، فلما سمع النعمان على صورة مقاله ، وفهم حقيقة حاله ، ورأى تلهفه على ضياع أطفاله ، رق له ، ورثى

⁽١) نديم هو الذي يرافقك ويشاربك . انظر: «اللسان» لابن منظور (٨/ ٧٠٥) .

⁽۱) أي: مهدر . «اللسان» (٥/ ٦٣٣) .

لحاله ، غير أنه قال : لا آذن لك حتى يضمنك رجلٌ معنا ، فإن لم ترجع قتلناه ، وكان شريك بن عدي بن شرحبيل نديم النعمان معه ، فالتفت الطائي إلى شريك ،

ما من المنوت الهسيزام عدميوا طعمه الطعمام وسقـــــام أنست مِسن قسسوم كسرام بضم ان والترام راجع قبلل الظلام

يا شريك بن عسدى مَــنُ لأطفـال ضعـاف بــــين جــــوع وانتظـــــار يا أخا كل كريسم يسا أخسا السنعمان جُسدلي

فقال شريك بن عدي : أصلح الله اللك عليَّ ضمانه ، فمر الطائي مسرعًا ، وصار النعمانُ يقول لشريك : إنَّ صَدْرَ النَّهارِ قد ولَّى ولم يرجع ، وشريك يقول : ليس للملك عليَّ سبيل حتى يأتي المساء ، فلما قرب المساء قال النعمان لشريك : قد جاء وقتك ، قم فتأهب للقتل ، فقال شريك : هذا شخص قد لاح مقبلًا ، وأرجو أن يكون الطائى ، فإن لم يكن ، فأَمْر الملكِ ممتثل ، قال : فبينها هم كذلك ، وإذ بالطائي قد اشتد عدوه في سيره مسرعًا حتى وصل ، فقال : خشيت أن ينقضي النهارُ قبل وصولي ، ثم وقف قائمًا ، وقال : أيها الملك مُرْ بأمرك ، فأطرق النعمانُ ، ثم رفع رأسه وقال : والله ما رأيت أعجب منكم ، أما أنت يا طائي فما تركتَ لأحد في الوفاء مقامًا يقوم فيه ، ولا ذكرًا يفتخر به ، وأما أنت يا شريك فها تركتَ لكريم سهاحةً يذكر بها في الكرماء ، فلا أكون أنا ألأم الثلاثة ، ألا وإني قد رفعت يوم بؤسى عن الناس ونقضت عادتي كرامة لوفاء الطائي وكرم شريك ؟ فقال الطائي :

ولقد دعتنى للخلاف (١) عشيرتي فعددت قولهم من الإضلال إني امرر ق مني الوفاء سجية فعال كل مهذب مفضال

⁽١) أي : إخلاف الوعد .

× 9

فقال له النعمانُ: ما حملك على الوفاء وفيه إتلاف نفسك ؟ فقال: ديني ، فمن لا وفاء له لا دين له ، فأحسن إليه النعمانُ ، ووصله بما أغناه ، وأعاده مكرمًا إلى أهله ، وأناله ما تمناه (١).

وأودُّ هنا أن أؤصلَ تأصيلًا في غاية الأهمية والخطورة لإخواني وأخواتي في إخلاف الوعد، حتى لا يتعجل أحدٌ بإصدار الحكم على أخيه بإخلاف الوعد، وبأن فيه خصلةً من خصال النفاق بلا ضوابط شرعية ؛

فيقول الحافظ ابن رجب عِشْ (٢): « وإخلاف الوعد على نوعين:

أحدهما : أن يعد المسلمُ أخاه وفي نيته أن لا يفي بوعده ، وهذا أشر الخلف ، ولو قال : أفعل كذا إن شاء الله تعالى ، ومن نيته أن لا يفعل ، كان كذبًا وخلفًا ؟ قاله الأوزاعى .

الثاني : أن يعِدَ وفي نيته أن يفي ، ثم يبدو له ، فيخلف عن عذر له في الخلف ؛ فهذا لا إثم عليه ».

ولقد قرأتُ حديثًا ضعيفًا ؛ رواه الإمام أبو داود والترمذي (٣) ، من حديث زيد بن أرقم ﷺ أن النَّبي ﷺ قال : « إِذَا وَعَدَ الرَّجُلُ أَخَاهُ وَمِنْ نِيَّتِهِ أَنْ يَفِيَ لَهُ ، فَلَمْ يَفِ، وَلَمْ يَجِئْ لِلْمِيعَادِ فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ ».

وأنقلُ لك صورةً رائعةً من أعظم صور الوفاء لنبينا عَيْكُ ؛ فروى الإمام أبو

⁽۱) «المستطرف في كل فن مستظرف» (۱/ ٤٣٩، ٤٣٠)، و«المحاسن والأضداد» للجاحظ (۲۲).

⁽٢) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٤٨٢) بتصرفٍ يسيرٍ .

⁽٣) أخرجه أبو داود ، كتاب الأدب ، باب في العِدةِ (٤٩٩٥) ، والترمذي ، كتاب الأدب ، باب في العِدةِ (٤٩٩٥) ، والترمذي ، كتاب الأدب ، باب ما جاء في علامة المنافق (٢٦٣٣) ، والبخاري في «التاريخ الكبير» (معلقًا ١/٧٩) ، والبيهقي في «الكبرى» (١٩٨/١٠) ، و«الشعب» (٤/٨٨) ، و«الآداب» (٣٠٧) . قال الترمذي : «هذا حديثٌ غريبٌ ، وليس إسناده بالقويِّ ، عليُّ بن عبد الأعلى ثقة ، ولا يعرف أبو النعان ولا أبو وقاص ، وهما مجهولان» ، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» يعرف أبو الضعيفة» (٣٠٢٥) .

داود في «سننه» ، والنسائي في «سننه» (١) بسندٍ صحيح بمجموع طرقه من حديث سعد بن أبي وقاص ﴿ قَالَ : لَــَّا كَانَ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ أَمَّنَ رَسُولُ الله ﷺ النَّاسَ ؛ إِلاَّ أَرْبَعَةَ نَفَرِ وَامْرَأَتَيْنِ ، وَقَالَ : « اقْتُلُوهُمْ وَإِنَّ وَجَدْتُمُوهُمْ مُتَعَلِّقِينَ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ ، عِكْرِمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلِ ، وَعَبْدُ الله بْنُ خَطَلِ ، وَمِقْيَسُ بْنُ صُبَابَةَ ، وَعَبْدُ الله بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي السَّرْحِ »َ ، فَأَمَّا عَبْدُ الله بْنُ خَطَل فَأُدَّرِكَ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ ، فَاسْتَبَقَ إِلَيْهِ سَعِيدُ بْنُ حُرَيْثٍ وَعَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ ، فَسَبَقَ سَعِيدٌ عَمَّارًا - وَكَانَ أَشَبَّ الرَّجُلَيْنِ -فَقَتَلَهُ ، وَأَمَّا مِقْيَسُ بْنُ صُبَابَةَ فَأَدْرَكَهُ النَّاسُ فِي السُّوقِ فَقَتَلُوهُ ، وَأَمَّا عِكْرِمَةُ فَرَكِبَ الْبَحْرَ فَأَصَابَتْهُمْ عَاصِفٌ ، فَقَالَ أَصْحَابُ السَّفِينَةِ : أَخْلِصُوا فَإِنَّ آلِمِتَكُمْ لاَ تُغْنِي عَنْكُمْ شَيْئًا هَا هُنَا ، فَقَالَ عِكْرِمَةُ : وَالله لَئِنْ لَمْ يُنَجِّنِي مِنَ الْبَحْرِ إِلاَّ الإِخْلاَصُ لَا يُنَجِّينِي فِي الْبَرِّ غَيْرُهُ ، اللَّهُمَّ إِنَّ لَكَ عَلَيَّ عَهْدًا إِنْ أَنْتَ عَافَيْتَنِي مِمَّا أَنَا فِيهِ أَنْ آتِيَ مُحَمَّدًا ﷺ حَتَّى أَضَعَ يَدِي فِي يَدِهِ فَلاَّجِدَنَّهُ عَفُوًّا كَرِيبًا . فَجَاءَ فَأَسْلَمَ ، وَأَمَّا عَبْدُ الله ابْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي السَّرْحِ ؛ فَإِنَّهُ اخْتَبَأَ عِنْدَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ ، فَلَمَّا دَعَا رَسُولُ الله ﷺ النَّاسَ إِلَى الْبَيْعَةِ جَاءَ بِهِ حَتَّى أَوْقَفَهُ عَلَى النَّبِيِّ عَيْلَ قَالَ : يَا رَسُولَ الله بَايعْ عَبْدَ الله ، قَالَ : فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ثَلاَثًا ، كُلَّ ذَلِكَ يَأْبَى فَبَايَعَهُ بَعْدَ ثَلاَثٍ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ : « أَمَا كَانَ فِيكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ يَقُومُ إِلَى هَذَا حَيْثُ رَآنِي كَفَفْتُ يَدِي عَنْ بَيْعَتِهِ فَيَقْتُلُهُ ». فَقَالُوا: وَمَا يُدْرِينَا يَا رَسُولَ الله مَا فِي نَفْسِكَ ؟ هَلاَّ أَوْمَأْتَ إِلَيْنَا بِعَيْنِكَ ، قَالَ : « إِنَّهُ لاَ يَنْبَغِي لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ خَائِنَةُ أَعْيُنَّ ۗ ».

هل يستطيع أحدٌ أن يُعلِّق على هذه الكلمات النبوية مهما أُوتي من فصاحةِ لسان ، وجميلِ بيان ، وعظيم تبيان ؟!

فهو الوفِّيُّ الذي عَلَّم الدنيا الوفاءَ ، وعَلَّم الدنيا الصدقَ ، وما أحوج الأمةَ ؛

⁽۱) أخرجه أبو داود ، كتاب الجهاد ، باب قتل الأسير ولا يعرض عليه الإسلام (٢٦٨٣) ، والنسائي ، كتاب تحريم الدم ، باب الحكم في المرتد (١٠٥/٧) ، وفي «الكبرى» (٣٥٣٠) ، وابن أبي شيبة (٧/٤٠٤) ، والحاكم (٣/٥٥) ، وأبو يعلى (٧٥٧) ، والشاشي في «مسنده» (٧١٧) ، وصححه الألباني في «الصحيحة» (١٧٢٣) ، و«صحيح الجامع» (٢٤٢٦) .

بل ما أحوج البشرية إلى أن تعود من جديد إلى منهج رب البرية وإلى منهج سيد البشرية عَالَيْهُ !!

أسأل الله سبحانه وتعالى أن يرزقنا وإياكم الصدق والوفاء .

الخَصْلَةُ الثَّالِثَةُ: إِذَا أُوْتُمِنَ خَانَ .

لم تشهد البشريةُ عامة مِنْ صنوف الخيانة مثلما شهدت في هذا العصر ؛ بل ووقعت الأمة أيضًا في كثيرٍ من صور الخيانة مما يندى له جبينُ الأمانة خجلًا واستحياءً !!

ولقد قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَخُونُواْ اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُواْ أَمَننَ كُمُّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [الأنفال: ٢٧] ، وقد يُقال: هل يمكن لعبدٍ أن يخون الله والرسول ؟ والجواب: نعم ؛ فقد قال ابنُ عباس على الله على الله والرسول تَخُونُواْ وَالجُواب نعم ؛ فقد قال ابنُ عباس على الله والرتكاب معصيته ، ﴿ وَتَخُونُواْ اللّهَ ﴾ بترك فرائضه ﴿ وَالرّسُولَ ﴾ بترك سنته وارتكاب معصيته ، ﴿ وَتَخُونُواْ أَمَننَ كُمُ ﴾ يعني : لا تنقصوها » ؛ هذا من بديع تفسير ابن عباس ، وهو حبر الأمة ، وترجمان القرآن .

ولعظم الأمانة وثقلها أشفقت السمواتُ والأرضُ والجبالُ من حملها! فكلُّ هذه المخلوقات العظيمة أبت أن تحمل هذا الحمل الثقيل!!

قال الله عَلَى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ فَٱبَيْنَ أَن يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا ٱلْإِنسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [الأحزاب: ٧٧] ؛ قال ابن عباس الله على عباده »(٢) .

وقال أبو العالية : « الأمانة هي : ما أمروا به وما نهوا عنه $^{(")}$.

⁽١) أخرجه الطبريُّ في «تفسيره» (لسورة الأنفال:٢٧) ، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٩٧٢٠) و (٩٧٢) . و (٩٧٢٤) ، و (٩٧٢٤) ، و (٩٧٢٤) .

⁽٢) أخرجه الطبريُّ في «تفسيره» (لسورة الأحزاب:٧٢).

⁽ $^{(Y)}$ أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» ؛ كما في «الدر المنثور» (٦/ ٩١) .

وقال قتادة : « الأمانة هي : الدين » (١) ؛ فالدين كلُّه أمانة .

وهذا العرض من الله - جلَّ وعلا - على السموات والأرض والجبال ، وهذا الإباء والإشفاق ، كلَّه حقُّ ليس مجازًا ؛ فلقد خلق الله للسموات والأرض والجبال إدراكًا لا يعلمه إلا هو ، أدركتْ مِنْ خلاله هذه المخلوقاتُ عظمةَ هذه الأمانة ، وثِقَل هذا العَرْض ؛ فأبت إباء إشفاقٍ وإجلالٍ للكبير المتعال ، لا إباء إعراضٍ واستكبار ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَنْفَجُرُ مِنْهُ ٱلأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنَهَا لَمَا يَشَقَّ فَيَخُرُمُ مِنْهُ ٱلْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّ فَيَخُرُمُ مِنْهُ ٱلْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْمِطُ مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ﴾ [البقرة: ٤٧].

وقال تعالى : ﴿ لَوَ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرَّءَانَ عَلَىٰ جَبَـٰلٍ لِّرَأَيْتَهُۥ خَشِعًا مُّتَصَـدِّعًا مِّنْ خَشْـيَةِ ٱللَّهِ ۚ ﴾ [الحشر:٢١] .

وقال ربنا - جلَّ وعلا : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَسَجُدُلَهُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَدَّرُ وَالنَّهُ مَن النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ وَالشَّمْسُ وَالْقَدَرُ وَالنَّهُ مَن النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْفَحَدُ مَن النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَدَابُ وَمَن يُمِن اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُكْرِم إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَآهُ ﴾ [الحج: ١٨] ، وقال - وقال حلّ وعلا : ﴿ نُسَيِّحُ اللَّهُ وَالسَّمَوَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَمَن فِيهِنَ فَوان مِن شَيْءٍ إِلَّا يُسَيِّحُ بِمَدِّدِهِ وَلِلْكِن لَا حَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَن فِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَ

ومع إشفاق هذه المخلوقات العظيمة تقدَّم هذا الإنسانُ الضعيفُ الحولِ والطولِ ، القليلُ العلم ، القصيرُ العُمر ، ليحمل هذه الأمانة العظيمة ؛ فمن أدَّاها على مراد الله عَلَيْكُ ؛ فهو الأمين ، وَمَنْ خانها فهو الظلوم الجهول !!

ففي « صحيح مسلم » (^{۳)} من حديث أبي ذر ﴿ قَالَ : قُلْتُ يَا رَسُولَ الله أَلَا تَسْتَعْمِلُنِي ؟ قَالَ : فَضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى مَنْكِبِي ثُمَّ قَالَ : « يَا أَبَا ذَرِّ إِنَّكَ ضَعِيفٌ ، وَإِنَّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِزْيٌ وَنَدَامَةٌ ، إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا وَأَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ فِيهَا ».

⁽١) أخرجه الطبريُّ في «تفسيره» (لسورة الأحزاب:٧٢).

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإمارة ، باب كراهية الإمارة بغير ضرورة (١٨٢٥) .



ومِنْ أخطر صور الخيانة أن تقدِّم الأمةُ الآن غير الأَكْفَاء ، وأن تُؤخِّر الأَكْفَاء من أهل الفضل ؛ فلا يجوزُ لمسلم أن يتقدمَ لمكانٍ ما أو منصبٍ ما أيًّا كان حجم المنطولية إلا وهو يعلم يقينًا أنه أهلٌ لهذه الأمانة .

لأن القضية لا تحتملُ المجاملات الكذابة ، والواقع لا يحتمل هذا ؛ بل لابد أن تكون الأمةُ أمينةً ؛ فتقدِّم مَنْ كان أمينًا في كل تخصص ، وفي كل مجالٍ ، وتؤخِّر من ليس كفوًّا لهذا المكان ، بقوةٍ وحقٍّ ووضوح وثباتٍ .

فلقد روى البخاريُّ (١) من حديثُ أبي هريرة ﴿ قال : بَيْنَهَا النَّبِيُّ يَلِيْهِ فِي عَلَيْهِ فِي عَلَيْهِ فَعَلِم يُحَدِّثُ الْقَوْمَ جَاءَهُ أَعْرَابِيٌّ ، فَقَالَ : مَتَى السَّاعَةُ ؟ فَمَضَى رَسُولُ الله عَلَيْهِ فِي كُدِّثُ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : بَلْ لَمْ يُحَدِّثُ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : بَلْ لَمْ يَعْدُثُ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : بَلْ لَمْ يَعْدُرُهُ مَا قَالَ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : بَلْ لَمْ يَعْدُرُ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : بَلْ لَمْ يَعْدُرُ السَّاعِلُ عَنْ السَّاعَةِ » قَالَ : هَا أَنَا يَسْمَعْ ، حَتَّى إِذَا قَضَى حَدِيثَهُ قَالَ : ﴿ أَيْنَ أَرُاهُ السَّاعِلُ عَنْ السَّاعَةِ » قَالَ : كَيْفَ إِضَاعَتُهَا ؟ يَا رَسُولَ الله ، قَالَ : كَيْفَ إِضَاعَتُهَا ؟ يَا رَسُولَ الله ، قَالَ : كَيْفَ إِضَاعَتُهَا ؟ قَالَ : ﴿ فَانْتَظِرُ السَّاعَةَ » قَالَ : كَيْفَ إِضَاعَتُهَا ؟ قَالَ : ﴿ إِذَا وُسِّدَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ ؛ فَانْتَظِرُ السَّاعَةَ » .

وفي « مسند » أحمد ، و «سنن » ابن ماجه ، و «مستدرك » الحاكم (٢) بسند حسن لغيره من حديث أبي هريرة ﴿ أَن النَّبِي عَيْكُمْ قال : « سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ سَنَوَاتٌ خَدَّاعَاتُ ، يُصَدَّقُ فِيهَا الْكَاذِبُ ، وَيُكَذَّبُ فِيهَا الصَّادِقُ ، وَيُؤْتَمَنُ فِيهَا الْخَائِنُ ، وَيُخَوَّنُ فِيهَا الأَويْئِضَةُ » ، قِيلَ : وَمَا الرُّويْئِضَةُ ؟ قَالَ : « الرَّجُلُ التَّافِهُ يَتَكَلَّمُ فِي أَمْرِ الْعَامَّةِ » . وفي لفظ : « الرَّجُلُ السَّفِيهُ يَتَكَلَّمُ فِي أَمْرِ الْعَامَّةِ » .

فَمِنْ صور الخيانة أن تقدِّم الأمةُ في أيِّ تخصص من التخصصات غيرَ الأكفاء بداع مِن المجاملة أو الهوى أو المال!!

وكلُّما تعرضتُ إلى هذا الموطن يحلو لي أن أَذْكُر هذا الموقفَ الذي يتألق في سماء

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب العلم ، باب فضل العلم (٥٩) .

 ⁽۲) أخرجه أحمد (۲/ ۲۹۱، ۳۳۸) ، وابن ماجه ، كتاب الفتن ، باب شدة الزمان (٤٠٣٦) ،
 والحاكم (٤/ ۲۱) وصححه ، ووافقه الذهبي ، وحسنه لغيره الشيخ الألباني في
 «الصحيحة» (۱۸۸۷) .

الأمانة تألقًا بديعًا ؛ إنه موقف أبي بكر الصديق عن حين عزل أبا عبيدة بن الجراح عن القيادة العامة في جبهة الشام ، وولَّى خالد بن الوليد القيادة العامة مكانه ، وأرسل الصديقُ إلى أبي عبيدة رسالةً رائعةً يقول فيها : « من أبي بكر إلى أبي عبيدة ابن الجراح : سلام الله عليك ، وبعد ؛ فإني قد عزلتك ووليت خالد بن الوليد لقيادة الجبهة في بلاد الشام ؛ فاسمع له وأطع ، ووالله ما وليت خالد بن الوليد إلا لأني أظن أن له فطنةً في الحرب ليست لك ، وأنت عندي يا أبا عبيدة خير منه ، أراد الله بنا وبك خيرًا ، والسلام » (١).

أيُّ أمانةٍ وصدقٍ ووفاءٍ ورجولةٍ وإخلاصٍ كهذا ؟ وأيُّ بذلٍ وعطاءٍ لدين رب الأرض والسماء ، ولأمةِ إمام الأنبياء وسيِّد الأصفياء ﷺ كهذه القلوب المتجردة ؟!

ويرسلُ خالد بن الوليد في هو الآخر كتابًا إلى أخيه الأمين أبي عبيدة ليقول فيه: « مِن خالد بن الوليد إلى أخيه الأمين أبي عبيدة بن الجراح سلام الله عليك ، وبعد: فإني تلقيت كتاب خليفة رسول الله على أمرني بالسير إلى بلاد الشام للقيام على أمرها ، والتولي لشأنها ، والله ما طلبت ذلك وما أردته ، ولكن أنت في موطنك الذي أنت فيه سيدنا وسيد المسلمين ، لا أستغني عن مشورتك ، ولا عن رأيك ، أراد الله بنا وبك خيرًا ، والسلام ».

ويترك أبو عبيدة القيادة لخالد ، ويصبح جنديًّا تحت قيادة خالد ؛ فهذه هي القلوب المتجردة الصادقة التي نصر الله ﷺ بها هذا الدين ، ومكَّن الله تبارك وتعالى مها للأمة .

فبالأمس القريب كان أبو عبيدة قائدًا مطاعًا ، واليوم أصبح جنديًّا مطيعًا .

فهؤلاء لا تحركهم الكراسي ولا المناصبُ ، ولا يعملون من أجل دنيا ؛ يودُّ أحدُهم أن يبذل دمه وروحه لدين الله ؛ أيَّا كان موقعه على الساحة .

⁽١) «الاكتفاء بها تضمنه من مغازي رسول الله على والثلاثة الخلفاء» للكلاعي (٣/ ١٤٥) بتصرف يسير.

وأنا أخاطبُ الآن كل مسلم : إن كنتَ ترى في نفسك القدرةَ والكفاءةَ ؛ كها قال نبيُّ الله يوسف السَّن ﴿ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَآبِنِ ٱلْأَرْضِ ۚ إِنِّ حَفِيظُ عَلِيمٌ ﴾ [يوسف:٥٥]؛ فتقدم وأنت تستشعرُ خطرَ المسئولية ، وضخامة الأمانة ، وعظمة السؤال بين يدي الله تبارك وتعالى ، وإن كنت ترى مَنْ هو أكفأ منك فليتقدم هو ، ولتتأخر أنت .

ومن صور الخيانة: أن يخون الموظفُ المسلمُ أمانة العمل والوظيفة ، بتضييع الموقت ، أو بعدم مراقبة الله تبارك وتعالى في العمل ، أو بتعطيل مصالح الجماهير ، أو بظلم مرؤوسيه ، أو بمداهنة رئيسه في العمل ، أو بأخذ الرشوة ؛ فإن أيَّ التواء في أدائك للعمل الحكومي والوظيفي أيًّا كان عملك في قطاع عام أو قطاع خاص صورة من أبشع صور الخيانة ، ولا ينبغي للموظف المسلم أن ينظر إلى عمله على أنه عملٌ حقيرٌ وقليلٌ لا وزن له ولا قيمة ! وفي المقابل يجب على صاحب العمل أن يتقي الله تبارك وتعالى في عماله ومرؤوسيه وموظفيه ، وأن يكون أمينًا في تحقيق بنود العقد المتفق عليها بين العامل والموظف وبين الشركة ؛ فلا شك أننا نلمح صورًا من أبشع صور الخيانة كل يوم في مثل هذه القضايا والأمور .

ومن صور الخيانة: أن يُزَوِّرَ العالمُ بعلمه فتاوى عرجاءَ للدنيا أو للهوى أو لجمع المال أو للحصول على شهرةٍ أو منصبٍ أو مكانة ، لا يتقي الله - جلَّ وعلا - في علمه ، وَمَنْ كتم علمًا علَّمه الله إياه ؛ فهو خائنٌ قد ضيَّع الأمانة!

وكذلك من صور الخيانة: أن يذهب الأخُ لأخيه ليستدينَ منه وعند قضاء حاجته يهرب من أخيه ، ولا يذكر أنه قد فرج كربته لله تعالى ؛ فلا تتهرب من الدائن وأدِّ ما عليك ما دمت قادرًا على أدائه ؛ فقد روى البخاريُّ في «صحيحه» (١) من حديث أبي هريرة على أن النَّبيَّ عَلَيْ يقول: « مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهَا أَذَى اللهُ عَنْهُ ، وَمَنْ أَخَذَ يُرِيدُ إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللهُ ».

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الاستقراض وأداء الديون والحجر والتفليس ، باب من أخذ أموال الناس يريد أداءها أو إتلافها (٢٣٨٧) .

ومن أعجب ما قرأتُ في هذا ما رواه البخاريُّ (١) - تعليقًا بصيغة الجزم - من حديث أبي هريرة ﴿ مَنْ رَسُولِ الله عَيْكِيْ أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَأَلَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يُسْلِفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ ، فَقَالَ : ائْتِنِي بِالشُّهَدَاءِ أُشْهِدُهُمْ ، فَقَالَ : كَفَى بِاللهُ شَهِيدًا ، قَالَ : فَأْتِنِي بِالْكَفِيلَ ، قَالَ : كَفَى بِالله كَفِيلًا ، قَالَ : صَدَقْتَ ، فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ إِلَى أَجَل مُسَمَّى ، فَخَرَجَ فِي الْبَحْرِ ، فَقَضَى حَاجَتَهُ ، ثُمَّ الْتَمَسَ مَرْكَبًا يَرْكَبُهَا يَقْدَمُ عَلَيْهِ لِلْأَجَلِ الَّذِي أَجَّلَهُ ، فَلَمْ يَجِدْ مَرْكَبًا ، فَأَخَذَ خَشَبَةً فَنَقَرَهَا ، فَأَدْخَلَ فِيهَا أَلْفَ دِينَارِ وَصَحِيفَةً مِنْهُ إِلَى صَاحِبِهَا ، ثُمَّ زَجَّجَ مَوْضِعَهَا ، ثُمَّ أَتَى بِهَا إِلَى الْبَحْرِ ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي كُنْتُ تَسَلَّفْتُ فُلَانًا أَلْفَ دِينَارٍ ، فَسَأَلَنِي كَفِيلًا ، فَقُلْتُ : كَفَى بِالله كَفِيلًا ، فَرَضِيَ بِكَ ، وَسَأَلَنِي شَهِيدًا ، فَقُلْتُ : كَفَى بالله شَهيدًا ، فَرَضِيَ بِكَ ، وَأَنِّي جَهَدْتُ أَنْ أَجِدَ مَرْكَبًا ، أَبْعَثُ إِلَيْهِ الَّذِي لَهُ فَلَمْ أَقْدِرْ ، وَإِنِّي أَسْتَوْدِعُكَهَا ، فَرَمَى بِهَا فِي الْبَحْرِ حَتَّى وَلَجَتْ فِيهِ ، ثُمَّ انْصَرَفَ ، وَهُوَ فِي ذَلِكَ يَلْتَمِسُ مَرْكَبًا ، يَخْرُجُ إِلَى بَلَدِهِ ، فَخَرَجَ الرَّجُلُ الَّذِي كَانَ أَسْلَفَهُ ، يَنْظُرُ لَعَلَّ مَرْكَبًا قَدْ جَاءَ بِهَالِهِ ، فَإِذَا بِالْخَشَبَةِ الَّتِي فِيهَا الْمَالُ ، فَأَخَذَهَا لِأَهْلِهِ حَطَبًا ، فَلَمَّا نَشَرَهَا وَجَدَ الْمَالَ وَالصَّحِيفَةَ ، ثُمَّ قَدِمَ الَّذِي كَانَ أَسْلَفَهُ فَأَتَى بِالْأَلْفِ دِينَارٍ ، فَقَالَ : وَالله مَا زِلْتُ جَاهِدًا فِي طَلَبِ مَرْكَبِ لِأَتِيَكَ بِهَالِكَ ، فَهَا وَجَدْتُ مَرْكَبًا قَبْلَ الَّذِي أَتَيْتُ فِيهِ ، قَالَ : هَلْ كُنْتَ بَعَثْتَ إِلَيَّ بِشَيْءٍ ؟ قَالَ : أُخْبِرُكَ أَنِّي لَمْ أَجِدْ مَرْكَبًا قَبْلَ الَّذِي جِئْتُ فِيهِ ، قَالَ: فَإِنَّ اللهَ قَدْ أَدَّى عَنْكَ الَّذِي بَعَثْتَ فِي الْخَشَبَةِ ، فَانْصَرِفْ بِالْأَلْفِ الدِّينَارِ رَاشِدًا ».

فهؤلاء ذاقوا طعم اليقين ، وعرفوا الثقة في الله ، وحُسْنَ التوكل عليه سبحانه. ومن أبشع صور الخيانة : أن ترى رجلًا مسلمًا موظفًا في وظيفة حكومية أو خاصة في الصباح يتحدث بالتفصيل عما كان بينه وبين زوجته في الفراش ؛ بل وتزداد الكارثةُ والمصيبةُ حينها ترى مسلمةً في مكتب وظيفة حكوميٍّ أو خاصً

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الكفالة ، باب الكفالة في القرض والديون بالأبدان وغيرها (٢٢٩١ معلقًا).

39

تتحدث - هي الأخرى - بالتفصيل عن كل ما كان بينها وبين زوجها في الفراش!! وقد روى مسلمٌ في «صحيحه» (١) من حديث أبي سعيد الخدري الله مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ : الرَّجُلَ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي إِلَىٰهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا ».

ومن أبشع صور الخيانة: أن يأتمنك رجلٌ على سرِّ من أسراره فتكشف وتهتك هذا السر، أو يستأمنك رجلٌ على مبلغٍ من المال أو على ورقٍ من الأوراق، فتخون هذه الأمانة!!

وفي « سنن » أبي داود والترمذي (٢) بسند صحيح من حديث أبي هريرة النَّبيَّ عَيِّكُ قَال : « أَدِّ الأَمَانَةَ إِلَى مَنِ ائْتَمَنَكَ ، وَلاَ تَخُنْ مَنْ خَانَكَ » .

فاعلم ـ يا أخي ـ أن خيانة الأمانة في أيِّ صورة من الصور إنها هي خيانة لله ورسوله ؛ فلا تخن الله بترك فرائضه ، وحدوده ، ودينه ، ولا تخن المصطفى عَلَيْكُ بترك سنته وأخلاقه ومنهجه ، ولا تخونوا أماناتكم فيها بينكم بتضييعها ، وحافظ على تلك الجوارح التي مَنَّ الله بها عليك ؛ فسوف تُسألُ عنها يوم القيامة ؛ كها قال تعالى : ﴿إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْمَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُولَكِيكَ كَانَ عَنْهُ مَسْتُولًا ﴾ [الإسراء: ٣٦].

ولقد بيَّن النَّبِيُّ عَيِّكُ كيف تُرفع الأمانةُ من القلوب ؛ ففي «صحيح» البخاري ومسلم (٣) من حديث حذيفة بن اليهان الله عَلَيْنِ حَدِيثَيْنِ وَمُسلم (٣) من حديث حذيفة بن اليهان الله عَلَيْنِ حَدِيثَيْنِ وَمُسلم أَنَّا وَأَنَا أَنْتَظِرُ الْآخَرَ ، حَدَّثَنَا : « أَنَّ الْأَمَانَةَ نَزَلَتْ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ ، ثُمَّ عَلِمُوا مِنْ السُّنَّةِ » وَحَدَّثَنَا عَنْ رَفْعِهَا قَالَ : « يَنَامُ الرَّجُلُ ثُمَّ عَلِمُوا مِنْ السُّنَّةِ » وَحَدَّثَنَا عَنْ رَفْعِهَا قَالَ : « يَنَامُ الرَّجُلُ

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب النكاح ، باب تحريم إفشاء سر المرأة (١٤٣٧) .

⁽٢) أخرجه أبو داود ، كتاب الإجازة ، باب في الرجل يأخذ حقه من تحت يده (٣٥٣٥) ، والترمذي ، كتاب البيوع ، باب (٣٨) (١٢٦٤) ، والدارمي (٢٥٩٧) ، والحاكم (٢/ ٥٣) ، وصححه على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي ، وصححه لغيره الألباني في «الصححة» (٤٢٣) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب رفع الأمانة (٦٤٩٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب رفع الأمانة والإيهان من بعض القلوب (١٤٣) .

النَّوْمَةَ ، فَتُقْبَضُ الْأَمَانَةُ مِنْ قَلْبِهِ ، فَيَظُلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ الْوَكْتِ ، ثُمَّ يَنَامُ النَّوْمَةَ ، فَتُعْبَضُ ، فَيَبْقَى أَثْرُهَا مِثْلَ الْمَجْلِ ، كَجَمْرِ دَحْرَجْتَهُ عَلَى رِجْلِكَ فَنَفِطَ ، فَتَرَاهُ فَتُتَبَرًا ، وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ ، فَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَبَايَعُونَ ، فَلَا يَكَادُ أَحَدُ يُؤَدِّي الْأَمَانَةَ ، مُنْتَبَرًا ، وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ ، فَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَبَايَعُونَ ، فَلَا يَكَادُ أَحَدُ يُؤَدِّي الْأَمَانَةَ ، فَمَا أَعْقَلَهُ ، وَمَا أَظْرَفَهُ ، وَمَا فَيُقَالُ : إِنَّ فِي بَنِي فُلَانٍ رَجُلًا أَمِينًا ، وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ : مَا أَعْقَلَهُ ، وَمَا أَظْرَفَهُ ، وَمَا أَجْلَدَهُ ، وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةِ خَرْدَلٍ مِنْ إِيهَانٍ » ، وَلَقَدْ أَتَى عَلَيَّ زَمَانٌ وَمَا أَبِالِي أَيْكُمْ أَجُلَدَهُ ، وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ إِيهَانٍ » ، وَلَقَدْ أَتَى عَلَيَّ زَمَانٌ وَمَا أَبِالِي أَيْكُمْ بَايَعْتُ لَئِنْ كَانَ مُسْلِمًا رَدَّهُ عَلَيَّ سَاعِيهِ ، فَأَمَّا الْيَوْمَ فَهَا كُنْتُ أَبُولِي أَلَانًا وَفُلَانًا .

نعم .. رُفعت الأمانة ، وأصبح يُقال : إن في قرية أو في مدينة كذا رجلًا أمينًا ! في أحوجنا إلى الأمانة ؛ فلنتق الله الله الله يسمعُ ويرى .

وإن تضييع الأمانة قد وقع ، وقد جعله النَّبيُّ ﷺ علامةً من علامات الساعة ؛ كما مضى .

وها نحن نرى ذلك قد استشرى وانتشر على مستوى البشرية بلا نزاع ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ؛ نسأل الله أن يجعلنا من أهل الأمانة ، وأن ينجينا وإياكم من ألخيانة ؛ إنه ولي ذلك ومولاه .

• الخَصْلَةُ الرَّابِعَةُ : إِذَا عَاهَدَ غَدَرَ.

والغدر: صفةٌ خبيثةٌ من صفات الكافرين والمنافقين يأبى المسلمُ الصادقُ ويترفعُ عن الوقوع في هذه الخصلةِ الدنيئةِ ؛ وقد أمر اللهُ بالوفاء بالعهد؛ فقال تبارك وتعالى: ﴿وَأَوْفُواْ بِٱلْعَهَدِ إِنَّ ٱلْعَهَدَ كَانَ مَسْءُولًا ﴾[الإسراء:٣٤].

وقال تعالى: ﴿ وَأَوْفُواْ بِعَهْدِ ٱللَّهِ إِذَا عَلَهَدَتُكُمْ وَلَا نَنقُضُوا ٱلْأَيْمَانَ بَعْدَ وَقَالَ تعالى: ﴿ وَأَوْفُواْ بِعَهْدِ ٱللَّهِ عِلْمَانَا اللَّهُ عَلَيْكُمُ كَفِيلًا ﴾ [النحل: ٩١].

وفي « الصحيحين » (١) عن ابن مسعود الله عَلَيْ قال: « لِكُلِّ غَادِرٍ لِوَاءٌ يَوْمَ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجزية والموادعة ، باب إثم الغادر للبر والفاجر (٣١٨٦) ، ومسلم ، كتاب الجهاد ، باب تحريم الغدر (١٧٣٦) واللفظ له .

€

الْقِيَامَةِ يُعْرَفُ بِهِ ، يُقَالُ : هَذِهِ غَدْرَةُ فُلاَنٍ » ، وفي رواية أبي سعيد ﴿ يَكُلُّ غَادِرٍ لِكُلّ لِوَاءٌ عِنْدَ إِسْتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ، وفي لفظٍ له : « أَلَا وَلاَ غَادِرَ أَعْظَمَ مِنْ أَمِيرِ عَامَّةٍ » (١٠).

والمسلم لا يغدر أبدًا ؛ بل لا يجوز للمسلم أن ينقض عهده مع كافر عاهده إلا إذا نقض الكافرُ العهدَ ، أو إذا أخفره ؛ كما قال عَلَيْ : « مَنْ قَتَلَ نَفْسًا مُعَاهَدًا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا » (٢).

وروى البخاريُّ في « التاريخ معلقًا» ، والنسائيُّ في « السنن الكبرى» ^(٣) من حديث عمرو بن الحمق الخزاعي ﴿ قَال: قال النَّبيُّ ﷺ : « مَنْ أَمَّنَ رَجُلاً عَلَى دَمِهِ فَقَتَلَهُ ، فَأَنَا بَرِىءُ مِنَ الْقَاتِلِ ، وَإِنْ كَانَ الـمَقْتُولُ كَافِرًا » .

فالمقاصد ـ عندنا ـ لها أحكام الوسائل ، والوسائل لها أحكام المقاصد ؛ فلا يجوز أبدًا ـ ولو كانت الغاية نبيلة من وجهة نظرنا ـ نحن المسلمين ـ أن نسلك لتحقيق هذه الغاية وسيلة محرمة ؛ فالنفس الإنسانية وحدة متكاملة ، لا تتجزأ بحال من الأحوال ، وأرجو أن نفرق بين الكافر المحارب وبين المعاهد ؛ فالمحارب يُصَدُّ ويُحارَبُ بكلِّ ما أُوتيت الأمةُ من قوة ؛ لا فرق بين كبير وصغير ، وشيخ وطفل ، ورجل وامرأة ، وعالم ومتعلم ؛ فالكافر المحارب والعدو الصائل يُردُّ ويقاتل ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ اللَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمُ وَلَا تَعَـ تَدُوا إِلَى اللَّهَ لَا يُحِبُ اللَّهِ اللَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمُ وَلَا تَعَـ تَدُوا إِلَى اللَّهَ لَا يُحِبُ اللَّهِ اللَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمُ وَلَا تَعَـ تَدُوا إِلَى اللَّهَ لَا يُحِبُ اللَّهِ اللَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمُ وَلَا تَعَـ تَدُوا إِلَى اللَّهَ لَا يُحِبُ اللَّهِ اللَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمُ وَلَا تَعَـ تَدُوا إِلَى اللَّهَ لَا يُحِبُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللل

⁽۱) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الجهاد ، باب تحريم الغدر (۱۷۳۸) ، والحديث في صحيح البخاري (۱۱۸۸) ، (۲۱۸۸ ، ۲۱۸۸) ، ومسلم (۲۱۸۷) عن ابن عمر هيئه ، وعند البخاري (۲۱۸۷) ، ومسلم (۱۷۳۷) عن أنس ...

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجزية والموادعة ، باب إثم من قتل معاهدًا بغير جرم (٣١٦٦) ، وفي كتاب الديات ، باب إثم من قتل ذميًّا بغير جرم (٢٩١٤) واللفظ له .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ معلقًا في « التاريخ الكبير » (٣/ ٣٢٢) ، والنسائي في «الكبرى» بلفظ قريب (٥/ ٢٢٥) ، وابن حبان (٥٩٨٢) ، والطيالسي (١٢٨٥) ، وعبد الرزاق في «مصنفه» (٩٦٧٩) ، والبيهقي في «الكبرى» (٩/ ١٤٢) ، وصحَّحه العلامة الألباني في «الصحيحة (٤٤١) ،

أما الكافر المعاهد ؛ فلا يجوز ـ أبدًا ـ أن يُقتل ما دام قد أخذ العهد ، إلا إذا نقض العهدَ ، أو ردَّت الأمةُ العهدَ إليه .

وهناك كافرٌ مستأمنٌ ؛ فَمَنْ أظهر لكافر أمانًا لم يُجزْ قتله بعد ذلك لأجل الكفر ؛ بل لو اعتقد الكافرُ أن المسلم أمَّنهُ وكلَّمهُ على ذلك صار بذلك مستأمنًا .

وكذلك الكافر الذميُّ لا يجوز قتلُهُ ما دام في وقت الذمة (١).

ففي «الصحيحين» (٢) من حديث أم هانئ بنت أبي طالب والمسائة أن ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ الله عَيْنَ عَامَ الْفَتْح ، فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ ، وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتُرُهُ ، قَالَتْ : فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ؟ فَقَالَ : « مَنْ هَذِهِ ؟ » ؟ فَقُلْتُ : أَنَا أُمُّ هَانِئٍ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ ، فَقَالَ : « مَنْ هَذِهِ ؟ » ؟ فَقُلْتُ : أَنَا أُمُّ هَانِئٍ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ ، فَقَالَ : « مَرْحَبًا بِأُمِّ هَانِئٍ » ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ ، قَامَ فَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ ، مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْتُ : يَا رَسُولَ الله ، زَعَمَ ابْنُ أُمِّي أَنَّهُ قَاتِلُ رَجُلًا قَدْ أَجَرْتُهُ فَلَانُ أَمِّي أَنَّهُ قَاتِلُ رَجُلًا قَدْ أَجَرْتُهُ فَلَانُ أَمِّي أَنَّهُ فَانِئٍ » قَالَتْ أُمُّ هانِئٍ ؛ وَذَاكَ ضُحًى .

وروى مسلم في «صحيحه» (*) من حديث حذيفة بن اليمان شي قال: ما مَنَعَنِي أَنْ أَشْهَدَ بَدْرًا ؛ إلا أَنِّي خَرَجْتُ أَنَا وَأَبِي - حُسَيْلٌ - قَالَ : فَأَخَذَنَا كُفَّارُ قُرَيْشٍ ، قَالُوا : إِنَّكُمْ تُرِيدُونَ مُحَمَّدًا ، فَقُلْنَا : مَا نُرِيدُهُ ؛ ما نُرِيدُ إلَّا الْمَدِينَةَ ، فَأَخَذُوا مِنَّا عَهْدَ الله وَمِيثَاقَهُ لَنَنْصَرِفَنَ إلى الْمَدِينَةِ ولا نُقَاتِلُ معه ، فَأَتَيْنَا رَسُولَ الله عَلَيْهِمْ فَأَخْبَرْنَاهُ الْخَبَرْنَاهُ الْخَبَرُ الله عَلَيْهِمْ » .

أيها الأفاضل: هذه الـمُثُلُ والآياتُ والأحاديثُ لم تكن نظرياتٍ مكتوبةٍ كميثاق حقوق الإنسان في هيئة الأمم أو في أيِّ جهةٍ رسميةٍ ؛ بل حُوِّلت هذه الـمُثُلُ

⁽۱) انظر: «الصارم المسلول» لابن تيمية (۱/ ٩٤ و١٩١ و٢٧٣) ، و«المغني» لابن قدامة (١٢/ ٢٥٥ ط الحديث).

^{(&}lt;sup>﴿)</sup> أخرجه البخاريُّ ، كتاب الصلاة ، باب الصلاة في الثوب الواحد ملتحفًا (٣٥٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الحيض ، باب تستر المغتسل بثوبِ ونحوه (٣٣٦) مختصرًا .

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الجهاد ، باب الوفاء بالعهد (١٧٨٧) .

-€₹

وهذه الأخلاق القرآنية والنبوية على أرض الواقع إلى منهج حياة وإلى واقع عملي . وأما عهود المسلمين فيها بينهم ؛ فالوفاء بها أشدُّ ونقضُها أعظم إثمًا ؛ ففي «صحيح مسلم » (١) من حديث أبي هريرة ﴿ وفيه : أن النَّبِيَّ عَيَّاتُهُ قال : « وَذِمَّةُ اللهُ وَالْمَلَائِكَةِ اللهُ وَالْمَلَائِكَةِ اللهُ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمِعِينَ ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ » .

وهكذا ؛ فالغدرُ صفةٌ من صفات المنافقين ؛ قال تعالى : ﴿ وَمِنْهُم مِّنَّ عَلَهَدَ ٱللَّهَ كَ بِنْ وَاتَمْنَا مِن فَضَابِهِ مِ أَنْ مَنَا تُكُونَنَّ مِنَ ٱلصَّلِحِينَ اللَّ فَلَمَّا وَاتَمْهُم مِن فَضَابِهِ م بَخِلُواْ بِهِ، وَتَوَلُّواْ وَهُم مُتَّمْرِضُوكَ ١٠٠ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ، بِمَا أَخْلَفُواْ ٱللَّهَ مَا وَعَدُرُهُ وَبِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾ [التوبة:٧٥ - ٧٧] ، وأريد أن أُبيِّن أن هذه الآية لم تنزل في حقِّ ثعلبة بن حاطب الأنصاري ﴿ وَ لَانَه يَحْزَنْنِي أَنْ جَلَّ كَتَب التفسير تقريبًا ورد فيها أن الآية نزلت في ثعلبة بن حاطب الأنصاري ! وهذا لا يصح ، والرواية هي : أَنَّ ثَعْلَبَةَ بْنَ حَاطِبِ الأَنْصَارِيَّ أَتَى رَسُولَ الله ﷺ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ الله، ادْعُ اللهَ أَنْ يَرْزُقَنِي مَالًا ، قَالَ: « وَيُحَكَ يَا تَعْلَبَةُ، قَلِيلٌ تُؤَدِّي شُكْرَهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لا تُطِيقُهُ ﴾ ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ الله ، ادْعُ اللهَ أَنْ يَرْزُقَنِي مَالًا ، قَالَ: « وَيْحَكُّ يَا ثَعْلَبَةُ ، أَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِثْلَ رَسُولِ الله ﷺ ، وَالله لَوْ سَأَلْتَ أَنْ يَسِيلَ لِيَ الْجِبَالَ ذَهَبًا وَفِضَّةً لَسَالَتْ» ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله ، ادْعُ اللهَ أَنْ يَرْزُقَنِيَ مَالًا ، وَالله لَئِنْ أَتَانِي اللهُ مَالًا لأُوتِيَنَّ كُلُّ ذِي حَقٌّ مَقَّهُ ، فَقَالَ رَسُولُ الله يَرْكُيْتِ: « اللَّهُمَّ ارْزُقْ ثَعْلَبَةَ مَالًا » ، فَاتَّخَذَ غَنَمًا ، فَنَمَتْ كَمَا يَنْمُو الدُّودُ حَتَّى ضَاقَتْ عَنْهَا أَزِقَّةُ الْمَدِينَةِ ، فَتَنَحَّى بِهَا ، وَكَانَ يَشْهَدُ الصَّلاةَ مَعَ رَسُولِ الله عَيْنِ الله عَيْنِ ، ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَيْهَا ، ثُمَّ نَمَتْ حَتَّى تَعَذَّرَتْ عَلَيْهِ مَرَاعِي الْمَدِينَةِ ، فَتَنَّحَّى بِهَا ، فَكَانَ يَشْهَدُ الْجُمُعَةَ مَعَ رَسُولِ الله عَيْلِيُّ ، ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَيْهَا ، ثُمَّ نَمَتْ فَتَنَحَّى بِهَا ، فَتَرَكَ الجُمُعَةَ وَالجُمَّاعَاتِ فَيَتَلَقَّى الرُّكْبَانُ ، وَيَقُولُ : مَاذَا عِنْدَكُمْ مِنَ الْخَبَرِ ؟ وَمَا كَانَ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ ؟ فَأَنْزَلَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ عَلَى رَسُولِهِ عَلَيْ : ﴿ خُذْ مِنْ أَمَولِهِمْ صَدَقَةَ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّهِم عِمَا ﴾ [التوبة:١٠٣]

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الحج ، باب فضل المدينة ودعاء النَّبي ﷺ فيها بالبركة (١٣٧١/٤٧٠).

قَالَ: فَأَسْتَعْمَلَ رَسُولُ الله ﷺ عَلَى الصَّدَقَاتِ رَجُلَيْنِ : رَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ ، وَرَجُلٌ مِنْ بني سُلَيْم ، وَكَتَبَ لَـهُمْ اسَنَةَ الصَّدَقَةِ وَأَسْنَانَهَا ، وَأَمَرَهُمَا أَنْ يَصْدُقَا النَّايِسَ ، وَأَنْ يَمُرًّا بِثَعْلَبَةً ، فَيَأْخُذَا مِنْهُ صَدَقَةَ مَالِهِ ، فَفَعَلا حَتَّى ذَهَبَا إِلَى ثَعْلَبَةَ ، فَأَقْرَآهُ كِتَابَ رَسُولِ الله عَيْكِ ، فَقَالَ : صَدِّقَا النَّاسَ فَإِذَا فَرَغْتُمَا ، فَمُرَّا بِي ، فَفَعَلا ، فَقَالَ : وَالله ، مَا هَذِهِ إِلا أُخَيَّةُ الْجِزْيَةِ ، فَانْطَلَقَا حَتَّى لَجِقَا رَسُولَ اللهُ ﷺ ، وَأَنْزَلَ اللهُ ﷺ عَلَى رَسُولِهِ عَيْكُ : ﴿ وَمِنْهُم مَّنَّ عَنَهَدَ ٱللَّهَ لَمِنْ ءَاتَنَنَا مِن نَصَّلِهِ ، لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلصَّلِحِينَ اللَّ فَلَمَّا ءَاتَا لَهُم مِن فَضَلِهِ عَ بَخِلُواْ بِهِ وَتَوَلَّواْ وَهُم مُّعْرِضُونَ الله فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوجِمٌ إِلَىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُۥ بِمَآ أَخَلَفُواْ اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُواْ يَكْذِبُونَ ﴾ [التوبة:٧٥ - ٧٧] ، قَالَ : فَرَكِبَ رَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ قَرِيبٌ لِثَعْلَبَةَ رَاحِلَةً حَتَّى أَتَى ثَعْلَمَةً ، فَقَالَ : وَيُحَكَ يَا تَعْلَبَةُ ، هَلَكْتَ ، أَنْزَلَ اللهُ ﷺ فِيكَ مِنَ الْقُرْآنِ كَذَا ، فَأَقْبَلَ ثَعْلَبَةُ ، وَوَضَعَ التُّرَابَ عَلَى رَأْسِهِ وَهُوَ يَبْكِي ، وَيَقُولُ : يَا رَسُولَ الله ، يَا رَسُولَ الله ، فَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ رَسُولُ الله عَيْكِ صَدَقَتَهُ حَتَّى قَبَضَ اللهُ رَسُولَ الله عَيْكِ ، ثُمَّ أَتَى أَبَا بَكْرِ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ بَعْدَ رَسُولِ الله عَيْكُ ، فَقَالَ : يَا أَبَا بَكْرِ ، قَدْ عَرَفْتَ مَوْقِعِي مِنْ قَوْمِي ، وَمَكَانِي مِنْ رَسُولِ الله ﷺ ، فَاقْبَلْ مِنِّي ، فَأَبَىٰ أَنْ يَقْبَلَهُ ، ثُمَّ أَتَى عُمَرَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ، فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ ، ثُمَّ أَتَى عُثْمَانَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ ، ثُمَّ مَاتَ ثَعْلَبَةُ فِي خِلافَةِ عُثْمَانَ - رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ » .

والحديث رواه الطبريُّ في «تفسيره» ، وابنُ أبي حاتم في «تفسيره» ، والطبرانيُّ في «الطبرانيُّ في «الكبير» ، والواحديُّ في «أسباب النزول» ، والبيهقيُّ في «الشعب» ، وفي «الدلائل» وغيرهم (١) ، وكلهم من طريق علي بن يزيد الألهاني وهو متروك

⁽۱) أخرجه الطبريُّ في «تفسيره» (١٦٩٨٧) ، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (لسورة التوبة:٧٥) ، والطبراني في «الكبير» (٧٨٧٣) ، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٢٢٥٣) ، والشجري في «أماليه» (١٦٨) ، والبغوي في «تفسيره» (٤/٧٥ و٧٦) ، والواحدي في «أسباب النزول» (٥٣٤) ، والبيهقي في «الشعب» (٤٣٥٧) ، وفي «الدلائل» (٥/ ٢٨٩) ، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» (١٣١٠) ، وابن الأثير في «أسد الغابة» (ترجمة ثعلبة بن حاطب) من طريق : معان بن رفاعة عن علي بن يزيد الألهاني عن

×3-

الحديث ، ومتن الحديث كذلك لا يصح ؛ لأن ثعلبة بن حاطب الأنصاري صحابيًّ جليل ممن شهد بدرًا ، وقد ثبت في «الصحيحين» (١) من حديث عليٍّ أن النَّبيَّ عَيْكُ أَنْ النَّبيَّ عَيْكُ أَنْ النَّبيَّ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ : اعْمَلُوا مَا شِئتُمْ فَقَدْ خَفَرْتُ لَكُمْ » . وفي رواية : « اعْمَلُوا مَا شِئتُمْ ، فَقَدْ وَجَبَتْ لَكُمْ الْجَنَّةُ » .

فكيف يشهد له النّبيُّ عَيْكُ بالمغفرة والجنة ، ثم تنزل الآية الكريمة ذاكرةً أن الله أعقبه نفاقًا في قلبه إلى يوم القيامة؟!! والرواية فيها أيضًا أن هذه الآية : ﴿ خُذَ مِنَ أَمَوَ لِهِمْ صَدَفَةً تُطَهِّرُهُم وَتُركِمِهم بِهَا ﴾ نزلت في جمع الزكوات! وهذا خطأ ؛ بل الزكاة فرضت في السنة الثانية من الهجرة ، ومن أهل العلم من قال في السنة الرابعة من الهجرة ؛ لكن هذه الآية التي استشهدنا بها في هذا المقام نزلت في شأن أناسٍ تخلّفوا عن غزوة تبوك ، سنة تسع من الهجرة .

ثم إن الرواية كذلك تخالف معتقدًا من معتقد أهل السنة ؛ ألا وهو : أن من أتى تائبًا إلى الله تبارك وتعالى ، ولو كان كافرًا أو منافقًا أصليًّا ، إذا خلع الكافر رداء

القاسم أبي عبد الرحمن عن أبي أمامة مرفوعًا ، والحديث ضعيفٌ جدًّا ؛ وقد ضعَّفه كثير من أهل العلم ؛ فقال البيهقي في «الدلائل» : «هذا حديثٌ مشهورٌ فيها بين أهل التفسير ، وإنها يُروى موصولًا بأسانيد ضعاف ، فإن كان امتناعه من قبول توبته وقبول صدقته محفوظًا فكأنه عرف نفاقه قديهًا ثم زياده نفاقه وموته عليه ، ثم أنزل الله تعالى عليه من الآية حديثًا ، فلم يرونه من أهل الصدقة فلم يأخذها منه ، والله أعلم » ، وضعفه السيوطي في «لباب النقول» (١٦٠٧) ، والعراقي والحافظ ابن حجر ؛ كها في «الضعيفة» (١٦٠٧) . وقال أبو محمد ابن حزم في «المحلى» (١١/٧٠١ و ٢٠٧) بعدما أخرجه : «وهذا باطلٌ ؛ لأن ثعلبة بدري معروف » ، ثم قال : «وفي رواته معان بن رفاعة ، والقاسم بن عبد الرحمن ، وعلي بن يزيد ، وهو أبو عبد الملك الألهاني ، وكلُّهم ضعفاء ، ومسكين بن بكير ليس بالقوي » .اه .

(١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجهاد والسير ، باب الجاسوس (٣٠٠٧) ، والرواية الأخرى في كتاب الاستئذان ، باب من نظر في كتاب من يحذر على المسلمين ليستبين أمره (٦٢٥٩) ، ومسلمٌ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أهل بدر ﴿ وقصه حاطب (٢٤٩٤) .

الشرك على عتبة الإيهان ، وخلع المنافق رداء النفاق على عتبة الإيهان ، غفر الله تعالى له ما سلف ؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ مِن مَنَّ اللهِ عَلَى الشرك لِمَن يَشَآءً ﴾ له ما سلف ؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ مِن مَنْ عَلَى الشرك ، أما ترى النساء: ٤٨] ؛ أي : لا يغفر لمن عاش مشركًا ومات وهو مُصرُّ على الشرك ، أما ترى إلى جُلِّ أصحاب رسول الله عَنِينَ خلعوا رداء الشرك على عتبة الإيهان وصاروا كها تعرفون ؟!!

الغُصلَةُ العُامِسَةُ ؛ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ.

والفجور: هو الانحراف والميل عن الحق عن قصد وعن عمد (١١).

والرجل الفاجر يُحَوِّلُ الحَقَّ إلى باطلٍ ، والباطلَ إلى حقٍّ ، ويحولُ البدعةَ إلى سُنةٍ ، والسُّنةَ إلى بدعةٍ .

قال تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِمُكَ قَوْلُهُ فِي الدَّمْيَ وَلِهُ الدُّمْيَا وَيُعْلِكَ الْحَرْثَ وَلَيْ اللّهَ عَلَى مَا فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسَلُ وَاللّهُ الْخَرْثَ الْخِصَامِ ﴿ وَهُو وَالْمَاكَ وَ اللّهَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ ا

وقال السعديُّ (٣): «أي: إذا خاصمته ، وجدت فيه من اللدد والصعوبة والتعصب ، وما يترتب على ذلك ، ما هو من مقابح الصفات ، ليس كأخلاق المؤمنين ، الذين يجعلون السهولة مركبهم ، والانقياد للحق وظيفتهم ، والسهاحة سجيتهم ».

⁽١) راجع: «اللسان» لابن منظور (٧/ ٢٨، ٢٩ـ مادة فجر).

⁽٢) «تفسيره» (لسورة البقرة:٢٠٤).

⁽٣) «تيسير الكريم الرحمن» (لسورة البقرة: ٢٠٤).

وقال تعالى: ﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْثًا إِذًا ﴾ [مريم: ٨٩] ؛ أي: شيئًا فاجرًا أن تنسبوا لله الولد!! فالفجور أن يخرج عن الحق عمدًا حتى يصير الحق باطلًا والباطل حقًّا (١).

وفي «مسند» أحمد و « سنن » أبي داود أمن حديث عبد الله بن عمر على أب رسول الله على أب قَفَدْ ضَادَّ الله الله على أب قَفَدْ ضَادَّ الله أَمْرِهِ ، وَمَنْ خَاصَمَ فِي بَاطِلٍ وَهُو يَعْلَمُهُ ؛ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ الله حَتَّى يَنْزِعَ عَنْهُ ، وَمَنْ قَالَ فِي مُؤْمِن مَا لَيْسَ فِيهِ أَسْكَنَهُ اللهُ رَدْغَةَ الْخَبَالِ حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ ».

وفي « الصحيحين » (أَ من حديث أم سلمة على قالت ، قال رسول الله عَنَى الله الله عَنْ الله الله عَنْ الله

⁽۱) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٤٨٦).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المظالم ، باب قوله تعالى : ﴿وَهُوَ أَلَدُ ٱلْخِصَامِ ﴾ (٢٤٥٧) ، ومسلمٌ ، كتاب العلم ، باب في الألد الخصم (٢٦٦٨) .

⁽٣) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢/ ٧٠) ، وأبو داود ، كتاب الأقضية ، باب فيمن يعين على خصومة من غير أن يعلم أمرها (٣٥٩٧) ، والنسائي في «الكبرى» (٩٩٨٨) ، والحاكم (٢/ ٣٢) و (٤/٤٤٤) ، وقال : «صحيح الإسناد» ، ووافقه الذهبي ، والبيهقي في «السنن» (٦/ ٨٢) و (٨/ ٣٣٢) ، وفي «الشعب» (٦٧٣٥، ٣٧٣٥) ، والطبراني في «الكبير» (٢/ ٨٠٠) ، و«الأوسط» (٢٩٢١) ، و«مسند الشاميين» (٢٤١٨) ، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٤٣٧) .

⁽٤) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الشهادات ، باب من أقام البينة بعد اليمين (٢٦٨٠) ، ومسلمٌ ، كتاب الأقضية ، باب الحكم بالظاهر واللحن بالحجة (١٧١٣) .

وفي «صحيح» مسلم (١) من حديث ابن مسعود ﴿ أنه قال : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ اللهَ عَدًا مُسْلِمًا ؛ فَلْيُحَافِظْ عَلَى هَوُلاَءِ الصَّلَوَاتِ ، حَيْثُ يُنَادَى جِنَّ ؛ فَإِنَّ اللهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ عَلَيْ مُسْنَ الْمُدَى ، وَإِنَّهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْمُدَى ، وَلَوْ أَنَّكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ ، لَتَرَكْتُمْ سُنَةَ نَبِيِّكُمْ ، وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَةَ نَبِيِّكُمْ لَيَ لَكُمْ مَلَيْ تَبِيلُكُمْ اللهَ عَلَى مَسْجِدٍ مِنْ هَذِهِ لَصَلَلْتُمْ ، وَمَا مِنْ رَجُلِ يَتَطَهَّرُ فَيُحْسِنُ الطَّهُورَ ، ثُمَّ يَعْمِدُ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ ، إِلَّا كَتَبَ اللهُ لَهُ بِكُلِّ خَطُوهَ يَخْطُوهَا حَسَنَةً ، وَيَرْفَعُهُ جَهَا دَرَجَةً ، وَيَحُطُّ اللهَ مَنَافِقٌ مَعْلُومُ النَّفَاقِ ، وَلَقَدْ كَانَ عَنْهُ إِلَا مُنَافِقٌ مَعْلُومُ النَّفَاقِ ، وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُؤْتَى بِهِ يُهَادَى بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَى يُقَامَ فِي الصَّفِ » .

وفي «صحيح» مسلم (٢) عن أنس ﴿ قَالَ : قالَ رسولَ اللهُ ﷺ : « تِلْكَ صَلاَةُ اللهُ عَلَيْكِمْ : « تِلْكَ صَلاَةُ الْمُنَافِقِ ، يَجْلِسُ يَرْقُبُ الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا كَانَتْ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ قَامَ فَنَقَرَهَا أَرْبَعًا لاَ يَذْكُرُ اللهَ فِيهَا إِلاَّ قَلِيلاً » .

وهذا مصداقٌ قولِ ربِّي: ﴿ إِنَّ ٱلْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ ٱللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوٓاْ إِلَى ٱلِصَّلَوْةِ قَامُواْ كُسَاكَى يُرَآءُونَ ٱلنَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ إِلَّاقِلِيلًا ﴾ [النساء:١٤٢].

قال ابنُ القيم على النفاق ، « فهذه ستُّ صفاتٍ في الصلاة من علامات النفاق ، الكسلُ عند القيام إليها ، ومراءاةُ الناس في فعلها ، وتأخيرُها ، ونقرُها ، وقلةُ ذكر الله فيها ، والتخلُّف عن جماعتها » .

وفي « الصحيحين » (٤) من حديث أنس على أن النبي عَرِيْكُ قال : « آيَةُ الْمُنَافِقِ

⁽۱) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب صلاة الجماعة من سنن الهدى (۲۰۷/ ۲۰۷) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب استحباب التبكير بالعصر (٦٢٢).

⁽٣) «الصلاة وحكم تاركها» (١٧٣).

⁽٤) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب علامة الإيهان حب الأنصار (١٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب الدليل على أن حب الأنصار وعلي في من الإيهان وعلاماته (٧٤) واللَّفْظُ لَهُ .

بُغْضُ الأَنْصَارِ ، وَآيَةُ الْمُؤْمِنِ حُبُّ الأَنْصَارِ » .

وفي « صحيح المسلم (۱) من حديث علي الله وَالَّذِي فَلَقَ الحُبَّةَ ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ، إِنَّهُ لَعَهْدُ النَّبِيِّ الأُمِّيِّ عَلَيْكُ إِلَىَّ : « أَنْ لاَ يُحِبَّنِي إِلاَّ مُؤْمِنٌ ، وَلاَ يُبْغِضَنِي إِلَّا مُنَافِقٌ ».

قال شيخ الإسلام على النَّبيَّ عَلَيْهُ يجبه ويواليه وأنه كان يحب النَّبيُّ عَلَيْهُ ويواليه وأنه كان يحب النَّبيُّ عَلَيْهُ ويواليه كان بغضُه شعبةً من شعب النفاق ».

وَ فِي « الصحيحين » (أَ عن كعب بن مالك ﴿ قال : قال رسول الله ﷺ : « مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَامَةِ (٥) مِنَ الزَّرْعِ ، تُفِيتُهَا (١) الرِّيحُ ، وَتَصْرَعُهَا (٧) مَرَّةً ، وَتَعْدِلُهَا (٨) أُخْرَى حَتَّى تَهِيجَ ، وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ مَثَلُ الأَرْزَةِ الْمُجْذِيَةِ (٩) الَّتِي لاَ

⁽۱) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب الدليل على أن حب الأنصار وعلي ﷺ من الإيهان وعلامته (۷۸) .

⁽٢) «منهاج السنة النبوية» (٤/ ٣٠٠).

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب فضائل القرآن ، باب فضل القرآن على سائر الكلام (٥٠٢٠) ، ومسلمٌ ، كتاب الصلاة ، باب فضيلة حافظ القرآن (٧٩٧) .

⁽٤) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المرضى ، باب ما جاء في كفارة المرض (٥٦٤٣) ، ومسلمٌ ، كتاب صفة الجنة والنار ، باب مثل المؤمن كالزرع ومثل الكافر كشجرة الأرز (٢٨١٠) .

^(°) أي الطاقة والقصبة اللينة من الزرع.

⁽٦) أي: تقلبها الريح يمينًا وشمالًا.

^(۷) أي: تخفضها .

^{(&}lt;sup>۸)</sup> أي : ترفعها.

⁽٩) أي : الثابتة المنتصبة.

يُصِيبُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ انْجِعَانُهَا (١)مَرَّةً وَاحِدَةً » .

قال ابنُ رجب ^(۲): « فإذا كان الرجل ذا قدرة عند الخصومة – سواء كانت خصومته في الدين أو في الدنيا – على أن ينتصر للباطل ، ويخيل للسامع أنه حق ، ويوهن الحق ، ويخرجه في صورة الباطل ، كان ذلك من أقبح المحرمات ، ومن أخبث خصال النفاق » .

ووالله لو رجعنا إلى منهج ربنا ، ومنهج نبينا ﷺ ، وراقبنا الله تبارك وتعالى ما وقعنا في مثل هذه الخصومات بالباطل ، وما فجر مِنْ فجر في خصومته ؛ فربها يأكلُ الأخ مع أخيه ، ولغرضٍ من أغراض الدنيا يخاصمه ، ثم يفجرُ في الخصام ، ويتهم أخاه بها يعلم يقينًا أنه منه بريء !!

وقد جاء في السنة أحاديث أُخر في صفة المنافق: منها ما ثبت في « الصحيحين » (٣) من حديث أبي هريرة شقال: قال رسولُ الله ﷺ: « إِنَّ أَثْقَلَ صَلاَةٍ عَلَى الْمُنَافِقِينَ صَلاَةُ الْعُشَاءِ وَصَلاَةُ الْفَجْرِ ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَ لأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبْوًا ، وَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ الْمُرَ بِالصَّلاَةِ فَتُقَامَ ، ثُمَّ آمُرَ رَجُلاً فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ، ثُمَّ أَنْطَلِقَ مَعِي بِرِجَالٍ مَعَهُمْ حُزَمٌ مِنْ حَطَبِ إِلَى قَوْم لا يَشْهَدُونَ الصَّلاَةَ فَأُحَرِّقَ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ بِالنَّارِ ».

ومن أجل هذه الخطورة للنفاق وأهله كان الصحابة كخافون النفاق على أنفسهم ؛ بل ومزَّق الخوفُ قلوبَهُم من الوقوع في هذه الخصلة الذميمة ، وهذا دليل صدقهم ، وإيانهم ، وإخلاصهم ؛ فلقد روى البخاريُّ (١) عن ابن أبي مليكة قال :

⁽١) الانجعاف : الانقلاع . قاله النووي في «شرح مسلم» (٩/ ١٦٧) وقال أيضًا: «قال العلماء: معنى الحديث أن المؤمن كثير الآلام في بدنه أو أهله أو ماله ، وذلك مكفر لسيئاته ، ورافع لدرجاته ، وأما الكافر فقليلها ، وإن وقع به شيء لم يكفر شيئًا من سيئاته ؛ بل يأتي بها يوم القيامة كاملة».

⁽٢) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٢٨٤).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأذان ، باب فضل العشاء في الجهاعة (٦٥٧) ، ومسلمٌ ، كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب فضل صلاة الجهاعة (٦٥١) واللفظ له .

⁽٤) أخرجه البخاريُّ معلقًا ، كتاب الإيهان ، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا

117

« أَدْرَكْتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النّبِيِّ عَلَيْ كُلُّهُمْ يَخَافُ النّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ ، مَا مِنْهُمْ
 أَحَدٌ يَقُولُ إِنَّهُ عَلَى إِيهَانِ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ » .

قال الحافظ ابنُ حجر عِشْم في «فتح الباري» (١):

« والصحابة الذين أدركهم ابن أبي مليكة من أجلِّهم عائشة ، وأختها أسهاء ، وأم سلمة ، والعبادلة الأربعة ، وأبو هريرة ، وعقبة بن الحارث ، والمسور بن مخرمة ؛ فهؤ لاء ممن سمع منهم ، وقد أدرك بالسِّنِّ جماعة أجلَّ من هؤلاء : كعلي بن أبي طالب ، وسعد بن أبي وقاص ، وقد جزم بأنهم كانوا يخافون النفاق في الأعمال ، ولم ينقل عن غيرهم خلافُ ذلك ؛ فكأنه إجماع » .

وقال ابن القيم عِن (٢):

« تالله لقد قطع خوفُ النفاق قلوبَ السابقين الأولين ، لعلمهم بدقه وجله وتفاصيله وجمله ، ساءت ظنُونُهم بنفوسهم حتى خشوا أن يكونوا من جملة المنافقين .. تالله لقد مُلئت قلوبُ القوم إيهانًا ويقينًا ، وخوفهم من النفاق شديد، وهمهم لذلك ثقيل ، وسواهم كثير منهم لا يجاوز إيهائهم حناجرَهم ، وهم يدعون أن إيهانهم كإيهان جبريل وميكائيل!! ».

وفي « مسند » أحمد ($^{(7)}$ – بسند فيه ليث بن أبي سليم ؛ لكن يقويه ما بعده – من

يشعر ، قبل حديث (٤٨) .

قال الحافظ ابنُ حجر في « الفتح » : « وصله ابن أبي خيثمة في «تاريخه» ، والمروزي مطولًا في كتاب «الإيهان» له ... » .

وهو عند المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (٦٨٨) ، بلفظ: «أدركت زيادة على خمسين من أصحاب رسول الله ﷺ ما مات أحدٌ منهم إلا وهو يخاف النفاق على نفسه».

⁽۱) «الفتح» (۱/ ۱۱۰ و ۱۱۱).

⁽۱) «المدارج» (۱/ ۲۹۱).

⁽١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٥/ ٣٨٤) ، وعبد الله بن أحمد في «السنة» (٧٦٣) ، وقال الهيثمي في «المجمع» (١٠/ ٥٣٢) : «رواه أحمد ، ورجاله ثقات ، إلا أن ليث بن أبي سليم مدلس».

حديث حذيفة ﴿ قَال : ﴿ إِنَّكُمْ لَتَكَلَّمُونَ كَلاَماً إِنْ كُنَّا لَنَعُدُّهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ الله ﷺ النِّفَاقَ » .

وفي رواية (١): « إِنْ كَانَ الرَّجُلُ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ عَيَّكُ فَيَصِيرُ بِهَا مُنَافِقاً ، وَإِنِّي لأَسْمَعُهَا مِنْ أَحَدِكُمْ فِي الْيَوْمِ فِي الْمَجْلِسِ عَشْرَ مَرَّاتٍ ».

وسئل أبو رجاء العطاردي: « أرأيت مَنْ أدركت مِنْ أصحاب النَّبِيِّ ﷺ أَكَانُوا يَخْافُون على أنفسهم ؟ فقال: أما إني بحمد الله قد أدركتُ منهم صدرًا حسنًا ، قال: نعم شديدًا ، نعم شديدًا » (٢).

هل تصدق معي أن عمر بن الخطاب ، فاروق الأمة الأوَّاب ، كان يخافُ على نفسه من النفاقِ ؟!

ففي « مسند» البزار (٣) - بسند رجاله ثقات ؛ كما قال الهيثميُّ - من طريق : الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة شه قال : دُعيَ عمر لجنازة ؛ فخرج فيها أو يريدها . فتعلَّقتُ به ؛ فقلت : اجلس يا أميرَ المؤمنين ؛ فإنه مِن أولئك ؛ فقال : « نشدتك الله أنا منهم؟ » ، قال : لا ، ولا أبرئ أحدًا بعدك » .

وفي رواية عند الخلال في «السنة» (٤) : « ولن أخبرَ أحدًا بعدك » .

وأخرج الفريابي في «صفة المنافق» (٥) من حديث أبان أنه سأل الحسنَ فقال:

⁽١) عند أحمد (٥/ ٣٨٦) ، وفيه أبو الرقاد مقبول ؛ كما في «التقريب» أي : حيث يتابع .

^{(&}lt;sup>۲)</sup> أخرجه الفريابي في «صفة المنافق» (۸۱) ، والمروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (٦٨٦) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/٣٠٧) .

⁽٣) أخرجه البزار في «مسنده» ؛ كما في «البحر الزخار» (٢٥٠٥) ، وقال الهيثمي في «المجمع» (٣/ ١٥٧) : «رجاله ثقات» .

⁽٤) أخرجه الخلال (١٢٨٨) ، وابن عساكر في «تاريخه» (٢٧٦/١٢) من طريق : الأعمش وابن أبي خالد عن زيد بن وهب عن حذيفة قال : فذكره ، وكذا عند ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧/ ٤٨١) من طريق الأعمش عن زيد بن وهب قال : « مات رجل من المنافقين فلم يصل عليه حذيفة ؛ فقال له عمر : ... » .

⁽٥) (برقم: ٨٤).

-8€

***9**

هل تخاف النفاقَ ؟ قال : « وما يؤمنني ، وقد خاف عمر بن الخطاب الله » .

وأخرج أيضًا (١) من حديث معاوية بن قرة قال : « أن لا يكون فيَّ نفاق أحب إلى من الدنيا وما فيها ، كان عمرُ ، يخشاه وآمنه أنا !!» .

وأخرج المروزيُّ في «تعظيم قدر الصلاة» (١) من حديث عمر بن الخطاب الله وهو يخطبُ على المنبر: « إن أخوفَ ما أخافُ عليكم المنافقُ العليمُ » ، قالوا: وكيف يكونُ المنافقُ عليمًا ؟ قال: « يتكلمُ بالحكمة ، ويعمل بالجور ، أو قال: المنكر » .

فعمر الذي يهابه الشيطان ، يهاب النفاقَ ويخشاه على نفسه!

بل هل تعلم أن أبا بكر الله - صديق الأمة - الذي استوى على عرش اليقين يقينه ، والذي أشرق في سماء الصدق صِدْقُه ، والذي شهد له النّبيُّ عَلَيْهُ بالصديقية خاف على نفسه من النفاق ؟!!

ففي «صحيح مسلم» (٣) من حديث حنظلة الأُسيِّديِّ هَالَ : لَقِينِي أَبُو بَكُو فَقَالَ : صُبْحَانَ الله ! مَا فَقَالَ : كَيْفَ أَنْتَ يَا حَنْظَلَةُ ؟ قَالَ : قُلْتُ : نَافَقَ حَنْظَلَةُ ، قَالَ : سُبْحَانَ الله ! مَا تَقُولُ ؟ قَالَ : قُلْتُ : نَكُونُ عِنْدَ رَسُولِ الله عَيْنِ يُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجُنَّةِ حَتَّى كَأَنَّا رَأْيَ عَيْنٍ ، فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ الله عَيْنِ عَافَسْنَا الأَزْوَاجَ وَالأَوْلاَدَ وَالضَّيْعَاتِ ، فَنَسِينَا كَثِيرًا ، قَالَ أَبُو بَكُو : فَوالله إِنَّا لَنَلْقَى مِثْلَ هَذَا ، فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَأَبُو بَكُو حَتَّى فَنْسِينَا كَثِيرًا ، قَالَ أَبُو بَكُو : فَوالله إِنَّا لَنَلْقَى مِثْلَ هَذَا ، فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَأَبُو بَكُو حَتَّى فَنْسِينَا كَثِيرًا ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْنِكَ : نَافَقَ حَنْظَلَةُ يَا رَسُولَ الله ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْنِ : فَوالله إِنَّا لَنَلْقَى عَنْنِ ، فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ عَافَسْنَا الأَزْوَاجَ وَالأَوْلاَدَ وَالضَّيْعَاتِ ، نَسِينَا وَمُولُ الله عَيْنِ ، فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ عَافَسْنَا الأَزْوَاجَ وَالأَوْلاَدَ وَالضَّيْعَاتِ ، نَسِينَا رَسُولُ الله عَيْنِ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيدِهِ إِنْ لَوْ تَدُومُونَ عَلَى مَا تَكُونُونَ كَوْلُونَ عَنْ اللهُ عَيْنِ ، فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ عَافَسْنَا الأَزْوَاجَ وَالأَوْلاَدَ وَالضَّيْعَاتِ ، نَسِينَا عَيْنِ ، فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عَنْدِكَ عَافَسْنَا الأَزْوَاجَ وَالأَوْلاَدَ وَالضَّيْعَاتِ ، نَسِينَا عَيْدِي وَفِي الذَّحْرِ لَصَافَحَتْكُمُ الْمَلائِكَةُ عَلَى فُرُشِكُمْ وَفِي طُرُوبُكُمْ ، وَلَكِنْ إِلَا مَلائِكَةُ عَلَى فُرُشِكُمْ وَفِي طُرُوبُكُمْ ، وَلَكِنْ إِلَا كَنْ اللهُ عَيْدِهِ عَلَى مَا تَكُونُونَ عَلْ مَا وَلَكُونُ إِلَى اللهُ عَلْكُولُونَ عَلْمَ لَا اللهُ الْمَلائِكَةُ عَلَى فُرُشِكُمْ وَفِي طُرُوبُكُمْ ، وَلَكِنْ إِلَا عَلَى مَا تَكُونُونَ إِلَيْ اللهُ ا

^{(/)(}٢٨).

⁽٢) (برقم :٦٨٥) ، وكذا عنده برقم (٦٨٣ و ٦٨٤) ، والفريابي في «صفة المنافق» (٢٦٢٤) .

 $^(^{7})$ أخرجه مسلمٌ ، كتاب التوبة ، باب فضل دوام الذكر $(^{1})$.

- ﴿ أَمْرَاضَ الأَمَٰةَ ﴿ ﴾

سَاعَةً وَسَاعَةً » ، ثَلاَثَ مَرَّاتٍ.

نعم - أيها الأحبةُ - ما خاف النفاقَ إلا مؤمنٌ ، ولا أمِنَهُ إلا منافقٌ ؛ كما أُثِرَ عن الحسن البصري - رحمه الله تعالى (١).

وقال المعلى بن زياد: سمعتُ الحسنَ يحلفُ في هذا المسجد بالله الذي لا إله إلا هو ما مضى مؤمنٌ قط ولا بقي إلا وهو مِن النفاق مُشْفِق ، ولا مضى منافقٌ قط ولا بقي إلا وهو من النفاق آمن ، وكان يقول: « من لم يخف النفاق ؛ فهو منافق » (٢).

ولقد سُئل الإمامُ أحمد: ما تقولُ فيمن لا يخافُ على نفسه النفاق؟ فقال: « ومن يأمنُ على نفسه النفاق » (**).

ومما يُوجبُ الخوفُ من هذه الخصلة : كثرةُ أهل النفاق ؛ كما قال حذيفةُ الله الله المنافقون الاستوحشتم في طرقاتكم لقلة السالكين » (٤).

وقال بعضُ السلف : « لو نبتت للمنافقين أذنابٌ ما قدرنا أن نطأ على الأرض بأقدامنا » $(^{\circ})$.

فأكثرُ أهل الأرض من المنافقين - ممن وقعوا في نفاق الاعتقاد أو نفاق

⁽۱) علَّقه البخاري ، كتاب الإيهان ، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر ، قبل حديث (٤٨) ؛ قال الحافظ في «الفتح» (١/ ١٣٦) : « وصله الفريابي في كتاب «صفة المنافق» له من طرق متعددة بألفاظ مختلفة » اهـ ، ووصله الحافظ في «التعليق» (١/ ٤٦) .

⁽٢) أخرجه الخلال في «السنة» (١٦٥٣)، وابن بطة في «الإبانة» (١٠٦٩)، والبيهقي في «الشعب» (٨٧)، والفريابي في «صفة المنافق» (٨٧) وسنده حسن، ومن طريقه الحافظ في «التغليق» (١/ ٤٦).

⁽٣) «جامع العلوم والحكم» (٢/ ٩٣) ، و«فتح الباري» لابن رجب (١/ ٩٩).

⁽٤) «المدارج» لابن القيم (١/ ٣٥٨)؛ وقد روى الفريابي في «صفة المنافق» (١١٦)، والخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣٠٣)، وفي «اعتلال القلوب» (٣٦٩)؛ قيل للحسن البصري: يا أبا سعيد: اليوم نفاق؟ قال: «لو خرجوا من أزقة البصرة لاستوحشتم فيها».

⁽٥) «الإحياء» للغزالي (١/ ١٢٣).

134

العمل!!

وقال ابن القيم - رحمه الله تعالى - بعد كلام (١):

« لا تستطلْ أوصافَ القوم ؛ فالمتروك - والله - أكثرُ من المذكور ، كاد القرآنُ أن يكون كله في شأنهم ؛ لكثرتهم على ظهر الأرض ، وفي أجواف القبور ، فلا خلت بقاعُ الأرض منهم لئلا يستوحش المؤمنون في الطرقات ، وتتعطل بهم أسبابُ المعايش ، وتخطفهم الوحوشُ والسباعُ في الفلوات » .

فأحذِّر نفسي وإياكم من هذا الداءِ العضالِ الذي يمتلئ منه قلبُ الإنسان وهو لا يدري !!

وليجتنب المرءُ مخالطة القوم ومعاملتهم أو التعامل معهم ؛ فقد قال تعالى : ﴿ وَأَعْرِشُوا مَمْهُمْ اللَّهُمُ رِجُسُنُ ﴾ [التوبة: ٩٥] ؛ أي : إنهم قذر خبثاء ؛ كما قال العلامة السعدي في «تفسيره» (١٠) .

وقد قال الحافظ ابن كثير عِنْ الله الحافظ ابن كثير

﴿ فَأَعْرِضُواْ مَنْهُم ﴾ احتقارًا لهم ، ﴿ إِنَّهُمْ رِجْسُ ﴾ أي : خبثاء ، نجس بواطنهم واعتقاداتهم ، ﴿ وَمَأُونَهُمْ جَهَنَمُ جَهَزَاءً بِمَا كَانُواْ يَكُسِبُونَ ﴾ أي : من الآثام والخطايا » ا.ه. .

وقال تعالى : ﴿ أُوْلَتَهِكَ ٱلَّذِينَ يَعْلَمُ ٱللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضَ عَنْهُمْ وَعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَا عَلَا عَلَّا عَلَّهُ عَلَّ عَلَا عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّ

⁽۱) «المدارج» (۱/۸۰۳).

⁽۲) «تيسير الكريم الرحمن» (التوبة:٩٥) .

⁽آ) «تفسير ابن كثير» (التوبة:٩٥).

عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِنَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْنُمْ ءَايَاتِ ٱللَّهِ يُكُفَّرُ بِهَا وَيُسْنَهْزَأُ بِهَا فَلَا نَقَعُدُواْ مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُواْ فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ إِنَّكُمْ إِذًا مِتْلُهُمُّ إِنَّ ٱللَّهَ جَامِعُ ٱلْمُنَافِقِينَ وَٱلْكَفِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴾ [النساء: ١٤٠].

بَل لقد أمرنا الله تعالى بالغلظة عليهم ومجاهدتهم ؛ كما قال تعالى آمرًا نبيه ﷺ: ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّبِيُ جَهِدِ ٱلْكُفُارَ وَٱلْمُنَافِقِينَ وَٱغْلُظْ عَلَيْهِمٌ ﴾ [التوبة:٧٣] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَا نُطِعِ ٱلْكَنفِرِينَ وَٱلْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذَىٰهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ وَكَفَى بِٱللَّهِ وَكِيلًا ﴾ [الأحزاب:٤٨] .

وقد نهانا النَّبي ﷺ عن تعظيمهم وإجلالهم ؛ ففي « سنن » أبي داود ، و «مسند» أحمد ، والبخاري في «الأدب المفرد» وغيرهم (١) من حديث بريدة على قال : قال رسول الله ﷺ : « لاَ تَقُولُوا لِلْمُنَافِقِ سَيِّدٌ ؛ فَإِنَّهُ إِنْ يَكُ سَيِّدًا فَقَدْ أَسْخَطْتُمْ رَبَّكُمْ عَلَى » .

⁽۱) أخرجه أبو داود ، كتاب الأدب ، باب لا يقول المملوك ربي وربتي (٤٩٧٧) ، وأحمد (١٥) أخرجه أبو داود ، كتاب الأدب المفرد» (٧٦٠) ، والنسائي في «الكبرى» (٣٤٦/٥) ، والجاكم (٤/٧٤) ، والبيهقي في «الشعب» (٤٨٨٣) ، وصححه على شرط الشيخين الألباني في «الصحيحة» (٣٧١) .

⁽٢) قاله ابن كثير في «تفسيره» لسورة (آل عمران:١١٨).

Ø

×39

وقال تعالى محذرًا من الدفاع عنهم : ﴿ وَلَا يَجُدِلْ عَنِ ٱلَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُجُرِبُ مَنكَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴾ [النساء:١٠٧] .

ونهى اللهُ عن الصلاة عليهم ؛ فقال تعالى : ﴿ وَلَا نَصُلِ عَلَىٰٓ أَحَدِ مِّنْهُم مَاتَ أَبَدَا وَلَا نَصُر عَلَىٰ قَبْرِهِ ۚ إِنَّهُم مَاتَ أَبَدَا وَلَا نَصُم عَلَىٰ قَبْرِهِ ۗ إِللَّهِ عَلَىٰ فَاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُواْ وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [التوبة: ٨٤] ؛ فلا يجوز الدعاءُ والاستغفارُ لهم إذا عرفوا بهذه الصفات المتقدمة (١).

قال ابنُ القيم عَنَشُ (٢):

«أسروا سرائر النفاق ؛ فأظهرها الله على صفحاتِ الوجوه منهم ، وفلتات اللسان ، ووسمهم لأجلها بسيها لا يخفون بها على أهل البصائر والإيهان ، وظنوا أنهم إذ كتموا كفرهم وأظهروا إيهانهم راجوا على الصيارف والنقاد ، كيف ؟ والناقدُ البصيرُ قد كشفها لكم : ﴿ أَمْ حَسِبَ ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَرَضُ أَن لَن يُخْرِجَ اللهُ أَضَعَنَهُم ﴿ لَنَ اللَّهُ ا

هذا هو موقف أهل الإسلام من هؤلاء المنافقين.

وسوف أختمُ هذا البابَ الذي أطلتُ فيه النفسَ لأهميته ؛ بهذين الأمرين ؛ أو هاتين المسألتين :

أما المسألة الأولى ؛ فحكم المنافقين داخل الصف المسلم ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى (٣) :

«ولم يحكم النَّبَيُّ يَكُلُ في المنافقين بحكم الكفار المظهرين للكفر ؛ لا في مناكحتهم ، ولا موارثتهم ، ولا نحو ذلك ؛ بل لما مات عبد الله بن أُبيِّ ابن سلول ، وهو من أشهر الناس بالنفاق ورثه ابنه عبد الله ، وهو من خيار المؤمنين ، وكذلك سائر مَنْ كان يموت منهم يرثه ورثته المؤمنون ، وإذا مات لأحدهم وارثٌ ورثوه

⁽۱) راجع «الفتاوى» (۷/۲۱۲).

⁽۲) «المدارج» (۱/۲۰۳).

⁽۳) «مجموع الفتاوى» (۷/ ۲۱۰ ، ۲۱۳).

مع المسلمين.

ثم قال: فكان حكمه ﷺ في دمائهم وأموالهم كحكمه في دماء غيرهم ، لا يستحل منها شيئًا إلا بأمر ظاهر ، مع أنه كان يعلمُ نفاق كثير منهم ، وفيهم من لم يكن يُعلم نفاقُه ؛ قال تعالى : ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِّنِ ٱلْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ يكن يُعلم نفاقُه ؛ قال تعالى : ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِّنِ ٱلْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ يكن يُعلم نفاقُه ؛ قال تعالى : ﴿ وَمِمَّنْ خَوْلَكُمْ مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَهُمُ مَّنَ مَنْ فَلَهُ مُمَّ سَنُعَذِبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ بُرَدُونَ إِلَى عَلَابٍ عَظِيمٍ ﴾ [التوبة: ١٠١] » أ.هـ.

والمسألة الثانية : مَن اجتمع فيه إيهانٌ ونفاقٌ .

فقال شيخ الإسلام في «مجموع الفتاوي» (١):

« فَمَنْ كان فيه إيهانٌ ونفاقٌ يسمى مسلمًا ؛ إذ ليس هو دون المنافق المحض ، وإذا كان نفاقُهُ أغلب لم يستحق اسمَ الإيهان ؛ بل اسم المنافق أحق به ؛ فإن ما فيه بياض وسواد ، وسوداه أكثر من بياضه هو باسم الأسود أحق منه باسم الأبيض ، وكما قال تعالى : ﴿ هُمْ إِلَّاكُ فَرِيَوْمَ بِنِ أَقَرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ ﴾ [آل عمران:١٦٧] ، وأما إذا كان إيهانهُ أغلب ومعه نفاقٌ يستحق به الوعيدَ لم يكن أيضًا من المؤمنين الموعودين بالجنة » .

وأخيرًا: هل للمنافق من توبة ؟

وفي «صحيح البخاري» (٢) عن الأسود قال : كُنَّا فِي حَلْقَةِ عَبْدِ الله فَجَاءَ

⁽۱) «مجموع الفتاوي» (۷/ ۳۵۲).

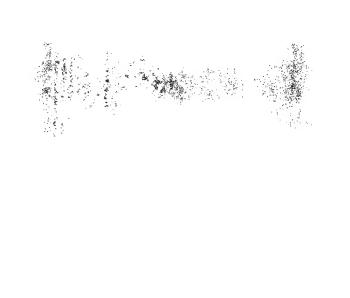
⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب ﴿ إِنَّ ٱلمُنَفِقِينَ فِي ٱلدَّرَٰكِ ٱلْأَسْفَلِ مِنَ ٱلنَّارِ ﴾ (٢٠٢).

€

×3

حُذَيْفَةُ ؛ حَتَّى قَامَ عَلَيْنَا فَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ : لَقَدْ أُنْزِلَ النِّفَاقُ عَلَى قَوْمِ خَيْرٍ مِنْكُمْ ، قَالَ الْأَسْوَدُ : سُبْحَانَ الله ! إِنَّ الله يَقُولُ : ﴿ إِنَّ ٱلْمُنْفِقِينَ فِي ٱلدَّرِكِ ٱلْأَسْفَلِ مِنَ ٱلنَّارِ ﴾ فَتَبَسَّمَ عَبْدُ الله ، وَجَلَسَ حُذَيْفَةُ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ؛ فَقَامَ عَبْدُ الله فَتَفَرَّقَ أَصْحَابُهُ فَرَمَانِي بِالْحُصَا ، فَأَتَيْتُهُ فَقَالَ حُذَيْفَةُ : عَجِبْتُ مِنْ ضَحِكِهِ ، وَقَدْ عَرَفَ مَا قُلْتُ ، لَقَدْ أُنْزِلَ النَّفَاقُ عَلَى قَوْمٍ كَانُوا خَيْرًا مِنْكُمْ ثُمَّ تَابُوا فَتَابَ الله عَلَيْهِمْ ».

أسأل الله أن يتُوبَ علينا جميعًا مِن النفاقِ كبيرِهِ وصغيرهِ ، وأن يختم لنا بخاتمة الإيهان ؛ إنه ولى ذلك والقادرُ عليه.







الرياء

إن الحديثَ عن الرياء ـ كمرضٍ خطير ـ لا ينبغي أنْ يتحدثَ فيه إلّا مَنْ توفرتُ لدية الأهليةُ علمًا وعملًا وحالًا ، ووالله إني لأشعر الآن بارتجافٍ وخجلٍ شديدين من الله ـ جلّ وعلا ـ ويرنُّ في أُذني قولُ القائل :

وغير تقي يأمر الناس بالتقى طبيب يداوي الناس والطبيب عليل

اللهم إني أقرُّ لك بذنبي ، وأعترفُ لك بجرمي ، وأسألك أن تستر عيبي ، وأن تغفر ذنبي .

إله المسي لا تعذبني فإنسي مقررٌ بالذي قد كان مني فكم مِنْ زلَّةٍ لِي في البرايا وأنتَ عليَّ ذو فضل ومني يظننُ الناس إن لم تعفُ عني يظننُ الناس إن لم تعفُ عني

فالحديثُ عن الرياء والإخلاص لا ينبغي أن يتحدثَ فيه إلا المخلصون ، ولا أتوهم ورب الكعبة وأني منهم ؛ بل أسأل الله وعلا أن يجعلنا جميعًا من المخلصين ولكنني أتحدثُ فيه من باب الشعور بالمسئولية ، لا من باب الشعور بالأهلية ، وهذا ما تؤصّله وتقرره القاعدةُ الأصوليةُ : «من عدم الماءَ تيمم بالتراب» ؛ فاللهم لا تفضحنا بخفي ما اطلعت عليه مِنْ أسرارنا ، ولا بقبيح ما تجرأنا به عليك في خلواتنا ، برحمتك يا أرحم الراحمين .

في الله ياء لغة واصطلاحًا ؟

[«]لسان العرب» (١٦/٤) ، و «القاموس المحيط» (٤٨٠).

قال الجُرجانيُّ: «الرياء: ترك الإخلاص في العمل بملاحظة غير الله فيه» (١)؛ فهناك المرائِي، وهو العامل للعمل، وهناك المراءَى؛ وهم الناس الذين يريد عندهم الشهرة، والوجاهة، والسمعة، وهناك الرياء؛ وهو العمل ذاته.

وقد عرَّفه النَّبيُّ ﷺ في الحديث الصحيح حينها قال : « إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمُ الشَّرْكُ الأَصْغَرُ يَا رَسُولَ الله ؟ قَالَ : « الرِّيَاءُ ، عَلَيْكُمُ الشِّرْكُ الأَصْغَرُ يَا رَسُولَ الله ؟ قَالَ : « الرِّيَاءُ ، يَقُولُ اللهُ عَلَى لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا جُزِيَ النَّاسُ بِأَعْمَاهِمْ : اذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تُرَاءُونَ فِي الدُّنْيَا فَانْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ عِنْدَهُمْ جَزَاءً ؟» (٢).

أقسام الرياء :

النوع الأول: الرياء في الدين، وهو أنواع:

أحدها: أن يكونَ من جهة البدن ، بإظهار النحول والصفار ، ليريهم بذلك شدةَ الاجتهاد ، وغلبةَ خوف الآخرة ، وكذلك يرائي بتشعث الشعر ، ليظهر أنه مستغرقٌ في همِّ الدين ، لا يتفرغُ لتسريح شعره .

ويقربُ من هذا خفضُ الصوت ، وإغارةُ العينين ، وذبولُ الشفتين ، ليدل بذلك على أنه مواظبٌ على الصوم ، ولهذا قال عيسى بن مريم المنه الما المائم من آفات أحدكم فليدهن رأسه ، ويرجل شعره ». وذلك لما يخافُ على الصائم من آفات

⁽۱) «التعريفات» (۱۱۵).

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ٤٢٨ و ٤٢٩) ، والبيهقي في «الشعب» (٦٨٣١) ، من حديث محمود بن لبيد مرفوعًا ، وسنده جيد ، وهو عند الطبراني في «الكبير» (٤٣٠١) من حديث محمود بن لبيد عن رافع ابن خديج مرفوعًا ؛ لكن هذا الوجه غير ثابت .

قُلْتُ: وله شواهد؛ فأخرجه ابن ماجه ، كتاب الزهد ، باب الرياء والسمعة (٤٢٠٥) ، والطبراني في «مسند الشاميين» (٢١٤٦) ، والبزار في «مسنده» (البحر الزخار ٢٩٤٢) ، والحاكم (٧٩٣٧) (٤/ ٣٦٥) ، والبيهقي في «الشعب» (٦٨٤٦ و ٦٨٤٣ و ٦٨٤٤) ، وابن الأعرابي في «معجمه» (٢١٨٨) من أوجه عن شداد بن أوس مرفوعًا ، والحديث صححه الألباني في «الصحيحة» (٩٥١) و «صحيح الجامع» (٢٤٣٥).



الرياء ، فهذا الرياء من جهة البدن لأهل الدين .

وأما أهل الدنيا ، فيراؤون بإظهار السمن ، وصفاء اللون ، واعتدال القامة ، وحسن الوجه ، ونظافة البدن .

النوع الثاني : الرياء من جهة الزي :

كالإطراق حالة المشي ، وإبقاء أثر السجود على الوجه ، وغلظ الثياب ، ولبسل الصوف ، وتشمير الثياب كثيرًا ، وتقصير الأكهام ، وترك الثوب مخرقًا غير نظيف .

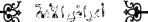
وَمِنْ ذلك لبسُ المرقعة ، تشبهًا بالصوفية مع الإفلاس من صفاتهم في الباطن . ومنه التقنع فوق العمامة ، لتنصرف إليه الأعينُ بالتمييز بتلك العادة .

وهؤلاء طبقات: منهم مَنْ يطلب المنزلة عند أهل الصلاح ، بإظهار التزهد بلبس الثياب المخرقة الوسخة الغليظة ؛ ليرائي بذلك ، ولو كُلِّف هذا أن يلبس ثوبًا وسطًا نظيفًا مما كان السلف يلبسونه ، لكان عنده بمنزلة الذبح ، لخوفه أن يقول الناسُ : قد بدا له من الزهد ، وقد رجع عن تلك الطريقة .

وطبقة أخرى: يطلبون القبولَ عند أهل الصلاح، وعند أهل الدنيا من الملوك والأمراء والتجار، فلو لبسوا الثيابَ الفاخرة لم تقبلهم القراء أهل الصلاح، ولو لبسوا المخرقة الدنية لازدرتهم الملوك والأغنياء، فهم يريدون الجمع بين قبول أهل الدين والدنيا، فيطلبون الأثوابَ الرقيقة، والأكسية الرفيعة، والفوط الرفيعة فيلبسونها، وأقل قيمة ثوب أحدهم قيمة ثوب الغني، ولونه وهيئته لون ثياب الصلحاء، فيلتمسون القبولَ عند الفريقين،

وهؤلاء لو كُلِّفوا لُبْسَ خَشِنٍ أو وسخ ، لكان عندهم كالذبح ، خوفًا من السقوط في أعين الملوك والأغنياء ، ولو كُلِّفُوا لبس الرقيق ورفيع الكتان الأبيض ونحو ذلك ، لعظم ذلك عليهم ، خوفًا من أن تنحط منزلتُهُم عند أهل الصلاح ، وكل مراء بزيِّ مخصوصٍ ثقل عليه الانتقالُ إلى ما دونه أو فوقه خوفًا من المذمة .

وأما أهل الدنيا ، فمراءاتهم بالثياب النفيسة ، والمراكب الحسنة ، وأنواع التجميل في الملبس والمسكن وأثاث البيت ، وهم في بيوتهم يلبسون الثيابَ الخشنة ،



ويشتد عليهم أن يروا بتلك المنزلة . النوع الثالث : الرياء بالقول:

ورياء أهل الدين بالوعظ والتذكر وحفظ الأخبار والآثار ، لأجل المحاورة ، وإظهار غزارة العلم والدلالة على شدة العناية بأحوال السلف، وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس، وإظهار الغضب للمنكرات بين الناس، وخفض الصوت وترقيقه بقراءة القرآن ، ليدل بذلك على الخوف والحزن ونحو ذلك .

النَّوع الرابيع : الريَّاء بِالعمل:

كمراءاة المصلي بطول القيام ، وتطويلِ الركوع والسجودِ ، وإظهارِ الخشوع ، ونحو ذلك.

وكذلك بالصوم والغزو والحج والصدقة ونحو ذلك.

النوع الشامس ؛ المراءاة بالأصحاب والزائرين:

كالذي يتكلُّف أن يستزير عالمًا أو عابدًا ، ليقال : إن فلانًا قد زار فلانًا ، وإن أهل الدين يترددون إليه ، ويتبركون به ، وكذلك من يرائى بكثرة الشيوخ ، ليقال : لقي شيوخًا كثيرة ، واستفاد منهم ، فيباهي بذلك ، فهذه مجامع ما يرائي به المراؤون ، يطلبون بذلك الجاه والمنزلة في قلوب العباد .

ومنهم مَنْ يطلبُ مجردَ الجاه ، وكم من عابدٍ اعتزل في جبل ، وراهبِ انزوى إلى دير ، مع قطع طمعهم من مال الناس ، لكنه يحب مجردَ الجاه .

ومنهم مَنْ يكونُ قصده المال ، ومنهم من قصده الثناء وانتشار الصيت .

- فإن قيل: هل الرياء حرام، أم مكروه، أو مباح؟
- فالجواب : أن فيه تفصيلًا ، وهو إما أن يكون بالعبادات ، أو بغيرها ، فإن كان الرياء بالعبادات ، فهو حرام ، فإن المرائى بصلاته وصدقته وحجته ، ونحو ذلك ، عاصِ آثم ، لأنه يقصد بذلك غير الله تعالى المستحق للعبادة وحده ، فالمرائي بذلك في سخط الله.

وأما إن كان بغير العبادات ، فهو كطلب المال على ما تقدم ، لا يحرم مِن حيث

-®≸

إنه طلب منزلةً في قلوب العباد ، ولكن كها يمكن كسب المال بتلبيسات وأسباب مخطورة ، فكذلك الجاه ، وكها أن كسب قليل من المال وهو الذي طلبه يوسف عليه السلام في قوله : ﴿ اَجْعَلَنِي عَلَى خَزَآبِنِ ٱلأَرْضِ ۚ إِنِي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴾ [يوسف : ٥٥] ولا نقول بتحريم الجاه وإن كثر، إلا إذا حمل صاحبه على ما لا يجوز على نحو ما ذكرنا في المال.

وأما سعة الجاه من غير حرص على طلبه ، ومن غير اغتمام بزواله وإن زال ، فلا ضرر فيه ، إذ لا جاه أوسع مِن جاه رسول الله ﷺ وعلماء الدين بعده ، ولكن انصراف الهمم إلى طلب الجاه نقصان في الدين ، ولا يوصف بالتحريم .

وتحسين الثوب الذي يلبسه الإنسانُ عند الخروج إلى الناس ، إنها هو ليراه الناسُ ، وكذلك كل تجمل لأجلهم لا يقال : إنه منهي عنه . وقد تختلف المقاصدُ بذلك ، فإن أكثر الناس يحبون أن لا يروا بعين نقص في حال .

وفي أفراد مسلم ، من حديث ابن مسعود على عن النبيِّ آلِيَّ أنه قال : « لاَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبْرِ ». قَالَ رَجُلٌ : إِنَّ اللَّهُ جَلِيلٌ يُحِبُّ الْجَالُ ، الْكِبْرُ : بَطَرُ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا ، وَنَعْلُهُ حَسَنَةً ، قَالَ : « إِنَّ اللهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَالَ ، الْكِبْرُ : بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمْطُ النَّاسِ »(١) .

ومن الناس مَنْ يُؤثرُ إظهارَ نعمة الله عليه، وقد أمر رسولُ الله ﷺ بذلك(٢).

واعلم: أن بعض أبواب الرياء أشدُّ من بعض ؛ لأنه درجات.

أشدها وأغلظها: أن لا يكون مراده بالعبادة الثوابَ أصلاً، كالذي يصلى بين الناس، ولو انفرد لم يصل.

⁽١) أخرجه مسلم ، كتاب الإيهان ، باب تحريم الكِبْرِ وبيانه (٩١) .

⁽٢) ففي "سنن الترمذي" كتاب الأدب ، باب ما جاء إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده (٢٨١٩) بسند صحيح لشواهده ، من حديث عبد الله بن عمرو عبي قال : قال رسول الله عبي : " إِنَّ اللهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ " ، ولقد قال الله تعالى : ﴿ وَأَمَّا بِنِهُمَةِ وَلَكُ فَحَدِّتُ ﴾ [الضحى: ١١] ، والحديث صححه الألباني بالشواهد ؛ كما في «الصحيحة» (١٢٩٠، ١٢٩٠).

الدرجة الثانية : أن يقصد الثوابَ مع الرياء قصدًا ضعيفًا بحيث لو كان خاليًا لم يفعله ، فهو قريب من القسم الأول في كونهما ممقوتين عند الله تعالى .

الدرجة الثالثة : أن يكون قصدُ الرياء ، وقصدُ الثواب متساويين ، بحيث لو انفرد كلُّ واحد منهما عن الآخر لم يبعثه على العمل ، فهذا قد أفسد مثل ما أصلح ، ولا يسلم من الإثم.

الرابعة : أن يكون اطلاعُ الناس عليه مقويًا لنشاطه ، ولو لم يطلع عليه أحدٌ لم يترك العبادة ؛ فهذا يثاب على قصده الصحيح ، ويعاقب على قصده الفاسد ، وقريب من ذلك الرياء بأوصاف العبادة لا بأصلها، كالذي يصلي وغرضه تخفيف الركوع والسنجود ولا يطيل القراءة ، فإذا رآه الناسُ أحسنَ ذلك فهذا أيضًا من الرياء المحظور، لأنه يتضمن تعظيم الخلق، ولكنه دون الرياء بأصول العبادات.

• ثم اعلم أن الرياء جليٌّ وخفيٌّ .

فالجائر : هو الذي يبعث على العمل ويحمل عليه .

وأخفى منه قليلًا: رياء لا يبعث على العمل بمجرده ، لكن يخفف العملَ الذي أريد به وجه الله تعالى ، كالذي يعتاد التهجدَ كل ليلة ويثقل عليه فإذا نزل عنده ضيفٌ نشط له وسهل عليه ، وأخفى من ذلك ما لا يؤثر في العمل ولا في التسهيل ، لكنه مع ذلك مستبطن في القلب ، ومتى لم يؤثر الدعاءَ في العمل لم يكن أنَّ يعرف إلا بالعلامات ، وأجلى علاماته أنه يسر باطلاع الناس على طاعته ، فرُبَّ عبدٍ مخلص يخلص العمل ، ولا يقصد الرياء بل يكرهه ، ويتم العملُ على ذلك ، لكن إذا اطلع الناسُ عليه سَرَّه ذلك وارتاح له ، وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة ، فهذا السرور يدل على رياء خفي منه يرشح السرور ، ثم إذا استشعر تلك اللذة بالاطلاع لِم يقابل ذلك بكراهة ، بل قد يتحركُ حركةً خفيفةً ، ويتكلف أن يطلع عليه بالتعريض لا بالتصريح .

وقد يخفى ، فلا يدعو إلى الإظهار بالنطق تعريضًا ولا تصريحًا ، ولكن بالشائل كإظهار النحول ، والصفار ، وخفض الصوت ، ويبس الشفتين ، وآثار الدموع ،



وغلبة النعاس الدالة على طول التهجد .

وأخفى من ذلك أن يختفي بحيث لا يريد الاطلاع عليه ، ولكنه مع ذلك إذا رأى الناسَ أحبَّ أن يبدؤوه بالسلام ، وأن يقابلوه بالبشاشة والتوقير ، وينشطوا في قضاء حوائجه ، ويسامحوه في المعاملة ، ويوسعوا له المكان ، فإن قصَّر في ذلك مقصر ، ثقل ذلك على قلبه ، كأن نفسه تتقاضى الاحترام على الطاعة التي أخفاها .

ومهما لم يكن وجود العبادة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق ، لم يكن خاليًا عن شوب خفي من الرياء ، وكل ذلك يوشك أن ينقصَ الأجرَ ، ولا يسلم منه إلا الصديقون (١).

وها هو تفصيلٌ بديعٌ في ذلك للحافظ ابن رجب الحنبلي ؛ فيقولُ : «واعلم أن العمل لغير الله أقسام : فتارة يكون رياءً محضًا ؛ بحيث لا يراد به سوى مراءات المخلوقين لغرض دنيوي ، كحال المنافقين في صلاتهم ؛ كما قال الله على : ﴿ وَإِذَا قَامُواْ كُسَالَىٰ يُرَاّءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذَكُرُونَ اللهَ إِلَا قَلِيلًا ﴾ [النساء:١٤٢].

وقال تعالى : ﴿ فَوَيْـ لُكُ لِلمُصَلِّينَ ﴾ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۞ ٱلَّذِينَ هُمْ يُرَآءُونَ ﴾ [الماعون:٤- ٦]».

قال الإمامُ الطبريُّ عِشْ (٢):

«الذين هم يراؤون الناس بصلاتهم إذا صلوا ؛ لأنهم لا يصلون رغبةً في ثواب ولا رهبةً من عقاب ، وإنها يصلونها ؛ ليراهم المؤمنون ؛ فيظنونهم منهم ؛ فيكفون عن سفك دمائهم وسبي ذراريهم ، وهم المنافقون الذين كانوا على عهد رسول الله عَلَيْ يستبطنون الكفر ، ويظهرون الإسلام».

وقال - جلَّ وعلا: ﴿إِنَّ ٱلْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ ٱللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوَا إِلَى الصَّلَوْةِ قَامُواْ كُسَالَىٰ يُرَاءُونَ ٱلنَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ۚ ﴾ [النساء:١٤٢].

وكذلك وصف الله الكفارَ بالرياء في قوله : ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِينَ خَرَجُواْ مِن

⁽١) « مختصر منهاج القاصدين » (ص : ٢٧٩- ٢٨٤) ط المكتبة التوفيقية.

⁽٢) «جامع البيان» عند تفسير الآية .

دِينرِهِم بَطَرًا وَرِئَآهَ ٱلنَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ [الأنفال:٤٧].

وقال سبحانه: ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنَيَا وَزِينَنَهَا نُوَفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَلُهُمْ فِيهَا وَهُرَ فِهَا لَا يُبْخَسُونَ ۞ أُوْلَنَهِكَ ٱلَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي ٱلْآخِزَةِ إِلَّا ٱلنَّكَارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُواْ فِيهَا وَبَنْطِلُ مَّاكَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ [هود:١٦،١٥].

وهذا الرياءُ المحضُ لا يكادُ يصدرُ من مؤمن في فرض الصلاة والصيام ، وقد يصدر في الصدقة الواجبة ، أو الحج وغيرهما من الأعمال الظاهرة أو التي يتعدى نفعُها ؛ فإن الإخلاصَ فيها عزيزٌ ، وهذا العمل لا يشك مسلمٌ أنه حابط وأن صاحبه يستحق المقتَ من الله والعقوبة .

وتارةً يكون العملُ لله ، ويشاركه الرياءُ ؛ فإن شاركه من أصله ؛ فالنصوص الصحيحة تدل على بطلانه وحبوطه أيضًا .

وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة الله عَمَلًا الله عَلَيْ الله عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي تَبَارَكَ وَتَعَالَى : أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكَهُ » (١).

وخرجه ابن ماجه وفيه : ﴿ فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ ، وَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ ﴾ (٢).

ثم قال: وأما إن كان أصلُ العمل له ، ثم طرأت عليه نيةُ الرياء ؛ فإن كان خاطرًا ودفعه فلا يضره بغير خلاف ، وإن استرسل معه ؛ فهل يحبط به عمله أم لا يضره ذلك ويجازى على أصل نيته ؟ في ذلك اختلاف بين العلماء من السلف قد حكاه الإمامُ أحمد وابن جرير الطبري ، ورجَّحَا أن عمله لا يبطلُ بذلك ، وأنه يجازى بنيته الأولى ، وهو مرويٌّ عن الحسن البصري وغيره ...

فأما إذا عمل العمل لله خالصًا ثم ألقى الله له الثناءَ الحسنَ في قلوب المؤمنين بذلك ففرح بفضل الله ورحمته ، واستبشر بذلك لم يضره ذلك ، وفي هذا المعنى جاء

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الزهد ، باب من أشرك في عمله غير الله (٢٩٨٥) .

^{(&}lt;sup>۲)</sup> أخرجه ابن ماجه، كتاب الزهد ، باب الرياء والسمعة (٤٢٠٤) ، وصححه الألباني في «صحيح ابن ماجه».

39—

حديث أبي ذرِّ اللهِ قَالَ: قِيلَ لِرَسُولِ اللهِ عَلَيْهِ: أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ مِنَ الْخَيْرِ وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ، قَالَ: « تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ » (١). ا هـ (٢).

فالمرائي على خطر عظيم ؛ فقد يكون العملُ في أعين الناس كبيرًا عظيمًا ، وهو عند الله حقير ، لا وزن له ولا كرامة ؛ لأن صاحبه ابتغى به الخلق لا الخالق ، وطلب بعمله هذا الثناء والمحمدة والشهرة عند الناس ، ولم يطلب بعمله وجه ربِّ الناس تبارك وتعالى من تزين للناس بها ليس فيه سقط من عين الله وأسقطه الله من أعين الناس ، وسيجعل الله سرَّه علانية إن لم يتب إليه ويرجع إليه ، وقد يكون العملُ عند الناس حقيرًا ، وهو عند الله عظيم ؛ لأن صاحبه ابتغى به وجه ربِّه العظيم .

ومن أروع ما قرأت في ذلك: ما قاله الحافظ ابنُ رجب على قال (٣): «كان حبيبٌ أبو محمد تاجرًا يكري الدراهم ، فمرَّ ذات يوم بصبياًن ، فإذا هم يلعبون ؛ فقال بعضُهُم لبعض: قد جاء آكِلُ الربا ، فنكس رأسه ، وقال: يا ربِّ ، أفشيت سرِّي إلى الصبيان ، فرجع فجمع ماله كلَّهُ ، وقال : يا ربِّ إني أسيرٌ ، وإني قد اشتريتُ نفسي منك بهذا المال فأعتقني ، فلما أصبح ، تصدق بالمال كله وأخذ في العبادة ، ثم مرَّ ذات يوم بأولئك الصبيان ، فلما رأوه قال بعضُهُم لبعض: اسكتوا ؛ فقد جاء حبيبٌ العابد ، فبكى ، وقال : يا ربِّ أنتَ تذمُّ مرَّةً وتحمد مرَّةً ، وكلُّه من عندك ».

وفي « الصحيحين » (١٤) عن جندب العلقي ، أن النَّبيَّ عَلَيْكُمْ قال : « مَنْ سَمَّعَ

⁽۱) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة ، باب إذا أثني على الصالح ، فهي بشرى ولا تضره (۲٦٤٢).

⁽٢) «جامع العلوم والحكم» للحافظ ابن رجب (ص: ٧٩-٨٤) ، طبعة مؤسسة الرسالة.

⁽٣) «جامع العلوم والحكم» (١٦٣) تحت الحديث (١٨).

^{(&}lt;sup>٤)</sup> أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب الرياء والسمعة (٦٤٩٩) ، ومسلم ، كتاب الزهد والرقائق ، باب من أشرك في عمله غير الله (٢٩٨٧) .

سَمَّعَ اللهُ بِهِ ، وَمَنْ يُرَائِي يُرَائِيَ اللهُ بِهِ » ؛ فكيف ترائي من أنت على يقين مطلق أن قلبه بيد من عصيت؟ فأنت ترائي الخلق ، وأنت تعلم أن قلوبهم بيد الله – جلَّ وعلا – فلم الرياء؟!

وأعلم أن المعاقبة بنقيض القصد أمر ثابت شرعًا وقدرًا ، يعني: إذا قصد العبدُ بقوله ، أو بفعله الرياء والشهرة والسمعة ، يعاقبه الله تبارك وتعالى إن لم يتب إليه بنقيض القصد ، فيظهر الله ـ جلَّ وعلا ـ سريرته بين الناس ، ويجعل الله سرَّه علانية ، أما قول الله تبارك وتعالى : ﴿إِنَّ اَلَذِيرَ عَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ سَيَحْعَلُ لَمُمُ الرَّمْنُ وُدًّا ﴾ فقال ابن عباس (١): «أي : محبة في قلوب الخلق» ؛ سيُلقي الله لك الثناء الحسن على ألسنة المؤمنين ، أما إذا كنت تبارز الله بالمعاصي ، وتتجرأ على انتهاك حرماته وحدوده ، إذا أرخيت الستائر وغلقت النوافذ والأبواب ، وظننت أنه لا يراك أحد ؛ فاعلم بأنك إن لم تتب إليه بعد إمهال منه لك سيجعل الله سرَّك علانية ، وستسمعُ ما أنت فيه على ألسنة الناس ؛ نسأل الله أن يسترنا في الدنيا والآخرة .

ففي الحديث الذي رواه «مسلم» من حديث أبي هريرة في قال: سمعت رسول الله في يقول: «إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ رَجُلٌ اسْتُشْهِدَ، فَأْتِي بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ فَعَرَفَهَا، قَالَ: فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا؟ قَالَ: قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتُشْهِدْتُ. فَالَ: كَذَبْتَ، وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لأَنْ يُقَالَ: جَرِيءٌ. فَقَدْ قِيلَ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ، وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلَّمَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ، فَأَتِي بِهِ فَعَرَّفَهُ وَعَرَّأَ الْقُرْآنَ، فَأَتِي بِهِ فَعَرَّفَهُ وَعَرَأَ الْقُرْآنَ ، فَأَتِي بِهِ فَعَرَّفَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ ، فَأَلِي عَلَى عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِي وَالنَّارِ، وَرَجُلٌ تَعَلَّمْ الْعِلْمَ لِيُقَالَ: عَالِمٌ، وَقَرَأُتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ: عَالِمٌ، وَقَرَأُتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ: هُو قَارِئٌ ، فَقَدْ قِيلَ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِي فِي النَّارِ، وَرَجُلٌ وَسَعَ هُو قَارِئٌ ، فَقَدْ قِيلَ، وَقَرَأُتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ: عَالٍ ، وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ: عَالٍ ، وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ: هُو قَارِئٌ ، فَقَدْ قِيلَ، وُقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ: عَالٍ ، فَقَدْ قِيلَ، وَوَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ: عَالِمُ ، فَقَدْ قِيلَ، وَرَجُلٌ وَسَعِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِي فِي النَّارِ، وَرَجُلٌ وَسَعَ

⁽١) كما عند الطبري في «تفسيره » (٢٣٩٦٠) بسند ضعيف ، وصح عن مجاهد عند الطبري (١) كما عند الطبري (٢٣٩٦٣) ، وعن قتادة (٢٣٩٦٧) ، وثبت عن ابن عباس أنه قال : « يحبهم ويحببهم » عند الطبري (٢٣٩٦٥) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣١٣/٣٧٣) .

-€

اللهُ عَلَيْهِ ، وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ ، فَأَتِي بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا إِلاَّ أَنْفَقْتُ فِيهَا لِكَ ، قَالَ عَمِلْتَ فِيهَا إِلاَّ أَنْفَقْتُ فِيهَا لِكَ ، قَالَ كَذَبْتَ ، وَلَكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ : هُوَ جَوَادٌ ، فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ » (١).

ولو لم يكن للمرائي من الخزي والعذاب إلا هذا لكفاه صارفًا عن هذا الداء الخطير.

وتدبر هذه الآية التي تزلزلُ القلبَ ، وترجفُ الفؤادَ ؛ قال تعالى: ﴿ وَقَدِمْنَآ إِلَىٰ مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَـُهُ هَبَـآ اَءُ مَّنتُورًا ﴾ [الفرقان: ٢٣] ؛ أي: لا قيمة للعمل ولا وزن له ولا كرامة!!

ستُنقِّب في صحيفتك : أين الصلاة ؟ لا أرى لها أثرًا ! أين مجالسُ العلم ؟ لا أرى لها أثرًا ! أين أمري بالمعروف ونهيي عن المنكر؟ أين قيامي لله بالليل؟ أين العملُ ؟ لا أثر له ؛ لأنه لم يكن خالصًا لله على ؛ بل كان من أجل الناس ، ومن أجل الدنيا!! ﴿يَوْمَ لاَ يَنْهُ مَالُ وَلا بَنُونَ ﴿ إِلَّا مَنْ أَنَى اللَّهَ بِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴾ [الشعراء:٨٨، ٨٩].

وقوله: ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلٍ ﴾ هي النكرة التي تفيد العمومَ والشمول ؛ سواء كان العمل قوليًّا أو قلبيًّا أو بالجوارح ما دمت لم تبتغ بهذا العمل - وإن قلَّ - وجه الله ؛ فلن تجد له أثرًا في صحيفتك يوم تلقى الله!!

إِنْ عملت من أجل الشهرة ، أو من أجل المحمدة والثناء ؛ فستنالُ ما عملتُ من أجله ، وستأخذه في الدنيا ، أما بين يدي الله تبارك وتعالى ؛ فلن تجد لهذا العملِ أي أثر على الإطلاق !!

فالله تبارك وتعالى لا يقبلُ من الأعمال إلا ما كان خالصًا صوابًا، والخالصُ هو ما ابتغي به وجه الله تَعلَى ، والصواب هو ما كان موافقًا لهدي رسول الله تَعَلَيْهُ ؛ قال – جلَّ وعلا: ﴿فَنَ كَانَ يَرْجُواْ لِقَاءَ رَبِّهِۦ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكَ بِعِبَادَةِ رَبِّهِۦ أَحَدًا ﴾

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإمارة ، باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار (١٩٠٥) .

[الكهف: ١١٠] ، وقال سبحانه: ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ تُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَآءَ ﴾. [البينة:٥]

فيا طلبةَ العلم ، تدبروا هذا الحديثَ المهيبَ الذي يخلع القلبَ ؛ فإن أولَ من تسعر بهم النار يوم القيامة ثلاثة : منهم عالم وقارئ للقرآن ؛ لأنه لم يتق اللهَ في علمه ، ولم يبتغ بعلمه وجه الله ؛ إنها أراد المحمدةَ والثناءَ والشهرةَ والمكانةَ .

ففي «سنن الترمذي» وغيره (١) وصححه شيخنا الألباني من حديث كعب بن مالك ﴿ أَنْ النَّبِيَّ عَلَيْكُ قَال : « مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُجَارِيَ بِهِ الْعُلْمَاءَ ، أَوْ لِيُهَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ ، أَوْ يَصْرِفَ بِهِ وُجُوهَ النَّاسِ إِلَيْهِ ، أَدْخَلَهُ اللهُ النَّارَ » .

وفي « الصحيحين » (٢) من حديث أسامة بن زيد ﴿ ، أنه عَيْنَ قال : « يُؤْتَى بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ ، فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُ بَطْنِهِ ، فَيَدُورُ بِهَا كُمَا يَدُورُ الْحِبَارُ بِالرَّحَى ، فَيَجْتَمِعُ إِلَيْهِ أَهْلُ النَّارِ ، فَيَقُولُونَ : يَا فُلاَنُ ، مَا لَكَ ؟ أَلَمْ تَكُنْ تَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلاَ آتِيهِ ، بِالْمَعْرُوفِ وَلاَ آتِيهِ ، وَأَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ؟ فَيَقُولُ : بَلَى ، قَدْ كُنْتُ آمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلاَ آتِيهِ ، وَأَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ؟ فَيَقُولُ : بَلَى ، قَدْ كُنْتُ آمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلاَ آتِيهِ ، وَأَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ » !!!

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۞ [الصف:٢، ٣] .

وقال الله تبارك وتعالى : ﴿أَتَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبِرِ وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُمْ وَأَنتُمْ لَتُلُونَ ٱلْكِئنَبُّ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾[البقرة:٤٤].

⁽۱) أخرجه الترمذي ، كتاب العلم ، باب ما جاء فيمن يطلب بعلمه الدنيا (٢٦٥٤) ، وصححه الألباني في «صحيح الترغيب» (١٠١) ، ولعله لشواهده ؛ فقد أخرجه ابن ماجه في المقدمة (٢٥٩) عن حذيفة ، وأخرجه برقم (٢٦٠) ، وأبو داود كذلك (٣٦٦٤) عن أبي هريرة .

⁽۱) أخرجه البخاريُّ ، كتاب بدء الوحي ، باب صفة النار وأنها مخلوقة (٣٢٦٧) ، وكتاب الفتن باب الفتن باب الفتن التي تموج موج البحر (٧٠٩٨) ، ومسلم ، كتاب الزهد والرقائق ، باب عقوبة من يأمر بالمعروف ولا يفعله ، وينهى عن المنكر ويفعله (٢٩٨٩) .

وفي « الصحيحين » (١) عن سعد بن أبي وقاص ﴿ أَن النَّبِيَّ يَأْلِكُ قَالَ لَه : « إِنَّكَ لَنْ تُخَلَّفُ فَتَعْمَلَ عَمَلًا صَالِحًا إِلَّا ازْدَدْتَ بِهِ دَرَجَةً وَرِفْعَةً » .

وفي الحديث الذي رواه أحمد في «مسنده» وغيره (٢) بسندٍ صحيح بمجموع طرقه وشواهده من حديث أنس بن مالك ﴿ أَن النَّبِيَّ عَلَّكُ قال : « ثَلَاثٌ لاَ يُغِلَّ عَلَيْهِنَّ صَدْرُ مُسْلِم : إِخْلاَصُ الْعَمَلِ لله ﴿ يَكُ ، وَمُنَاصَحَةُ أُولِي الأَمْرِ ، وَلُزُومُ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ ، فَإِنَّ دَعُوتَهُمْ تُحِيطُ مِنْ وَرَائِهِمْ ».

أي: أن قلبَ المرء المسلم لا يبقى فيه غلّ ، ولا يحمل الغلَ مع هذه الثلاثة ؛ بل هذه الثلاثة تنفى عن القلب غله ، وتنقيه منه ، وتخرجه عنه .

فتأتي هذه الثلاثةُ لتملأ القلبَ صفاءً وإخلاصًا ، ولتستخرجَ من القلب الغلَ ؛ فدواءُ الغلِّ لا يكون إلا بتجريد الإخلاص والنصح ومتابعة جماعة المسلمين ومتابعة السنة.

وفي « الصحيحين » (٣) من حديث أبي موسى ﴿ قال: سُئِلَ رَسُولُ الله ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يُقَاتِلُ شَجَاعَةً ، وَيُقَاتِلُ حَمِيَّةً ، وَيُقَاتِلُ رِيَاءً ، أَيُّ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ الله ؟ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ : « مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ الله هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ الله » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب حجة الوداع (٤٤٠٩) ، وفي الدعوات (٦٣٧٣) ، وفي الذعوات (٦٣٧٣) . وفي الفرائض (٦٧٣٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الوصية ، باب الوصية بالثلث (١٦٢٨) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/ ٢٢٥) ، والبيهقي في «الشعب» (٦/ ٦٦) ، والضياء في «المختارة» (٣/ ٢٦) ، والطبراني في «الأوسط» (٩٤٤٤) ، وفي «مسند الشاميين» (٨٧) ، وتمام في «الفوائد» (٩) ، وابن عساكر في «تاريخه» (٢٧/ ٢٠) و(٣٤/ ١٥) ، وأبو عمرو بن حكيم المديني في «جزء حديث نضر الله» (٣٦ ، ٣٨، ٤٠) ، وله شواهد كثيرة عن زيد بن ثابت ، وابن مسعود ، وأبي سعيد الخدري ، وجبير بن مطعم ﴿ وغيرهم ، وصححه لغيره الألباني في «الصحيحة» (٤٠٤) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب العلم ، باب من سأل وهو قائم ، عالـمًا جالسًا (١٢٣) ، وكتاب الجهاد والسير ، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا (٢٨١٠) ، ومسلمٌ ، كتاب الإمارة ، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (١٩٠٤) .

وفي الحديث الذي رواه « مسلم » (١) من حديث أبي هريرة ﴿ أَن النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « إِنَّ اللهَ تَعَالَى لاَ يَنْظُرُ إِلَى صُوَرِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ ».

فاطرح الرياءَ عن قلبك ؛ فما أشد خطورته؟! وما أعظم إثمَه وعقوبته؟! ﴿ كَالَّذِي يُنفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ ٱلنَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَٱلْمَوْمِ ٱلْآخِرِ ۖ فَمَدَ لُهُ , كَمَثَلِ صَفُوانٍ عَلَيْهِ تُرَابُ فَأَصَابَهُ، وَابِلُ فَتَرَكَهُ، صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَا كَسَبُواً وَٱللَّهُ لا يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلْكَفِرِينَ ﴾ [البقرة: ٢٦٤] ؛ قال الحافظ ابن كثير عشم عند هذه الآية : «أي: لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى كما تبطلُ صدقة من راءى بها الناس ، فأظهر لهم أنه يريدُ وجهَ الله ، وإنها قصده مدحُ الناس له أو شهرته بالصفات الجميلة ؛ ليشكر بين الناس ، أو يقال: إنه كريم ، ونحو ذلك من المقاصد الدنيوية مع قطع نظره عن معاملة الله تعالى وابتغاء مرضاته وجزيل ثوابه ، ولهذا قال : ﴿ وَلَا يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَٱلْمِؤْمِرِ ٱلْآخِرِ ﴾ ثم ضرب تعالى مثل ذلك المرائي بإنفاقه ، قال الضحاك: والذي يتبع نفقته منًّا أو أذًى ؛ فقال: ﴿ كَمَثَلِ صَفْوَانِ ﴾ وهو جمع صفوانة ؛ فمنهم مَنْ يقولُ: الصفوان يستعمل مفردًا أيضًا ، وهو الصفا ، وهو الصخر الأملس ﴿ عَلَيْهِ تُرَابُ فَأَصَابَهُ, وَابِلٌ ﴾ هو المطر الشديد ﴿ فَتَرَكَهُ، صَلْدًا ﴾ ؛ أي : فترك الوابلُ ذلك الصفوان صلدًا : أي : أملس يابسًا ، أي: لا شيء عليه من ذلك التراب ؛ بل قد ذهب كله ؛ أي: وكذلك أعمال المرائين تذهب وتضمحل عند الله ، وإن ظهر لهم أعمالُ فيها يرى الناسُ ، كالتراب ، ولهذا قال : ﴿ لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُواْ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْكَنْفِرِينَ ﴾ انتهى .

فهيا - أيها الحبيب - تخلُّص من هذا الداءِ العضالِ بمعرفة العلاج القويم والحصن الحصين .

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة ، باب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وعرضه و وماله (٢٥٦٤) .



🔾 فما الدواء لهذا الداء؟ والجواب في نقاط محددة:

• أولا : الاستعانة بالله تبارك وتعالى على تحقيق الإخلاص .

والإخلاصُ لغةً:

قال ابنُ فارس (١): « الخاء واللام والصاد أصلٌ واحدٌ مطرد ، وهو تنقية الشيء وتهذيبه » .

وقال الراغب (٢): « الخالص كالصافي إلا أن الخالصَ هو ما زال عنه شوبُهُ بعد أن كان فيه ، والصافي قد يُقال لما لا شوبَ فيه ، ويُقال : خَلَّصْتُهُ فَخَلَصَ ».

وقال ابنُ منظور (٣): «خَلَصَ الشيءُ بالفتح، يَخْلُص خُلُوصًا وخَلَاصًا إذا كان قد نَشَبَ ثم نَجَا وَسَلِمَ، وأخلصه وخلصه وأخلص لله دِينَهُ: أَمْحُضَهُ، وأُخْلَص الشيءَ: اختاره، وقُرِئَ: إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ المُخْلِصِينَ، وَالمُخْلَصِينَ.

قال ثعلبُ: يعني بالمُخلِصِين الذين أَخْلَصُوا العبادة لله تعالى ، وبالمُخْلَصِين الذين أَخْلَصُوا العبادة لله تعالى ، وبالمُخْلَصِين الذين أَخْلَصَهُم الله عَنْ ، والتَّخْلِيصُ : التَّنْجِيَةُ من كلِّ مَنْشَبٍ ، تقول : خَلَّصْتُهُ من كذا تَخْلِيصًا ، أي : نَجَّيْتُهُ تَنْجِيَةً فَتَخَلَّصَ ، والإِخْلاصُ في الطَّاعة تَرْكُ الرِّياءِ.

وقال الفيروز آبادي (٤) : « أَخْلَصَ لله : تَرَكَ الرِّيَاءَ » .

واصطلاحًا:

قال الكفويُّ (°): « هو القصد بالعبادة على أن يعبد المعبود بها وحده . وقيل : تصفية السرِّ والقولِ والعملِ » .

⁽١) «معجم مقاييس اللغة» (٣٢٧) ط دار الفكر.

⁽٢) «المفردات» (٢٩٢) ط القلم.

⁽٣) «لسان العرب» (٣/ ١٧٦) ط الحديث.

⁽٤) «القاموس المحيط» (٣٨٧) ط المعرفة .

^{(°) «}الكليات» (٦٤) ط الرسالة.

وقال الجُرجانيُّ (١): « هو تخليص القلب عن شائبة الشوب المكدر لصفائه ، وتحقيقه أن كُلَّ شيء يتصور أن يشوبه غيره ، فإذا صفا عن شوبه وخلص عنه يسمى : خالصًا ، ويسمى الفعل المخلص : إخلاصًا .

قال الله تعالى : ﴿مِنْ بَيْنِ فَرَثِ وَدَمِ لَبَنَا خَالِصًا ﴾ [النحل:٦٦] ، فإنها خُلُوصُ اللبن أن لا يكون فيه شوبٌ من الفرث والدم ، وقال الفضيل بن عياض: ترك العمل لأجل الناس رياء ، والعمل لأجلهم شرك ، والإخلاص: الخلاص من هذين .

وقيل هو : أن لا تطلب لعملك شاهدًا غير الله ، وقيل : هو تصفية الأعمال من الكدورات » .

وقيل : « هو تصفية العمل عن ملاحظة المخلوقين » (7) .

وقيل : «هو إفراد الحق سبحانه بالقصد في الطاعة» .

وقيل: «التوقي من ملاحظة الخلق حتى عن نفسك» ، وقيل: «استواء أعمال العبد في الظاهر والباطن ، والرياء: أن يكون ظاهره خيرًا من باطنه ، والصدق في الإخلاص: أن يكون باطنه أعمر من ظاهره».

وقيل : « الإخلاص نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الخالق » (٣) .

ومنزلةُ الإخلاص منزلة عظيمة ، ومقام جليل ؛ إذ لا يقبل الله قولًا ولا عملًا ولا حالًا إلا بالإخلاص والاتباع .

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَمَا أُمِرُواْ إِلَّا لِيَعْبُدُواْ اَلِلَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اَلِدِينَ حُنَفَآءَ وَيُقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُواْ ٱلزَّكُوٰةَ ۚ وَذَالِكَ دِينُ ٱلْقَيْمَةِ ﴾ [البينة:٥] .

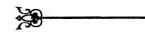
وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّا أَنَزَلْنَاۤ إِلَيْكَ ٱلۡكِتَنَبَ بِٱلۡحَقِّ فَٱعْبُدِٱللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ ٱلدِينَ ۞ أَلَالِلَهِٱلدِينُ ٱلْخَالِصُ ﴾ [الزمر:٢،٣].

⁽١) «التعريفات» (٢١) ط دار الحديث.

⁽٢) «معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم» للسيوطي (٢١٩) ط مكتبة الآداب .

⁽٣) «المدارج» (٢/ ٧٦) ط دار الحديث .

-65



وقال الله تبارك وتعالى لنبيه عَيْظِيْ : ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِى وَتَحْيَاىَ وَمَمَاقِ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴿ الْاَنْعَامِ:١٦٢، ١٦٣] .

و قال الله ﷺ : ﴿ الَّذِي خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَٱلْحَيَوْةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيْكُمْ أَكُمُ أَكُمُ أَكُمُ أَكُمُ أَكُمُ أَكُمُ اللَّهِ عَمَلًا ﴾ [الملك:٢] .

قال الفضيل بن عياض على حينها سئل عن قوله تعالى : ﴿ لِبَّالُوَكُمُ آَيَّكُمُ آَيَكُمُ آَيَّكُمُ الله عَبَلاً عَلَيْ الله عَلَيْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلَيْ عَلَ

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنَ أَسْلَمَ وَجْهَهُ, لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنُ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إ إِبْرَهِيمَ حَنِيفًا ۗ وَأَتَّخَذَ ٱللَّهُ إِبْرَهِيمَ خِلِيلًا ﴾ [النساء: ١٢٥].

وها هو الخليل إبراهيم - إمام المخلصين ، وقدوة المحققين ؛ بل وأسوة سيد المرسلين - يتضرع إلى الله تعالى أن يحميه هو وبنيه من أن يعبدوا الأصنام ؛ فيقول : ﴿ وَٱجۡنُبۡنِى وَبَنِيۡ أَن نَعۡبُدَ ٱلْأَصۡنَامَ ﴾ [إبراهيم:٣٥] .

وها هو ـ عليه الصلاة والسلام ـ أيضًا يأمره ربه تعالى برفع القواعد من البيت الحرام ، فيرفعها امتثالًا لأمر ربه ، ومع ذلك يتضرعُ إلى الله تعالى ، ويقول: ﴿رَبَّنَا نُقَبَّلُ مِنَا ۖ إِنَّكَ أَنتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [البقرة:١٢٧] .

والإخلاص سبب لتفريج الكربات ، وللخروج من المهالك والملمات .

ففي « الصحيحين » (٢) من حديث ابن عمر هيئ في قصة الثلاثة الذين انطلقوا إلى الغار والذين سقطت عليهم الصخرةُ وآواهم المبيتُ إلى الغار ، قال النّبي عَيْنِهُمُ الْمَطَرُ ، فَأُووْا إِلَى غَارٍ فِي جَبَلٍ ، النّبي عَيْنِهُمُ الْمَطَرُ ، فَأُووْا إِلَى غَارٍ فِي جَبَلٍ ،

⁽١) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٨/ ٩٨) بإسنادٍ لا بأس به.

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإجارة ، باب من استأجر أجيرًا فترك أجره فعمل فيه المستأجر فزاد (٢٢٧٢) ، وانظر : (٢٢١٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، باب قصة أصحاب الغار الثلاثة والتوسل بصالح الأعمال (٢٧٤٣) .

فَانْحَطَّتْ عَلَى فَم غَارِهِمْ صَخْرَةٌ مِنَ الْجَبَلِ فَانْطَبَقَتْ عَلَيْهِمْ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْض : انْظُرُوا أَعْمَالاً عَمِلْتُمُوهَا صَالِحَةً لله ؛ فَادْعُوا اللهَ تَعَالَى بِهَا ، لَعَلَّ اللهَ يَفْرُجُهَا عَنْكُمْ ، فَقَالَ أَحَدُهُمُ : اللَّهُمَّ إِنَّهُ كَانَ لِي وَالِدَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ ، وَامْرَأَتِي ، وَلِيَ صِبْيَةٌ صِغَارٌ أَرْعَى عَلَيْهِمْ ؛ فَإِذَا أَرْحُتُ عَلَيْهِمْ حَلَبْتُ فَبَدَأْتُ بِوَالِدَيَّ فَسَقَيْتُهُمَا قَبْلَ بَنِيَّ ، وَأَنَّهُ نَأَى بِي ذَاتَ يَوْم الشَّجَرُ ، فَلَمْ آتِ حَتَّى أَمْسَيْتُ فَوَجَدْتُهُمَّا قَدْ نَامَا ، فَحَلَبْتُ كَمَا كُنْتُ أَحْلُبُ ، فَجِئْتُ بِالْحِلاَبِ فَقُمْتُ عِنْدَ رُؤُوسِهِمَا ، أَكْرَهُ أَنْ أُوقِظَهُمَا مِنْ نَوْمِهِمَا ، وَأَكْرَهُ أَنْ أَسْقِيَ الْصِّبْيَةَ قَبْلَهُمَا ، وَالصِّبْيَةُ يَتَضَاغُوْنَ عِنْدَ قَدَمَيَّ ، فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ دَأْبِي وَدَأْبَهُمْ حَتَّى طَلَّعَ الْفَجْرُ ، فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَافْرُجْ لَنَا مِنْهَا فُرْجَةً ، نَرَى مِنْهَا السَّمَاءَ ، فَفَرَجَ اللهُ مِنْهَا فُرْجَةً ، فَرَأَوْا مِنْهَا السَّمَاءَ ، وَقَالَ الآخَرُ: اللَّهُمَّ إِنَّهُ كَانَتْ لِيَ ابْنَةُ عَمِّ أَحْبَبْتُهَا كَأَشَدِّ مَا يُحِبُّ الرِّجَالُ النِّسَاءَ، وَطَلَبْتُ إِلَيْهَا نَفْسَهَا فَأَبَتْ ، حَتَّى آتِيَهَا بِهِائَةِ دِينَارٍ ، فَتَعِبْتُ حَتَّى جَمَعْتُ مِائَةَ دِينَارٍ ، فَجِئْتُهَا بَهَا ، فَلَمَّا وَقَعْتُ بَيْنَ رِجْلَيْهَا ، قَالَتْ ؛ يَا عَبْدَ الله ، اتَّقِ اللهَ ، وَلاَ تَفْتَح الْخَاتَمَ إِلَّا بُحَقِّهِ ، فَقُمْتُ عَنْهَا ، فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ ، فَأَفْرُجْ لَنَا مِنْهَا فُوْجَةً ، فَفَرَجَ لَـهُمْ ، وَقَالَ الآخَرُ : الْلَّهُمَّ إِنِّي كُنْتُ اسْتَأْجَرْتُ أَجِيرًا بِفَرَقِ ٓ أَرُزِّ ، فَلَمَّا قَضَى عَمَلَهُ قَالَ : أَعْطِنِي حَقِّي ، فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ فَرَقَهُ فَرَغِبَ عَنْهُ ، فَلَمْ أَزَلْ أَزْرَعُهُ حَتَّى جَمَعْتُ مِنْهُ بَقَرًا وَرِعَاءَهَا ، فَجَاءَنِي فَقَالَ : اتَّقِ اللهَ وَلاَ تَظْلِمْنِي حَقِّي ، قُلْتُ : اذْهَبْ إِلَى تِلْكَ الْبَقَرِ وَرَعَائِهَا فَخُذْهَا ، فَقَالَ : اتَّقِ اللهَ وَلاَ تَسْتَهْزِئْ بي ، فَقُلْتُ : إِنِّي لاَ أَسْتَهْزِئُ بِكَ ، خُذْ ذَلِكَ الْبَقَرَ وَرِعَاءَهَا ، فَأَخَذَهُ فَذَهَبَ بِهِ ، َ فَإِنَّ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي فَعَلْتُ ذَلَكَ اَبْتِغَاءَ وَجْهِكَ ، فَافْرُجْ لَنَا مَا بَقِيَ ، فَفَرَجَ اللهُ مَا بَقِيَ » .

وأنا أقول: لو وَقَعْتَ الآن في كَرْبِ وشدَّةٍ هل تجد عندك عملًا خالصًا من كل شوائب الشرك لتتضرع به إلى الله تعالى؟ هل ستتذكر عملًا ثُحبُّ أن تُقبِل به على الله تعالى، وتفرح أن تتضرع به إليه ؛ إذ كان خالصًا لم تَشُبْهُ أيُّ شائبةٍ من شوائب الشرك ، ولم تُعكِّره شائبةٌ من شوائب البدعة ، وكان خالصًا صوابًا ؟ أسأل الله أن يرزقنا الإخلاص والاتباع .

-€



ولفظُ البخاريِّ : « إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَا سِرْتُمْ مَسِيرًا ، وَلَا قَطَعْتُمْ وَادِيًا ، إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ » قَالُوا : يَا رَسُولَ الله ، وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ ؟ قَالَ : «وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ ، حَبَسَهُمْ الْعُذْرُ » .

وقد ترجم الإمامُ البخاريُّ لهذا الباب في كتاب الجهاد ترجمةً فقيهةً ؛ فقال : «باب مَنْ حبسه العذرُ عن الغزو» .

بل ربها يُحرم من الأجر من شارك في القتال ، وربها تسعرُ به النارُ ، وربها ينال هذا المحبوسُ المعذورُ الأجرَ كاملًا غير منقوص ؛ كها في «صحيح مسلم» (٣) من حديث سهل بن حنيف ومن حديث أنس عَيْنَا أن النَّبي عَيَّنَا قال : « مَنْ سَأَلَ اللهَ الشَّهَادَةَ بِصِدْقِ بَلَّعَهُ اللهُ مَنَازِلَ الشَّهَدَاءِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ ».

والله يعلمُ الصادقَ من الكاذب ؛ اللهم اجعلنا من الصادقين .

وفي « الصحيحين » (٤) عن عمر الله أن النَّبيَّ عَيْكُ قال :

﴿ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِلَى امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجهاد ، باب من حبسه العذر عن الغزو (٢٨٣٩) عن جابر ﷺ ، وفي المغازي (٢٨٣٩) عن أنس ﷺ .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإمارة ، باب ثواب من حبسه عن الغزو مُرض أو عذر آخر (١٩١١) .

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإمارة ، باب استحباب طلب الشهادة في سبيل الله تعالى (١٩٠٩) عن سهل ﷺ وبرقم: (١٩٠٨) عن أنس ﷺ.

^{(&}lt;sup>٤)</sup> أخرجه البخاريُّ ، كتاب بدء الوحي ، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله عَيَّكُ ؟ (برقم: ١) ، ومسلمٌ ، كتاب الإمارة ، باب قوله عَيَّكُ: «إنها الأعمال بالنيات» (١٩٠٧).

فانظر إلى صدق النية ، وإلى ثمرة الإخلاص ؛ فإنك تنال أجر شهيد يفتن بالطائرات والصواريخ والقاذفات إن علم الله منك أنك تريد الشهادة بصدق .

ورحم الله القائل:

يا راحكين إلى البيت العتيق لقد سرتم جسومًا وسرنا نحن أرواحا إنا أقمنا على على على على أرواحا

إنه الإخلاص والصدق ، وبه تفاضل العاملون ؛ فالقرآن ما تغير لفظهُ ، والسنة ما تغير لفظهُ ، والمتكلمون كثيرون ، لكن الذي يفرق بين الجميع هو الإخلاص ، و ﴿ ذَلِكَ فَضَلُ اللَّهِ يُؤْمِيهِ مَن يَشَآءٌ وَاللَّهُ نُو الْفَضّلِ ٱلْعَظِيمِ ﴾ [الجمعة:٤] .

وقد يُكْتَب لك الآن في ميزانك وفي سِجلِّك وفي كتابك أنك بنيت لله مسجدًا أو بنيت لله مُجَمَّعًا ، وكفلت آلاف الأيتام!! وأنت لم تكفل يتيًا ، ولم تُسهم بنافذة في مسجد ، ولا بلبنة في بنائه ؛ ولكنه الإخلاص والنوايا الحسنة..

روى الإمام أحمد في «مسنده» ، والترمذيُّ في «سننه» (١) من حديث أبي كبشة الأنهاري ﴿ أَن النَّبِي عَيْلِهُ قال : « ثَلاَثُ أَقْسِمُ عَلَيْهِنَّ ، وَأُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا فَاحْفَظُوهُ ، قَالَ : فَأَمَّا الثَلاَثُ الَّذِي أُقْسِمُ عَلَيْهِنَّ ؛ فَإِنَّهُ مَا نَقَّصَ مَالَ عَبْدِ صَدَقَةٌ ، فَاحْفَظُوهُ ، قَالَ : فَأَمَّا الثَلاَثُ الَّذِي أُقْسِمُ عَلَيْهِنَّ ؛ فَإِنَّهُ مَا نَقَّصَ مَالَ عَبْدِ صَدَقَةٌ ، وَلاَ ظُلِمَ عَبْدٌ بِمَظْلَمَةٍ ، فَيَصْبِرُ عَلَيْهَا إِلاَّ زَادَهُ اللهُ ﷺ عِزَّا ، وَلاَ يَفْتَحُ عَبْدٌ بَابَ مَسْأَلَةٍ إِلاَّ فَتَحَ اللهُ لَهُ بَابَ فَقْر ، وَأَمَّا الَّذِي أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا فَاحْفَظُوهُ ؛ فَإِنَّهُ قَالَ : إِنَّمَا الدُّنْيَا لأَرْبَعَةِ نَفَو : عَبْدُ رَزَقَهُ اللهُ ﷺ مَالًا وَعِلْمًا ، فَهُو يَتَقِي فِيهِ رَبَّهُ ، وَيَصِلُ فِيهِ اللهُ ﷺ وَلَمْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَمْلِ فُلاَنٍ ، قَالَ : وَعَبْدُ رَزَقَهُ اللهُ ﷺ عِلْمًا وَعِلْمًا وَلَمْ يَوْفِي عَمْلِ فُلانٍ ، قَالَ : وَعَبْدُ رَزَقَهُ اللهُ ﷺ عِلْمًا وَلَمْ يَوْ مَالًا ، قَالَ : وَعَبْدُ رَزَقَهُ اللهُ ﷺ عِلْمًا وَلَمْ يَوْ مَالًا وَعِلْمًا وَلَاثُ يَعْمَلِ فُلانٍ ، قَالَ : وَعَبْدُ رَزَقَهُ اللهُ عَلَى عَمِلُ فُلانٍ ، قَالَ : وَعَبْدُ رَزَقَهُ اللهُ عَلَى عَمْلِ فُلانٍ ، قَالَ : وَعَبْدُ رَزَقَهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَمْلُ وَلَا يَعْمَلُ فُلانًا وَلَمْ يَرُزُقُهُ مَالًا ، قَالَ : فَهُو يَقُولُ : لَوْ كَانَ لِي مَالٌ عَمِلْتُ بِعَمَلِ فُلانٍ ، قَالَ : وَعَلْمَ وَالَ اللهُ عَمِلُ فُلانٍ ، قَالَ : وَعَالًا فَالَانُ إِلَا عَمْلُ فُلانٍ ، قَالَ : وَعَالًا وَلَمْ يَرُونُونُ مَالًا ، قَالَ : وَعَوْلُ : لَوْ كَانَ لِي مَالٌ عَمِلْتُ بِعَمَلِ فُلانٍ ، قَالَ : وَلَا قُلْلَا ، قَالَ : وَلَا يَا يَا اللّهُ عَمْلُو اللّهُ عَمْلُو اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَمْلُ فُلَانٍ ، قَالًا ، فَيَصِلُ فَلِي اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَمْلُ فُلانَا ، قَالًا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

⁽۱) أخرجه أحمد (٤/ ٢٣٠، ٢٣١) ، والترمذي ، كتاب الزهد ، باب ما جاء مثل الدنيا أربعة نفر (٢٣٢) ، وقال: «حديث حسن صحيح » ، وابن ماجه ، كتاب الزهد ، باب النية (٢٢٨) ، ووكيع في «الزهد» (٢٤٠) ، والطبراني في «الكبير» (٢٢/ ٢٦٧) ، والطحاوي في «شرح المشكل» (٢٦٣) ، والبيهقي في «الكبرى» (٤/ ١٨٩) ، والبغوي في «شرح المشكل» (٤٠٩٧) ، وصححه الألباني في «صحيح الترمذي ، وابن ماجه» و«صحيح الترغيب» (٤٠) .

فَأَجْرُهُمَا سَوَاءٌ ، قَالَ : وَعَبْدٌ رَزَقَهُ اللهُ مَالًا وَلَمْ يَرْزُقْهُ عِلْمًا ، فَهُوَ يَخْبِطُ فِي مَالِهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ، لاَ يَتَّقِي فِيهِ رَبَّهُ عَلَى اللهِ عَلَمُ لله فِيهِ حَقَّهُ ، فَهَذَا بِأَخْبَثِ عِلْمٍ ، لاَ يَتَّقِي فِيهِ رَبَّهُ عَلَى اللهُ مَالًا وَلاَ عِلْمًا ، فَهُوَ يَقُولُ : لَوْ كَانَ لِي مَالُ لَعَمِلْتُ اللهَ مَالُ فَكُو يَقُولُ : لَوْ كَانَ لِي مَالُ لَعَمِلْتُ بِعَمَلِ فُلاَنٍ ، قَالَ : هِيَ نِيَّتُهُ ؛ فَوِزْرُهُمَا فِيهِ سَوَاءٌ » .

وقد يسألني طالبُ علم نجيبٍ ويقول: كيف ذلك ؟!! والرسول عَيَّاللَّهُ يقول؟ كما في «الصحيحين» (١) عن أبي هريرة ﴿ ، وعن ابن عباس ﴿ عَنَا النَّبِيَّ عَيْلِكُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

شتان شتان بين هذا وذاك ؛ شتان بين رجل هم بسيئة فتذكر الله على ، وارتجف قلبه حبًّا لله ، وخوفًا منه ؛ فترك المعصية وهو قادر عليها ؛ فهذا يعطيه الله حسنة ، وبين رجل خرج ليسرق بيتًا وأخذ معه المفاتيح وما يحتاجُ إليه ، ووصل إلى البيت ليباشر السرقة ؛ فعلم أن أهل البيت مستيقظون ؛ فعاد على وجهه ، وقد أجَّل السرقة إلى يوم آخر ؛ فهذا والذي سرق سواء ، فهو بنيته فوزرهما سواء ، ومن تزين للناس بها ليس فيه سقط من عين الله ، وأسقطه الله من أعين الناس ، وهذا مرض عضال جدًّا بين بعض طلبة العلم ؛ فقد يحفظ الطالبُ مسألةً أو بعض المسائل من مسائل الأصول الثقيلة ، ونيته وهو يعلم ذلك من نفسه تمامًا – والله يعلم نيته مِنْ حفظ هذه المسائل – أن يتأسَّد بها ، ويتنمَّر على أقرانه في مجلس العلم – أو ليتأسَّد بها ، ويتنمَّر على أقرانه في مجلس العلم – أو ليتأسَّد بها ، ويتنمَّر على أورانه في مجلس العلم – أو ليتأسَّد بها ، ويتنمَّر على أورانه في مجلس العلم – أو ليتأسَّد بها ، ويتنمَّر بها على قرينه ؛ بل على شيخه!!

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُواْ كَلَامَ اللهِ ﴾ [الفتح: ١٥] (٧٥٠١) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب إذا هم العبد بحسنة كتبت ، وإذا هم بسيئة لم تكتب (١٢٨) ، عن أبي هريرة ﴿ واللفظ لمسلم ، وأخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب من هم بحسنة أو سيئة (٦٤٩١) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان (١٣١) عن ابن عباس هيئه .

درجات الإخلاص:

والإخلاص على ثلاث درجات(١):

الدرجة الأولى: إخراج رؤية العمل عن العمل ، والخلاص من طلب العوض على العمل ، والنزول عن الرضا بالعمل ؛ فالعامل يعرض له في عمله ثلاث آفات ؛ كما قال ابنُ القيم ﴿ فَهُ ؛ رؤية العمل وملاحظته ، يعني : يفتخر به ، ويمتن به ، ويدل به ، وطلب العوض على العمل يريد العوض من الناس أو من الله ﷺ ؛ فإن كان من الناس ؛ فهو رياء ، وإن كان يطلب من الله تبارك وتعالى ؛ فهو إخلاص ؛ فالله ﷺ وَعَد مَنْ فَعَلَ كَذَا : أَن يَكُونَ ثُوابِهِ كَذَا وَكَذَا ، وَوَعَدَ رَسُولُ اللهِ عَيْشَكُمْ مَنْ فعل كذا ؛ فله كذا وكذا ، والأحاديث في ذلك كثيرة ، ورضاه بالعمل وسكونه إليه هذه آفات تعرض للعامل في كل عمل يعمله إلا من رحم ربي سبحانه وتعالى ؟ فالدرجة الأولى ألا وهي: رؤية العمل الذي يخلصه من ذلك ومن طلب العوض عليه ، أن يكون شاهدًا لمنة الله عليه ، وفضله ، وتوفيقه له ، مطالعًا لعيب نفسه ؛ فالعبدُ المخلص سائر بين مطالعة المنة ، ومطالعة عيب النفس ، بمعنى : أن يعلم من نفسه لو خُلِّي بينه وبين نفسه لم يكن من فعله الصالح شيء البتة؛ فالنفس جاهلة وظالمة ، وطبعها الكسل ، وإيثار الشهوات ، والفتنة بالشبهات ، والنفس هي منبع كلِّ شرٍّ : ﴿إِنَّ ٱلنَّفْسَ لَأَمَّارَةُ إِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَقِيَّ ۚ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [يوسف:٥٦] ، وما كان ليصدر منك الخبرُ إلا بفضل الله ربيَّة ، ومنَّته عليك ، وتوفيقه لك ؛ فأنت تطالعُ عيب نفسك بعد مطالعتك لمنة ربك تبارك وتعالى ؛ فالخير الذي يصدر منك إنها هو محض فضل الله عليك لا منك ؛ قال الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَوْلَا فَضَٰلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُو وَرَحْمَتُهُ, مَا زَكَى مِنكُو مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِكِنَّ ٱللَّهَ يُـزَكِّي مَن يَشَآءٌ ﴾ [النور: ٢١].

وقال أهل الجنة : ﴿ ٱلْحَمَّدُ لِلَهِ ٱلَّذِي هَدَىٰنَا لِهَاذَا وَمَاكُنَّا لِنَهْتَدِي لَوَلَا أَنَّ هَدَىٰنَا ٱللَّهُ ﴾ [الأعراف: ٣٣] .

⁽¹⁾ «المدارج» (۲/ ۷۸) ط الحديث .

×9

وقال الله تبارك وتعالى لنبيه ﷺ : ﴿ وَلَوْلَاۤ أَن ثَبَّنْنَكَ لَقَدْكِدتَّ تَرۡكَنُ إِلَيْهِمۡ شَيۡتًا قَلِيـلًا ﴾[الإسراء:٧٤] .

فرسولُ الله عَيْكُ يحتاج إلى تثبيت من الله ؛ فكيف يكونُ حالي وحالك ؟! وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَلَكِنَ الله حَبَّ إِلَيْكُمُ الْإِيمَنَ وَزَيَّنَهُ, فِي قُلُوبِكُونَ ﴾ [الحجرات:٧] ؛ فكل عمل صالح إنها هو محضُ فضل ، وفي الحديث الذي رواه البخاريُّ (١) من حديث عائشة عَيْكُ قالت : سَأَلْتُ رَسُولَ الله عَيْكُ عَنْ الإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ : « هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ » .

فإذا كان هذا الالتفاتُ ـ وهو طرفة عين ـ اختلاسًا من الشيطان ؛ فكيف يكون حال التفات القلب ؟!!

فانظر إلى عيوبك وتقصيرك في العمل ؛ حتى لا تسكن إلى العمل ، أو تطمئن إلى ه عيوبك وتقصيرك في العمل ؛ حتى لا تسكن إلى العمل ، أو تطمئن إليه ؛ قال الله تبارك وتعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُوْتُونَ مَا ءَاتُواْ وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةً أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّمِمْ رَجِعُونَ ﴾ [المؤمنون: ٢٠] ، قالت عائشة ﴿ فَ يَا رسول الله ! الرَّجُلُ يَرْنِي وَيَسْرِقُ وَيَشْرَبُ الْخَمْرَ ، قَالَ : ﴿ لاَ يَا بِنْتَ الصِّدِيقِ ، وَلَكِنَّهُ الرَّجُلُ يَصُومُ وَيُصَلِّي وَيَتَصَدَّقُ ، وَهُوَ الْخَمْرَ ، قَالَ : ﴿ لاَ يَا بِنْتَ الصِّدِيقِ ، وَلَكِنَّهُ الرَّجُلُ يَصُومُ وَيُصَلِّي وَيَتَصَدَّقُ ، وَهُو يَخَافُ أَنْ لا يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ (٢).

الأمر الثاني: أن تعلم ما يستحقه الربُّ - تبارك وتعالى - من حقوق العبودية ، وآدابها الظاهرة والباطنة ؛ لتعلم يقينًا أنك أضعفُ وأعجزُ وأقلُّ مِنْ أن توفي الله تبارك وتعالى حَقَّه وقَدْره ، وبأنك لو سجدتَ في الطين لربك ما وفَّيت شُكْر نعمةٍ واحدةٍ من النعم التي أنعم اللهُ بها عليك ، فتنظر إلى تقصيرك في العمل وإلى حقيقة العبودية ؛ فلا تسكُنْ إلى عملك ولا تطمئن إليه ؛ بل لابد مِن الخجل مِن العمل مع

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأذان ، باب الالتفات في الصلاة (٧٥١) .

⁽٢) أخرجه الترمذي ، كتاب تفسير القرآن ، باب ومن سورة المؤمنون (٣١٧٥) ، وابن ماجه ، كتاب الزهد ، باب التوقي في العمل (٤١٩٨) ، وأحمد (٢/ ٢٠٥، ١٥٩) ، والحميدي في «مسنده» (٢٧٥) ، والحاكم (٢/ ٣٩٣، ٣٩٤) ، وصححه لشواهده الألباني في «الصحيحة» (٢٦٢) .

بذل الجهد بإخلاص ومتابعة ؛ فمن إخلاص العابد لله خجله من عمله ، وشدة حيائه من الله تبارك وتعالى أن يقبل عليه بهذا العمل ، وهو بهذه العيوب وبهذا التقصير (١) .. فها أحوجنا إلى الإخلاص! ولو أخلص العابدون ما رأينا هذا التشرذم والتهارج على ساحة الدعوة ؛ بل وعلى ساحة الأمة .. لو أخلص العابدون؛ لرأينا الخوف والوجل بدل العُجْب والغرور .. لو أخلص السائرون لوجدنا ساحة العمل قد أزهرت فيها من جديد زهورُ الحب في الله ، واقتلعت من باطن أرضها الكريمة الجليلة نباتات السوء من الحقد والحسد والغل والكراهية .. لو أخلص السائرون لوجدنا أخوة يُظلِّل سهاءها إيهانٌ بالله تبارك وتعالى .. لو أخلص المخلصون لتغير الحال ، ونصر الله الأمة ، وأعاد الله لنا العزة والكرامة ، والإخلاص ليس كلمة وليس عملًا في عبادة فحسب ، ولكن الإخلاص عملٌ في والإخلاص ليس كلمة وليس عملًا في عبادة فحسب ، ولكن الإخلاص عملٌ في نحتاج إلى الإخلاص في عمل الآخرة ، وإلى إخلاص في عمل الدنيا ؛ فها أحوج لامتا ألى الإخلاص بشموله وكهاله ! والله أسألُ أن يرزقنا الإخلاص في القول والعمل ، وأن يتقبل مناصالح الأعهال ؛ إنه ولي ذلك والقادرُ عليه .

ثانيًا: من أهم بنود العلاج للرياء: معرفةُ عواقب الرياء في الدنيا والآخرة ؛ فعواقب الرياء في الآخرة خسران وخذلان لا يقبل الله عملك - في الآخرة - الذي ابتغيت به وجه الناس في الدنيا ؛ بل يصبح عملُك - في الآخرة - هباءً منثورًا ، لا تجد له أثرًا في صحيفة الحسنات . بل وستسقط عند أولئك الخلق ، وستصبحُ مسخة عندهم ، ومادةً للسخرية والاستهزاء في كلامهم ؛ بل وستسمع قولهم يحكمون عليك بالرياء والنفاق ؛ فالمعاقبة بنقيض القصد أمرٌ ثابتٌ شرعًا وقدرًا !!

واعلم - أيها المرائي - أن الخلق كلَّ الخلق لو اجتمعوا في موطن واحد بالثناء عليك لم يُقرِّبوك من الله إن كنت بعيدًا عن الله ، ولو اجتمعوا على ذمك لن يبعدوك عن الله إن كنت قريبًا من الله .

⁽۱) «المدارج» (۲/ ۷۹، ۸۰) بتصرفٍ وتلخيص.

æ



فالمرائي مشتتُ القلب؛ لأنه لا يمكن على الإطلاق أن يرضي كُلَّ الناس؛ فهو يريد أن يرضي هذا فيسخط عليه ذاك ، ولو تمكن بشرٌ من إرضاء كل البشر لكان أولى الناس بذلك سيد البشر عَيْنِيْ ؛ بل لم يرض كلُّ الخلق عن خالقهم ؛ بل كَفَر بالخالق جُلُّ الخلق ؛ قال تعالى : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكَ ثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّ مُرِكُونَ ﴾ [يوسف: ١٠٦] ، وقال تعالى : ﴿ وَإِن تُطِع ٓ أَكَثَرُ مَن فِي ٱلْأَرْضِ يُضِلُوكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ [الأنعام: وقال تعالى : ﴿ وَإِن تُطِع ٓ أَكَثَرُ مَن فِي ٱلْأَرْضِ يُضِلُوكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ [الأنعام: ١٦] ، وقال تعالى : ﴿ وَإِن تُطِع ٓ أَكُثَرُ مَن فِي ٱلْأَرْضِ يُضِلُوكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ [الأنعام: ٢٤].

فالمرائي مشتتُ القلب والقول والفعل ؛ لأنه حريصٌ على إرضاء هذا فيسخط عليه آخرون .

والله لو صحب الإنسانُ جبريل لم يسلم المرءُ مِنْ قال ومِنْ قيلا قسد قيل قيلا قسد قيل في الله أقسوال مصنفة تستلى إذا رُتِّسل القسر آن تسرتيلا قسد قيل إن له ولدًا وصاحبة زورًا عليه وبهتانًا وتضليلا هسذا قسولهم في الله خسالقهم فكيف لو قيل فينا بعض ما قيلا

فلا تلتفتْ إلى الخلق ، وعان قلبك بالخالق وحده ؛ فقلب من ترائي بيد من عَصيتَ ـ وهو الله ـ جلّ وعلا.

ثَالثًا : المجاهدة في إصلاح القلب ؛ لأن القلب السليم لا يعرف الرياء له سبيلًا ، وسلامة القلب سبب لنجاة العبد في الدنيا والآخرة : ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ مِقَالًا مِنْ أَتَى اللَّهَ مِقَالًا مِسَلِيمٍ ﴾ [الشعراء:٨٨-٨٩] .

قال العلامة ابن القيم (١): «لا يسلمُ القلبُ حتى يسلمَ من خمسة أشياء: من شرك يناقض التوحيد ، ومن بدعة تناقض السنة ، ومن شهوة تناقض الأمر ، ومن غفلة تناقض الذكر ، ومن هوى يناقض الإخلاص».

بل وفي «الصحيحين»(٢) من حديث النعمان بن البشير النبيُّ عَلَيْ قال :

⁽١) «الجواب الكافي» (ص: ٨٤).

^{(&}lt;sup>۲)</sup> أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب فضل من استبرأ لدينه (٥٢ و ٢٠٥١) ، ومسلمٌ ، كتاب المساقاة ، باب أخذ الحلال وترك الشبهة (١٥٩٩) .

«أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ » .

فاجتهد في أن تصلح قلبك، وذلك بتحقيق الإيهان، والمحافظة على العبادات، والمواظبة على مجالس العلم، وقيام الليل، والذكر، والاستغفار إلى غير ذلك.

فضع قلبَكَ في بيئةٍ تجددُ الإيهان ، وابتعد ـ على قدر استطاعتك ـ عن البيئة التي تُضعف الإيهانَ في قلبك ؛ قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَهَدُواْ فِينَا لَنَهُ دِينَهُمْ سُبُلَنا وَإِنَّ ٱللَّهَ لَمُعَالَمُ خُسِنِينَ ﴾ [العنكبوت: ٦٩] .

رابعًا : من أهم الأمور لاقتلاع الرياء من القلوب : الإخفاءُ فيها أجاز الشرعُ إخفاءه من العمل .

تستطيع أن تخفي الصدقة ؛ لتدرِّب قلبك على الإخلاص إن تصدقت بها علانية .

تستطيع أن تخفي البكاء في الليل ؛ لتدرب قلبك على الإخلاص إن بكيت بين إخوانك في العلانية .

ففي «الصحيحين» (۱) من حديث أبي هريرة الله أن النَّبي عَلَيْ قال : « سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلَّهُ » ... وذكر منهم : « وَرَجُلُ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَطُلُّهُمْ اللهُ فَاضَتْ عَيْنَاهُ » ... وَذَكَرَ اللهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ » . فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تَنْفِقُ يَمِينُهُ ، وَرَجُلُ ذَكَرَ اللهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ » .

وهكذا إن استطعت أن تخفي العملَ الذي أجاز لك الشرعُ إخفاءه فاحرص على إخفائه ؛ لتدرب قلبك على الإخلاص.

أما إن كان الرجلُ من العلماء أو ممن يقتدى به ؛ فلا ينبغي له أن يخفي عمله ؛ ليقتدى به الخلقُ شريطة أن يحقق الإخلاص .

قال تعالى : ﴿ إِن تُبُدُواْ اَلصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيٌّ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا اللَّهُ قَرَاءَ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الزكاة ، باب الصدقة باليمين (١٤٢٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب فضل إخفاء الصدقة (١٠٣١) .

-€≸

فَهُو خَيرٌ لَكُمْ البقرة: ١٧١] ؛ قال القرطبي على في تفسيره لهذه الآية: «ذهب جمهور المفسرين إلى أن هذه الآية في صدقة التطوع ؛ لأن الإخفاء فيها أفضل من الإظهار ، وكذلك سائر العبادات الإخفاء أفضل في تطوعها ؛ لانتفاء الرياء عنها، وليس كذلك الواجبات ؛ قال الحسن: إظهار الزكاة أحسن، وإخفاء التطوع أفضل؛ لأنه أدل على أنه يراد الله على به وحده . قال ابن عباس عن الله صدقة الفريضة السرّ في التطوع تفضل علانيتها يقال : بسبعين ضعفًا ، وجعل صدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها يقال: بخمسة وعشرين ضعفًا . قال: وكذلك جميع الفرائض والنوافل في الأشياء كلها».

وفي «صحيح البخاري ومسلم» (٢٠ من حديث زيد بن ثابت . ﴿ النَّبِي عَيْنِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَة » . النَّبي عَيْنِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَة » .

وقال على الرحل الرجل مرائيًا بإظهار العمل الصالح إن كان فريضة ؛ فمن حق الفرائض الإعلانُ بها وتشهيرُها ؛ لأنها أعلام الإسلام ، وشعائر الدين ، ولأن تاركها يستحق الذم والمقت ؛ فوجب إماطة التهمة بالإظهار ، وإن كان تطوعًا فحقه أن يخفى ؛ لأنه لا يلام بتركه ولا تهمة فيه ، فإن أظهره قاصدًا للاقتداء به كان جميلًا ، وإنها الرياءُ أن يقصد بالإظهار أن تراه الأعينُ ، فتثني عليه بالصلاح».

خامسًا : معرفة أحوال السلف في خوفهم من الرياء :

لقد خاف السلفُ الصالحُ من الرياء أشد الخوف ، وقد كانوا أصحاب خوف وخشوع وتعبد وقنوت ، كانوا أتقياء أنقياء أخفياء ، والنهاذج على ذلك من أحوالهم

⁽١) أخرجه الطبريُّ في «تفسيرِه» (٥/ ٥٨٣) (٦١٩٧) بإسنادٍ فيه انقطاع بين علي بن أبي طلحة وابن عباس.

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأذان ، باب صلاة الليل (٧٣١) ، ومسلمٌ ، كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب استحباب صلاة النافلة في بيته وجوازها في المسجد (٧٨١) .

⁽٣) «تفسير القرطبي»: (سورة الماعون:٦).

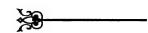
كثيرة لا يتسع هذا المقام لسردها ، ولكنني أكتفي ـ فقط ـ بشيء يسير من ذلك :

فهذا أويس القرنيُّ - رحمه الله تعالى - الزاهد العابد ؛ روى قصَّتَه مسلمٌ في «صحيحه» (١) من حديث أسير بن جابر قال : كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِذَا أَتَى عَلَيْهِ أَمْدَادُ أَهْلِ الْيَمَنِ سَأَلَهُمْ: أَفِيكُمْ أُويْسُ بْنُ عَامِرٍ ؟ حَتَّى أَتَى عَلَى أُويْسِ فَقَالَ: أَنْتَ أُوَيْسُ بْنُ عَامِرٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : مِنْ مُرَادٍ ثُمَّ مِنْ قَرَنٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ. قَالَ : فكانَ بِكَ بَرَصٌ فَبَرَأْتَ مِنْهُ إِلاَّ مَوْضِعَ دِرْهَم ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : لَكَ وَالِدَةٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ الله عَيْكُ يَقُولُ : " يَأْتِي عَلَيْكُمْ أُوَيْسُ بْنُ عَامِر مَعَ أَمْدَادِ أَهْل الْيَمَنِ ، مِنْ مُرَادٍ ثُمَّ مِنْ قَرَنٍ ، كَانَ بِهِ بَرَصٌ فَبَرَأَ مِنْهُ إِلاَّ مَوْضِعَ دِرْهَم ، لَهُ وَالِدَةُ هُوَ بِهَا بَرٌّ ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى الله لاَبَرَّهُ ، فَإِنِ اَسْتَطَعْتَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ فَافْعَلْ ٪ . فَاسْتَغْفِرْ لِي . فَاسْتَغْفَرَ لَهُ . فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : أَيْنَ تُرِيدُ ؟ قَالَ : الْكُوفَةَ . قَالَ : أَلاَ أَكْتُبُ لَكَ إِلَى عَامِلِهَا ؟ قَالَ : أَكُونُ فِي غَبْرَاءِ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيَّ . قَالَ : فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ حَجَّ رَجُلٌ مِنْ أَشْرَافِهِمْ فَوَافَقَ عُمَرَ فَسَأَلَهُ عَنْ أَوْيْسٍ، قَالَ : تَرَكْتُهُ رَثَّ الْبَيُّتِ قَلِيلً الْمَتَاعِ. قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ الله عَيْكُ يَقُولُ: « يَأْتِي عَلَيْكُمْ أُوَيْسُ بْنُ عَامِرٍ مَعَ أَمْدَادِ أَهْلِ ٱلْيَمَنِ مِنْ مُرَادٍ ثُمَّ مِنْ قَرَنٍ ، كَانَ بِهِ بَرَصٌ فَبَرَأَ مِنْهُ إِلاٌّ مَوْضِعَ دِرْهَم ، لَهُ وَالِدَةٌ هُوَ بِهَا بَرٌّ ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى الله لأَبَرَّهُ ، فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ فَافْعَلْ ». فَأَتَى أُوَيْسًا فَقَالَ : اسْتَغْفِرْ لِي . قَالَ : أَنْتَ أَحْدَثُ عَهْدًا بِسَفَرٍ صَالِحٍ فَاسْتَغْفِرْ لِي . قَالَ : اسْتَغْفِرْ لِي . قَالَ : أَنْتَ أَحْدَثُ عَهْدًا بِسَفَر صَالِحِ فَاسْتَغْفِرْ لِي . قَالَ : لَقِيتَ عُمَرَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . فَاسْتَغْفَرَ لَهُ . فَفَطِنَ لَهُ النَّاسُ ، فَانْطَلَقَ عَلَى وَجْهِهِ . قَالَ أُسَيْرٌ : وَكَسَوْتُهُ بُرْدَةً ، فَكَانَ كُلَّمَا رَآهُ إِنْسَانٌ قَالَ : مِنْ أَيْنَ لأُوَيْسِ هَذِهِ الْبُرْدَة ؟

وهذا حذيفة بن اليهان به بكى في صلاته ، فلها فرغ التفت فإذا رجلٌ خلفه ؛ فقال : «لا تُعْلِمَنَّ بِهَذَا أحدًا» (٢) .

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أويس القرني (٢٥٤٢) .

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الرقة والبكاء» (١٦٣).



وهذا علقمة بن قيس همه ؛ فقد روى ابن سعد في «الطبقات» (١) من طريق : عبد الرحمن بن يزيد قال : قلنا لعلقمة : لو صليتَ في المسجدِ وتجلس ونجلس معك فنسأل ؟ فقال : أكره أن يقال : هذا علقمة .

وهذا عبد الرحمن بن أبي ليلى على كان يصلِّي ؛ فإذا دخَلَ الداخلُ نام على فراشه (٢٠).

وهذا يزيد بن عبد الله بن الشخير على قال : كنا نأتي عامر بن عبد الله وهو يصلي في مسجده ، فإذا رآنا تجوَّز في صلاته ثم انصرف ؛ فقال لنا : ما تريدون ؟! وكان يكره أن يرونه يصلي (٢).

ويقول محمد بن واسع على : «لقد أدركتُ رجالًا كان الرجلُ يكون رأسه ورأس امرأته على وساد واحد قد بلَّ ما تحت خدِّه من دموعه ، لا تشعُر به امرأتُه ، ولقد أدركت رجالًا كان أحدهم يقوم في الصف فتسيل دموعُهُ على خديه ، لا يشعر به الذي إلى جنبه» (3) .

وهكذا كان السلفُ الصالحُ يجتهدون في إخفاء أعمالهم خوف الرياء .

وقد روى أبو داود في «الزهد» ، وابن المبارك في «الزهد» (٥) من حديث الزبير ابن العوام الله قال : «أيكم استطاع أن يكون له خبيئة من عمل صالح فليفعل» . والخبيء : المدخر المستور .

⁽١) (٦/ ٨٨)، ومن طريقه ابن عساكر في «التاريخ» (١١ ١ ١٨١).

⁽٢) أخرجه عبد الله بن أحمد في «الزهد» ـ زوائد ـ (٣٦٣) ، ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٤/ ٣٣١) .

 $^{(^{&}quot;})$ أخرجه أحمد في «الزهد» ($^{"}$).

⁽٤) أخرجه أبي الدنيا في «الإخلاص والنية» (٣٦) ، وفي «الرقة والبكاء» (١٦٥) ، ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٣٤٧) .

⁽۵) أخرجه أبو داود في «الزهد» (۱۱۲) ، وابن المبارك (۱۱۰۹) ، وابن الأعرابي في «معجمه» (۱۲۰۷) ، وابن الجعد في «مسنده» (٦٨٢) .

سادسًا : تجديد الإيهان والتوبة بعد كل عمل تظن أنك وقعت فيه في الرياء ؛ فكما قال النَّبيُّ عَيَّالِكُمْ : « وَأَتْبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا »(١).

فها أنت - أخي الحبيب - قد عرفتَ مما سبق أن الرياءَ محبطٌ للأعمال ، وسبب للمقت عند الله تعالى ، وأنه من كبائر المهلكات، وما هذا وصفه فجدير بالتشمير عن ساق الجد في إزالته ولو بالمجاهدة وتحمل المشاق، فلا ينفك أحدٌ عن الحاجة إلى هذه المجاهدة، ولكنها تشق أولًا وتخف آخرًا وفي علاجه مقامان : أحدهما : قلع عروقه وأصوله التي منها انشعابه ، والثاني : دفع ما يخطرُ منه في الحال (٢).

وبعد هذا التأصيل ما عليك ـ أخي الحبيب ـ إلا أن تصلح سريرتك ؛ فمن أصلح سريرته أصلح الله ما بينه وبين الله أصلح الله ما بينه وبين الناس (٣) .

فعليك بالإخلاص : فإنه منجاة لك في الدنيا والآخرة ، وحذار من الرياء ، فإنه مهلكةٌ وبلاءٌ وبوارٌ ، وخزيٌ وعارٌ وشنارٌ ؛ نسأل اللهُ أن ينجينا من الرياء والنفاق والشرك والشقاق ، وأن يرزقنا الصدقَ والإخلاصَ ؛ إنه وليُّ ذلك والقادر عليه .

⁽١) أخرجه الترمذي ، كتاب البر والصلة (١٩٨٧) وقال : «حسن» ، وأحمد (٥/ ٢٣٦) ، والحاكم (١/ ١٢١) ، وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» (٩٧) ، وفي «الصحيحة» (١٣٧٣) .

⁽٢) «الإحياء» (٣ / ٣٢٧) بتصرفٍ وتلخيص .

⁽٣) كما عند ابن أبي شيبة في «المصنف» (٨/ ٢٢٧ _ ٢٨٩) ، ووكيع في «الزهد» (٥١٧) ، - ومن طريقه هناد في «الزهد» (٥٢٨) - وأبن نعيم في «الحلية» (٤/ ٢٤٧) عن عون بن عمد الله هيم.







كثرة البدع

لقد أنعم اللهُ على أمة محمد عَيْنَ بنعمة عظيمة جليلة ؛ وهي نعمة كمال الدين وتمامه؛ قال تعالى: ﴿ ٱلْبَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَٱمْمَتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ وَمَامه؛ قال تعالى: ﴿ ٱلْبَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَالْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِشْلَمَ دِينًا فَمَنِ ٱضْطُرَ فِي مَخْمَصة غَيْرَ مُتَجَانِفِ لِإِثْمِ فَإِنَّ ٱللّهَ عَفُورٌ رَّحِيمُ ﴿ آ اللّهُ عَلَيْهِ فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى الله الْفِرْيَة »، والله تعالى يقول : ﴿ يَكَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِغَ مَا أَنْزِلَ اللهُ عَلَيْهِ فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى الله الْفِرْيَة »، والله تعالى يقول : ﴿ يَكَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِغَ مَا أَنْزِلَ اللهُ عَلَيْهِ فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى الله الْفِرْيَة »، والله تعالى يقول : ﴿ يَكَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِغَ مَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِكَ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللّهُ يَعْصِمُكَ مِن النّاسِ ﴾ [المائدة: ٢٧].

ولذلك فلا يجوز لأيِّ إنسان أن ينقصَ من الدين شيئًا ولا أن يزيد في دين الله ما ليس منه ولا أن يعبد الله إلا بها شرع.

وقد جاءت النصوصُ مستفيضةً من الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة في وجوب الاتباع ولزوم السنة المطهرة والتحذير من الابتداع وأهل البدع.

قال تعالى : ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيتُ اللهِ ﴾ [آل عمران: ٣١] .

وقال تعالى آمرًا باتباعه : ﴿ وَمَا ٓ ءَانَكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُ ذُوهُ وَمَانَهَكُمْ عَنْهُ فَٱننَهُوأَ ﴾ [الحشر: ٧] ، وقال تعالى محذرًا الذين يخالفون أمره ويعرضون عن سنة نبيه ﷺ: ﴿ فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنَ ٱمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةً أَوْيُصِيبَهُمْ عَذَابُ ٱلِيمُ ﴾

[النور: ٦٣]

قال ابن كثير على الله الله عنه أن تصيبهم فتنة في قلوبهم من كفرٍ أو نفاقٍ أو بدعةٍ ».

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب (١) (٤٨٥٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب معنى قول الله ﷺ : ﴿ وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزَلَةً أُخْرَىٰ ﴾ [النجم: ١٣] (١٧٧) واللفظ لمسلم.

^(۲) «التفسير» (٦/ ٩٠).

وقال تعالى آمرًا باتباع شرعه ومحذرًا من الانحراف عن صراطه المستقيم: ﴿ وَأَنَّ هَلَاَ صِرَطِى مُسْتَقِيمًا فَأَتَّبِعُوهٌ ۖ وَلَا تَنَّبِعُواْ ٱلسُّبُلَ فَنَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِۦً ذَلِكُمْ وَصَّنكُم بِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَنَقُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَقُوا وَاَخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْبَيْنَكُ وَالْوَلَيْكَ هُمُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ اَسْوَدَتُ وَجُوهُ وَتَسْوَدُ وَجُوهُ وَلَا اللَّذِينَ السّودَتَ وَجُوهُهُمْ أَكَفَرَتُم بَعْدَ إِيمَنِكُم فَنُ وَقُوا الْعَذَابَ بِمَاكُنتُم تَكَفُرُونَ ﴿ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ مُمْ فَهَا خَلِدُونَ ﴾ [آل عمران: ١٠٥ ، ١٠٥] ، وفي المراد بهؤلاء وجُوهُهُم فَفِي رَحْمَةِ اللّهِ هُمْ فِهَا خَلِدُونَ ﴾ [آل عمران: ١٠٥ ، ١٠٥] ، وفي المراد بهؤلاء الذين تسود وجوههم يوم القيامة أقوال ؛ فقيل : هم أهل البدع والأهواء ، فروي بإسنادٍ لا يصحُ عن ابن عباس عض : « فأما الذين ابيضت وجوههم فأهل السنة والجاعة وأولو العلم ، وأما الذين اسودت وجوههم فأهل البدع والضلالة » (١٠).

وَثَمَّ أَقُوالٌ أُخَر في تفسير الآية، رجح الطبريُّ أنها عامة في جميع الكفار، وقيل : هم المرتدون ، وقيل : هم المنافقون .

وقال تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِى أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِنْبَ مِنْهُ ءَايَتُ ثُمَّكَمَنَ أُمُّ الْكِنْبِ وَأُخُرُ مُتَشَيْبِهَ اللَّهِ عَلَى الْكِنْبِ مِنْهُ الْبَيْغَاءَ الْفِسْنَةِ وَٱبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا مُتَشَيْبِهَ مِنْهُ ٱبْتِغَاءَ الْفِسْنَةِ وَٱبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَصْلَيْهَ مِنْهُ ٱبْتِغَاءَ الْفِسْنَةِ وَٱبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأُويلَهُ وَالْمَالِكُ وَالرَّسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَا بِهِ عَكُلٌ مِنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَكُنُ إِلَّا ٱلْوَلُوا اللهُ اللهُ قَوْلُونَ عَامِنَا بِهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ

وَفِي ﴿ الصحيحين ﴾ (١) عن عائشة ﴿ قَالَ رَسُولُ الله عَيْنِ اللهُ عَالَيْهُ : ﴿ إِذَا رَأَيْتُمُ اللهُ عَالَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَالَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَل

وقَالَ تعالى: ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّكِيلِ وَمِنْهَ اجَابِرُ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَىٰكُمُ أَجْمَعِينَ ﴾ [النحل: ٩].

⁽١) أخرجه ابن أبي حاتم في «التفسير» (٣٩٥٠ و ٣٩٥١) ، واللالكائي في «أصول السنة» (٧٤)، والخطيب في «تاريخه» (٧/ ٣٧٩) ، وسنده للأمانة العلمية تالف ، وراجع : «تكميل النفع» للشيخ محمد عمرو عبد اللطيف ﷺ (٦٠ – ٦٥) (رقم : ١٢).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب «مِنْهُ ءَايَثُ ثُمَّكَ ثُنَّكَ ﴾ (٤٥٤٧) ، ومسلمٌ ، كتاب العلم ، باب النهي عن اتباع متشابه القرآن (٢٦٦٥).

-€

قال الشاطبيُّ عِشَى (١): « فالسبيل : القصد، وهو طريق الحق ، وما سواه من الطرق جائر عن الحق ؛ أي : عادل عنه ، وهي طرق البدع والضلالات ، أعاذنا اللهُ من سلوكها بفضله ، وكفى بالجائر أن يحذر منه ، فالمساق يدل على التحذير والنهي».

وقال جلَّ وعلا : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ فَرَّقُواْ دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَمِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ١٥٩].

وهذه الآية تعمُ أهلَ الأهواء والبدع كما ذكر ذلك غير واحد من أهل العلم. وقال سبحانه: ﴿ وَلَا تَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ۞ مِنَ ٱلَّذِينَ فَرَّقُواْدِينَهُمْ وَكَانُواْ شِيَعًا كُلُّ حِزْبِ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ [الروم: ٣١، ٣١].

وقال تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَ مُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأَذَنَا بِهِ اللَّهُ ﴾ [الشورى: ٢١].

• أما الأدلة من السنة فكثيرة أيضًا منها:

ما رواه البخاريُّ ومسلمٌ (٢) من حديث عائشة ﴿ عَنْ النَّبِيَّ عَيْلِيْ قال: « مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ أَخْدَثَ فِى أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدُّ » ، وفي لفظٍ لمسلم : « مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدُّ » .

قال الحافظ على في «الفتح»(٣): « يهذا الحديث معدودٌ من أصول الإسلام، وقاعدةٌ من قواعده، فإن معناه: من اخترع في الدين ما لا يشهد له أصلٌ من أصوله فلا يلتفتُ إليه، قال النوويُّ: هذا الحديث مما ينبغي أن يعتنى بحفظه واستعماله في

⁽۱) «الاعتصام» (۳۸).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الصلح ، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود (٢٦٩٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الأقضية ، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور (١٧١٨).

 $^{(\}Upsilon)(0)(\Upsilon)$

إبطال المنكرات ، وإشاعة الاستدلال به كذلك...» إلى أن قال : « وقوله: «ردٌّ» معناه: مردود ، من إطلاق المصدر على اسم المفعول ، مثل : خلق ومخلوق ، ونسخ ومنسوخ ، وكأنه قال : فهو باطل غير معتد به .

واللفظ الثاني: وهو قوله: «مَنْ عَمِلَ» أعمُّ من اللفظ الأول، وهو قوله: «مَنْ عَمِلَ» أعمُّ من اللفظ الأول، وهو قوله: «مَنْ عَمِلَ» أحْدَثَ» فيحتج به في إبطال جميع العقود المنهية، وعدم وجود ثمراتها المرتبة عليها، وفيه ردُّ المحدثات، وأن النهي يقتضي الفساد؛ لأن المنهيات كلَّها ليست من أمر الدين فيجب ردها».

وفي «صحيح مسلم» (١) عن جابر بن عبد الله عَيْثُ أَن النَّبِيَّ عَلَيْ كَان يقول: « فَإِنَّ خَيْرُ الْـهُدُى هُدَى مُحَمَّدٍ ، وَشَرُّ الأُمُورِ مُحْدَثَاثُهَا ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلاَلَةٌ ».

وفي رواية عند النسائي^(٢): «**وَكُلَّ ضَلاَلَةٍ فِي النَّ**ارِ » .

قال ابن رجب عنه شيءٌ ، وهو أصلٌ عظيمٌ من أصول الدين ، وهو شبيه بقوله على الكلم لا يخرج عنه شيءٌ ، وهو أصلٌ عظيمٌ من أصول الدين ، وهو شبيه بقوله على الدين ولم يكن أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌ » فكلٌ من أحدث شيئًا ونسبه إلى الدين ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه فهو ضلالة ، والدين بريء منه ، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات أو الأعمال أو الأقوال الظاهرة والباطنة ».

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» الدارمي ، وأبي داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، و «مستدرك» الحاكم (٤) بسندٍ صحيح عن العرباض بن سارية على قال : وَعَظَنَا

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الجمعة ، باب تخفيف الصلاة والخطبة (٨٦٧) .

⁽٢) أخرجها النسائي ، كتاب صلاة العيدين ، باب كيف الخطبة؟ (٣/ ١٨٨) ، وصحح سندها الألباني في «خطبة الحاجة» (٢٦) فقال : وإسنادها صحيح ؛ كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «إقامة الدليل على إبطال التحليل» من الفتاوي (٣/ ٥٨) ».

⁽۱) «جامع العلوم والحكم» (ص: ٤٦٦) (حديث: ٢٨).

⁽٤) أخرجه أحمد (٤/ ١٢٦، ١٢٧) ، وأبو داود ، كتاب السنة ، باب لزوم السنة (٤٦٠٧) ،

29

رَسُولُ الله عَيْنَةُ مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ، ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ ، وَوَجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ ، فَقَالَ : « أُوصِيكُمْ قَائِلُ : يَا رَسُولَ الله ، كَأَنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةُ مُوَدِّع ، فَهَاذَا تَعْهَدُ إِلَيْنَا ؟ فَقَالَ : « أُوصِيكُمْ بِتَقْوَى الله وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ ، وَإِنْ كَانَ عَبْداً حَبَشِيًّا ، فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسَيرَى اخْتِلاَفًا كَثِيرًا ، فَعَلَيْكُمْ بِسُنَتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ ، مَسَّكُوا فَسَيرَى اخْتِلاَفًا كَثِيرًا ، فَعَلَيْكُمْ بِسُنَتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ ، مَسَّكُوا بَهَا وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحْدَثَاتِ الأُمُورِ ، فَإِنَّ كُلَّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلَّ بِلْعَةٍ ضَلاَلَةٌ ».

وفي «الصحيحين» (٢) عن أنس ﴿ قَالَ: جَاءَ ثَلَاثَةُ رَهْطٍ إِلَى بُيُوتِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ عَيْكُمْ اللَّهِ يَعْلَلُهُمْ النَّبِيِّ عَيْكُمْ اللَّهِ عَيْكُمْ اللَّهِ عَيْكُمْ اللَّهِ عَيْكُمْ اللَّهِ عَيْكُمُ اللَّهُ عَالَمُهُمْ اللَّهِ عَيْكُمُ اللَّهِ عَيْكُمُ اللَّهُ عَالَمُهُمْ : أَمَّا أَنَا نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ عَيْكُمُ ؟ قَدْ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ ، قَالَ أَحَدُهُمْ : أَمَّا أَنَا

والترمذي ، كتاب العلم ، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع (٢٦٧٦)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح» ، وهذا لفظه ، وابن ماجه في المقدمة (٤٣، ٤٤) ، والدارمي (٩٥) ، والحاكم (١/ ٩٦) وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٩١م٢) ، و«الإرواء» (٢٤٥٥) ، وانظر: «جامع العلوم والحكم» (الحديث: ٢٨) ونقل فيه قول أبي نعيم: «حديث جيد من حديث الشاميين».

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، باب الاقتداء برسول الله ﷺ (١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحج مرة في (٧٢٨٨) مقتصرًا على الجزء الأخير منه ، ومسلمٌ ، كتاب الحج ، باب فرض الحج مرة في العمر (١٣٣٧).

^(۲) أخرجه البخاريُّ ، كتاب النكاح ، باب الترغيب في النكاح (٥٠٦٣) ، ومسلمٌ ، كتاب النكاح ، باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه ، ووجد مؤنهُ (١٤٠١).

فَإِنِّي أُصَلِّي اللَّيْلَ أَبَدًا ، وَقَالَ آخَرُ : أَنَا أَصُومُ الدَّهْرَ وَلَا أُفْطِرُ ، وَقَالَ آخَرُ : أَنَا أَعْتَزِلُ النِّسَاءَ فَلَا أَنْطُرُ ، وَقَالَ آخَرُ : أَنَا أَعْتَزِلُ النِّسَاءَ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا ، فَجَاءَ رَسُولُ اللهُ يَنِّيُ إِلَيْهِمْ فَقَالَ : « أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا ، أَمَا وَالله إِنِّي لَأَخْشَاكُمْ للهُ وَأَتْقَاكُمْ لَهُ ، لَكِنِّي أَصُومُ وَأُفْطِرُ ، وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي ».

قال الحافظ عِشْ في «الفتح»(١):

« المراد من ترك طريقتي وأخذ بطريقة غيري فليس مني ، ولَمَّحَ بذلك إلى طريق الرهبانية ، فإنهم الذين ابتدعوا التشديد ، كما وصفهم الله تعالى ، وقد عابهم بأنهم ما وفوه بها التمزموه ... » إلى أن قال : « وقوله : «فَلَيْسَ مِنِّي» إن كانت الرغبة بضرب من التأويل يعذر صاحبه فيه ، فمعنى : « فَلَيْسَ مِنِّي » أي : على طريقتي ، ولا يلزم أن يخرج عن الملة ، وإن كان إعراضًا وتنطعًا يُفضي إلى اعتقاد أرجحية عمله ، فمعنى : « فَلَيْسَ مِنِّي » ليس على ملتي ؛ لأن اعتقاد ذلك نوع من الكفر » .

أما أقوالُ سلف الأمة من الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان ومن يليهم من الأئمة المهديين من أهل القرون الخيرية الأولى ؛ فقد أجمعوا قولًا وعملًا واعتقادًا على وجوب الاتباع وتحريم الابتداع!!

وروى البخاريُّ^(۱) عن أبي بكر أنه رأى امرأةً لا تتكلَّم ، فلم سأل عنها قالوا: إنها حجت مصمتة ؛ فقال لها أبو بكر أنه : «تكلَّمي فإن هذا لا يحل ، هذا من عمل الجاهلية».

وكان الصديق على يقول في خطبه: «بل أنا مُتَّبع ولست بمُبتدع 🐃.

وقبَّل الفاروق عمر على الحجر الأسود وقال: « والله إني لأعلم أنك حجر لا

^{.(1.0/9)(1)}

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب مناقب الأنصار ، باب أيام الجاهلية (٣٨٣٤).

⁽٣) أخرجه القاسم بن سلام في «الأموال» (٦)، وابن سعد في «الطبقات» (٢/ ١٨٢، ١٨٣)، وابن عساكر (٣٠/ ٢٠١، ٢٠٣).

-€₹

***9**-----

تضر ولا تنفع ، ولولا أني رأيت رسول الله عَيْنَ يقبلك ما قبلتك »(١).

وقال الله الله الله الله وأصحاب الرأي فإنهم أعداء السنن ؛ أعيتهم الأحاديث أن يحفظوها فقالوا بالرأى فضلُّوا وأضلُّوا»(٣).

وقال علي ﷺ: «لو كان الدين بالرأي لكان المسحُ على الخُفِّ أولى من المسح على أعلاه»(٤).

وقالُ ابن مسعود ﷺ: « ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم» (٥٠).

وقال ﷺ: «الاقتصاد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة»(٦).

وقال ﷺ: «اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم»(٧).

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحج ، باب ما ذكر في الحجر الأسود (١٥٩٧).

⁽٢) أخرجه الدارميُّ في «السنن» (١/ ٤٩)، وابن عبد البر في «جامعه» (١/ ١٠١٠ ، ١٩٢٦ ، ٢٩٢٧ ،

⁽٣) أخرجه الدارقطني في «السنن» (١٢) ، واللالكائي في «أصول الاعتقاد» (٢٠١) ، وأبو القاسم الأصبهاني في «الحجة» (١٩٥/) ، وابن عبد البر في «جامعه» (١٠٣٦- ١٠٣٨) ، والخطيب في «الفقيه والمتفقه» (٤٧٠- ٤٧٣) ؛ قال ابن القيم في «إعلام الموقعين» (١٠٢٠): «وأسانيد هذا الأثر عن عمر في غاية الصحة».

⁽٤) أخرجه أبو داود، كتاب الطهارة ، باب كيف المسح ؛ (١٦٢-١٦٤)، والبيهقي (١/ ٢٩٢) ، والدارمي (٧١٥) ، وأحمد (١/ ٩٥، ١٤٨) ، والدارقطني (١/ ٧٥) ، وصححه الحافظ في «المخيص الحبر» (١/ ١٦٠) ، والألباني في «المشكاة» (٥٢٥).

^(°) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب صلاة الجماعة من سنن الهدى (٢٥٤).

⁽٦) أخرجه الحاكم (١٠٣/١) ، واللالكائي في شرح «اعتقاد أهل السنة» (١١٤) ، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١٢٢٣).

⁽٧) أخرجه وكيع في «الزهد» (٣٠٩) ، والبيهقي (١/ ١٤٨) ، واللالكائي (١٠٤) ، ومحمد بن نصر المروزي في «السنة» (٧٨).

وبلغه ﴿ الله عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى ع

وقال عبد الله بن عمر هِسَنِه : «كلُّ بدعةٍ ضلالةٌ وإن رآها الناسُ حسنة »(٢).

وفي «سنن» الترمذي و «مستدرك» الحاكم (٣) بسند حسن أن عبد الله بن عمر هين سَمِعَ رَجُلًا عَطَسَ فَقَالَ : الحَمْدُ لله وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ الله ، فَقَالَ لَهُ مَا هَكَذَا عَلَّمَنَا رَسُولُ الله ، بَلْ قَالَ : « إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لله » وَلَمْ يَقُلْ: وَلَيْصَلِّ عَلَى رَسُولِ الله عَيْكُ.

وعن عثمان الأزدي قال : « دخلت على ابن عباس فقلت له : أوصني ؟ فقال: عليك بتقوى الله تعالى ، والاستقامة ، واتبع ولا تبتدع » (٤).

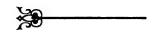
⁽١) أخرجه الدارميُّ (٢٠٤) ، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٢٠٠٥).

⁽٢) أخرجه اللالكائي (١٢٦) ، وأبو إسهاعيل الهروي في «ذم الكلام» (٢٧٦) ، والبيهقي في «المدخل إلى السنن الكبرى» (١٩١) ، وسنده صحيح.

⁽٣) أخرجه الترمذي ، كتاب الأدب ، باب ما يقول العاطس إذا عطس (٢٧٣٨) ، والحاكم (٤/ ٢٦٥) ، وقال : «هذا حديث صحيح الإسناد غريب» ، وحسَّنه الألباني في «المشكاة» (٤/ ٤٤٤) ، و «الإرواء» (٣/ ٢٤٥).

⁽٤) أخرجه الدارميُّ في «السنن» (١/ ٥٣)، وابن وضاح في «البدع» (٦٥).

€



وقال ابن عباس هيئض (١): « ما يأتي على الناس عامٌ إلا أحدثوا فيه بدعةً ، وأماتوا سنةً ، حتى تحيا البدعُ وتموت السنةُ ».

وقال أبي بن كعب ﷺ^(۲): « عليكم بالسبيل والسنة ، فإنه ليس من عبد على سبيل وسنة ذكر الرحمن ففاضت عيناه من خشية الله فمسته النار أبدًا ، وإن اقتصادًا في سبيل وسنة ».

وقال حذيفة ﴿ (٣): «كلَّ عبادة لم يتعبدها أصحاب رسول الله ﷺ فلا تعبدوها ؛ فإن الأول لم يدع للآخر مقالًا».

وفي «صحيح» البخاري^(١) عن حذيفة ﴿ يَا مَعْشَرَ الْقُرَّاءِ اسْتَقِيمُوا فَقَدْ سَبَقْتُمْ سَبْقًا بَعِيدًا ، فَإِنْ أَخَذْتُمْ يَمِينًا وَشِهَالًا لَقَدْ ضَلَلْتُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ».

وقال معاذ ﴿ (٥): ﴿ إِنَّ مِنْ وَرَائِكُمْ فِتَنَا يَكُثُرُ فِيهَا الْهَالُ ، وَيُفْتَحُ فِيهَا الْقُرْآنُ ، حَتَّى يَأْخُذَهُ الْمُؤْمِنُ وَالْمُنَافِقُ ، وَالرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ ، وَالصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ ، وَالْعَبْدُ وَالْحَبْدُ ، وَالصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ ، وَالْعَبْدُ وَالْحَبْدُ ، فَيُوشِكُ قَائِلٌ أَنْ يَقُولَ : مَا لِلنَّاسِ لاَ يَتَّبِعُونِي وَقَدْ قَرَأْتُ الْقُرْآنَ ، مَا هُمْ بِمُتَّبِعِيَّ حَتَّى أَبْتَدِعَ لَمُمْ غَيْرَهُ ، فَإِيَّاكُمْ وَمَا ابْتُدِعَ ، فَإِنَّ مَا ابْتُدِعَ ضَلاَلَةٌ ، وَأَحَذَّرُكُمْ نَعْ الْحَبَّةِ الْحَكِيمِ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَقُولُ كَلِمَةَ الضَّلاَلَةِ عَلَى لِسَانِ الْحَكِيمِ ، وَقَدْ يَقُولُ الْمُنَافِقُ كَلِمَةَ الْحَكِيمِ ، وَقَدْ يَقُولُ الْمُنَافِقُ كَلِمَةَ الْحَكِيمِ ، وَقَدْ يَقُولُ اللهُ أَنَّ الْحَكِيمِ ، وَقَدْ يَقُولُ الْمُنَافِقُ كَلِمَةَ الْحُقِّ لَاللهُ أَنَّ الْحَكِيمَ قَدْ يَقُولُ اللهُ أَنَّ اللهُ أَنَّ الْحُكِيمَ قَدْ يَقُولُ اللهُ اللهُ أَنَّ الْحَكِيمَ قَدْ يَقُولُ اللهُ اللهُ أَنَّ الْحَكِيمَ قَدْ يَقُولُ اللهُ اللهُ أَنَّ الْحَلَى اللهُ أَنَّ الْحَكِيمَ قَدْ يَقُولُ اللهُ اللهُ اللهُ أَنَّ الْحَكِيمَ قَدْ يَقُولُ اللهُ الْحَلَى اللهُ أَنَّ الْحَلَى اللهُ الْحَلَى اللهُ اللهُ أَنَّ الْحَكِيمَ قَدْ يَقُولُ اللهُ اللهُ أَنَّ الْحَكِيمَ اللهُ الْحَلَى اللهُ الْحَلَى اللهُ أَنَّ الْحُكِيمَ اللهُ الْمُ الْمُنَافِقُ كُلِهُ الْمُ الْمُؤْمِنُ الْحَلَقُ الْمُؤْمِنَ الْحُمْ الْعُلِيمِ اللهُ الْحَلِيمِ اللهُ الْمُنْ الْمُؤْمِنُ اللهُ الْمُلِيمَةُ الْحُلِيمَ اللهُ الْسُلَالُهُ عَلَيْمَ الْعُلْمُ الْمُؤْمِنَا الْعُلْمُ الْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنَا الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمُ

⁽١) أخرجه اللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة» (١٢٥)، ومحمد بن نصر المروزي في «السنة» (٩٨)، وابن وضاح في «البدع» (٩٣).

⁽٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٧/ ٢٢٤) ، واللالكائي (١٠) ، وأبو نعيم في «الحلية» (١/ ٢٥٢ ، ٢٥٢).

⁽٣) أورده الشاطبيُّ في «الاعتصام» (١/ ٤١٨) ، والسيوطي في «الأمر بالاتباع» (ص:٦٦).

⁽٤) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب الاقتداء بسنة رسول الله ﷺ (٢٨٢).

^(°) أخرجه أبو داود ، كتاب السنة ، باب لزوم السنة (٤٦١١) ، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢٣٣/١) ، والفريابي في «صفة المنافق» (٤٢) ، و«حلية الأولياء» (٢٣٣/١) ، وعبد الرزاق في «مصنفه» (٢٠٧٥) .

كَلِمَةَ الضَّلاَلَةِ ، وَأَنَّ الْمُنَافِقَ قَدْ يَقُولُ كَلِمَةَ الْحَقِّ ؟ قَالَ : بَلَى اجْتَنِبْ مِنْ كَلاَمِ الْحَكِيمِ الْمُشْتَهِرَاتِ الَّتِي يُقَالُ لَمَا : مَا هَذِهِ ؟ وَلاَ يُثْنِيَنَّكَ ذَلِكَ عَنْهُ ، فَإِنَّهُ لَعَلَّهُ أَنْ يُرَاجِعَ ، وَتَلَقَّ الْحُقِّ نُورًا ».

وقال أبو إدريس الخولاني (١): «لأن أرى في المسجد نارًا لا أستطيع أطفيها أحبُّ إليَّ من أن أرى فيه بدعة لا أستطيع تغييرها».

وقال حسان بن عطية (٢): «ما أحدث قومٌ بدعةً في دينهم إلا نزع الله من سنتهم مثلها ثم لم يعدها إلى يوم القيامة».

وكان عمر بن عبد العزيز على يقول – وقد كتب له عاملٌ يسأُله عن الأهواء ، فكتب إليه : « أما بعد : أوصيك بتقوى الله تعالى ، والاقتصاد في أمره ، واتباع سنة رسوله الله وترك ما أحدثه المُحدِثُون بعده ، فيها قد جرت بعد سنته ، وكُفُوا مؤنته ؛ فعليك بلزوم السنة ؛ فإنها لك بإذن الله عصمة .. » (1).

- (١) أخرجه محمد بن نصر في «السنة» (٩٩) ، وابن وضاح في «البدع» (٨٦) ، وأبو إسهاعيل الهروي في «ذم الكلام وأهله» (٧٩٩) ، وابن عساكر في «تاريخه» (٢٦/ ٢٦).
- (٢) أخرجه اللالكائي (١٢٩) ، وابن وضاح في «البدع» (٨٨) ، والفسوي في «المعرفة \ والتاريخ» (٣/ ٣٧٣) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٦/ ٧٣).
- (الله عبد الله الكائي (١٣٤) ، و «الحلية» (٦/ ٣٢٤) ، وعبد الله بن أحمد في «السنة» (٢٦٧) ، والفسوي في «المعرفة والتاريخ» (١/ ٣٤١) ، و ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١/ ٣٥٧)
- (^{٤)} أخرجه أبو داود ، كتاب « السنة » ، باب لزوم السنة (٤٦١٢) ، وابن وضاح في كتاب « البدع » (٧٨) ، وهو صحيح .

Ø

وأضرب لك مثالًا مهيًّا:

لو جلست وسط مجتمع من المسلمين ، وتكلَّمت عن بدعة قراءة سورة الكهف يوم الجمعة بصوت جهوريٍّ عن طريق مقرئ يجلسُ بين الناس ، أو عن طريق المذياع ، والناس يستمعون ؛ فهاذا لو أنكرت على هؤلاء وقد انجذبوا جميعهم مع القارئ ؛ ستجد واحدًا أو مجموعةً ، وربها كلُّهم ! أنكروا عليك بقولهم ; وهل هذا القارئ يُغني ؟! انظر إلى قصر العلم !! هكذا تجدُ الردَّ : إنه لا يغني ؛ بل يقرأ قرانًا !! ويعترض هؤلاء عليك بهذا المدخل !!

لكنني أقول لهؤلاء: هل صوت هذا القارئ أحسنُ وأحلى من صوت ابن مسعود أو من صوت أبي بكر أو من صوت أبي موسى الأشعري - رضي الله عنهم جميعا؟! .. لقد وقف النبيُّ عَيِّلِ ليلةً ليستمع إلى أبي موسى الأشعري ، وهو يقرأ كتابَ الله العلي ؛ فيا تُرى ما الذي أوقفه ؟ إنه جمالُ صوتهِ وحُسْنُه وحَلاوتُه ؛ فكان أبو موسى صاحبَ صوتِ جميل رخيم ؛ كما في «الصحيحين »(١) من حديث أبي موسى الأشعري على قال : قال رسول الله عَلَيْ : « لَوْ رَأَيْتَنِي وَأَنَا أَسْتَمِعُ لِقِرَاءَتِكَ الْبَارِحَة ، لَقَدْ أُوتِيتَ مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ » .

وهذا ابنُ مسعود ﴿ وكان من أقرأ الصحابة - كان نبينًا ﷺ يذهب إليه ؛ ليسمع منه القرآن ؛ كما في «صحيح البخاري» ، كتاب فضائل القرآن ، باب من أحب أن يستمع القرآن من غيره (١) ، عن عبد الله بن مسعود ﴿ قال : قال لي النّبي عَلَيْكَ أَنْزِلَ ؟ قَالَ : « إِنّي أُحِبُ النّبي عَلَيْكَ مَنْ غَيْرِي » ، وغيرهما من الصحابة كانوا من القراء ؛ كأبيّ بن كعب ، ومعاذ ، وسالم مولى أبي حذيفة ﴿ .

وأنا أسألُ الآن : هل سمعنا في حديثٍ حسنٍ أو ضعيفٍ أو حتى موضوع !!

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب فضائل القرآن ، باب الترجيع (٥٠٤٨) ، ومسلمٌ ، كتاب صلاة المسافرين ، باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن (٧٩٣ / ٢٣٦) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ (٥٠٤٩).

يذكر فيه أن النَّبِيَّ عَيَّكُ أمر ابن مسعود أو أبا موسى الأشعري بأن يقرأ على الناس يوم الجمعة سورة الكهف ؟!! لا ـ والله ـ ما حدث هذا أبدًا .

إذًا ؛ ما لم يكن على عهد النبيِّ عَلَيْكُ يومئذ دينًا ؛ فلا يكون اليوم دينًا إطلاقًا . حتى إذا انتهيت من الرد على هذه الشبهة ، رأيت آخر يقول لك : يا رجل هناك من لا يحسن أن يقرأ القرآن !

والجوابُ: أن هناك من أصحاب النبيِّ عَلَيْهُ من كان كذلك ، لا يحسن قراءة القرآن ؛ فالأصل في الأمة المحمدية أنها أمةٌ أُمَّيَةٌ ، والقلة من الصحابة الذين كانوا يقرءون ويكتبون ، وهذا أمرٌ متواترٌ مشهورٌ ، وكان في الصحابة مَنْ هُمْ في أمسً الحاجة إلى من يُسمعُهم القرآن ، ولكنَّ النبيَّ عَلَيْهُ لم يفعل ذلك بمثل طرائق الناس اليوم! فلا يجوز أن نصنع أمرًا لم يصنعه رسولُ الله عَلَيْهُ ولو رآه الناس حسنًا!!

بعد هذا التأصيل ؟ نوجِّه لهؤلاء سُؤالًا ، وهو : هل أنتم أحرصُ على الدين من الرسول عَلَيْكُ والصحابة ؟!! وقد علمتم أن هذا العمل لم يسبقكم إليه رسول الله عَلَيْكُ والصحابة ؟!! وقد علمتم أن هذا العمل لم يسبقكم إليه رسول الله على : ﴿ اَلْمَوْمَ عَلَى الحَيْرِ منه ! وقد أكمل الله الدين ؛ قال تعالى : ﴿ اَلْمَوْمَ اللهُ لَدِينَ كُمْ وَينَكُمْ ﴾ [المائدة: ٣] .

قال أيوب السّختياني - رحمه الله تعالى: « ما ازداد صاحبُ بدعة اجتهادًا إلا ازداد من الله بُعدًا» (١) ؛ فالمبتدع يتصور أنه يزداد طاعةً وقُرْبَةً لله بعمله ، وهذا عمل كيه إبليس ؛ قال سفيان الثوريُّ (٢): « البدعة أحب إلى إبليس من المعصية ؛ لأن المعصية يُتاب منها ، والبدعة فلا يُتاب منها» ؛ لأن المبتدع يظن أنه على حق ؛ بل وتراه يجادل لأجل هذا الباطل وسيجد له أنصارًا ، والهوى لا تدفعه الحجة ولو كانت بالغة وبليغة ؛ لكن يدفع الهوى الخوف من الله والتقوى منه سبحانه ؛ قال

⁽١) أخرجه ابن وضاح في « البدع » (٧١) وسنده فيه ضعف ؛ لكن رواه ابن وضاح (٧٠) عن الحسن بسند صحيح ، ولفظه : « صاحب البدعة لا يزداد اجتهادًا صيامًا وصلاة إلا ازداد من الله بُعدًا » .

⁽٢) أخرجه البغوى في « الجعديات » (١٨٨٥) ، واللالكائي في « أصول الاعتقاد » (٢٣٨) .

[الأعراف: ٣٣].

€

}

تعالى : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِن تَنَّقُوا ٱللَّهَ يَجْعَل لَّكُمْ فُرْقَانًا ﴾ [الأنفال: ٢٩].

فتقوى الله هي التي تُفرِّق بين السنة والبدعة ، والحلال والحرام ، والحق والباطل ؛ فالمبتدع بمنأى عن التوبة من بدعته ، بخلاف صاحب المعصية إلا إن تاب الله على صاحب البدعة وشرح صدره للسنة ، وليس معنى ذلك أن نشتد ونقسو على إخواننا من المسلمين الواقعين في البدع قبل أن نبين لهم السنة بحكمة ورحمة وتواضع .

وأذكر أني نشأت في قريةٍ ما تعلمتُ فيها من السنة شيئًا ؛ فها رأيت إلا البدع في كلّ جزئيات التعبد ، وكان هؤلاء يرون أنهم على الصواب ، وأشهد أنهم ما كانوا من المتكبرين ، لأني نشأتُ بينهم ، لكنهم ما وجدوا من علماء السنة من يعلمهم السنة ، لذلك أنا أنصح ـ الآن ـ إخواني ممن مَنَّ الله عليهم بالسُّنَة ، ومَنَّ الله عليهم بعلهاء من أهل السنة أن ينتشروا بين الناس ويُحوِّلوا حُبَّهم للبدع إلى حبِّ للسنة بالحُلُقِ العذب وبالكلمة الحانية الرقيقة الرقراقة ، ونحن نبغض البدع ، ولكن يجب علينا أن نحذِّر أهلها وأن ننصح القائمين عليها ، والنصيحة لها ضوابط وشروط - كها بينتُ - لكنك لو أقمت الحجة على رجل مبتدع وبينت له الدليل من السنة بأسلوب بين وفهم للحجة ؛ - فشتان شتان بين إقامة الحجة وفهم الحجة - فإن أصَرَّ بعد ذلك على البدعة ؛ فحينئذ يجب عليك أن تبغضه في الله تبارك وتعالى ، وأن تهجره ، ولا تكن فرحًا أنه على بدعة ! ؛ بل عليك أن تبغضه في الله تبارك وتعالى ، وأن تهجره ، تعلمه بالحكمة والرحمة .

لا ينبغي أن نتعجلَ بالحكم على الناس قبل أن نعلمهم ، وقبل أن ننصحَ لهم ، وقبل أن ننصحَ لهم ، وقبل أن نُبيِّنَ ، فالأمر جدُّ خطير ، فلا ينبغي أن يتكلم في هذا الباب إلا العلماءُ الربانيُّون ؛ لأن الذي يحلُّ حرامًا ، أو يحرم حلالًا ، أو يُبدِّع من ليس بمبتدع ، أو يُفسِّق من ليس بفاستٍ ، فهو متقوِّلُ على الله بغير علم ، وهو أعظم مراتب المحرمات الأربع ؛ قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِي ٱلْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِثْمَ وَالْبَعْمَ وَاللهُ مَعْمَ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ عَلَى اللهُ مَا اللهُ اللهُ

فلا بدَّ من البيان بالحكمة والموعظة الحسنة ، والبيانُ له مقام ، ومقام البيان ومقام البيان ومقام البيان ومقام البيان ومقام الدعوة ، هو الحلم والرحمة واللين؛ قال تعالى: ﴿ آهَهَ آلِكَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

سبحانك ربي ! ما أحلمك تأمر موسى وهارون أن يقولا لفرعون قولًا لينًا ، إذا كان هذا حلمك بفرعون الذي قال : أنا ربكم الأعلى ؛ فكيف يكون حلمك بمن قال سبحان ربي الأعلى ؟!.

وكان الفضل بن عيسى الرقاشي إذا تلا هذه الآية قال: « يا مَنْ يتحببُ إلى من يعاديه ؟ فكيف بمن يتولاه ويناديه ؟ » (١).

وقال يحيى بن معاذ: « إلهي! هذا رفقك بمن يقول: أنا الإله ؛ فكيف رفقك بمن يقول أنت الله ؟ » .

أسأل اللهَ أن يرزقنا وإياكم الحلمَ والحكمةَ والرحمةَ واللينَ ؛ إنه وليُّ ذلك والقادر عليه .

الشاهد: أن البدعة خطيرة؛ وقد قال الفضيل بن عياض (٢٠): « من جلس إلى صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه » .

وأنا أؤيد هذا القول للفضيل ، لكن أذكرُ قيدًا ؛ وأقولُ : من جلس إلى صاحب بدعة وهو محبُّ لهذه البدعة ، لكن إن جلس إلى صاحب بدعةٍ ليعلمه وليذكره ، ويرفع عنه البلاء الذي هو فيه فهو مأجور بإذن الله .

ومن تلك الآثار التي تحذِّر من البدعة ومن أهلها ما قال أبو قلابة ﴿ الله عَلَىٰ الله عَلَىٰ الله عَلَىٰ الله عَلى الله عَلى الله عَلى الله الأهواء ولا تجادلوهم ؛ فإني لا آمَنُ أن يغمسوكم في ضلالتهم ،

⁽١) راجع : « روح المعاني » للألوسي (١٦/ ١٩٥) ، و « تفسير ابن كثير » (لسورة طه : ٤٤) . وأثر الفضل بن عيسى ؛ أخرجه ابن أبي حاتم ؛ كها في « الدر المنثور» (٥/ ٥٨٠) ط الفكر.

⁽٢) أخرجه اللالكائي في « أصول الاعتقاد » (٢٦٣) ، وانظر : « الأمر بالاتباع » للسيوطي (٦٧).

ويُلَبِّسُوا عليكم كثيرًا مما تعرفون » (١).

وقال الأوزاعي عِلَى (٢): «كان يقال خمسٌ كان عليها أصحابُ النَّبِيِّ عَيَّالَيْهِ: لزوم الجهاعة ، واتباع السنة ، وعهارة المساجد ، وتلاوة القرآن ، والجهاد في سبيل الله ».

وقال سفيانُ الثوريُّ ﷺ : «استوصوا بأهل السُّنة خيرًا ؛ فإنهم غُرباء» (٣).

آهٍ والله ؛ فالمتبع غريب ،وصاحب السنة غريب !!

لقد كنا في سفر ، فأوقفنا شخصٌ ، وسألني ؛ وهو ينظر إلى لحيتي : لماذا قد أطلقت لحيتك ؟! فضحك ، ولم يجد جوابًا ، فقلت له : هذه سُنَّةُ النبي ﷺ ، ولكن ما أنت عليه سنَّةُ مَنْ ؟!

يُنظَر إلى أخواتنا المنتقبات نظرةً غريبة! ترى أخًا من المسلمين في وظيفة يسمع الأذان فيذهب إلى المسجد ليصلي ، فينظر إليه بغرابة! وكونه - مثلًا - رجلًا صالحًا لا يتعامل بالرشوة ، أصبح أمره عند الناس غريبًا!!! وهكذا .. بل ربها يُسخر من أصحاب السُّنة ؛ فصارت السُّنة وصار أهلُها غرباء ، والنبيُّ عَيَا يُقول : « بَدَأَ الإسْلاَمُ غَريبًا وَسَيَعُودُ غَريبًا كَمَا بَدَأً ، فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ » (٤) .

ويقول سفيان الثوريُّ ليوسف بن أسباط : « إذا بلغك عن رجل بالمشرق ، أنه صاحب سنة ، فابعث إليه بالسلام ، فقد قَلَ أهل السنة والجهاعة » (٥) .

ويقول الجنيد : « الطرقُ كُلُّها مسدودةٌ على الخلق إلا على المقتفين آثار رسول الله عَيْكُمْ والمتبعين سنته وطريقته ؛ فإن طرق الخيرات كلَّها مفتوحة عليه ؛ كما قال الله تعالى :

⁽١) أخرجه الدارمي (١/ ١٠٨)، واللالكائي (٢٤٤)، وابن وضاح في «البدع» (١٢٦).

⁽٢) أخرجه اللالكائي (٤٨) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٦ / ١٤٢) . (٢٦٣) ، وانظر : « الأمر بالاتباع » للسيوطي (٦٧) .

⁽٣) أخرجه اللالكائي (٤٩).

⁽٤) أخرجه مسلم ، كتاب الإيهان ، باب بيان أن الإسلام بدأ غريبًا (١٤٥) .

 ⁽٥) أخرجه اللالكائي (٥٠)، وأبو نعيم في « الحلية » (٧ / ٣٤).

﴿ لَّقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أَسْوَةً حَسَنَةً ﴾ [الأحزاب:٢١] » (١).

وقال الفضيل بن عياض (^{۲)} : «اتبع طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين ، وإياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين».

وقال الإمام أحمد (^{٣)}: «أصول السنة عندنا: التمسك بها كان عليه أصحاب رسول الله عَلَيْكُ ، والاقتداء بهم ، وترك البدع ، فكل بدعة ضلالة».

وقال الشافعي (٤): «من استحسن فقد شرع».

وقال^(٥): «لأن يلقى الله العبد بكل ذنبٍ ما خلا الشرك بالله خير من أن يلقاه بشيء من الأهواء».

وقال (٢٠): «رأيي ومذهبي في أصحاب الكلام أن يضربوا بالجريد ويجلسوا على الجمال ويطاف بهم في العشائر والقبائل ، وينادى عليهم هذا جزاء مَنْ تَرَكَ الكتابَ والسنة وأخذ في الكلام».

(١) أخرجه أبو نعيم في « الحلية » (١٠ / ٢٥٥) ، والخطيب في « الفقيه والمتفقه » (٤٠٧) ، وانظر : «الأمر بالاتباع» للسيوطي (٥٣) .

⁽٢) أخرجه البيهقي في «الزهد الكبير» (٢٤٠) ، ومن طريقه ابن عساكر في «تبيين كذب المفتري» (٣) أخرجه البيهقي في «الاعتصام» للشاطبي (١/ ٨٣) ، و«المجموع» للنووي (٨/ ٢٧٥) ، و«التبيان في آداب حملة القرآن» للنووي (٥٨) وعزاه لأبي عبد الله الحاكم.

⁽٣) أخرجه اللالكائي (٣١٧) ، وعبد الله بن أحمد في «السنة» (١/ ١٤).

⁽٤) «المستصفى» للغزالي (١٧١) ، و«البحر المحيط» للزركشي (٢/ ٣٨٦) ، و«الاعتصام» للشاطبي (٢/ ١٣٧) ، و«الإحكام» للآمدي (٤/ ١٦٢) ، و«الأشباه والنظائر» للسبكي (٢/ ١٩٦) ، و«المغني» لابن قدامة (٧/ ٢٢).

^(°) أخرجه اللالكائي (١٠١٣) ، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (٩١٢) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٩/٦١) ، وفي «القضاء والقدر» (١٠١/٦٠) ، وفي «القضاء والقدر» (٥٠٧) .

⁽٦) أخرجه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (٩١٧) ، والخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (٧٨) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٩/ ١١٦) ، وحمزة السهمي في «تاريخ جرجان» (١/ ١٣٨) ، وأبو القاسم الأصبهاني في «الحجة في بيان المحجة» (١/ ٢٢٥).

ومن روائع ما قاله الإمام مالك (١): «من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمدًا عَلَيْكُمْ خان الرسالة ؛ لأن الله يقول : ﴿ اَلْيُوْمَ أَكُمْلُتُ لَكُمْمُ دِينَكُمْ وَيَنَكُمْ وَيَنَكُمْ وَيَنَا ﴾ [المائدة: ٣] ؛ فها لم يكن يومئذٍ دينًا ، فلا يكون اليوم دينًا ».

وجاءه رجل فقال (٢): يا أبا عبد الله ، من أين أُحْرِم ؟ قال : من ذي الحليفة من حيث أحرم رسول الله عَلَيْكُ . فقال الرجل : ولكني أريد أن أحرم من المسجد من عند القبر . فقال الإمام : لا تفعل ؛ فإني أخشى عليك الفتنة . فقال الرجل : وأي فتنة هذه ؟ إنها هي أميال أزيدها ، فقال الإمام : وأي فتنة أعظم من أن ترى أنك سَبَقْتُ إلى فضيلة قصَّر عنها رسول الله عَلَيْكُ ؟ إني سمعت الله يقول : ﴿ فَلَيْحَذَرِ اللهِ عَلَيْكُ أَلْهُ وَنَعَنَ أَمْرِهِ اللهُ عَلَيْكُ أَلْهُ وَيُصِيبَهُمْ عَذَابُ أَلِيمُ ﴾ [النور: ٦٣].

فلو جاءنا بعد هذه الأدلة القرآنية والنبوية وأقوال سلف الأمة المرضية لو جاءنا أيُّ واحدٍ من الناس فأحدث لنا شيئًا في دين الله ليس موجودًا في كتاب الله ولا في سنة رسول الله عَلَيْ ولا في سنة الخلفاء الراشدين المهديين سواء كان هذا الأمر المحدث قولًا أو عملًا أو اعتقادًا أو منهجًا يخالف منهج الرسول عَلَيْ فكأن هذا الرجل يقول: إن الدين ناقص وقد جاء هذا الحصيفُ الرهيفُ ليكمل ما نقص من الدين ، والله تعالى يقول: ﴿ ٱلْمَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ [المائدة: ٣] ، أو أن هذا المبتدع الذي أحدث في دين الله ما ليس منه يتهم رسول الله عَلَيْ بالخيانة في أمر الرسالة والبلاغ ؛ كما قال الإمام مالك ﴿ أَنْ هَا لَيْ سَالُهُ وَالْبِلاغ ؛ كما قال الإمام مالك ﴿ أَنْ هَا لَيْ سَالُهُ وَالْبِلاغ ؛ كما قال الإمام مالك ﴿ أَنْ هَا لَيْ سَالُهُ وَالْبِلاغ ؛ كما قال الإمام مالك ﴿ أَنْ هَا لَيْ سَالُهُ وَالْبِلاغ ؛ كما قال الإمام مالك ﴿ أَنْ هَا لَيْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ واللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

فجاء هذا الحصيفُ الرهيفُ ليبلغ ويؤدي ما لم يبلغه رسولُ الله عَلَيْكُ للأمة وحاشاه ، بأبي وأمي.

⁽١) أخرجه ابن حزم في «المحلي» (٦/ ٧٩١) ، وانظر : «الاعتصام» للشاطبي (١/ ٢٩) .

^{(&}lt;sup>۲)</sup> أخرجه الهروي في «ذم الكلام» (۲۳٪)، وابن العربي في «أحكام القرآن» (۲/۱٤۳، ۱۶٪)، وأخرجه مختصرًا أبو نعيم في «الحلية» (٦/ ٣٢٦)، والبيهقي في «المدخل» (٢٣٨)، والخطيب في «الفقيه والمتفقه» (٣٨٣)، وابن بطة في «الإبانة» (٩٨/ الإيهان).

ويقول الإمام الشاطبي في «الاعتصام» (١): « إن المبتدع معاندٌ للشرع ومشاقٌ له ؛ لأن الشارع قد عين المطلوب من العبيد ،وحدد طرقًا خاصة على وجوه خاصة ، وقصر الخلق عليها بالأمر والنهي والوعد والوعيد ، وأخبر أن الخير فيها ، وأن الشر في تعديها ؛ لأن الله يعلمُ ونحن لا نعلمُ ، وأنه إنها أرسل الرسول عَلَيْكُ رحمة للعالمين .

فالمبتدع رادٌ لهذا كله ؛ لأنه يزعم أن ثمَّ طُرقًا أُخَر ، وليس ما حصره الشارع بمحصور ، ولا ما عينه بمتعيَّن ، كأن الشارع يعلم ، ونحن أيضًا نعلم . بل ربها يفهم من استدراكه الطرق على الشارع ، أنه علم ما لم يعلمه الشارع ... ثم قال: فإن كان هذا العمل من المبتدع مقصودًا فهو كفر ، وإن كان غير مقصود فهو ضلال».

فالابتداع قول على الله بغير علم ، واتهام لمقام النبوة ومقام الصحابة ، وفساد في الدين والقلب .

لذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية كَلَنْهُ (٢):

« إن الشرائع أغذية القلوب ، فمتى اغتذت القلوب بالبدع لم يبق فيها فضلٌ للسنن ، فتكون بمنزلة من اغتذى بالطعام الخبيث ».

وقال الفضيل بن عياض كَنَّكُ:

«لا تأمنْ صاحبَ بدعة على دينك ، ولا تشاوره ولا تجلس إليه ؛ لأنه أعمى القلب » (٣). نعم ؛ لأنه قد يرى البدعة طاعة وقربى إلى الله تعالى!!

ضما هي البدعة لغةً وشرعًا:

• البدعة لغةً لها معنيان:

• المعنى الأول: البدعة مصدر بَدَعَ بمعنى البدءِ والإنشاءِ والإحداثِ

⁽⁽¹⁾⁽¹⁾⁽⁾

⁽٢) «اقتضاء الصراط المستقيم» (١/ ٢٨١).

⁽٣) أخرجه اللالكائي في «أصول الاعتقاد» (٢٦٤) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٨/ ١٠٣).

RS

والاختراع (١).

فالبدعة هي الشيء المحدث أو المخترع على غير مثال سابق ؛ قال تعالى : ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً لِلسَّمَوْنِ وَالْأَرْضِ ﴾ [البقرة: ١١٧] ، وكما في قوله تعالى : ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً البَّدَعُوهَا مَا كُنبَنَّهَا عَلَيْهِمْ لِلْاَ اَبْغِفَاءَ رِضْوَنِ اللَّهِ ﴾ [الحديد: ٢٧] .

قال ابن کثیر ﷺ (۲):

« وهذا ذمٌّ لهم من وجهين :

الأول: الابتداع في دين الله ما لم يأمر به الله .

والثاني: عدم قيامهم بها ألزموا به أنفسهم مما زعموا أنه قربة يتقربون بها إلى الله تعالى».

قال الإمام الطرطوشي على الله الإمام الطرطوشي

«أصلُ هذه الكلمة «البدعة» من الاختراع ؛ وهو الشيء يُحدثُ من غير أصل سبق ولا مثال احتذى ، ولا أُلِفَ مثلُهُ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ بَدِيعُ اَلسَّمَوَاتِ صَبْلًا وَالْأَرْضِ ﴾ [البقرة:١١٧] ، وقوله : ﴿ قُلْ مَاكُنتُ بِدَعًا مِّنَ الرُّسُلِ ﴾ [الأحقاف: ٩] ؛ أي : لم أكن أول رسول إلى أهل الأرض .

وهذا الاسم يدخل فيها تخترعه القلوبُ ، وفيها تنطق به الألسنةُ ، وفيها تفعله الجوارحُ » انتهى .

ونقل هذا التعريفَ أبو شامة في «الباعث» (٤) ثم عقب عليه بقوله:

«وقد غلب لفظ «البدعة» على الحدث المكروه في الدين ، مهما أطلق هذا اللفظ ، ومثله لفظ «المبتدع» لا يكاد يُستعملُ إلا في الذَّمِّ ، وأما من حيث أصل الاشتقاق ؛ فإنه يقال ذاك في المدح والذم ؛ لأن المراد أنه شيء مخترعٌ على غير مثالٍ

⁽۱) «لسان العرب» (۱/ ۳٤۲، ۳٤۲).

⁽۲) «في تفسيره» (٤/ ٣٨٠) ط. دار الفكر.

⁽٣) «الحوادث والبدع» (٤٠).

⁽٤) (ص:٨٦).

سبق، ولهذا يقال في الشيء الفائق جمالًا وجودة : ما هو إلا بدعةٌ .

وقال الجوهريُّ في كتاب «صحاح اللغة» :

«والبديع: المبتدع أيضًا ، قال: والبدعة: الحدث في الدين بعد الإكمال». ا.ه. .

• المعنى الثاني للبدعة في اللغة : التعب والكلال والانقطاع.

يقال: أبدعت الراحلة إذا كلت وعطبت وانقطعت عن المسير، ويقال: أُبدع بالرجل إذا كلَّت ركابه ، أو عطبت وبقي منقطعًا، وكأنهم جعلوا انقطاعها عما كانت مستمرة عليه من عادة السير إبداعًا ؛ أي : إحداثًا وإنشاءً لأمر خارج عما اعتادوه من الراحلة (١).

ومنه الحديث الصحيح الذي رواه مسلم (٢) عن ابن عباس هِ أَن النَّبِيّ ﷺ وَمَن النَّبيّ عَلَيْهُ الله عَن ابن عباس هِ أَم رَجَعَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ الله بَعَثَ رَجُلًا بِسِتَ عَشْرَةَ بَدَنَةً وَأَمَّرُهُ فِيهَا ، قَالَ : فَمَضَى ، ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ الله كَيْفَ أَصْنَعُ بِمَا أَبْدِعَ عَلَيّ مِنْهَا ؟ - أي: بالتي كلّت وأعيت وتوقفت عن السير – قَالَ : « انْحَرْهَا ثُمَّ اصْبُغْ نَعْلَيْهَا فِي دَمِهَا ، ثُمَّ اجْعَلْهُ عَلَى صَفْحَتِهَا ، وَلاَ تَأْكُلُ مِنْهَا أَنْتَ وَلاَ أَكُلُ مِنْهَا أَنْتَ وَلاَ أَحُدٌ مِنْ أَهْلِ رُفْقَتِكَ ».

أما البدعةُ شرعًا: فهي كلَّ أمرٍ محدث في الدِّين ؛ كما في الحديث الصحيح الذي رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه (٣) عن العرباض بن سارية وفيه أن النبي يَرِّ قال : «وَإِيَّاكُمْ وَمُحْدَثَاتِ الأُمُورِ ، فَإِنَّ كُلَّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ ، وَإِنَّ كُلَّ مُحْدَثَةٍ ضَلاَلَةٌ ».

قال الإمام الشافعي يَعَلَنهُ (٤):

«والمحدثات من الأمور نوعان:

⁽١) «لسان العرب» (١/ ٣٤٣).

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الحج ، باب ما يفعل في الهدي إذا عطب في الطريق (١٣٢٥).

⁽٣) سبق تخریجه .

⁽٤) أخرجه البيهقي في «مناقب الشافعي» (١/ ٤٦٨ ، ٤٦٩)، وفي «معرفة السنن والآثار» (١٨) ، وفي «المدخل» (٢٥٣) ، ومن طريقه ابن عساكر في «تبيين كذب المفتري» (٩٧).



أحدها: ما أحدث يخالف كتابًا أو سنةً أو أثرًا أو إجماعًا ؛ فهذه البدعة الضلالة.

والثانية : ما أحدث من الخير لا خلاف فيه لواحد من هذا ، وهذه محدثة غير مذمومة».

وقال ابن حجر علم الله (١):

«والمحدثات جمع مُحُدَثَة ، والمراد بها ما أُحدث وليس له أصل في الشرع ، ويسمى في عُرف الشرع بدعة ، وما كان له أصل في الشرع فليس ببدعة ؛ فالبدعة في عرف الشرع مذمومة بخلاف اللغة» .

«البدعة في الشرع هي : إحداثُ ما لم يكن في عهد رسول الله عَيْنَالَمْ ».

وقال الإمام العزبن عبد السلام عشر (٣):

«البدعة هي : فعل ما لم يعهد في عهد رسول الله عَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ

وقال ابن حزم ﷺ (١٠):

«البدعة: هي كل ما لم يأت في القرآن ولا عن رسول الله عَيْكُ ».

وقال شيخ الإسلام ع في (٥):

«البدعة هي ما لم يشرعه الله في الدين ؛ فكلُّ من دانَ بشيء لم يشرعه الله فذاك بدعة وإن كان متأولًا فيه».

وقال عِثْ (١): «البدعة ما خالفت الكتابَ والسنةَ وإجماعَ سلف الأمة من

⁽۱) «الفتح» (۱۳/۲۵۳).

⁽٢) «تهذيب الأسياء» (٩٩٤).

⁽٣) «قواعد الأحكام في مصالح الأنام» (٢٠٨/٢).

⁽٤) «الإحكام» (١/ ٣٤).

^{(°) «}الاستقامة» (١/ ٤٢).

⁽٦) «مجموع الفتاوى» (١٨/ ٣٤٦).

الاعتقادات والعبادات».

«فالبدعة ـ إذن ـ عبارة عن طريقة في الدين مخترعة ، تضاهي الشريعةَ ، يُقْصَدُ بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه» ؛ كما قال الشاطبيُّ ﴿ فِي فِي «الاعتصام» (١) ثم قال (٢): « فالطريقة والطريق والسبيل والسنن ـ بمعنى واحد ـ وهو ما رُسم للسلوك عليه ، وإنها قيدت بالدين ؛ لأنها فيه تخترع ، وإليه يضيفها

ولما كانت الطرائق في الدين تنقسم ؛ فمنها : ما له أصل في الشريعة ، ومنها : ما ليس له أصل فيها ؛ خُصَّ منها ما هو المقصود بالحد ، وهو القسم المخترع ؛ أي : طريقةٌ ابتُدعت على غير مثال تقدمها من الشارع ؛ إذ البدعة إنها خاصتها أنها خارجة عما رسمه الشارعُ .

وقوله في «الحد» ـ أي : التعريف : «تضاهي الشريعة» يعنى : أنها تشابه الطريقة الشرعية من غير أن تكون في الحقيقة كذلك ؛ بل هي مضادة لها من أوجهٍ متعددة ؛ منها: التزام الكيفيات والهيئات المعينة ؛ كالذكر بهيئة الاجتماع على صوت واحد، واتخاذ يوم ولادة النبيِّ عَيْكُ عَيْكُ عِيدًا ، وما أشبه ذلك ، ومنها : التزام العبادات المعينة في أوقات معينة لم يوجد لها ذلك التعيين في الشريعة ؛ كالتزام صيام يوم النصف من شعبان وقيام ليلته.

وقوله : «يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله تعالى» : هو تمام معنى البدعة ؛ إذ هو المقصود بتشريعها ، وذلك أن أصل الدخول فيها يحتُّ على الانقطاع إلى العبادة والترغيب في ذلك ؛ لأن الله تعالى يقول : ﴿ وَمَا خَلَقَتُ ٱلِجَنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾[الذاريات:٥٦] ؛ فكأن المبتدع رأى أن المقصود هذا المعنى ، ولم يتبين له أن ما وضعه الشارعُ فيه من القوانين والحدود كاف ..» انتهى .

⁽١) (ص: ٢٩) ط. دار ابن رجب.

^(۲) (ص:۲۹ <u>–</u> ۳۱).

«والمراد بالبدعة: ما أحدث مما لا أصل له في الشريعة يدل عليه ، وأما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه ؛ فليس ببدعة شرعًا ، وإن كان بدعة لغةً ... فكل من أحدث شيئًا ، ونسبه إلى الدين ولم يكن له أصلٌ من الدين يرجع إليه: فهو ضلالة ، والدين برئ منه».

وقال الحكمى في «معارج القبول» $^{(1)}$:

«ومعنى البدعة: هو شرع ما لم يأذن اللهُ به ، ولم يكن عليه أمرُ النبيِّ عَلَيْكُ ولا أصحابه».

وبعد هذه التعريفات لعلمائنا وسادتنا وكبرائنا يتبين لنا أن البدعة شرعًا أمرٌ محدثٌ في الدين مخالفٌ للكتاب والسنة وهدي سلف الأمة من الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان من أهل القرون الخيرية الأولى ، وهي ضدُّ السنة ، ومصادمةٌ للشرع ، وتكون بالأقوال أو الأفعال أو الاعتقادات بالفعل أو الترك.

وبعد هذا التأصيل اللغوي والشرعي لمعنى البدعة أرجو أن أنبه بوضوح إلى أن البدعة بالمعنى اللغوي أعمُّ وأشملُ وأوسعُ مدلولًا من البدعة بمعناها الشرعي.

ولذلك فقد يكون الفعلُ بدعةً في اللغة ولا يكون بدعةً في الشرعة، كما في قول عمر الله عنه عنه عنه البدعة للله عنه عمر الله عنه البدعة الله عنه عنه الله عنه ال

والحديث رواه البخاري (٣): « أَنَّ عُمَر ﴿ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ النبوي لَيْلَةً فِي رَمَضَانَ ، فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ ، يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ ، وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ الرَّهُطُ ، فَقَالَ عُمَرُ ﴿ : إِنِّي أَرَى لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِئٍ وَاحِدِ لَكَانَ بِصَلَاتِهِ الرَّهُطُ ، فَقَالَ عُمَرُ ﴿ : إِنِّي أَرَى لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِئٍ وَاحِدِ لَكَانَ أَمْثَلَ ، ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أُبِيِّ بْنِ كَعْبِ ، ثُمَّ خَرَجَ لَيْلَةً أُخْرَى وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِئِهِمْ ، قَالَ عُمَرُ ﴿ : نِعْمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالَّتِي يَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنْ الَّتِي بِصَلَاةِ قَارِئِهِمْ ، قَالَ عُمَرُ ﴿ : نِعْمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالَّتِي يَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنْ الَّتِي

- (١) (١/ ٣٣٧، ٣٣٦) ط. دار الحديث ، الحديث الثامن والعشرين .
 - .(1·٣٢/٢)(⁷)
- (٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب صلاة التراويح ، باب فضل من قام رمضان (٢٠١٠).

يَقُومُونَ يُرِيدُ آخِرَ اللَّيْلِ ، وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ » .

وقد احتج بعضُهم بقول عمر ﷺ على أن البدع منها ما هو مذموم ومنها ما هو محمود حسن ، وهذا خطأ .

قال الحافظ ابن رجب تعلله في «جامعه» (١):

«فقوله عَيْرُكُنَّ بِدْعَةٍ ضَلاَلَةٌ» من جوامع الكلم لا يخرج عنه شيء ، وهو أصلُ عظيمٌ من أصول الدين ، وهو شبيهٌ بقوله: « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُو رَدٌّ » ؛ فكل من أحدث شيئًا ونسبه إلى الدين ، ولم يكن له أصِلٌ من الدين يرجع إليه ، فهو ضلالة والدين منه بريء ، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات ، أو الأعمال ، أو الأقوال الظاهرة والباطنة . وأما ما وقع في كلام السلف في استحسان بعض البدع فإنما ذلك في البدع اللغوية لا الشرعية».

وقال الحافظ ابن كثير تَعْلَنهُ (٢):

«والبدعة قسمان:

بدعة شرعية ؛ كقوله عَيْظِيْز: «فَإِنَّ كُلَّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ ، وَكُلَّ بِدْعَةٍ ضَلاَلَةٌ» ^(٣). َ

وبدعة لغوية ؛ كقول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ﷺ لما جمعهم على إمام واحدٍ في صلاة التراويح: «نِعْمَ البِدْعَةُ هَذِه» (٤).

وكيف يدَّعي عاقل أن عمر يريد البدعة الشرعية والأمة مأمورة أصِلًا باتباعه والاقتداء به ؛ ففي حديث العرباض بن سارية ﷺ أن النَّبيُّ عَيْلِكُمْ قال : « عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي ، عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ »(٥).

وكيف يُسمى هذا الفعل بهذه الصورة بدعة ، وقد فعله النَّبيُّ ﷺ بنفسه ؛ كما في «الصحيحين» من حديث عائشة ﴿ عَلَيْ أَنْ رَسُولَ الله يَرْكُ فَرَجَ لَيْلَةً مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ، وَصَلَّى رِجَالٌ بِصَلَاتِهِ، فَأَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا، فَاجْتَمَعَ

⁽۱) (ص:۳۳۷) .

⁽٢) في «التفسير» (١/ ٣٩٨) بتصرفٍ يسير.

⁽٣)، (٤) سبق تخريجها.

⁽٥) أخرجه البخاريُّ (٧٢٩) ومسلمٌ (٧٦١)، وسيأتي قريبًا.

}

أَكْثُرُ مِنْهُمْ فَصَلَّى فَصَلَّوْا مَعَهُ ، فَأَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا ، فَكَثُر أَهْلُ الْمَسْجِدِ مِنْ اللَّيْلَةِ الثَّالِثَةِ ، فَلَيَّا كَانَتْ اللَّيْلَةُ الرَّابِعَةُ اللَّيْلَةِ الثَّالِثَةِ ، فَلَيَّا كَانَتْ اللَّيْلَةُ الرَّابِعَةُ عَجَزَ الْمَسْجِدُ عَنْ أَهْلِهِ ، حَتَّى خَرَجَ لِصَلَاةِ الصَّبْح ، فَلَيَّا قَضَى الْفَجْرَ أَقْبَلَ عَلَى عَجَزَ الْمَسْجِدُ عَنْ أَهْلِهِ ، حَتَّى خَرَجَ لِصَلَاةِ الصَّبْح ، فَلَيَّا قَضَى الْفَجْرَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَتَشَهَّدَ ، ثُمَّ قَالَ : « أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَخْفَ عَلَيَّ مَكَانُكُمْ وَلَكِنِّي خَشِيتُ أَنْ الله عَلَيْ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ . ثَمُّ عَلَيْكُمْ فَتَعْجِزُوا عَنْهَا » فَتُوفِي رَسُولُ الله عَلِيُّ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ .

فيجب علينا جميعًا أن نعلم يقينًا أن كلَّ ما فعله الصحابة وأجمعوا عليه بعد موت النَّبِيَّ عَلَيْكُ من جمع القرآن ، وكتابة المصاحف ، وجمع الناس على إمام في التروايح لا يعد من البدع إطلاقًا ؛ لأن لها أصولها الشرعية المستمدة من الكتاب والسنة ، وتدخل في المصالح المرسلة . والله أعلم.

وقال شيخنا ابن عثيمين تعمّله في رسالة « الإبداع في كمال الشرع وحظر الابتداع »(١):

«قوله: « كُلَّ بِدْعَةٍ » كلية عامة شاملة، مسورة بأقوى أدوات الشمول والعموم «كل» والذي نطق بهذه الكلية ـ صلوات الله وسلامه عليه ـ يعلم مدلول هذا اللفظ وهو أفصح الخلق، وأنصح الخلق للخلق لا يتلفظ إلا بشيء يقصد معناه.

إذًا فالنبيُّ عَلَيْكُ حينها قال: «كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٍ» كان يدري ما يقول، وكان يدري معنى ما يقول، وكان يدري معنى ما يقول، وقد صدر هذا القول منه عن كمال نصح للأمة.

وإذا تم في الكلام هذه الأمور الثلاثة ـ كمال النصح، والإرادة، وكمال البيان والفصاحة ، وكمال العلم والمعرفة ـ دلَّ ذلك على أن الكلام يراد به ما يدل عليه من المعنى، أفبعد هذه الكلية يصح أن نقسم البدعة إلى أقسام ثلاثة، أو إلى أقسام خمسة؟ أبدًا هذا لا يصح.

وما ادعاه العلماء من أن هناك بدعة حسنة. فلا تخلو من حالين:

١ - أن لا تكون بدعة ؛ لكن يظنها بدعة.

٢- أن تكون بدعة؛ فهي سيئة لكن لا يعلم عن سوئها.

⁽١) (ص:١٢ - ٢٠) ط دار الوطن للنشر.

فكلُّ ما ادُّعي أنه بدعة حسنة ؛ فالجواب عنه بهذا. وعلى هذا فلا مدخل لأهل البدع في أن يجعلوا من بدعهم بدعة حسنة وفي يدنا هذا السيف الصارم من رسول الله عَنِينُ : « كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٍ » . إن هذا السيف الصارم إنها صنع في مصانع النبوة والرسالة، إنه لم يصنع في مصانع مضطربة، لكنه صنع في مصانع النبوة، وصاغه النبيُّ عَنِينُ هذه الصياغة البليغة ، فلا يمكن لمن بيده مثل هذا السيف الصارم أن يقابله أحدٌ ببدعة يقول: إنها حسنة ورسول الله عَنِينُ يقول: «كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٍ ».

وكأني أحسُّ أن في نفوسكم دبيبًا يقول: ما تقول في قول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عَيْكُ المُوفَقَّ للصواب حينها أمر أبي بن كعب وتميهًا الداري أن يقوما بالناس في رمضان، فخرج و الناس على إمامهم مجتمعون ؛ فقال: «نعمت البدعة هذه، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون» (١).

فالجواب عن ذلك من وجهين:

الوجه الأول: أنه لا يجوز لأحدٍ من الناس أن يعارض كلام الرسول عَلَيْ بأي كلام، لا بكلام أبي بكر الذي هو أفضل الأمة بعد نبيها، ولا بكلام عمر الذي هو ثاني هذه الأمة بعد نبيها، ولا بكلام عثمان الذي هو ثالث هذه الأمة بعد نبيها، ولا بكلام عليِّ الذي هو رابع هذه الأمة بعد نبيها، ولا بكلام أحد غيرهم ؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿ فَلْيَحَدَرِ اللَّهِ يَكُالِفُونَ عَنَ أَمْرِهِ ۚ أَن تُصِيبَهُمْ فِتَنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَدَابُ النور: ٣٦].

قال الإمام أحمد عَلَيْهُ: «أتدري ما الفتنة؟ الفتنة الشرك ، لعلَّه إذا ردَّ بعض قول النبيِّ يَبْكُمُ أن يقع في قلبه شيءٌ من الزيغ فيهلك» (٢). ١.هـ.

⁽١) أخرجه مالك في «الموطأ» (٢٤١)، ومن طريقه البخاريُّ ، كتاب صلاة التراويح ، باب فضل من قام رمضان (٢٠١٠)، وقد تقدم آنفًا.

⁽٢) «الصارم المسلول» لشيخ الإسلام وَ يَنَهُ (ص:٥٩) ، وهو في «الطيوريات» لأبي طاهر السلفي (١٣٤٣ مختصرًا).

3

رسول الله ﷺ وتقولون: قال أبو بكر وعمر» (١).

الوجه الثاني: أننا نعلم علم اليقين أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عَلَيْ من أشدً الناس تعظيًا لكلام الله تعالى ورسوله عَلَيْ ، وكان مشهورًا بالوقوف على حدود الله تعالى ، حتى كان يوصف بأنه كان وقّافًا عند كلام الله تعالى . وما قصة المرأة التي عارضته عارضته - إن صحت القصة - في تحديد المهور بمجهولة عند الكثير حيث عارضته بقوله تعالى: ﴿وَاَلْيَهُمْ إِحْدَاهُمْ وَنَطَارًا ﴾ . فانتهى عمر عها أراد من تحديد المهور بموله تعالى: ﴿وَالنّبُ مُ إِحْدَاهُهُنَ وَنَطَارًا ﴾ . فانتهى عمر عها أراد من تحديد المهور لكن هذه القصة في صحتها نظر (١٠) لكن المراد بيان أن عمر كان وقّافًا عند حدود الله تعالى لا يتعداها، فلا يليق بعمر ﴿ وهو مَنْ هو أن يخالف كلام سيد البشر محمد عَلَيْ وأن يقول عن بدعة: (نعمت البدعةُ » وتكون هذه البدعةُ هي التي أرادها عمر : إنها «نعمت البدعة» على بدعة لا تكون داخلة تحت مراد النبي عَلَيْ في قوله: «كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلالةٍ »؛ فعمر ﴿ يشيشير بقوله: «نعمت البدعة هذه» إلى جمع الناس على إمام واحد بعد أن كانوا متفرقين، وكان أصل قيام رمضان من رسول الله عَلَيْ فقد ثبت في «الصحيحين» (١) من حديث عائشة ﴿ أن النبي عَلَيْ قام في الناس ثلاث ثبت في «الصحيحين» (١) من حديث عائشة ﴿ أن النبي عَلَيْ قام في الناس ثلاث ثبت في «الصحيحين» (١) من حديث عائشة ﴿ أن النبي عَلَيْهُ قام في الناس ثلاث

⁽۱) انظر: «مجموع الفتاوى» (۲۰/ ۲۰۱، ۲۰۱) و (۲۲/ ۰۰، ۲۸۱) ، و «إعلام الموقعين» (۲/ ۲۸۸) ، و «زاد المعاد» (۱/ ۱۷۸). وقد أخرج نحوه أحمد في «المسند» (۱/ ۲۰۲، ۳۳۷) ، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (۲/ ۳۷۸) ، وابن حزم في «حجة الوداع» (۳۲۹–۳۷۱).

⁽٢) ففي أسانيد القصة مقال ، وقد أخرجها سعيد بن منصور في «سننه» (٥٩٨) ، ومن طريقه الطحاوي في «المشكل» (١٣/ ٣٧) ، والبيهقي في «الكبرى» (٧/ ٢٣٣) من طريق: مجالد عن الشعبي عن عمر . قال البيهقي : «هذا منقطع» . ومجالد ليس بالقوي . وله طريق آخر فيه علتان ؛ كما بينه العلامة الألباني في «الإرواء » (٦/ ٣٤٧، ٣٤٨) ، وراجع : «علل» الدارقطني (رقم :٢٤١) (٢/ ٣٣٣ – ٢٣٩) ، و«تفسير ابن كثير» (١/ ٤٤٢).

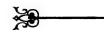
⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأذان ، باب إذا كان بين الإمام وبين القوم حائط أو سترة (٧٢٩) ، ومسلمٌ ، كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح (٧٦١) .

ليالٍ وتأخر عنهم في الليلة الرابعة وقال: « إنِّي خَشِيتُ أَنْ تُفْتَرَضَ عَلَيْكُمْ فَتَعْجِزُوا عَنْهَا ».

فقيام الليل في رمضان جماعة من سنة الرسول ـ عليه الصلاة والسلام، وسماها عمر الله بدعة باعتبار أن النَّبيُّ عَلَيْ للا ترك القيام صار الناس متفرقين يقوم الرجل لنفسه، ويقوم الرجل ومعه الرجل، والرجل ومعه الرجلان، والرهط، والنفر في المسجد، فرأى أميرُ المؤمنين عمر را به السديد الصائب أن يجمع الناس على إمام واحد ؛ فكان هذا الفعلُ بالنسبة لتفرق الناس من قبل بدعة، فهي بدعة اعتبارية إضافية، وليست بدعةً مطلقةً إنشائية أنشأها عمر عليه ؛ لأن هذه السنة كانت موجودة في عهد الرسول عَيْكُ ؛ فهي سنة لكنها تُركت منذ عهد الرسول ـ عليه الصلاة والسلام ـ حتى أعادها عمر رفي ، وبهذا التقعيد لا يمكن ـ أبدًا ـ أن يجد أهل البدع من قول عمر هذا منفذًا لما استحسنوه من بدعهم.

وقد يقول قائل: هناك أشياء مبتدعة قَبِلَهَا المسلمون وعملوا بها وهي لم تكن معروفة في عهد النَّبِيِّ عَيِّكُ ؟ كالمدارس، وتصنيف الكتب، وما أشبه ذلك ، وهذه البدعة استحسنها المسلمون وعملوا بها ورأوا أنها من خيار العمل؛ فكيف تجمع بين هذا الذي يكادُ أن يكونَ مجمعًا عليه بين المسلمين وبين قول قائد المسلمين ونبيِّ المسلمين ورسولِ رب العالمين عَيْكُمْ: « كُلُّ بدْعَةٍ ضَلَالَةٍ »؟

فالجواب: أن نقول: هذا في الواقع ليس ببدعة؛ بل هذا وسيلة إلى مشروع، والوسائل تختلف باختلاف الأمكنة والأزمنة، ومن القواعد المقررة : أن الوسائل لها أحكام المقاصد، فوسائل المشروع مشروعة، ووسائل غير المشروع غير مشروعة ؟ بل وسائل المحرم حرام. والخير إذا كان وسيلة للشر كان شرًّا ، واستمع إلى الله عِيل يقول: ﴿ وَلَا تَسُبُّوا ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ فَيَسُبُّوا ٱللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلَّمِ ﴾ [الأنعام:١٠٨]. وسبُّ آلهة المشركين ليس عَدْوًا ؛ بل حقٌّ وفي محله ؛ لكنَّ سبَّ ربِّ العالمين عَدْقٌ وفي غير محلِّه وعدوان وظلم، ولهذا لما كان سبُّ آلهة المشركين المحمود سببًا مفضيًا إلى سبِّ الله كان محرمًا ممنوعًا، سقت هذا دليلًا على أن الوسائل لها أحكام المقاصد ؛ فالمدارس، وتصنيف العلم، وتأليف الكتب ، وإن كان بدعة لم



يوجد في عهد النبيِّ عَيِّكُ على هذا الوجه إلا أنه ليس مقصدًا ؛ بل هو وسيلة والوسائل لها أحكام المقاصد. ولهذا لو بنى شخص مدرسة لتعليم علم محرَّمٍ كان البناء حرامًا ، ولو بنى مدرسة لتعليم علم شرعى كان البناء مشروعًا.

فإن قال قائل: كيف تجيب عن قول النبي ﷺ: « مَنْ سَنَّ فِي الإِسْلاَمِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ القِيَامَةِ» (١)، وسنَّ بمعنى :شرع.

فالجواب: أن من قال: « مَنْ سَنَّ فِي الإِسْلاَمِ سُنَّةً حَسَنَةً » هو القائل: « كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٍ » ولا يمكن أن يصدر عن الصادق المصدوق قولٌ يكذبُ له قولًا آخر، ولا يمكن أن يتناقض كلامُ رسول الله عَنِي أبدًا، ولا يمكن أن يرد على معنى واحد مع التناقض أبدًا، ومن ظنَّ أن كلام الله تعالى أو كلام رسوله عَنِي متناقض فليُعِد النظر فإن هذا الظنَ صادر ؛ إما عن قصور منه ، وإما عن تقصير . ولا يمكن أن يوجد في كلام الله تعالى أو كلام رسوله عَنِي تناقض أبدًا .

وإذا كان كذلك فبيان عدم مناقضة حديث: « كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٍ » لحديث: « مُنْ سَنَّ فِي الإِسْلاَمِ » « مَنْ سَنَّ فِي الإِسْلاَمِ » أن النبيَّ عَيَّكُ يقول: « مَنْ سَنَّ فِي الإِسْلاَمِ » والبدع ليست من الإسلام، ويقول: «حسنة» والبدعة ليست بحسنة، وفرقُ بين السنِّ والتبديع.

وهناك جوابٌ لا بأس به: أن معنى «مَنْ سَنَّ » من أحيا سنةً كانت موجودة فعُدِمَت فأحياها ، وعلى هذا فيكون «السن» إضافيًّا نسبيًّا ؛ كما تكون البدعة إضافية نسبية لمن أحيا سنة بعد أن تركت.

وهناك جوابٌ ثالثٌ: يدل له سبب الحديث، وهو قصة النفر الذين وفدوا إلى النبيِّ عَلَيْهُ إلى التبرع لهم، النبيِّ عَلَيْهُ إلى التبرع لهم، فجاء رجل من الأنصار بيده صرة من فضة كادت تثقل يده فوضعها بين يدي

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب الحث على الصدقة ولو بشق تمرة أو كلمة طيبة وأنها حجاب من النار (١٠١٧) . وقوله: "إلى يوم القيامة" ليست عند مسلم ، والذي عند مسلم : "من بعده" ، وإنها هي عند اللالكائي (١/٣٩) .

الرسول عَيَّكَ ؛ فجعل وجْهُ النَّبِيِّ عليه الصلاة والسلام - يتهلل من الفرح والسرور وقال: « مَنْ سَنَّ فِي الإِسْلاَمِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ القِيَامَةِ » ؛ فهنا يكون معنى «السن» سن العمل تنفيذًا وليس العمل تشريعًا ؛ فصار معنى : « مَنْ سَنَّ فِي الإِسْلاَمِ سُنَّةً حَسَنَةً » من عمل بها تنفيذًا لا تشريعًا ، لأن التشريع ممنوع « كُلُّ بدْعَةٍ ضَلَالةٍ » انتهى المراد .

فكلُّ ما فعله الصحابيُّ الجليل إنها هو ابتداؤه بالصدقة في ذلك الموقف والصدقة مشروعة مِن قَبْلُ بالنصِّ القرآني والنبوي ؛ فالسنة الحسنة هي إحياء فعل له أصلُّ في الشرع ، لكنه هُجر بين الناس ، فجاء من الناس مَنْ يجدِّده ويحييه بينهم كإحياء سنة العقيقة في هذه الأيام ، وسنة العيدين في الخلاء ... وغير ذلك؛ فهذا يقال له : سن في الإسلام سنةً حسنةً ، ولا يقال أتى ببدعة حسنة .

وقال العلامة الفوازن في رسالة «البدعة» $^{(1)}$:

«مَنْ قِسَّم البدعة إلى بدعة حسنة وبدعة سيئة ؛ فهو غالطٌ ومخطئ ، ومخالف لقوله عَنِينَ : «فَإِنَّ كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٍ» ؛ لأن الرسول عَنِينَ حكم على البدع كلِّها بأنها ضلالة ، وهذا يقول ليس كل بدعة ضلالة ، بل هناك بدعة حسنة . قال الحافظ ابن رجب في شرح الأربعين : « فقوله عَنِينَ : « كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٍ » من جوامع الكلم لا يخرج عنه شيءٌ ، وهو أصلُ عظيمٌ من أصول الدين ، وهو شبيهٌ بقوله عَنِينَ : « مَن أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُو رَدُّ » ؛ فكلُّ من أحدث شيئًا ونسبه إلى الدين ولم يكن له أصلٌ من الدين يرجع إليه فهو ضلالة . والدين بريء منه ، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات أو الأعمال أو الأقوال الظاهرة والباطنة ». انتهى .

وليس لهؤلاء حجةٌ على أن هناك بدعةً حسنةً ، إلا قول عمر الله في صلاة التراويح : « نعمت البدعةُ هذه » . وقالوا أيضا : إنها أحدثت أشياء لم يستنكرها السلفُ مثل جمع القرآن في كتاب واحد . وكتابة الحديث وتدوينه . والجواب عن

⁽۱) (ص:۸-۱۰)، وهي جزء من كتاب «التوحيد» له (ص:۱۰۲-۱۰۶) ط. مؤسسة الحرمين الخيرية.

39

ذلك: أن هذه الأمور لها أصل في الشرع فليست مُحدثةً ، وقول عمر «نعمت البدعة» . يريد البدعة اللغوية لا الشرعية ؛ فها كان له أصلٌ في الشرع يرجع إليه إذا قيل إنه بدعة فهو بدعة لغة لا شرعًا . لأن البدعة شرعًا : ما ليس له أصل في الشرع يرجع إليه ، وجمع القرآن في كتاب واحد له أصل في الشرع ؛ لأن النّبيَّ عَيْنُ كان يأمر بكتابة القرآن ، لكن كان مكتوبًا متفرقًا فجمعه الصحابة في مصحف واحد ، حفظًا له ، والتراويح قد صلاها النبيُّ عَيْنُ بأصحابه ليالي وتخلّف عنها في الأخير خشية أن تُفرض عليهم واستمر الصحابة في يصلونها أوزاعًا متفرقين في حياة النبي عَيْنُ وبعد وفاته إلى أن جمعهم عمرُ بن الخطاب على إمام واحد كها كانوا خلف النبي عَيْنُ ومعه وليس هذا بدعةً في الدين ، وكتابة الحديث أيضًا لها أصل في الشرع فقد أمر النبيُ عَيْنُ بكتابة بعض الأحاديث لبعض أصحابه لما طُلب منه ذلك ، وكان المحذور من كتابته بصفة عامة في عهده على خشية أن يختلط بالقرآن ما ليس منه ، المحذور من كتابته بصفة عامة في عهده على خشية أن يختلط بالقرآن ما ليس منه ، فلون المسلمون الحديث بعد ذلك حفظًا له من الضياع ، فجزاهم الله عن الإسلام فلون المسلمين خيرًا ، حيث حفظوا كتابَ ربهم وسنة نبيهم عَيْنُ من الضياع وعبث العامن » انتهى .

وقال الحكميُّ في «المعارج» (١):

«اعلم أن البدع كلَّها مردودةٌ ليس منها شيء مقبولًا ، وكلُّها قبيحةٌ ليس فيها حسن ، وكلُّها ضلال ليس فيها هدى ، وكلُّها أوزار ليس فيها أجرٌ ، وكلُّها باطلُّ ليس فيها حق» .

أما تقسيم بعض العلماء للبدعة إلى بدعة واجبة ، وبدعة محرمة ، وبدعة مندوبة ، وبدعة مكروهة ، وبدعة مباحة ؛ فتقسيمٌ لا دليل عليه ؛ وقد ناقش هذا الرأي بتوسع واستفاضة الإمامُ الشاطبيُ في «الاعتصام» (٢) ؛ فراجعه فإنه مهمٌّ

⁽١) «معارج القبول» (٢/ ١٠٣٢) ط. مكتبة نزار الباز.

⁽٢) (ص:١٧١ _ ١٩١) ط. دار ابن رجب.

للغاية ، وهو في قرابة عشرين صفحة ؛ فلله دره رئيسة ؛ ولقد قال في ذلك : "إن هذا التقسيم أمر مخترع (١) ، لا يدل عليه دليلٌ شرعيٌّ ؛ بل هو في نفسه متدافع ؛ لأن من حقيقة البدعة أن لا يدل عليها دليلٌ شرعي ، لا من نصوص الشرع ، ولا من قواعده . إذ لو كان هنالك ما يدل من الشرع على وجوب أو ندب أو إباحة ؛ لما كان تُمَّ بدعة » . و في نهاية مناقشته يقول :

"والحاصلُ من جميع ما ذكر فيه قد وضح منه أن البدع لا تنقسم إلى ذلك الانقسام ، بل هي من قبيل المنهي عنه : إما كراهةً ، وإما تحريبًا » ؛ بل قد تكون البدعةُ مكفرةً ؛ كإنكار معلوم من الدين بالضرورة ، أو تحريم حلال ، أو تحليل حرام.

وقد تكون البدعةُ غيرَ مكفرة.

وقد تكونُ البدعةُ بالفعل أو بالترك ؛ فالبدعة الفعلية هي فعل ما لم يُشْرَع في الدين تقرُّبًا إلى الله تعالى .

والبدعةُ التَّركيَّة هي : تركُ مشروع بدعوى التقرب إلى الله تعالى ؛ ومعظم البدع في العبادات القلبية أو القولية أو العملية (٢).

فالبدع ليست في رتبةٍ واحدةٍ ، وإنها تتفاوت في أنواعها وأحكامها.

🔾 والبدعة نوعان:

- بدعة حقيقية.
- وبدعة إضافية.

أما البدعة الحقيقية ؛ فهي التي لا يدل عليها دليلٌ شرعيٌّ من كتاب أو سنة أو إجماع ؛ كإحداث عبادة ليس لها أصلٌ في الشرع ؛ كالتقرب إلى الله بالرهبانية والتبتل

⁽١) وهو تقسيم نقله الإمام القرافي في «الفروق» عن شيخه العز بن عبد السلام رحمهما الله تعالى.

⁽٢) وقد فصَّل في ذلك الإمامُ الشاطبيُّ تفصيلاتِ بديعةً في كتابه البديع «الاعتصام».

× -----

مع وجود الحاجة إلى الزواج.

أو بدعة تحكيم العقل وتقديمه على النقل.

أما البدعة الإضافية ؛ فالدليلُ عليها من جهة الأصل موجود ، لكنها لا تتفقُ مع الشرع من جهة التفاصيل ؛ كالزمان ، والمكان ، والكيفية ، والقدر ، والسبب ، والجنس.

ف «لا تتحققُ المتابعةُ للنبي عَيْكُم إلا إذا كان العملُ موافقًا للشريعة في هذه الأمور الستة:

الأول : السَّبَبُ ؛ فإذا تعبدَ الإنسانُ لله عبادةً مقرونةً بسببٍ ليس شرعيًّا ؛ فهي بدعةٌ مردودةٌ على صاحبها .

مثال ذلك: أن بعض الناس يُحْيي ليلة السابع والعشرين من رجب بحجة أنها الليلةُ التي عُرج فيها برسول الله عَلَيْهُ ؛ فالتهجد عبادة، ولكن لما قرن بهذا السبب كان بدعة ؛ لأنه بنى هذه العبادة على سبب لم يثبت شرعًا. وهذا الوصف - موافقة العبادة للشريعة في السبب - أمرٌ مهمٌ يتبين به ابتداع كثير مما يظن أنه من السنة وليس من السنة.

الثاني: الجِنْسُ ؛ فلا بد أن تكون العبادةُ موافقةً للشرع في جنسها ؛ فلو تعبد إنسانَ لله بعبادة لم يشرع جنسُهَا ؛ فهي غير مقبولة.

مثال ذلك: أن يضحِّي رجلٌ بفرس؛ فلا يصحُّ أضحية ؛ لأنه خالف الشريعة في الجنس؛ فالأضاحي لا تكون إلا من بهيمة الأنعام: الإبل، البقر، الغنم.

الثالث: القَدْرُ ؛ فلو أراد إنسانٌ أن يزيد صلاةً على أنها فريضة ؛ فنقول: هذه بدعة غير مقبولة ؛ لأنها مخالفة للشرع في القدر ، ومن باب أولى لو أن الإنسان صلَّى الظهر مثلًا خمسًا ؛ فإن صلاته لا تصح بالاتفاق.

الرابع: الكَيْفِيَّةُ ؛ فلو أن رجلًا توضأ فبدأ بغسل رجليه، ثم مسح رأسه ، ثم غسل يديه، ثم وجهه ؛ فنقول: وضؤوه باطل ؛ لأنه مخالف للشرع في الكيفية.

الخامس: الزَّمَانُ ؛ فلو أن رجلًا ضحَّى في أول أيام ذي الحجة ؛ فلا تقبل الأضحية ؛ لمخالفة الشرع في الزمان.

السادس: المَكَانُ ؛ فلو أن رجلًا اعتكف في غير مسجد فإن اعتكافه لا يصح، وذلك لأن الاعتكاف لا يكون إلا في المساجد، ولو قالت امرأةٌ: أريد أن أعتكف في مصلى البيت. فلا يصح اعتكافها ؛ لمخالفة الشرع في المكان.

ومن الأمثلة: لو أن رجلًا أراد أن يطوف، فوجد المطاف قد ضاق ووجد ما حوله قد ضاق، فصار يطوف من وراء المسجد؛ فلا يصح طوافُهُ لأن مكان الطواف البيت؛ قال الله تعالى لإبراهيم الخليل: ﴿وَطَهِمْ بَيْتِيَ لِلطَّآلِفِينِ ﴾ الطواف البيت؛ قال الله تعالى لإبراهيم الخليل: ﴿وَطَهِمْ بَيْتِيَ لِلطَّآلِفِينِ ﴾ [الحج: ٢٢].

فالعبادة لا تكون عملًا صالحًا إلا إذا تحقق فيها شرطان:

الأول: الإخلاص.

الثاني: المتابعة، والمتابعة لا تتحققُ إلا بالأمور الستة الآنفة الذكر» انتهى(١).

فليست كلَّ عبادة لله تبارك وتعالى - وإن كانت خالصةً لوجهه - مقبولة ؛ بل لابد مع إخلاص القول والنية في العبادة أن تكونَ هذه العبادة على هدي سيد البشرية على العبادة ليست متروكةً لأحد ، ليختار الكيفية التي يريد ، والوضع الذي يشاء !! كلا ؛ فالله سبحانه وتعالى لا يقبلُ من الأعمال إلا ما كان خالصًا صوابًا ، والخالص : هو ما ابتغي به وجه الله ، والصواب : هو ما كان موافقًا طدي رسول الله على ؛ قال تعالى : ﴿ فَنَ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ وَ فَلْيَعْمَلُ عَمَلًا صَلِّمًا وَلَا يُشْرِكِ

وقال تعالى : ﴿ بَكَ مَنْ أَسَلَمَ وَجْهَهُ, لِلّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَكَهُ أَجْرُهُ, عِندَ رَبِّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَكَهُ أَجْرُهُ, عِندَ رَبِّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [البقرة:١١٢] ؛ وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَنَ أَسْلَمَ وَجْهَهُ, لِلّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ [النساء:١٢٥] ؛ وقال تعالى : ﴿ وَمَا أُمِرُواْ إِلّا لِيعْبُدُوا اللّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِينَ حُنَفَآءَ وَيُقِيمُواْ الصَلَوْةَ وَيُؤْتُواْ الزَّكُوةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِمَةِ ﴾ [البينة:٥] ؛ وقال جلَّ وعلا : ﴿ بَنَرَكَ الّذِي بِيدِهِ الْمُلْكُ وَهُوعَلَى كُلِ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ آَ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ وَهُوالْعَرْرُ الْعَفُورُ ﴾ . [الملك:١،٢]

⁽١) من رسالة : «الإبداع» لشيخنا ابن عثيمين عليه (٢٠ - ٢٣).

(S

قال الفضيل بن عياض - رحمه الله تعالى : ﴿لِبَالُوكُمُ أَيْكُو أَحْسَنُ عَهَلاً ﴾ : «أحسن العمل أخلصه وأصوبه ؟ فقال الفضيل : إن العمل أخلصه وأصوبه وأصوبه قالوا : يا أبا عليٍّ ما أخلصه وما أصوبه ؟ فقال الفضيل : إن العمل إذا كان خالصًا ولم يكن صوابًا لم يقبل ، وإذا كان العمل صوابًا ولم يكن خالصًا لم يقبل ، حتى يكون خالصًا صوابًا ، والخالص أن يكون لله ، والصواب : أن يكون على سنة رسول الله عَلَيْكُ الله الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله الله عَلْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلْكُ الله عَلْهُ الله عَلَيْكُ الله عَلْهُ الله الله عَلْهُ الله عَلَيْكُ الله الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُولُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُولُ الله عَلَيْكُولُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُولُ الله عَلَيْكُولُ الله عَلَيْكُولُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُولُ الله عَلَيْكُولُ الله عَلَيْكُولُ الله عَلَيْكُولُ الله عَل

فهب أنَّ واحدًا منَّا ـ الآن ؛ لا نشكك في إخلاصه ـ قام فصلى المغرب خمس ركعات ! هل تصحُّ صلاته ؟! وهل يسقط عنه فرض المغرب ؟ لا ؛ هذا لا تسقط عنه الفريضة ، حتى ولو كانت نيته التقرب إلى الله تعالى .. حتى ولو كان خالص النية ، سليم القلب والطوية ؛ بل لابد أن يكون العملُ خالصًا لله تعالى ، وصوابًا على هدي وسنة رسول الله عَيَالِينَهُ .

فإن العبادة الحقَّة الصحيحة هي أن تعبد الله تبارك وتعالى عبادة ترضيه ؛ أسأل الله أن يجعلنا من المقبولين .

فالعبادة لابد أن تكون خالصة لله - ولو كانت العبادة قليلة يسيرة - فلا تحقرن عملًا من الأعمال ،كما قال النبيُّ عَلَيْ : « لاَ تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنْ تَلْقَى عملًا من الأعمال ،كما قال النبيُّ عَلَيْ : « لاَ تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ » (١) ، وأن يكون العمل صوابًا على هدي رسول الله عَلَيْ ، ولذا ورد أن عمر بن الخطاب على كان يقول (١) : « اللهم اجعل عملي كلّه صالحًا ، واجعله لوجهك خالصًا » .

إخلاص وسنة واتباع ؛ ثم قال : « ولا تجعل لأحدٍ فيه شيئًا » فينبغي للعبد أن يتضرع إلى الله سبحانه وتعالى بهذا الدعاءِ الودودِ الجميلِ ؛ نسأل الله أن يرزقنا

⁽١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/ ٩٥) ولا بأس بإسناده .

⁽٢) أخرجه مسلم ، كتاب «البر والصلة» ، باب استحباب طلاقة الوجه عند اللقاء (٢٦٢٦) .

⁽٣) أخرجه أحمد، في «الزهد» (٦١٧) عن الحسن أن عمر كان يقول.. ، والحسن لم يسمع من عمر ، وانظر : « طبقات المحدثين بأصبهان » لأبي الشيخ (٦٥٣) ، و «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام (٣/ ١٢٤) ، و «اقتضاء الصراط المستقيم» (٢/ ٨٤٣) .

الإخلاص في القول والعمل ، والسر والعلن ؛ إنه ولي ذلك والقادر عليه .

ولقد حذَّر الإسلامُ تحذيرًا شديدًا من الشرك ، وتدبروا معي جيدًا هذه العبارة ؛ أقول: الابتداع سببُ الشرك ، وطريقه ،وسبيله ؛ فالابتداع في الدين منكر كبير ؛ فلا يجوزُ لأحدِ البتة أن يبتدع في دين الله شيئًا ؛ لأن الله تعالى قد خاطب نبيه عَيِّكُمْ بقوله : ﴿ ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ أَلِيسَكُمْ دِينَا ﴾ [المائدة: ٣].

فها لم يكن يومئدٍ دينًا لا يكون اليوم دينا (١)، وما قبض الله رسوله إلا وقد أكمل الدين وأتم النعمة ؛ فليس من حقّ أحدٍ - وإن علا كعبه - أن يشرع في هذا الدين شرعًا جديدًا ، وإن ظن أنه لا يعمل الدين شرعًا جديدًا ، وإن ظن أنه لا يعمل شيئًا من الإثم ؛ لأن بعض الناس ربها يحتج - مثلًا - ويقول : أنا أقرأ القرآن فها الحرج ؟ وأنا أجلس يوم الجمعة لأسمع سورة الكهف عن طريق المذياع ؟!! أو يقرأ قارئ والناس يستمعونه قبل وقت الخطبة ؟ وما الحرج في أن أهلً بالإحرام من قبر النبي عَيَّا لا من أبيار علي ؟! فها هي إلا أمتار قليلة زدتها على مكان الميقات! فها الداعي على أن تعلن الحرب على مثل هذه الأعمال ؟!!! انظر إلى هذا المدخل الخطير ؛ إنه مدخل الابتداع الذي قد يوقع أصحابه في الفتنة الحقيقية ؛ فقد جاء رجلٌ إلى الإمام مالك - إمام دار الهجرة - وقال له : يا إمامُ ، من أين أحرم بالحج ؟ قال : من ذي الحليفة ؛ من حيث أحرم رسول الله عَيْنَ (٢).

قال : وماذا لو أَحْرَمْتَ من قبر النبيِّ عَبَّاكَ ؛ فها هي إلا أمتار أزيدها على مكان

⁽١) انظر: «الاعتصام» للشاطبي (١/ ٣٣، ٢٩٧، ٣٢٥) قال: «قال ابن الماجشون: سمعت مالكًا يقول: من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة؛ فقد زعم أن محمدًا على خان الرسالة؛ لأن الله يقول: ﴿ الْمَوْمَ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَّا عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى

⁽٢) وهو الميقات المكاني لأهل المدينة ، ويسمى الآن بأبيار علي .

الميقات (١)؟ فقال له الإمام مالك (٢)؛ لا تفعل ؛ إني أخشى عليك الفتنة ، قال : وهل هناك فتنة أعظمُ من أن ترى أنك سبقت إلى فضيلة قصر عنها رسولُ الله عَيَّكُ ؟ انظر إلى هذا الرد العظيم من إمام دار الهجرة الإمام مالك عنيه يعني أنك ترى أن الفضل في الإحرام من المسجد النبوي وكان موجودًا على عهد النبي عَيِّكُ ؛ إذ هذه فضيلة لم يلهمها رسول الله عَيْكُ وقصَّر في الوصول إليها ، وأنت أتيت بعقلك الذكي وفهمك النبر الأبي !! لتصل إلى ما لم يصل إليه الحبيب النبي عَيَّكُ ، فأيُّ فتنة أعظم من أن تظن أنك قد وصلت إلى فضيلة قصر عنها رسول الله عَيْكُ ، ثم قرأ عليه قوله تعالى : ﴿ فَلْيَحْذَرِ ٱلّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنَ أَمْرِوا أَن النور : ١٣] .

فالإسلام يُشدِّد غايةَ التشديد ويحذِّر غاية التحذير من البدعة ، ومن اتباع الأهواء ؛ بل يبين أن العبادة المقبولة لا بدلها من أصلين :

الأول: أن تكون العبادةُ خالصةً لله.

والثاني : أن تكون العبادةُ على هدي رسول الله ﷺ.

وانتبه إلى أن الابتداع مجاله الدنيا .. فابتدع في الدنيا ما شئت بلا حدود ؛ فالابتداع في الدنيا واسع ؛ لكن لا يجوز أن تبتدع في الدين !! ؛ إذ لا يجوز لأحد ، ولا لجهاعة ، ولا لمجلس شعب ، ولا لمجلس نيابي ، ولا لسلطة ، ولا لدولة أن تشرع للبشر في دين الله ؛ فإن التشريع حقُّ خالصٌ لله وحده ، ولرسوله عَلَيْكُم ؛ كما سأبين الآن في مراتب السنة مع القرآن :

⁽١) أظن لو وضعنا ذا الحليفة والقبر النبوي أو المسجد النبوي في مقارنة ؛ فلا وجه للمقارنة على الإطلاق ؛ فالمسجد النبوي بها فيه الحجرة المشرفة بجثمانه على الإطلاق ؛ فالمسجد النبوي بها فيه الحجرة المشرفة بجثمانه على الأرض في المدينة بلا نزاع .

⁽٢) أخرجه أبو نَعيم في « الحلية » (٦/ ٣٢٦) ، والبيهقي في « المدخل » (٢٣٨) ، والخطيب في «الفقيه والمتفقه» (٣٨٣) ، وابن بطة في « الإبانة » (٩٨ / الإيهان) .

ومن نفيس كلام ابن القيم عليه أنه قال (١): « السنة مع القرآن ثلاث حالات:

الحالة الأولى: أن تكون السنَّةُ موافقةً للقرآن من كلِّ وجه. وهذا من باب توارد الأدلة وتضافرها في المسألة الواحدة ؛ كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا الرَّكُوةَ ﴾ [البقرة:٤٣].

وأُضربُ مثالًا آخر ؛ يقول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَـيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ [آل عمران:٩٧] .

وهذا أمرٌ منه سبحانه وتعالى ؛ فاللام هنا لام الإيجاب ؛ فتأتي السنة المطهرةُ لتؤكدَ القَرآنَ ؛ فيقول النبي عَيْكُ ؛ كما في «الصحيحين »(٢) من حديث ابن عمر هيئ : « بُنيَ الإِسْلاَمُ عَلَى خُسْ : شَهَادَةِ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلَّا اللهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَإِقَام الصَّلاَةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَحَجِّ الْبَيْتِ ، وَصَوْم رَمَضَانَ ».

الحالة الثانية: أن تكون السنةُ بيانًا لما أجمله القرآن ؛ فتأي السنة تُفَصِّل هذا المجمل ، ولذلك قال مكحول على (٣): « القرآن أحوج إلى السنة من السنة إلى القرآن » ؛ لأنك لا تفهم القرآن إلا بالسنة ؛ فالله يقول : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلُوةَ ﴾ والسؤال : كيف أصلي ؟ لو فتحت القرآن من أوله إلى آخره لا تستطيع أبدًا أن تقف على آية لتتعلم منها كيفية الركوع ؟ أو كيفية السجود أو كيفية القيام ؟ أو ماذا تقول في القيام ؟ أو ماذا تقول في السجود ؟ أو ماذا تقول في الجلسة أو ماذا تقول في الجلسة بين السجدتين ؟ أو ما عدد الركعات .. ما عدد ركعات المغرب ؟ .. ما عدد ركعات الظهر؟ .. ما أركانُ الصلاة ؟ ما هي واجبات الصلاة ؟ ما هي مبطلات الصلاة ؟

⁽١) « إعلام الموقعين » (٢/ ٣٠٧) ط دار الجيل بتصرف .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب دعاؤكم إيهانكم (٨) ، ومسلمٌّ ، كتاب الإيهان ، باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام (١٦) .

⁽٣) أخرجه محمد بن نصر في « السنة » (١ / ٣٣) ، والخطيب في « الكفاية » (١ / ١٤) وسعيد بن منصور ؛ كما في « تفسير القرطبي » (١ / ٧٢) في المقدمة ، وأخرجه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (٢ / ١٩١) ط دار الكتب ، وقد ذكر هذا القول عن الأوزاعي أيضًا . ولم يذكر له إسنادًا .

ما هي النوافل ؟ إلى آخره .. لن تجد إجابات عن هذه الأسئلة إلا في سنة النبيِّ عَيَّكُ ، ومن هنا يقول النبيُّ عَيَّكُم: « صَلُّوا كُمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي » (١).

وعن الحسن قال: بينها نحن عند عمران بن حصين، قال له رجلٌ: يا أبا نجيد، حدثنا بالقرآن، قال: « أليس تقرأ: ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلُوةَ وَ الْوَالرَّكُوةَ ﴾ [البقرة: ٤٣]، أكنتم تعرفون ما فيها، وما ركُوعُها وسجُودُها، وحدُودُها، وما فيها؟ أكنت تدري كم الزكاة في الوَرقِ والذهب والإبل والبقر، وأصناف المال؟ شهدت ووعيت فرض رسول الله عَنْ ، في الزكاة كذا وكذا » قال الرجل: أحييتني يا أبا نجيد، أحياك الله كما أحييتني » (٢).

وأيضًا: في قوله تعالى: ﴿ وَلِلّهِ عَلَى النَّاسِ حِبُّ الْبَيْتِ مَنِ اَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً ﴾ [آل عمران: ٩٧] ؛ لكن كيف يحج ؟ كيف يحرمُ ؟ ما هي المواقيت المكانية ؟ وما هي المواقيت المكانية ؟ وما هي حدود عرفة ؟ وما هو وادي عرنة ؟ ومتى أبيت في مِنَى ؟ ومتى أبيت في مِنَى ؟ ومتى أبيتُ في مزدلفة ؟ وما هي أركان الحج ؟ وما هي رواتب أو سنن الحج ؟ لا يجيبُ على هذه الأسئلة إلا المصطفى عَيْنِيْهُ؛ فقد قال عَيْنِيْهُ : ﴿ لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ ﴾ (٣).

إذًا ؛ السنة تأتي لتوضح ولتفصل ما أجمله القرآنُ .

الحالة الثالثة: وهي التي أشرت إليها بقولي: إن رسولَ الله عَيَّكَ يُشَرِّعُ ؛ فكلَّ ما جاء به المصطفى عَيَّكَ إنها هو شرع ، سواء أكان هذا الشرعُ من عند الله - تبارك وتعالى - أو من عند رسول الله عَيْكَ ؛ أي : سواءٌ أكان بالقرآن أو بالسنة ؛ فكلاهما شرع من عند الله عَيْنَ .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأذان ، باب الأذان للمسافرين (٦٣١) .

⁽٢) أخرجه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (٢٣٨) ، والحاكم في «المستدرك» (١٠٩/١) ، وصححه ، وأقره الذهبيُّ تتلك.

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الحج ، باب استحباب رمي جمرة العقبة يوم النحر راكبًا وبيان قوله ﷺ: « لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ » (١٢٧٩) .

قال تعالى : ﴿ وَٱلنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۞ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۞ وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْهُوَىٰ ۞ إِنْ هُوَ إِلَّا وَمَى يَنطِقُ عَنِ ٱلْهُوَىٰ ﴾ [النجم: ١-٥] .

يعني : جبريل الطِّيِّلا بأمرٍ من الله ـ تبارك وتعالى .

قال ابنُ القيم: أن تكون السنةُ مُوجبةً لحُكم سكت عنه القرآنُ أو محرمةً لشيءِ سكت عنه القرآنُ ؛ كما في «سنن أبي داود» بسند صححه شيخنا الألباني تعلله الله عَلَيْهُ (١) من حديث المقدام بن معدي كرب على قال : قال رسولُ الله عَلَيْهُ : « أَلاَ إِنِّي أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ » والمراد بالثانية : السنة : ﴿ لَقَدَّ جَاءَ كُمْ رَسُوكُ وَثُلُ مِنْ اَنفُسِكُمْ عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِيتُ مَ حَرِيثُ عَلَيْكُمُ مِاللهُ وَمُثَلِّهُ مَعَهُ عَلَيْكِ مَا عَنِيتُ مَ حَرِيثُ عَلَيْكُمُ مِاللهُ وَمُثَلِيكَ رَءُ وَثُلُ رَبِيتُ اللهُ ا

فالرسول عَلَيْكُ إِنْ أَمَرَ ، أو إِن أحلَّ ، أو إِنْ حرَّم ؛ فمِنْ منطلق أنه مُشَرِّعٌ وأنه مبلِّغ عن الله - تبارك وتعالى - ومن منطلق أنه رحيمٌ بهذه الأمة ، لا يُحِلُّ ولا يحرِّمُ عليها إلا ما فيه صلاحُها وسعادتُها وفلاحُها في الدنيا قبل الآخرة .

ثم انظر إلى التشريع النبوي. قال عَنْكُ : « أَلاَ لاَ يَجُلُّ لَكُمْ لَحْمُ الْحِهَارِ الأَهْلِيِّ » فلو فتشت في القرآن كله ، لم تجد آية كريمة بين دفتيه تحرِّم علينا الحمار الأهلي ؛ بل هو ثابتٌ في السنة ، ثم قال عَنْكُ : « وَلاَ كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبُعِ وَلاَ لُقَطَةُ مُعَاهِدٍ » ؛ فهذه الأمور إنها حرمها النبيُّ عَنَىكُ ؛ لأنه مشروعٌ .

⁽١) أخرجه أحمد (٤ / ١٣١) ، وأبو داود ، كتاب السنة ، باب في لزوم السنة (٢٦٠٤) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في « صحيح الجامع » (٢٦٤٣) .

وفي رواية لهذا الحديث يقول عَيْكَ: « وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ الله عَيْكَ كَمَا حَرَّمَ اللهُ اللهِ عَلَى : ﴿ وَمَا اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

وقال تعالى : ﴿ مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهَ ﴾ [النساء: ٨٠].

وقال تعالى : ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُونَ اللَّهَ فَأَتَّبِعُونِي يُحْدِبَّكُمُ ٱللَّهُ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾

[آل عمران :٣١].

وقال تعالى : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَيِ ٱللَّهِ وَرَسُولِدٍ ۚ وَٱنَّفُواْ ٱللَّهَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾[الحجرات:١] .

⁽١) رواه الترمذيُّ ، كتاب العلم ، باب ما نهى عنه أن يُقال عند حديث النبيِّ يَهُ ﴿ ٢٦٦٤) ، وابن ماجه في المقدمة ، باب تعظيم حديث رسول الله عَهُ والتغليظ على من عارضه (١٢)، وصحح هذه الرواية الألبانيُّ في «صحيح الترمذي » (٢ / ٣٣٩).

قال ابن عباس هين (١٠): « ﴿ لَا نُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَي ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ ﴾ أي : لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة » وللأمانة ؛ فإن في السند انقطاعًا .

وقال القرطبيُّ (٢): «أي: لا تقدموا قولًا ولا فعلًا بين يدي الله وقول رسوله وفعله فيها سبيله أن تأخذوه عنه من أمر الدين والدنيا ، ومن قدَّم قوله أو فعله على الرسول عَلَيْ إنها يأمرُ عن أمر الله على الرسول عَلَيْ إنها يأمرُ عن أمر الله عَلَى ».

وقال الشنقيطيُّ في كتابه الماتع « أضواء البيان » (٣): « ويدخل في هذه الآية دخولًا أوليًّا تشريعُ ما لم يأذن به الله ، وتحريمُ ما لم يحرمه ، وتحليلُ ما لم يحلله ، فلا حلال إلا ما أحله الله ورسوله ، ولا حرام إلا ما حرم الله ورسوله ، ولا دين إلا ما شرعه الله على لسان رسوله » .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية كَنْشُ (٤): « وجماعُ الدين أصلان:

الأصل الأول: أن نعبد الله وحده لا شريك له.

الأصل الثاني: أن نعبده بها شرعه على لسان رسوله ».

قال: « وهذان الأصلان هما حقيقة قولنا نشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله »؛ فبالأصل الأول يُعرف المعبود على، وبالأصل الثاني يُعرف كيف يَصِلُ إلى المعبود على الطرق إلى الله مسدودةٌ إلا من طريق المصطفى عَمَالَهُ ، فليس هناك وصولٌ إلى الله وإلى مرضاته وإلى جنّاته إلّا من طريق النبيِّ عَمَالَهُ بأبي هو وأمي وروحى ونفسى عَمَالِهُ

انظر - أيها الحبيب - لتقف على خطر الابتداع ؛ فالابتداع قد يوقع أصحابه في

⁽١) أخرجه الطبريُّ في (« تفسيره » لسورة الحجرات / ١) من طريق علي - ابن أبي طلحة -عن ابن عباس . قال أبو حاتم : « علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مرسل ؛ إنها يروي عن مجاهد والقاسم بن محمد » .

⁽٢) انظر: (« تفسير القرطبي » لسورة الحجرات / ١).

⁽٣) انظر: «أضواء البيان» للعلامة الشنقيطي (٧/ ٦١٤) ط ابن تيمية (بتصرف).

^{(&}lt;sup>3</sup>) تقدم ، وانظر أيضًا : « مجموع الفتاوى » (١ / ٣٣٣) بتصرف .

E

الشرك؛ فضلًا عن أن كلُّ بدعة ضلالة ، وكلُّ ضلالة في النار (١)!!

فعن طريق الابتداع زحف الشرك إلى الأمم كلِّها ، وجاء الغلو في الدين ، ووقع التنطع ، والتشتت ، والإفراط ، وعن طريق الابتداع حرم أيضًا الغلاة ما أحلَّ الله ؛ فهناك ابتداعٌ في جانب الإفراط ، وابتداعٌ في جانب التفريط ؛ فكلاهما ابتداع!!

انظر إلى مشركي العرب كيف عبدوا الحجارة والأوثان والأصنام لتقربهم إلى الله - تبارك وتعالى - زُلْفَى! كذا قالوا: نعبد الحجارة والأوثان ، نريد أن نتقرب عن طريقها إلى الله! النية طيبة ؛ لكن انظر إلى خطر العمل!! وإلى خطر الابتداع! لما انحرفوا عن دين إبراهيم وعن الدين الذي جاء به النبي الأمين ، أوقعهم هذا الابتداع والانحراف عن منهج النبين في الشرك برب العالمين ، وزَيّنت لهم أهواؤهم وأنفشهم وشياطينهم تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم الله - تبارك وتعالى - من أجل ذلك يحمل الإسلام هذه الحملة الشديدة على المبتدعين وعلى أصحاب الأهواء؛ فيقول ربنا ـ سبحانه وتعالى ـ مخاطبًا نبيًّا كريمًا من أنبيائه: أصحاب الأهواء؛ فيقول ربنا ـ سبحانه وتعالى ـ مخاطبًا نبيًّا كريمًا من أنبيائه: ألم ين ألبين يَضِلُونَ عَن سَبِيلِ اللهِ لَهُمْ عَذَابُ شَدِيدُ إِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ [ص: ٢٦] ، وقال حلّ وعلا : ﴿ أَفَرَهُ مَن يَهْدِيهِ مِن بَعْدِ اللهُ أَفَل تَذَكّرُونَ ﴾ [الجاثية : ٢٣] .

وقال الله تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَاذَا صِرَاطِى مُسْتَقِيمًا فَاتَبِعُوهُ ۚ وَلَا تَنَبِعُوا ٱلسُّبُلَ فَلَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ۚ ذَٰلِكُمْ وَصَّنكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَنَقُونَ ﴾ [الأنعام:١٥٣] ، وقال – جلَّ وعلا : ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ ٱلْإِسْلَمِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْ لُهُ وَهُو فِي ٱلْآخِرَةِ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾ وعلا : ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ ٱلْإِسْلَمِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْ لُهُ وَهُو فِي ٱلْآخِرةِ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾ [آل عمران:١٥٥] ؛ والمراد بالإسلام ؛ أي : إسلام الوجه لله والإذعان والانقياد له – تبارك وتعالى .

⁽۱) كها جاء عن النبي على الخرجه النسائي ، كتاب صلاة العيدين ، باب كيف الخطبة ؟ (٣/ ١٨٨) ، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٧٨٥) عن جابر . وهو في «صحيح الجامع» (١٧٨٥) ، و«الإرواء» (٧٣٨٣) ، وانظر : « خطبة الحاجة » (ص ٢٦) ط المكتب الإسلامي . وقد سبق .

وفي «الصحيحين » (١) من حديث عائشة ﴿ فَالَتَ: قال رَسُولُ اللهُ عَيِّكُ : « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا – أي : في ديننا – هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ رَدُّ » ؛ أي : مردودٌ على رأسهِ لا قبول له عند الله .

وفي «الصحيحين » (٢) من حديث أنس ﴿ . ورواه أحمد من حديث عبد الله ابن عمرو ﴿ يَنْ اللَّهُ عَبْلُ اللَّهُ عَبْلُ اللَّهُ عَالَ : « مَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي » .

ولقد ثبت في السنة الصحيحة لَعْنُ الله والملائكة والخلق أجمعين للمُحْدِثين من أهل البدع ؛ ففي «الصحيحين» (٢) من حديث علي بن أبي طالب أن النبي الله قال : « الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَى ثَوْرٍ . فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا ، فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ الله وَالْمَلائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ » .

وفي «الصحيحين » (٤) وتدبروا هذا الحديث ؛ فهو حديث جليل خطير - من حديث سهل بن سعد في قال: قال النبي عَلَيْهِ: « إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ » اللهم أوردنا حوض نبيك ، واسقنا منه شربة هنيئة مريئة لا نُردُّ ولا نظماً بعدها أبدًا يا ربَّ العالمين ؛ قال : « مَنْ مَرَّ عَلَيَّ شَرِبَ ، وَمَنْ شَرِبَ لَمْ يَظُمَأُ أَبَدًا ، لَيَردَنَّ عَلَيَّ أَقُوامٌ أَعْرِفُهُمْ وَيَعْرِفُونِي ، ثُمَّ يُحَالُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ »؛ في رواية أبي سعيد : « فَأَقُولُ : إِنَّهُمْ أَتُولُ : إِنَّهُمْ مِنِّي ؛ فَيُقَالُ : إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ ، فَأَقُولُ : سُحْقًا سُحْقًا لَمِنْ بدَّل بَعْدِي».

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الصلح ، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود (٢٦٩٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الأقضية ، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور (١٧١٨).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب النكاح ، باب الترغيب في النكاح (٥٠٦٣) ، ومسلم ، كتاب النكاح باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه ووجد مؤنة (١٤٠١) من حديث أنس ، وأخرجه أحمد (٢ / ١٨) عن عبد الله بن عمرو هيئي، وانظر : « ظلال الجنة » (١/ ٣١).

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب فضائل المدينة ، باب حرم المدينة (١٨٧٠) ، وانظر رقم (١١١)، ومسلمٌ ، كتاب الحج ، باب فضل المدينة ودعاء النبيِّ ﷺ فيها بالبركة (١٣٠٧).

⁽أ) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق باب : في الحوض ٢٥٨٣ ، ٢٥٨٤) ، ومسلمٌ ، كتاب الفضائل ، باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته (٢٢٩١، ٢٢٩١) عن سهل وأبي سعيد هيه.

وفي رواية : «فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أَصْحَابِي ؛ فَيُقَالُ : إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ »(١) .

فالبدعة: هي كلُّ أمرٍ محدث في الدين وليس في الدنيا، وهنا قد يستشكل هذا الحديثُ على بعض الطلاب، ويقولُ: لقد ذكرت في هذا الحديث قولةً شديدةً؛ ألا وهي: قولُ النبيِّ عَيِّكُ : « يَا رَبِّ أَصْحَابِي » وهل أحدث الصحابةُ ؟ وهل ابتدع أحد منهم في دين الله جلَّ وعلا ؟ حاشا لله ، وكلًّ . إذًا ؛ لماذا قال النبيُّ عَيِّكُ : « يَا رَبِّ أَصْحَابِي » ؟ والجواب: أن المراد: أهلُ النفاق ، وقد دعاهم بذلك ؛ لتشبههم بالصحابة وإظهارهم الإسلام ؛ ولذلك حينها قيل له: يا رسولَ الله ! اقتل المنافقين ؛ فأنت تعرفهم ؛ قال :

« لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ » (٢) ، وهذا في المنافقين ؛ فهم مشهورون أنهم من أصحاب النبيِّ عَيَّلِهُ ؛ فهؤلاء هم الذين أحدثوا بعد موت رسول الله عَيِّلِهُ وابتدعوا ، فيحال بينهم وبين رسول الله عَيِّلِهُ ؛ سواء كان نفاقهم اعتقاديًا ، وأظهروا الإسلام بألسنتهم ، وكذبوه بقلوبهم ، وأنكرت أعمالهم ؛ فهذا نفاق الاعتقاد ، وهو النفاق الأكبر وأصحابه في الدرك الأسفل من النار . أما النفاق الأصغر وهو نفاق العمل ؛ فقد حدَّد النبيُّ عَيِّلِهُ أصوله في خسة أصول ؛ كما في رواية أبي هريرة ورواية عبد الله بن عمرو بن العاص ، والروايتان في الصحيح :

أما الأولى : فهي قوله – عليه الصلاة والسلام : « آيَةُ الْـمُنَافِقِ ثَلَاثٌ : إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا اؤْتُمِنَ خَانَ »^(٣) .

والرواية الأخرى : « أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا ، وَمَنْ كَانَ فِيهِ خَصْلَةٌ

⁽١) عند البخاريِّ ، كتاب الرقاق باب في الحوض (٦٥٧٦) ، ومسلم ، كتاب الفضائل ، باب إثبات الحوض (٢٢٩٧).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ؛ باب قوله : ﴿ سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ أَسَتَغْفَرْتَ لَهُمْ ﴾ [المنافقون: ٦] (٤٩٠٥) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة ، باب نصر الأخ ظالمًا أو مظلومًا (٢٥٨٤ / ٢٣) عن جابر ﴿

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيمان ، باب علامات النفاق (٣٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيمان ، باب بيان خصال المنافق (٩٥) .

مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَعَهَا : إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ » (١٠).

اللهم جنبنا النفاق برحمتك يا رب العالمين.

وقال القاضي عياض عند قوله عَيْنَ : « يَا رَبِّ أَصْحَابِي » (٢) : « وقوله في رواية رواية أنس في هذا الحديث فيمن يذاد : « رِجَالٌ مِمَّنْ صَاحَبَنِي » هذا دليلٌ لصحة تأويل من تأوّل أنهم أهل الردة ، ولهذا قال فيهم : « سُحْقًا سُحْقًا » ، ولا يقول ذلك في مذنبي الأمة ؛ بل يشفع لهم ، ويهتم لأمرهم ، ويتضرع إلى الله تعالى في رحمتهم والعفو عنهم .

وقيل: بل هم صنفان ، ومنهم العصاة المرتدون عن الاستقامة ، المبدلون عملهم الصالح غيره . ومنهم المرتدون على أعقابهم بالكفر . واسم التبديل يشمل الصنفين » .

فالنبيُّ عَلَيْكُ يبينُ أن صنفًا يحال بينه وبين رسول الله عَلَيْكُ للإحداث في الدين بعد موته .

وبهذا يتبينُ لنا خطرُ الابتداع في دين الله - جَلَّ وعلا - ، وأودُّ بعد هذا التقرير والتوضيح أن أذكر متى ظهرت البدع ، وما هي أسبابها ؟

أما تاريخ ظهور البدع ؛ فقال شيخ الإسلام كلله (٣) :

«واعلم أن عامة البدع المتعلقة بالعلوم والعبادات في هذا القدر وغيره ، إنها وقع في الأمة في أواخر خلافة الخلفاء الراشدين ، كما أخبر به النبيُّ عَيِّكُ ؛ حيث قال: « مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسَيرَى اخْتِلاَفًا كَثِيرًا ، فَعَلَيْكُمْ بِسُنَتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب علامة المنافقين (٣٤) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان خصال المنافقين (٥٨) .

⁽۲) « إكهال المعلم بفوائد الإمام مسلم » للقاضي عياض (۷ / ۲٦٩) ط الوفاء ، و « شرح مسلم » للنووي (۸ / ۷۳).

⁽٣) في «مجموع الفتاوي» (١٠/ ٣٥٢، ٣٥٦ – ٣٥٨) بتصرفٍ وتلخيصٍ.

- (S)

وكان ملك معاوية ، مُلكًا ورحمة ، فلها ذهب معاوية ـ رحمة الله عليه ـ وجاءت إمارة يزيد ، وجرت فيها فتنة قتل الحسين بالعراق ، وفتنة أهل الحرة بالمدينة ، وحصروا مكة ، لما قام عبد الله بن الزبير ، ثم مات يزيد وتفرقت الأمة ؛ ابن الزبير بالحجاز ، وبنو الحكم بالشام ، ووثب المختار بن أبي عبيد وغيره بالعراق ، وذلك في أواخر عصر الصحابة ، وقد بقي فيهم مثل عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمر ، وجابر بن عبد الله ، وأبو سعيد الخدري ، وغيرهم ، حدثت بدعة القدر والمرجئة ، فردها بقايا الصحابة كابن عباس ، وابن عمر ، وجابر ، وواثلة بن الأسقع وغيرهم هم من بدعة الخوارج والروافض» .

ثم قال: « وفي أواخر الدولة الأموية ، وأوائل الدولة العباسية صار في ولاة الأمور كثيرٌ من الأعاجم ، وخرج كثيرٌ من الأمر عن ولاية العرب ، وعُرِّبَتْ بعض الكتب العجمية من كتب الفرس والهند والروم .. حدث ثلاثة أشياء : الرأي ، والكلام ، والتصوف ، وحدث التجهُّم : وهو نفي الصفات ، وبإزائه التمثيل» ا.ه. وأولُ ظهور البدع كان في زمن رسول الله عَلَيْ من ذي الخويصرة (٢) الذي قُتِلَ هو وأصحابه من الخوارج في معركة النهراوين على يد جيش علي بن أبي

⁽۱) أخرجه أحمد (۱۲۲/۱۲۷)، وأبو داود، كتاب السنة، باب في لزوم السنة (۲۰۷۱)، وأبو داود، كتاب السنة واجتناب البدع (۲۲۷۲)، وقال : والترمذي، كتاب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع (۲۲۷۲)، وقال : «حسن صحيح»، وابن ماجه في «المقدمة» (۲۳ ، ۲۶)، وصححه الألباني في «الإرواء» (۲۶۵۷)، و«صحيح الجامع» (۲۵۵۹)، وقد تقدم.

⁽٢) انظر: «صحيح البخاري» (٣٦١٠، ٣٣٤٤)، و«صحيح مسلم» (٢٠٦٤).

طالب ﷺ (۱) .

وقال شيخ الإسلام يخلله (٢):

«الخوارج الحرورية كانوا أول أهل الأهواء خروجًا عن السنة والجهاعة ، مع وجود بقية الخلفاء الراشدين ، وبقايا المهاجرين والأنصار ، وظهور العلم والإيمان ، والعدل في الأمة ، وإشراق نور النبوة ، وسلطان الحجة ، وسلطان القدرة ، حيث أظهر الله دينه على الدين كلُّه بالحجة والقدرة ، وكان سبب خروجهم ما فعله أمر المؤمنين عثمان وعلى ومن معهم من الأنواع التي فيها تأويل فلم يحتملوا ذلك ، وجعلوا موارد الاجتهاد بل الحسنات ذنوبًا ، وجعلوا الذنوب كُفرًا ؛ ولهذا لم يخرجوا في زمن أبي بكر وعمر لانتفاء تلك التأويلات وضعفهم ، ومعلوم أنه كلما ظهر نور النبوة كانت البدعة المخالفة أضعف ؛ فلهذا كانت البدعة الأولى أخف من الثانية ، والمستأخرة تتضمن من جنس ما تضمنته الأولى وزيادة عليها ، كما أن السنة كلم كان أصلها أقرب إلى النبيِّ يَنْكُ كانت أفضل ؛ فالسنن ضدُّ البدع ؛ فكلُّ ما قرب منه ﷺ مثل سيرة أبي بكر وعمر كان أفضل مما تأخر ، كسيرة عثمان وعلى ، والبدع بالضدِّ كلُّ ما بعد عنه كان شرًّا مما قرب منه وأقربها من زمنه الخوارج ؛ فإن التكلُّم ببدعتهم ظهر في زمانه ، ولكن لم يجتمعوا وتصير لهم قوة إلا في خلافة أمير المؤمنين على ﷺ.

ثم ظهر في زمن على التكلُّم بالرفض ؛ لكن لم يجتمعوا ويصير لهم قوة إلا بعد مقتل الحسين رفيه ؟ بل لم يظهر اسم الرفض إلا حين خروج زيد بن على بن الحسين بعد المائة الأولى لما أظهر الترحم على أبي بكر وعمر عِين الفضته الرافضة ، فسموا رافضة ، واعتقدوا أن أبا جعفر هو الإمام المعصوم ، واتبعه آخرون فسموا زيدية نسبة إليه.

ثم في أواخر عصر الصحابة نبغ التكلُّم ببدعة القدرية والمرجئة ؛ فردها بقايا

⁽۱) انظر: «صحيح مسلم» (١٠٦٦).

⁽۲) «مجموع الفتاوى» (۲۸/ ۱۸۹ ـ (۲۹).



الصحابة ؛ كابن عمر ، وابن عباس ، وجابر بن عبد الله ، وأبي سعيد وواثلة بن الأسقع وغيرهم ، ولم يُصِرُ لهم سلطانٌ واجتماعٌ ، حتى كثرت المعتزلةُ والمرجئةُ بعد ذلك .

ثم في أواخر عصر التابعين ظهر التكلم ببدعة الجهمية نفاة الصفات ، ولم يكن لهم اجتماعٌ وسلطانٌ إلا بعد المائة الثانية في إمارة أبي العباس الملقب بالمأمون ؛ فإنه أظهر التجهم وامتحن الناس عليه ، وعَرَّب كتب الأعاجم من الروم واليونانيين وغيرهم ، وفي زمنه ظهرت «الخرمية» وهم زنادقة منافقون يظهرون الإسلام ؛ وتفرعوا بعد ذلك إلى القرامطة والباطنية والإسهاعيلية ، وأكثر هؤلاء ينتحلون الرفض في الظاهر، وصارت الرافضة الإمامية في زمن بني بُويه بعد المائة الثالثة فيهم عامة هذه الأهواء المضلة فيهم الخروج والرفض والقدر والتجهم » انتهى .

اسبابالبدع:

والأسباب التي أدت إلى ظهور البدع تتلخصُ في الأمور التالية: ١-الجهل:

فمن سلك طريقًا بغير دليل ضلَّ ، ومن تمسك بغير الأصول زلَّ ، والدليلُ المنيرُ في الظلماء ، والأصلُ العاصمُ من جميع الأهواء هو العلم بالكتاب والسنة .

قال ابن القيم تَعَلَقُهُ في قوله تعالى: ﴿ قُلْ هَاذِهِ عَسَبِيلِيّ أَدَّعُواْ إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَبَاعِه عَلَيْكُ حَقًّا حتى يدعوا إلى مَن أَتَبَاعِه عَلَيْكُ حقًّا حتى يدعوا إلى ما دعا إليه ، ويكون على بصيرة » (١) .

وما وقعت البدع وانتشر الضلال إلا عند الجهل بالدين ؛ كما قال النبيُّ عَيَّالِكُمْ في الحديث : « فَسُئِلُوا فَأَفْتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا » (٢) ؛ فمن قال بغير علم ضلَّ

⁽١) «مفتاح دار السعادة» (١/ ٧٨، ١٥٤)، و «جلاء الأفهام» (١٥٤).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب العلم ، باب كيف يقبض العلم ؟ (١٠٠) ، ومسلمٌ ، كتاب العلم ، باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان (٢٦٧٣) .

وأضلَّ ؛ لذا فإن العلم شرطٌ لصحة القول والعمل فلا يعتبران إلا به ؛ لأن العلم مصحح للنية التي يصح بها كلُّ قولٍ وكلُّ عمل .

قال ابن القيم ـ لله دره (١):

«وهل أوقع القدرية ِ، والمرجئة ، والخوارج ، والمعتزلة ، والروافض ، وسائر طوائف أهل البدع إلا سوء الفهم عن الله ورسوله ؟!» ؛ فهذا السببُ أصلُ كلِّ بدعة وضلالة نشأت في الإسلام قديمًا وحديثًا .

٢ - التعصب للرجال:

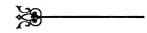
لقد دُفنت العصمةُ يوم دفن النبيِّ عَنِيْ ؛ فكلُّ واحد يؤخذ من قوله ويرد عليه إلا النبي عَنِيْ ؛ فهو الذي يؤخذ منه ولا يرد عليه ؛ قال تعالى : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ ٱلْمُوكَا إلا النبي عَنِيْ ؛ فهو الذي يؤخذ منه ولا يرد عليه ؛ قال تعالى : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ ٱلْمُوكَا إلا النبي عَنِيْ إِلَا وَحَى الله النبي الله الأرض ومن عليها بشر يصيبون ويخطئون ، ابتداءً من الصحابة ﴿ إِلَى أَن يرث الله الأرض ومن عليها بشر يصيبون ويخطئون ، ورحم الله من قال : إن الحق لا يُعرفُ بالرجال ، ولكنَّ الرجال هم الذين يُعرفون بالحق ؛ فالتعصب لإمام من الأئمة غير جائز ، وإنها التعصب يجب أن يكون للحق على لسان أيِّ أحد ، لذاً فوصيتي أن يقف المرءُ مع الحقّ حيث كان ، وأن يدور مع الدليل حيث دار .

قال شيخ الإسلام كلله (٢):

« ليس لأحدٍ أن ينصِّب للأمة شخصًا يدعو إلى طريقته ويوالي ويعادي عليها غير النبيِّ عَلَيْكُ ، ولا ينصِّب لهم كلامًا يوالي عليه ويعادي غير كلام الله ورسوله وما اجتمعت عليه الأمة ؛ بل هذا من فعل أهل البدع الذين ينصبون لهم شخصًا أو كلامًا يفرقون به بين الأمة يوالون به على ذلك الكلام أو تلك النسبة ويعادون ».

⁽۱) «الروح» (۲۳).

⁽۲) «مجموع الفتاوى» (۲۰/ ۱۶۲).



ومن تأصيلاته البديعة عَيْنَهُ قوله (١):

« ومَنْ تعصّب لواحدٍ بعينه من الأئمة دون الباقين ؛ فهو بمنزلة من تعصب لواحدٍ بعينه من الصحابة دون الباقين ؛ كالرافضي الذي يتعصّب لعليٍّ دون الخلفاء الثلاثة وجمهور الصحابة ، وكالخارجيِّ الذي يقدح في عثمان وعلي هيئه ؛ فهذه طرق أهل البدع والأهواء » .

ولله درُّ الشاطبيِّ إذ يقول في كتابه الماتع: «الاعتصام» (٢):

«ولقد زل أقوامٌ بسبب الإعراض عن الدليل والاعتباد على الرجال ، فخرجوا بسبب ذلك عن جادة الصحابة والتابعين واتبعوا أهواءهم بغير علم ؛ فضلوا عن سواء السبيل».

٣ - معارضة العقل لصحيح وصريح النقل:

لقد ظهر صنفٌ خبيثٌ قديمٌ يدَّعي « العقلنة !»، ويقدِّم العقل على النقل الصادق عن رسول الله ﷺ ؛ فها قَبِلَتْهُ عقولهم صدَّقوه ، وما أنكرته عقولهم ردُّوه ، ونصبوا العقل حَكَمًا ؛ فإذا جاء نقلُ صحيحٌ وخبرٌ صادقٌ عن المصدوق ﷺ ولم تفهمه عقولهم المريضة ردُّوا النقل واتهموه ، وباركوا العقل وقدَّسوه !!

وهذا هو أصلُ الفساد في العالم ؛ كما يقول الإمام ابن القيم كَنَلَهُ:

« إن هذه المعارضة بين العقل والنقل هي أصلُ كُلِّ فسادٍ في العالم ، وهي ضدُّ دعوة الرسل من كل وجه ؛ فإنهم دعوا إلى تقديم الوحي على الآراء والمعقول ، وصار خصومهم إلى ضد ذلك ، فأتباع الرُّسل قدَّموا الوحي على الرأي والمعقول ، وأتباع إبليس أو نائب من نوابه قدموا العقل على النقل!!» (٣).

⁽۱) «مجموع الفتاوى» (۲۲/۲۵۲)، وراجع : (۲۰۹/۲۰).

⁽۲) «الاعتصام» (۸/ ۲۳۵).

⁽٣) «مختصر الصواعق المرسلة » (١/ ٢٩٣) ، للموصلي .

وقال الإمام الشهرستاني في كتابه « الملل والنحل »:

« اعلم أن أوَّل شبهةٍ وقعت في الخلق شبهة إبليس ، ومصدرها استبداده بالرأي في مقابلة النص ، واختياره الهوى في معارضة الأمر ، واستكباره بالمادة التي خلق منها ، وهي النار ، على مادة آدم ، وهي الطين ، وتشعبت عن هذه الشبهة شىھات!! » ^(۱).

ومما يجزن القلب أن هؤ لاء العقلانيين يحاطون سالة من الدعاية الخبيثة التي تضفى عليهم أضخم الألقاب ، وأكبر الأوصاف ؛ كالمحررين ، والمجددين ، والمطورين والمتنورين ، والمفكرين ... إلخ ، وذلك كلُّه من أجل لَيِّ أعناق الناس إليهم ليًّا .

ونحن لا ننكر بهذا قيمة العقل أو نهدر مكانته !! كلَّا ؛ بل إن الإسلام يبارك العقل ، وينميه ، ويزكيه « بل العقل شرطٌ في معرفة العلوم ، وكمال وصلاح الأعمال ، وبه يكمل العلم والعمل » (٢).

ولكن شريطة أن يعرف العَقلُ قَدْرَه وحدَّه ؛ فلا يتجاوزه أو يتعداه ، وأن يُسَلِّم مع الكون كله لله رب العالمين.

ورضى الله عن الإمام مالك بن أنس إذ يقول:

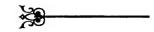
« أو كلُّما جاءنا رجُلٌ أجدل ـ أي أكثر جدلًا ـ من رجل ، تركنا ما جاءنا به جريل إلى محمد عَيْكُ لِجدل هؤلاء ؟! » (٣).

فيجب علينا أن نُقدِّم خبر الحبيب المصطفى ـ شريطة أن يكون صحيحًا طبقًا لقواعد علماء الحديث ـ على عقولنا وآرائنا وفهمنا وتحليلاتنا ، وأن نذعن لقوله وحكمه ، وأن نتبعه في كلِّ ما جاء به ، أدركنا ذلك بعقولنا أم لم ندرك .

⁽١) «الملل والنحل» للشهرستاني (١/ ٩، ١٠).

 ⁽۲) «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام (٣/ ٣٣٨، ٣٣٩).

⁽٣) انظر : « الإبانة » لابن بطة يحلله (ص١٨٥)، و«الفتاوى» لشيخ الإسلام (٢٠/ ٣٧٥)، و «الصواعق المرسلة» لابن القيم (٣/ ٩٠٣).



فالفرق بين أهل السلف وأهل الابتداع والأهواء: أن أهل السلف:

جعلوا الأصلَ في الدين الاتباع والتسليم والرضا ، والمعقول تبع للمنقول .

أما أهل الأهواء والابتداع ؛ فقد أسَّسُوا دينهم على المعقول ، وجعلوا المنقول تبعًا له .

ورحم اللهُ مَنْ قال : إن الإسلام قنطرة لا تعبر إلا بالتسليم .

وما أجمل هذه الكلمات:

عِلْمُ العليم وعَقْلُ العاقل اختلف مَنْ ذا الذي فيها قَدْ أحرز الشرفا فيالم أنا الرحمن بي عُرفا في العلم قيال: أنيا الرحمن بي عُرفا فأفصح العلم أفصاحًا وقال له: بأينا الله في قرآنه اتصلفا فأفصح العلم أن العلم سيّدُه فقبّل العقلُ رأسَ العلم وانصرفا

ورحم الله الإمام ابن القيم إذ يقول (١):

لا يستقلُّ العقلُ دون هدايسةِ كالطَّرْفِ دون النور ليس بمدرك فإذا النُّبوة لم ينلك ضياؤها نورُ النبوة مثلُ نور الشمس طرقُ الهدى محدودة إلا على فإذا عَدَن عن الطريق تعمُّدا يا طالبًا دَرْك الهُدى بالعقل

ب الوحي تأصيلًا ولا تفصيلا حتى يراه بكرة وأصيلا حتى يراه بكرة وأصيلا فالعقل لا يهديك قط سبيلا للعين البصيرة فاتّخِذه دليلا مَنْ أمّ هذا السوحي والتنزيلا في اعلم بأنك ما أردت وصولا دون النقل لين تَلْقي لذاك دليلا

⁽١) «الصواعق المرسلة» (٣/ ٩٧٨، ٩٨١) للعلامة ابن القيم ـ طيب الله ثراه .

٤ - اتباع الهوى.

والهوى مِنْ النوازع الخفية التي تتسلل إلى القلب تدريجيًّا حتى تسيطر عليه من حيث لا يشعر ؛ وحينئذ تنقلب موازينه ، ومن ثَمَّ يحذِّر الله نبيًّا كريمًا من أنبيائه عليهم صلوات الله وسلامه مِنْ هذا المرض الخطير والداء الكبير ؛ فيقول سبحانه : ﴿ يَكَ اوُرِدُ إِنَّا جَعَلْنَكَ خَلِيفَةً فِي ٱلْأَرْضِ فَاصْكُم بَيْنَ ٱلنَّاسِ بِالْحَيِّ وَلَا تَنَّيِعِ ٱلْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ إِنَّا جَعَلْنَكَ خَلِيفَةً فِي ٱلْأَرْضِ فَاصْكُم بَيْنَ ٱلنَّاسِ بِالْحَيِّ وَلَا تَنَّيعِ ٱلْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ إِنَّا اللَّهِ اللهُ عَذَابُ شَدِيدُ إِما نَسُواْ بَوْمَ ٱلْحِسَابِ ﴾ [ص:٢٦]

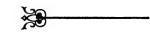
فاتباع الهوى داءٌ مهلكٌ يصم الآذان عن سماع الحق ، ويعمي الأبصار عن رؤية الدليل ولو كان صحيحًا واضحًا كوضوح الشمس في وضح النهار ؛ قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُ مِمَّنِ ٱتَّبَعَ هَوَكُ بِغَيْرِهُدَى مِّرَ اللَّهِ ﴾ [القصص: ٥٠]

وقال تعالى : ﴿ أَفَرَءَيْتَ مَنِ اَتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَىٰهُ وَأَضَلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمِ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ ـ وَقَلْبِهِ ـ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ ـ غِشَوَةً فَمَن يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ۚ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ [الجاثية: ٢٣] .

فلو جعل المرءُ الحقَّ تبعًا للهوى لفَسَدَ القلبُ والعملُ والحالُ والطريقُ ؛ قال تعالى : ﴿ وَلَوِ التَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَن فِيهِ َ بَلْ أَتَيْنَهُم بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَن ذِكْرِهِم مُعْرِضُونَ ﴾ [المؤمنون:٧١] .

وقد جعل النبيُّ ﷺ الهوى سببًا من أسباب الهلاك ؛ كها في «المعجم الأوسط» : للطبراني (١) من حديث ابن عمر هيئ أن النبيَّ ﷺ قال : « ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ ، وَثَلَاثٌ دَرَجَاتٌ . فَأَمَّا الْمُهْلِكَاتُ : فَشُحُّ مُطَاعٌ ، وَهَوًى مُتَّبَعٌ ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بنفْسِهِ ... الحديث » .

⁽١) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٥٧٥٤) ط. الحرمين ، وقال الهيثميُّ في «المجمع» (١/ ٩١) : «وفيه ابن لهيعة ومن لا يعرف» ، وحَسَّنهُ بمجموع طرقه الألباني في «الصحيحة» (١٨٠٢).



ومن أنفس ما قاله شيخُ الإسلام ابن تيمية كَنَهُ (١):

"وصاحبُ الهوى يعميه الهوى ويصمه ، فلا يستحضرُ ما لله ورسوله في ذلك ولا يطلبه ، ولا يرضى لرضا الله ورسوله ، ولا يغضبُ لغضب الله ورسوله ؛ بل يرضى إذا حصل ما يرضاه بهواه ، ويغضب إذا حصل ما يغضب له بهواه ، ويكون مع ذلك معه شبهة دين أن الذي يرضى له ويغضب له أنه السنة وهو الحق وهو الدين ، فإذا قدرأن الذي معه هو الحق المحض دين الإسلام ، ولم يكن قصده أن يكون الدين كلهُ لله ، وأن تكون كلمةُ الله هي العليا ، بل قصد الحمية لنفسه وطائفته ، أو الرياء ليُعظِّم هو ويثنى عليه ، أو فعل ذلك شجاعةً وطبعًا ، أو لغرض من الدنيا لم يكن لله ، ولم يكن مجاهدًا في سبيل الله ، فكيف إذا كان الذي يدَّعي الحق والسنة هو كنظيره معه حق وباطل ، وسنة وبدعة ، ومع خصمه حق وباطل ، وسنة وبدعة »

فالهوى ملكٌ عسوفٌ غشومٌ ، وسلطانٌ ظالمٌ دانت له القلوبُ ، وانقادت له الجوارحُ إلا من رحم الله ؛ قال تعالى :

﴿ وَلَا نُطِعْ مَنْ أَغَفَلْنَا قَلْبَهُ ، عَن ذِكْرِنَا وَٱتَّبَعَ هَوَنهُ وَكَانَ أَمْرُهُ ، فُرُطًا ﴾ [الكهف: ٢٨].

نعم - أيها الأحبة - لقد انتشرت البدع في هذا الزمان انتشار النار في الهشيم في الوقت الذي هُجرت فيه سنن كثيرةٌ من سنن سيد النّبيين وإمام المرسلين عَلَيْكُمْ ، وأصبحت السنةُ غريبةً كغربة أهل الإسلام بين سائر الأديان!!

قال العلامة ابن القيم طَنِّهُ في «المدارج» (٢٠):

« فأهلُ الإسلام في الناس غرباء ، والمؤمنون في أهل الإسلام غرباء ، وأهل العلم في المؤمنين غرباء ، وأهل السنة الذين يميزونها من الأهواء والبدع فهم غرباء ، والداعون إليها الصابرون على أذى المخالفين هم أشد هؤلاء غربة ؛ ولكن هؤلاء هم أهل الله حقًا فلا غربة عليهم ؛ وإنها غربتهم بين الأكثرين الذين

⁽١) «منهاج السنة النبوية» (٥/ ٢٥٦).

⁽Y) (Y/ rp1).

قال الله ﷺ فيهم : ﴿ وَإِن تُطِعْ أَكَثَرَ مَن فِ ٱلْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَكِيلِ ٱللَّهِ ﴾ [الأنعام:١١٦] ؛ فأولئك هم الغرباء من الله ورسوله ودينه ، وغربتهم هي الغربة الموحشة وإن كانوا هم المعروفين المشار إليهم ؛ كما قيل :

فليس غريبًا من تناءت ديارُهُ ولكن مَنْ تنأين عنه غريب » انتهى .

فلا يذوق الغربةَ إلا مَنْ حقق السنة واتبع هدي النَّبيِّ عَيَّكُ ظاهرًا وباطنًا .

أسأل الله تعالى أن يرزقنا الإخلاص والاتباع ، وأن يحشرنا مع إمام الموحدين وقدوة المحققين ، وأن يوردنا حوضه الأصفى ، وأن يسقينا من يده الشريفة شربة هنيئة مريئة لا نظماً بعدها أبدًا ؛ إنه وليُّ ذلك والقادر عليه .





السُّحرُ

سأتكلمُ في هذا الفصلِ عن مرضٍ خطير ، وداءٍ عضالٍ قد انتشر بصورة ملفتة في عصر الفضائيات ، وفي عصر العلم والذرة ، ولم يبتل بهذا المرض بعضُ البسطاء من المسلمين فحسب كما يتصور كثيرٌ من الناس ؛ بل هو مرضٌ قديمٌ ، له تاريخ طويل منتشر بين كل الأمم ؛ بل وستعجبون إذا علمتم أنه منتشر في الأمم المتقدمة ، وفي الدول المتحضرة بالمفهوم المادي أو العلمي .

إنه مرضٌ يدمِّر البيوت ، ويهدمُ المجتمعات ، ويفرِّق بين الرجل وامرأته ، ويحولُ السعادة إلى تعاسة وشقاء ، ومن هنا يسألُ عن الدواء لهذا الداء كثيرٌ من الناس ؛ إنه داء «السِّحر»!!

فها هو السّحرُ ؟ وما حقيقتُهُ ؟ وما أنواعه ؟ وما حُكْمُ السّاحر ؟ وما حده ؟ وما حكم من يذهبون الآن إلى السّحرة ؟ والسؤالُ المهمُّ : ما هو العلاج ؟ وسأطيلُ النفس في الحديث عن هذا المرض ؛ تأصيلًا وتفصيلًا، وسأشخصُ الداء بدقةٍ وأمانةٍ ؛ لنتضرع بعد ذلك إلى رب الأرض والسهاء أن يصرف عنا وعنكم البلاء ، وأن يشفينا وإياكم من كل مرض وداء ؛ إنه ولي ذلك والقادر عليه .

فالسّحرُ له تاريخ قديمٌ طويلٌ ؛ كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه «النبوات» (١) : « اسم السّاحر معروف في جميع الأمم » ؛ فلقد عرف السّحر وانتشر في بابل ، وعند الإغريق ، وعند الرومان ، واليونان (٢) ، وعند الهنود ، وعند النصارى ، وعند العرب في الجاهلية قبل الإسلام ، بل وبين المسلمين الآن ، بل وستعجبُ إذا علمت أن هذا المرض منتشرٌ بصورة كبيرة مذهلة في أوربا ، وفي ألمانيا ، وفي فرنسا ، وفي إيطاليا ، وفي أمريكا ، بل لم يقتصر السّحرُ على عامة الناس في بلاد أوربا ، وإنها تأثر به كثيرٌ من القادةِ والساسةِ والزعماءِ والرؤساء والكبار!!

⁽١) «النبوات» لابن تيمية (٢٨٨) ط المطبعة السلفية بالقاهرة .

⁽٢) انظر : «كتاب الصفدية» لشيخ الإسلام ابن تيمية (١٧١) .



تعريف السّعر لفة واصطلاحًا:

ففي اللغة: قال في «اللسان» (١):

« والسِّحر : الأخذة ، وكل ما لطف مأخذه ودق فهو سحر .

قال الأزهري : وأصل السِّحر : صرف الشيء عن حقيقته إلى غيره ، فكأنَّ السَّاحرَ لما أَرَىَ البَاطِلَ في صورةِ الحقِّ ، وخيل الشيءَ على غير حقيقته قد سحر الشيءَ عن وجهه ، أي : صرفه » .

أما في الاصطلاح:

فقد قال العلامة الشنقيطي عِشْ في «الأضواء» (٢٠):

« اعلم أن السِّحر في الاصطلاح لا يمكن حدُّه بحدِّ جامع مانع ، لكثرة الأنواع المختلفة الداخلة تحته ، ولا يُتحقق قدرٌ مشتركٌ بينها يكون جامعًا لها مانعًا لغيرها ، ومن هنا اختلفت عباراتُ العلماء في حَدِّهِ اختلافًا متباينًا » .

فقد عرفه ابن قدامة على «المغنى» بقوله (٣):

« وهو عقدٌ ورُقيً وكلامٌ يتكلَّم به أو يكتبه أو يعمل شيئًا يؤثر في بدن المسحور أو قلبه أو عقله من غير مباشرة له ».

• أنواعه :

قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره» (١٤):

« ذكر أبو عبد الله الرازي أن أنواعَ السِّحر ثمانية (٥):

⁽١) «لسان العرب» (٤/ ١٠،١١٥) ط الحديث ، وراجع: «معجم مقاييس اللغة» لابن فارس (٥٠٧) ، و «الكليات» لأبي البقاء (٤٩٥ و١١٥ و٥١١) ط الرسالة ، و «النهاية» لابن الأثير (١/ ٧٥٩) ط المعرفة .

⁽٢) «أضواء البيان» (٣/ ٣٠) ط إحياء التراث .

⁽٣) «المغنى» لابن قدامة (١٣١/١٣١) ط الحديث.

⁽٤) «تفسير ابن كثير» (١/ ٥٤١) وما بعدها .

^{(°) «}مفاتيح الغيب» (۳/ ۱۸۷) .

\

الأول: سحر الكلدانيين والكشدانيين ، الذين كانوا يعبدون الكواكب السبعة المتحيرة ، وهي السيارة ، وكانوا يعتقدون أنها مُدَبِّرةُ العالم ، وأنها تأتي بالخير والشر، وهم الذين بَعث اللهُ إليهم إبراهيمَ الخليل عَيْنِيْنَ ، مبطلًا لمقالتهم ، ورادا لمذهبهم .

وقد استقصى في كتاب (السر المكتوم ، في مخاطبة الشمس والنجوم) المنسوب إليه (١) ، كما ذكره القاضي ابن خلكان وغيره ، ويقال : إنه تاب منه ، وقيل : بل صنَّفه على وجه إظهار الفضيلة لا على سبيل الاعتقاد . وهذا هو المظنون به ، إلَّا أنه ذكر فيه طرائقهم في مخاطبة كلِّ من هذه الكواكب السبعة ، وكيفية ما يفعلون وما يتنسكون به .

قال: (والنوع الثاني): سحرُ أصحاب الأوهام والنفوس القوية، ثم استدل على أن الوهم له تأثير، بأن الإنسان يمكنه أن يمشي على الجسر الموضوع على وجه الأرض، ولا يمكنه المشي عليه إذا كان ممدودا على نهر أو نحوه، قال: وكما أجمعت الأطباءُ على نهي المرعوف عن النظر إلى الأشياء الحمر، والمصروع إلى الأشياء القوية اللمعان أو الدوران، وما ذلك إلا لأن النفوس خلقت مطيعة للأوهام.

قال : ولقد اتَّفق العقلاءُ على أن الإصابة بالعين حتٌّ .

وله أن يستدل على ذلك بها ثبت في «الصحيح» (٢): أن رسول الله عَيْنَ ، قال : « الْعَيْنُ حَقُّ ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ لسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ » .

قال : فإذا عرفت هذا ، فنقول : النفس التي تفعلُ هذه الأفاعيل قد تكون قوية جدًّا ، فتستغني في هذه الأفاعيل عن الاستعانة بالآلات والأدوات ، وقد تكون ضعيفة فتحتاج إلى الاستعانة بهذه الآلات .

وتحقيقه أن النفس إذا كانت مستعليةً على البدن شديدةَ الانجذابِ إلى عالم السهاوات ، صارت كأنها روحٌ من الأرواح السهاوية ، فكانت قوية على التأثير في

⁽١) يعني : إلى الفخر الرازي ، راجع: «لسان الميزان» لابن حجر (٤/ ٢٢٦) ، و «إغاثة اللهفان» لابن القيم (٥٨٥) ط الحديث .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقى (٢١٨٨) من حديث عبد الله ابن عباس عبد .

مواد هذا العالم ، وإذا كانت ضعيفةً شديدةَ التعلُّقِ بهذه الذات البدنية ، فحينئذ لا يكون لها تصرفُ البتة إلا في هذا البدن . ثم أرشد إلى مداواة هذا الداء بتقليل الغذاء ، والانقطاع عن الناس ، والرياضة .

قلت : وهذا الذي يشيرُ إليه هو التصرفُ بالحال ، وهو على قسمين : تارة تكون حالا صحيحةً شرعيةً يتصرفُ بها فيها أمر اللهُ ورسولُه عَلَيْ ، ويترك ما نهى الله تعالى عنه ورسوله عَلَيْ ؛ فهذه الأحوال مواهب من الله تعالى ، وكرامات للصالحين من هذه الأمة ، ولا يسمى هذا سحرا في الشرع.

وتارة تكون الحالُ فاسدةً لا يمتثل صاحبُها ما أمر الله ورسوله عَلَيْ ، ولا يتصرف بها في ذلك ؛ فهذه حال الأشقياء المخالفين للشريعة ، ولا يدل إعطاء الله إياهم هذه الأحوال على محبته لهم ، كها أن الدجال - لعنه الله - له من الخوارق للعادات ما دلت عليه الأحاديث الكثيرة ، مع أنه مذموم شرعا لعنه الله ! وكذلك من شابهه من مخالفي الشريعة المحمدية ، على صاحبها أفضلُ الصلاة والسلام ، وبسط هذا يطول جدًّا ؛ وليس هذا موضعه .

قال : (والنوع الثالث) من السِّحر : الاستعانةُ بالأرواح الأرضية؛ وهم الجن خلافًا للفلاسفة والمعتزلة : وهم على قسمين : مؤمنين ، وكفار، وهم الشياطين .

قال: واتصالُ النفوس الناطقة بها أسهل من اتصالها بالأرواح السهاوية ، لما بينهما من المناسبة والقرب ، ثم إن أصحاب الصنعة ، وأرباب التجربة شاهدوا أن الاتصال بهذه الأرواح الأرضية يحصلُ بأعمال سهلة قليلة من الرقى والدخن والتجريد . وهذا النوع هو المسمى بالعزائم وعمل التسخير .

(النوع الرابع) من السّحر: التخيلات، والأخذ بالعيون والشعبذة، ومبناه على أن البصر قد يخطئ، ويشتغل بالشيء المعين دون غيره؛ ألا ترى أن المشعبذ الحاذق يظهرُ عمل شيء يذهل أذهان الناظرين به، ويأخذ عيونهم إليه، حتى إذا استفرغهم الشغلُ بذلك الشيء بالتحديق ونحوه، عمل شيئًا آخر عملا بسرعة شديدة، وحينئذ يظهر لهم شيئًا آخر غير ما انتظروه، فيتعجبون منه جدًّا، ولو أنه سكت ولم يتكلم بها يصرف الخواطر إلى ضد ما يريد أن يعمله، ولم تتحرك النفوسُ والأوهامُ إلى غير ما يريد إخراجه، لفطن الناظرون لكل ما يفعله.

3

(قال) : وكُلما كانت الأحوالُ التي تفيدُ حُسْن البصر نوعا من أنواع الخلل أشد ، كان العمل أحسن ، مثل أن يجلس المشعبذ في موضع مضيء جدًّا - أو مظلم - فلا تقف القوة الناظرة على أحوالها بكلالها ، والحالة هذه .

(قلت): وقد قال بعضُ المفسرين: إن سحر السحرة بين يدي فرعون إنها كان من باب الشعبذة؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا ٓ أَلْقَوْا سَحَـرُوۤا أَعْيُكَ ٱلنَّاسِ وَٱسۡتَرَّهُمُوهُمۡ وَجَآهُو بِسِحْرٍ عَظِيمٍ ﴾[الأعراف:١١٦]، وقال تعالى: ﴿ يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِن سِحْرِهِمُ أَنَهَا يَدْعَى ﴾[طه:٦٦]، قالوا: ولم تكن تسعى في نفس الأمر، والله أعلم.

(النوع الخامس من السِّحر): الأعمالُ العجيبةُ التي تظهرُ من تركيب الآلات المركبة من النسب الهندسية ؛ كفارس على فرس في يده بوق ، كُلَّما مضت ساعة من النهار ضرب بالبوق ، من غير أن يمسه أحد ، ومنها الصور التي تصورها الرومُ والهندُ ، حتى لا يفرقُ الناظرُ بينها وبين الإنسان ، حتى يصوروها ضاحكة وباكية .

إلى أن قال : فهذه الوجوه من لطيف أمور المخاييل .

قال : وكان سحرُ سحرة فرعون من هذا القبيل .

(قُلْتُ) : يعني ما قاله بعضُ المفسرين : إنهم عمدوا إلى تلك الحبال ، والعصي ، فحشوها زئبقا ، فصارت تتلوى بسبب ما فيها من ذلك الزئبق ، فيخيل إلى الرائى أنها تسعى باختيارها .

قال الرازي: ومن هذا الباب تركيب صندوق الساعات، ويندرجُ في هذا الباب علم جر الأثقال بالآلات الخفيفة.

قال : وهذا في الحقيقة لا ينبغي أن يُعد من السِّحر ؛ لأن لها أسبابا معلومة يقينية من اطلع عليها قدر عليها .

(قُلْتُ) : ومن هذا القبيل حيلُ النصارى على عامتهم ، بها يرونهم إياه من الأنوار ؛ كقضية قهامة الكنيسة التي لهم ببيت المقدس ، وما يحتالون به من إدخال النار خفية إلى الكنيسة ، وإشعال ذلك القنديل بصنعة لطيفة تروج على العوام منهم ، وأما الخواص فهم معترفون بذلك ، ولكن يتأولون : أنهم يجمعون شمل

أصحابهم على دينهم ، فيرون ذلك سائغا لهم ، وفيه شبهة للجهلة الأغبياء من متعبدي الكرامية ، الذين يرون جواز وضع الأحاديث في الترغيب والترهيب ، فيدخلون في عداد مَن قال رسول الله عَيْنَ فيهم : « مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأُ فيهم وَلَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ يَكْذِبُ عَلَيَّ مَتْعَمِّدًا يَكُذِبُ عَلَيَّ مَتْعَمِّدًا لَكُنْ مَنْ يَكُذِبُ عَلَيَّ مَتْعَمِّدًا لَكُنْ مِنْ النَّارِ » (١)، وقوله : « حَدِّثُوا عَنِّي وَلاَ تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ يَكُذِبُ عَلَيَّ يَلِج النَّارَ » (١).

ثم ذكر ههنا حكايةً عن بعض الرهبان ، وهو أنه سمع صوت طائر حزين الصوت ، ضعيف الحركة ، فإذا سمعته الطيور ترق له ، فتذهب فتلقي في وكره من ثمر الزيتون ليتبلغ به ، فعمد هذا الراهب إلى صُنْعِة طائرٍ على شَكْلهِ ، وتوصل إلى أن جعله أجوف ، فإذا دخلته الريح يسمع له صوتٌ كصوت ذلك الطائر ، وانقطع في صومعة ابتناها ، وزعم أنها على قبر بعض صالحيهم ، وعلَّق ذلك الطائر في مكان منها ، فإذا كان زمان الزيتون فتح بابا من ناحيته فيدخل الريح إلى داخل هذه الصورة ، فيسمع صوتها كل طائر في شكله أيضًا ، فتأتي الطيور ، فتحمل من الزيتون شيئًا كثيرًا ، فلا ترى النصارى إلا ذلك الزيتون في هذه الصومعة ، ولا يدرون ما سببه ، ففتنهم بذلك ، وأوهم أن هذا من كرامات صاحب هذا القبر ، عليهم لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة .

قال الرازي: (النوع السادس من السِّحر): الاستعانة بخواص الأدوية ؟ يعني في هذا الأطعمة والدهانات ، قال: واعلم أنه لا سبيل إلى إنكار الخواص ؟ فإن تأثير المغناطيس مشاهد.

⁽١) هذا الحديث من الأحاديث المتواترة ، رواه جمع من الصحابة عن النبيِّ عَلَيْ ، عدهم الإمام الطبراني في جزء له فزادوا على الستين ، وانظره في : «صحيح البخاري» ، كتاب العلم ، باب إثم من كذب على النبي عَلَيْ (١٠٧) من حديث الزبير ، وحديث (١١٠) من حديث أبي هريرة مين ، وفي مقدمة «صحيح مسلم» (٣، ٢) من حديث أنس وأبي هريرة والمغيرة .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ (١٠٦) ، ومسلم في «المقدمة» (١) من حديث علي ﷺ دون قوله : « حدثوا عني » .

\

(قُلْتُ) : يدخل في هذا القبيل كثير ممن يدعي الفقر ، ويتحيل على جهلة الناس بهذه الخواص ، مدعيا أنها أحوال له من مخالطة النيران ، ومسك الحيات إلى غير ذلك من المحالات .

قال: (النوع السابع من السِّحر): تعليق للقلب، وهو أن يدَّعي السَّاحر أنه عرف الاسم الأعظم، وأن الجن يطيعونه وينقادون له في أكثر الأمور، فإذا اتفق أن يكون السامع لذلك ضعيف العقل، قليلَ التمييز؛ اعتقد أنه حتَّ ، وتعلق قلبه بذلك، وحصل في نفسه نوع من الرعب، والمخافة، فإذا حصل الخوف ضعفت القوى الحساسة؛ فحينئذ يتمكن السَّاحر أن يفعل ما يشاء.

(قُلْتُ) : هذا النمط يقال له : التنبلة ، وإنها يروج على ضعفاء العقول من بني آدم ، وفي علم الفراسة ما يرشد إلى معرفة كامل العقل من ناقصه ، فإذا كان المتنبل حاذقا في علم الفراسة عرف من ينقاد له من الناس من غيره .

قال : (النوع الثامن من السِّحر) : السعي بالنميمة ، والتضريب من وجوه خفيفة لطيفة ، وذلك شائع في الناس .

(قُلْتُ): النميمة على قسمين: تارة تكون على وجه التحريش بين الناس ، وتفريق قلوب المؤمنين ؛ فهذا حرامٌ مُتَّفِقٌ عليه ، فأما إن كانت على وجه الإصلاح بين الناس ، وائتلاف كلمة المسلمين ؛ كما جاء في الحديث : « لَيْسَ بِالكَذَّابِ مَنْ يَنُمُّ بَيْنَ الناس ، وائتلاف كلمة المسلمين ؛ كما جاء في الحديث : « لَيْسَ بِالكَذَّابِ مَنْ يَنُمُّ خُيْرًا » (١) ، أو يكون على وجه التخذيل والتفريق بين جموع الكفرة ؛ فهذا أمرٌ مطلوبٌ ؛ كما جاء في الحديث : « الحَرْبُ خُدْعَةٌ » (٢) ، وكما فعل نعيم بن مسعود في تفريقه بين كلمة الأحزاب ، وبين قريظة ، وجاء إلى هؤلاء ، فنمى إليهم عن هؤلاء كلامًا ، ونقل من هؤلاء إلى أولئك شيئًا آخر ، ثم لأم بين ذلك ، فتناكرت النفوس وافترقت ، وإنها يحذو على مثل هذا الذكاء والبصيرة النافذة ، والله المستعان .

⁽١) هذا حديث أم كلثوم بنت عقبة ﴿ فَهُ ولفظه : ﴿ لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ فَيَنْهِي خَيْرًا أَوْ يَقُولُ خَيْرًا ﴾ رواه البخاريُّ ، كتاب في الصلح ، باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس (٢٦٩٢) ، ومسلمٌ ، كتاب البر (٢٦٠٥) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجهاد والسير ، باب الحرب خدعة (٣٠٣) ، ومسلمٌ (١٧٣٩) من حديث جابر بن عبد الله هِينَظِين .

ثم قال الرازي: فهذه جملة الكلام في أقسام السِّحر، وشرح أنواعه، وأصنافه.

(قُلْتُ) : وإنها أدخل كثيرًا من هذه الأنواع المذكورة في فن السّحر ، للطافة مداركها ؛ لأن السّحر في اللغة : عبارة عما لطف وخفي سببه ، ولهذا جاء في الحديث : « إِنَّ مِنَ البَيَانِ لَسِحْرًا » (١) ، وسمي السحور ؛ لكونه يقع خفيًّا آخر الليل ، والسّحر : الرئة ، وهي محلَّ الغذاء ، وسميت بذلك ؛ لخفائها ؛ ولُطْف مجاريها إلى أجزاء البدن ، وغضونه ، كما قال أبو جهل يوم بدر لعتبة : «انتفخ سحرك» (٢) أي : انتفخت رئته من الخوف ، وقالت عائشة عن تُوفِي رَسُولُ الله عَنْ الله الله الله عَنْ الله الله الله الله الله الله عملهم ، والله أعلم » . انتهى المراد .

هل السِّحْرُ حقيقةٌ أم تخييلٌ ؟

نقل الحافظ ابن كثير ^(٤) عن ابن هبيرة في كتابه « الإشراف على مذاهب الأشراف » قوله: « أجمعوا على أن السِّحر له حقيقة إلا أبا حنيفة ؛ فإنه قال: لا حقيقة له عنده ».

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب النكاح ، باب الخطبة (٥١٤٦) ، وفي الطب ، باب وإن من البيان لسحرا حديث (٥٢٦) . ومسلم من حديث عمار في الجمعة (٨٦٩) .

⁽٢) أخرجه الطبري في «تاريخه» (٢/ ٣١) ، وابن عساكر في «تاريخه» (١١٥ /١٥، ١١٥) وابن عساكر في «تاريخه» (١١٥ /١٥، ١١٥) والمزي في «تهذيب الكهال» (٧/ ١٧٩) من طريق : الزبير بن بكار عن عهامة بن عمرو السهمي عن مسور بن عبد الملك اليربوعي عن أبيه عن سعيد بن المسيب قال : بينا نحن عند مروان بن الحكم .. فذكره .

قلت: وإسنادُه لا يصح ؛ فمسور ليس بالقوي ؛ كها قال الأزدي ؛ راجع : «الميزان» (٤/ ١١٤) ولم يذكر فيه البخاري في «تاريخه» ، ولا ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» جرحًا ولا تعديلًا ، وأخرجه ابن عساكر أيضًا (٣٨/ ٢٥٢) من طريق موسى بن عقبة قال: فذكره .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب : مرض النبي ﷺ ووفاته (٤٤٥٠ و٤٤٥١) ، ومسلمٌ ، كتاب فضائل الصحابة (٢٤٤٣) .

⁽٤) في «تفسيره» (لسورة البقرة :١٠٢) (١/ ٥٤٧) ط أو لاد الشيخ .

وقال ابن قدامة في « المغنى » (١) :

« وله حقيقة ؛ فمنه ما يقتلُ ، وما يمرضُ ، وما يأخذُ الرجل عن امرأته فيمنعه وطأها ، ومنه ما يفرق بين المرء وزوجه ، وما يبغض أحدهما إلى الآخر أو يحبب بين اثنين ، وهذا قول الشافعي ، وذهب بعض أصحابه إلى أنه لا حقيقة له إنها هو تخييل ؛ لأن الله تعالى قال : ﴿ يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِن سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ ﴾ [طه:٦٦] » .

وقال القرطبي في «تفسيره» (7):

« ذهب أهل السنة إلى أن السِّحْرَ ثابتٌ وله حقيقةٌ ، وذهب عامة المعتزلة وأبو إسحاق الاستراباذي من أصحاب الشافعي إلى أن السِّحر لا حقيقة له ، وإنها هو تمويةٌ وتخييلٌ وإيهامٌ لكون الشيء على غير ما هو به، وأنه ضرب من الخفة والشعوذة ؛ كما قال تعالى : ﴿ يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِن سِحْرِهِمْ أَنَّهَا شَعَىٰ ﴾ [طه:٦٦] ، ولم يقل تسعى على الحقيقة ، ولكن قال : ﴿ يُخَيِّلُ إِلَيْهِ ﴾ ، وقال أيضًا : ﴿ سَحَـُرُواْ أَعْيُرَكَ ٱلنَّاسِ ﴾ [الأعراف:١١٦] ، وهذا لا حجة فيه لأنا لا ننكرُ أن يكون التخييلُ وغيره من جملةً السِّحر ، ولكن ثبت وراء ذلك أمور جوَّزها العقل ، وورد بها السمعُ ، فمن ذلك ما جاء في هذه الآية من ذكر السِّحر وتعليمه ، ولو لم يكن له حقيقة لم يمكن تعليمه ، ولا أخبر تعالى أنهم يعلمونه الناس ، فدل على أن له حقيقة ، وقوله تعالى في قصة سحرة فرعون : ﴿ وَجَاآءُو بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴾ [الأعراف:١٦٦] ، وسورة « الفلق » مع اتفاق المفسرين على أن سبب نزولها ما كان من سحر لبيد بن الأعصم ، وهو مما خرجه البخاريُّ ومسلمٌ ، وغيرهما (٢) عن عائشة ﴿ عَلَى قَالَت : سُحِرَ النَّبيُّ يَيْكُمْ حَتَّى إِنَّهُ لَيُخَيَّلُ إِلَيْهِ ۚ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا فَعَلَهُ ، حَتَّى إِذَا كَانَ ذَاتَ يَوْم وَهُوَ عَِنْدِي دَعَا اللهَ وَدَعَاهُ ثُمَّ ۖ قَالَ : « أَشَعَرْتِ يَا ۚ عَائِشَةُ أَنَّ اللهَ قَدْ أَفْتَانِي فِيهَا اسْتَفْتَيْتُهُ ۚ فيهِ» قُلْتُ : ۚ وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ الله ؟ قَالَ : « جَاءَنِي رَجُلَانِ فَجَلَسَ أَحَدُّهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلَيَّ، ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ : مَا وَجَعُ الرَّجُلِ ؟ قَالَ : مَطْبُوبٌ ، قَالٌ : وَمَنْ طَبَّهُ ؟ قَالٌ :

⁽آ) «المغني» (۱۲/ ۱۳۱) .

⁽٢) «الجامع لأحكام القرآن» (٢/ ٤٠).

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الطب ، باب السِّحر (٥٧٦٦) ، ومسلمٌ ، كتاب السلام ، باب السِّحر (٢١٨٩).

لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ الْيَهُودِيُّ مِنْ بَنِي زُرَيْقِ ، قَالَ : فِيهَا ذَا ؟ قَالَ : فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَجُفِّ طَلْعَةٍ ذَكَرٍ ، قَالَ : فَأَيْنَ هُوَ ؟ قَالَ : فِي بِئْرِ ذِي أَرْوَانَ » قَالَ : فَذَهَبَ النَّبِيُّ يَنْكُلُّ وَجُفِّ طَلْعَةٍ ذَكَرٍ ، قَالَ : فَأَيْنَ هُوَ ؟ قَالَ : فِي بِئْرِ ذِي أَرْوَانَ » قَالَ : فَقَالَ : فِي أُنَاسِ مِنْ أَصْحَابِهِ إِلَى الْبِئْرِ ؛ فَنَظَرَ إِلَيْهَا وَعَلَيْهَا نَخْلُ ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَ : (فَي أُنَاسِ مِنْ أَصْحَابِهِ إِلَى الْبِئْرِ ؛ فَنَظَرَ إِلَيْهَا وَعَلَيْهَا نَخْلُ ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَ : (وَلَكَأَنَّ نَخْلَهَا رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ » قُلْتُ : يَا رَسُولَ الله ، أَفَأَخْرَجْتَهُ ؟ قَالَ : (لا ؛ أَمَّا أَنَا فَقَدْ عَافَانِيَ اللهُ وَشَفَانِي ؛ وَخَشِيتُ أَنْ أَنُونَ عَلَى اللهُ وَشَفَانِي ؛ وَخَشِيتُ أَنْ أَنُونَ عَلَى النَّاسِ مِنْهُ شَرًّا » وَأَمَرَ بِهَا فَدُفِنَتْ .

ثم قال القرطبي في قوله ﷺ لما حل السّحر: « إن الله شفاني »: «والشفاء إنها يكون برفع العلة وزوال المرض ، فدلَّ على أن له حقا وحقيقة ؛ فهو مقطوع به بإخبار الله تعالى ورسوله على وجوده ووقوعه ، وعلى هذا أهل الحل والعقد الذين ينعقد بهم الإجماع ، ولا عبرة مع اتفاقهم بحثالة المعتزلة ومخالفتهم أهْل الحق ، ولقد شاع السّحر وذاع في سابق الزمان وتكلم الناس فيه ، ولم يبد من الصحابة ولا من التابعين إنكار لأصله»ا.ه.

وقال الشنقيطي على الشنقيطي على الله والتحقيق أن منه ما هو حقيقة ، ومنه ما هو تخييل». ولا يفوتني أن أُنبّه إلى أن سحر النبي سلم ثابت لا شك في ذلك ؛ كما تقدم في الحديث ، وقد اتفق على إخراجه الإمامان والشيخان البخاري ومسلم ؛ فهو في أعلى درجات الصحة ، وفي أصح الكتب بعد كتاب الله تبارك وتعالى ، وإذا رأيت أحدًا يعترض على حديث متفق عليه في « الصحيحين » ، فاعلم أن بضاعته في علم الحديث مزجاة (٢) ، ثم نحن لا نقدم العقل على صحيح النقل ، فلو كان العقل حاكما على الدين لصار الدين ألعوبة بين عقول البشر ؛ لأن ما يقبله عقلك قد يرده عقلي ، ولذا ما أروع وأجل ما قال على بن أبي طالب على الدين الدين بالرأي لكان المسح على باطن الخف أولى من المسح على أعلاه » (٣) ؛ فأنت

⁽١) «أضواء البيان» (٣٦/٣).

⁽٢) وللشيخ اليماني : مقبل بن هادي الوادعي على رسالة علمية بعنوان : « ردود أهل العلم على الطاعنين في حديث السِّحر » .

⁽۲) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (۲۰۸/۱) ، وأبو داود ، كتاب الطهارة ، باب كيف المسح؟ (۱۲۲) ، والدار قطني (٤) ، والبيهقي في «الكبرى» (١/ ٢٩٢) ، و«الصغرى»

تمسحُ على ظهر القدم مع أنك لا تمشي بظهر القدم على الأرض ، إنها تمشى ببطن القدم، فلو كان الدينُ بالرأي والعقل والهوى والأمزجة لكان المسح على باطن

الخف أولى من المسح على أعلاه ، لكن الدين اتباعٌ وامتثالٌ للأمر الإلهي والنبوي ؟ فالدين لا ينبغي أن نقدم فيه العقل على صريح النقل من كتاب الله وصحيح النقل

من سنه رسول الله عَلَيْكُم.

إذًا السِّحر لا يقدحُ في مقام النبوة ؛ لأن السِّحر علةٌ من العلل ، ومرضٌ من الأمراض التي تعتري البدن ، وقد شاء اللهُ تبارك وتعالى وقدَّر أن يُصَابَ الرُّسلُ والأنبياءُ ، وعلى رأسهم رسولُ الله عَيْكُ بها يصاب به سائر البشر من أمراض وعلل ؛ فلقد أصيب النبي ﷺ بالحمى ؛ بل لقد كان يوعك وعكًا شديدًا ؛ كما دخل عليه عبد اللهُ بن مسعود ﷺ وَّقال : يا رسول الله ، إنك لتوعك وعكًا شديدًا ؟ قال : « أَجَلْ ، إِنِّي أُوعَكُ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ » (١) ؛ بل وتعرَّض للقتل في غزوة أُحدٍ ، وشُجَّ وُجهه الأنور؛ بل ودخلت حُلقتا المغفر فِي وجنتيه الشريفتين؛ بل وكسرتُ رباعيته ؛ بل وأكل الشاة المسمومة ﷺ ؛ كلُّ هذا ثابتٌ لا يقدح في مقام النبوة ، ولا يتنافى مع عصمته - بأبي وأمي وروحي عَيْكُ ؛ لأن العصمة باتفاق أهل العلم في البلاغ عن الله تبارك وتعالى ؛ قال الله جَلَّ وعَلَا : ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِغَ مَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكُّ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالْتَكُمْ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلكَنفِرِينَ ﴾ [المائدة : ٦٧] ؛ فالعصمة مقترنة بالبلاغ ، فرسول الله عَمَالَةُ معصومٌ في جانب البلاغ عن الله ، ما كتم شيئًا من الوحي أبدًا ، ولو كتم شيئًا من الوحي لكتم قول الله تعالى : ﴿ وَتُحْقِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيدٍ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَنَةً ﴾ [الأحزاب:٣٧] ؛ فالسِّحرُ علَّةٌ تصيب البدن كمرضٍ يصيبُ البدن .

⁽١١٥) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الإرواء» (١/ ١٤٠) ، ونقل تصحيحه عن الحافظ ابن حجر في «التلخيص» ، وتحسينه له في «بلوغ المرام» .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المرضى ، باب شدة المرض (٥٦٤٧) ، وباب أشد الناس بلاء الأُنبيَاء (٥٦٤٨) ، ومُسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب ثواب المؤمن فيها يصيبه من مرضٍ أو حزنٍ أو نحو ذلك (٢٥٧١) .

فإذا كان السِّحرُ حقيقة ؛ فربما قال السَّاحرُ للناس أشياء صحيحة وتصبح حقائق على أرض الواقع ! فما الجواب ؟ والجواب ؛ كما في «الصحيحين» (١) من حديث أم المؤمنين عائشة على قالت : سَأَلَ أُنَاسٌ رَسُولَ الله عَلَيْهُ عَنْ الْكُهَّانِ ؛ فَقَالَ هَمْ رَسُولُ الله عَلَيْهُ عَنْ الْكُهَّانِ ؛ فَقَالَ هَمْ رَسُولُ الله عَلَيْهُ وَ الله : فَإِنَّهُمْ فَقَالَ الله عَلَيْهُ وَ الله عَلَيْهُ مِنْ الْحَقِّ عَنْ الْحَقِّ الله عَلَيْهُ وَلَيِّهِ عَنْ الْحَقِّ عَنْ الْحَقِّ الله عَلَيْهُ وَالعَرَّافِين - قَرَّ الله عَلَيْهُ وَالعَرَّافِين - قَرَّ اللهُ عَلَيْهُ وَالعَرَّافِين - قَرَّ اللهُ عَلَيْهُ وَالعَرَّافِين - قَرَّ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَالعَرَافِين - قَرَّ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَالعَرَّافِين فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ كَذْبَة ».

قال ابن القيم على الله واحد ، وإن كان أحدهم قد يصدق أحيانًا ، فصدقه به هؤلاء ، لا يجتمعان في قلب واحد ، وإن كان أحدهم قد يصدق أحيانًا ، فصدقه بالنسبة إلى كذبه قليلٌ من كثير ، وشيطانه الذي يأتيه بالأخبار لا بُدَّ له أن يصدقه أحيانًا ليغوي به الناس ، ويفتنهم به ، وأكثر الناس مستجيبون لهؤلاء ، مؤمنون بهم ، ولا سيها ضعفاء العقول ، كالسفهاء ، والجهال ، والنساء ، وأهل البوادي ، ومن لا علم لهم بحقائق الإيهان ؛ فهؤلاء هم المفتونون بهم ، وكثير منهم يحسن الظن بأحدهم ، ولو كان مشركًا كافرًا بالله مجاهرًا بذلك ، ويزوره ، وينذر له ، ويلتمس دعاءه ، فقد رأينا وسمعنا من ذلك كثيرًا ، وسبب هذا كله خفاء ما بعث الله به رسوله من الهدى ودين الحق على هؤلاء وأمثالهم ، ﴿ وَمَن لَزّ يَجْعَلِ الله له لُهُ الله به رسوله من الهدى ودين الحق على هؤلاء وأمثالهم ، ﴿ وَمَن لَزّ يَجْعَلِ الله له له رسوله من الهدى ودين الحق على هؤلاء وأمثالهم ، ﴿ وَمَن لَزّ يَجْعَلِ الله له له النور : ٤٤] »ا.ه.

فإذا كان هذا شأنَ السَّاحِرِ أنه ينسجُ حول هذه الكلمة من الحقيقة التي يخطفها له الجني ، فيكذب على إثرها وينسج حولها مائة كذبة ؛ كما قال – عليه الصلاة والسلام – فلا ينبغي أبدًا أن تغتر أيها المسلمُ ، أو أن تنخدع ، وإلا فحكم من يذهب إلى السَّحرة ويبحث عندهم عن الحل لمشكلته أو أزمته ، أنه وقع في أمرٍ عظيمٍ ، وخطرٍ جسيمٍ ، وبلاءٍ عظيمٍ .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الطب ، باب الكهانة (٥٧٦٢) ، ، ومسلمٌ ، كتاب السلام ، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان (٢٢٢٨) .

⁽٢) «زاد المعاد» (٥/ ٥٨٥) ط الفكر.

فَفي «صحيح» (١) مسلم عن بعض أزواج النبي ﷺ ، أن النبي ﷺ قال : « مَنْ أَتَى عَرَّافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلاَةٌ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ».

وفي لفظ أحمد في «المسند»: « مَنْ أَتَى عَزَّافاً فَصَدَّقَهُ بِهَا يَقُولُ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلاَةٌ أَرْبَعِنَ يَوْمًا » (٢)

وروى أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، وغيرهم عن أبي هريرة ﴿ أَنهُ عَرَّالِيْهُ قَالَ : ﴿ مَنْ أَنْمَى ۗ كَاهِنَا أَوْ عَرَّافًا فَصَدَّقَهُ بِهَا يَقُولُ ، فَقَدْ كَفَرَ بِهَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ ﴾ (٣) .

قال صاحب «فتح المجيد» (٤): « وظاهر هذا الحديث (٥): أن الوعيد مرتب على مجيئه وسؤاله ، سواء صدَّقه أو شكَّ في خبره ».

تدبر ذلك أيها المسلمُ ، وأنت أيتها الفاضلةُ ، يا من تذهبين كل يوم ، أو كل أسبوع إلى ساحرٍ أو إلى كاهنٍ أو إلى عرَّافٍ ، من أجل أنك قد تأخرت في الزّواج ، أو في الحمل ، أو حصل ضيق في المعيشة ، أو من أجل أن الرجل لا يقدر أن يجامع امرأته ، ولأن البنت كُلَّها دخل إليها رجلٌ ليخطبها رآها بصورة مختلفة وهي الحسناء الجميلة ، وهي ربها ترى الخاطب في صورةٍ قبيحةٍ دميمةٍ وهو الحسن الجميل! فكل ذلك لا يجوز أن يعتقده مسلمٌ صاحبَ عقيدةٍ صافيةٍ نقيةٍ .

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب السلام ، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان (٢٢٣٠) .

⁽٢) أخرجه أحمد في «المسند» (٦٨/٤) و (٥/ ٣٨٠).

⁽٣) أخرجه أحمد (٢/٨٠٨ و ٤٧٨) ، وأبو داود ، كتاب الطب ، باب في الكاهن (٣٩٠٨) ، وابن ماجه ، والترمذي ، كتاب الطهارة ، باب ما جاء في كراهية إتيان الحائض (١٣٥) ، وابن ماجه ، كتاب الطهارة وسننها ، باب النهي عن إتيان الحائض (١٣٩) ، والنسائي في «الكبرى» (٢٥١) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٩٠١٧) ، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٣/١٦، ١٧) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٤٢٣، ٢٥٢) ، والدارمي (١٣٦٦) ، وإسحاق في «مسنده» (١/٢٣٦) ، وصححه الشيخ الألباني في صحيح الترمذي وابن ماجه .

⁽٤) «فتح المجيد» (٣٨) .

⁽a) يعنى : حديث « فسأله لم تقبل له صلاة أربعين ليلة » .

وفي «صحيح» مسلم (١) من حديث معاوية بن الحكم السلمي ﷺ ، قال : قُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ ، إِنِّي حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ ، وَقَدْ جَاءَ اللهُ بِالإِسْلاَمِ وَإِنَّ مِنَّا رِجَالًا يَأْتُونَ الْكُهَّانَ. قَالَ : « فَلاَ تَأْتِهِمْ ».َ

حكم السُحر والساحر:

قال العلامة الشنقيطي عِنْ (٢): « اختلف العلماءُ فيمن يتعلمُ السِّحر ويستعمله ؛ فقال بعضُهم : إنه يكفر بذلك ، وهو قول جمهور العلماء منهم مالك ، وأبو حنيفة ، وأصحاب أحمد وغيرهم . وعن أحمد ما يقتضي عدم كفره ، وعن الشافعي أنه إذا تعلم السِّحر قيل له : صف لنا سحرك ؛ فإن وصف ما يستوجب الكفر مثل سحر أهل بابل من التقرب للكواكب ، وأنها تفعل ما يطلب منها فهو كافر ، وإن كان لا يوجب الكفر ؛ فإن اعتقد إباحته فهو كافر ، وإلا فلا ، وأقوال أهل العلم في ذلك كثيرة معروفة .

قال مقيده – عفا الله عنه وغفر له : التحقيق في هذه المسألة هو التفصيل ؛ فإن كان السِّحر مما يعظم فيه غير الله كالكواكب والجن وغير ذلك مما يؤدي إلى الكفر فهو كفر بلا نزاع ، ومن هذا النوع سحر هاروت وماروت المذكور في سورة « البقرة » فإنه كفر بلا نزاع ؛ كما دلُّ عليه قولهُ تعالى : ﴿ وَمَا كُفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِئَ ٱلشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّخْرَ ﴾ [البقرة:١٠٢]، وقوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدِ حَتَّى يَقُولًا إِنَّمَا نَحَنُ فِشَنَةٌ فَلَا تَكُثُرُ ﴾ [البقرة:١٠٢].

وقوله : ﴿ وَلَقَدُ عَكِمُوا لَمَنِ ٱشْتَرَىٰهُ مَا لَهُۥ فِي ٱلْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ﴾ [البقرة: ١٠٢] ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يُفْلِحُ ٱلسَّاحِرُحَيْثُ أَتَى ﴾ [طه:٦٩] ، كما تقدم إيضاًحه ؛ وإن كان السِّحر لا يقتضي الكفر كالاستعانة بخواص بعض الأشياء من دهانات وغيرها ؛ فهو حرام حرمة شديدة ، ولكنه لا يبلغُ بصاحبه الكفر ، هذا هو التحقيق - إن شاء الله تعالى - في هذه المسألة التي اختلف فيها العلماء .

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساجد ، باب تحريم الكلام في الصلاة (٥٣٧) .

⁽٢) «أضواء البيان» (٣/ ٣٦ - ٤٤) .

٠ مسألة :

اعلم أن العلماء اختلفوا في السَّاحر هل يُقتل بمجرد فعله للسحر واستعماله له أو لا ؟ قال ابن كثير في « تفسيره » (١) قال ابن هبيرة : وهل يُقتل بمجرد فعله واستعماله له ؟ فقال مالك وأحمد : نعم ، وقال الشافعي وأبو حنيفة : لا ؛ فأما إن قتل بسحره إنسانًا فإنه يُقتل عند مالك والشافعي وأحمد ، وقال أبو حنيفة: لا يُقتل حتى يتكرر منه ذلك ، أو يُقر بذلك في حق شخص معين ، وإذا قتل فإنه يُقتل حدًّا عندهم إلا الشافعي فإنه قال : يُقتل والحالة هذه قصاصًا .

وهل إذا تاب السَّاحرُ تُقبل توبته ؟ فقال مالك وأبو حنيفة وأحمد في المشهور عنهم : لا تُقبل ، وقال الشافعي وأحمد في الرواية الأخرى : تُقبل التوبة .

وَأَما ساحرُ أَهل الكتاب ؛ فعند أبي حنيفة أنه يُقتل كما يُقتل السَّاحرُ المسلمُ ، وقال مالك والشافعي وأحمد : لا يُقتل ، يعني لقصة لبيد بن الأعصم .

واختلفوا في المسلمة الساحرة ، فعند أبي حنيفة أنها لا تُقتلُ ، ولكن تُحبسُ ، وقال الثلاثة : حكمها حكم الرجل ، وقال أبو بكر الخلال : أخبرنا أبو بكر المروذي قال : قرأ على أبي عبد الله – يعني أحمد بن حنبل – عمر بن هارون أخبرنا يونس عن الزهري قال : يُقتل ساحرُ المسلمين ولا يُقتل ساحر المشركين ؛ لأن رسول الله عَيَظِيلُهُ سحرته امرأة من اليهود فلم يقتلها (٢) ، وقد نقل القرطبي عن مالك هِنْ أنه قال في الذمي : يُقتل إن قَتل بسحره ، وحكى ابن خويز منداد عن مالك روايتين في الذمي إذا سحر : إحداهما – أنه يستتاب فإن أسلم وإلا قُتل : والثانية – أنه يُقتل وإن أسلم .

وأما السَّاحر المسلم ؛ فإن تضمن سحرُه كفرًا كفر عند الأئمة الأربعة وغيرهم ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَقَّى يَقُولًا إِنَّمَا نَحَنُ فِتْنَدُّ فَلَا تَكَفُرُ ۚ ﴾ [البقرة:١٠٢] ، لكن قال مالك : إذا ظهر عليه لم تقبل توبته ؛ لأنه كالزنديق ؛ فإن تاب قبل أن يظهر عليه وجاء تائبًا قبلناه ؛ فإن قَتَلَ سحرُه قُتِل ، قال الشافعي : فإن قال : لم أتعمد القتل ؛ فهو مخطىء تجب عليه الدية » . انتهى كلام ابن كثير – رحمه الله تعالى .

⁽۱) «تفسير ابن كثير» (۱/ ٤٧).

⁽٢) انظر: «المحلى» لابن حزم (١١/ ٣٩٥).

وقال النووي في «شرح مسلم» (١): «وأما تعلّمه وتعليمه فحرام ، فإن تضمن ما يقتضي الكفر كفر وإلا فلا ، وإذا لم يكن فيه ما يقتضي الكفر عُزِّر واستتيب منه ولا يقتل عندنا ، فإن تاب قبلت توبته ، وقال مالك : السّاحر كافر يقتل بالسحر ولا يستتاب ، ولا تقبل توبته بل يتحتم قتله : والمسألة مبنية على الخلاف في قبول توبة الزنديق ؛ لأن السّاحر عنده كافر كها ذكرنا ، وعندنا ليس بكافر ، وعندنا تُقبل توبة المنافق والزنديق ، وقال القاضي عياض : وبقول مالك قال أحمد بن حنبل ، وهو مرويٌّ عن جماعة من الصحابة والتابعين ، قال أصحابنا : فإذا قتل السّاحر بسحره إنسانًا واعترف أنه مات بسحره وأنه يُقتل غالبًا لزمه القصاص ، وإن قال بسحره إنسانًا واعترف أنه مات بسعره وأنه يُقتل غالبًا لزمه القصاص ، وإن قال على على الله وقد لا يقتل ، وقد لا يقتل فلا قصاص ، وتجب الدية في ماله لا على عاقلته ؛ لأن العاقلة لا تحمل ما ثبت باعتراف الجاني ، وقال أصحابنا : ولا يتصور القتل بالسحر بالبينة ، وإنها يتصور باعتراف السّاحر ، والله أعلم » انتهى كلام النووي عُنْهُ.

وقال ابن حجر في « فتح الباري » (٢) في الكلام على قول البخاري في : (باب السِّحر) وقول الله تعالى : ﴿ وَلَا كِنَ الشَّيَطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحرَ ﴾ السِّحر) وقول الله تعالى : ﴿ وَلَا كِنَ الشَّيَطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحر كَفَر ، ومُتعَلِّمه كافر ، وهو والبقيد للشياطين أو الكواكب ، وأما النوع الآخر الذي هو من باب الشعوذة ، فلا يكفر من تعلمه أصلًا ؛ قال النووي (٣) : عمل السِّحر حرام ، وهو من الكبائر بالإجماع ، وقد عده النبيُّ عَلَيْ من السبع الموبقات ، ومنه ما يكون كُفرًا ، ومنه ما لا يكون كُفرًا ، بل معضية كبيرة ، فإن السبع الموبقات ، ومنه ما يكون كُفرًا ، ومنه ما لا يكون كُفرًا ، بل معضية كبيرة ، فإن كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر فهو كفر وإلا فلا ، وأما تعلمه وتعليمه فحرام» إلى آخر كلام النووي الذي ذكرناه عنه آنفًا ، ثم إن ابن حجر لما نقله عنه قال : «وفي المسائلة اختلاف كبير وتفاصيل ليس هذا موضع بسطها » . ا ه .

⁽١) (١٤/ ١٧٦) ط إحياء التراث .

⁽۲) «الفتح» (۱۰/ ۲۳٥) ط السلفية .

^{() «}شرح النووي» على مسلم (١٧٦/١٤).

29

قال مقيده عفا الله عنه وغفر له: التحقيق في هذه المسألة ـ إن شاء الله تعالى ـ أن السّحر نوعان ـ كما تقدم ـ منه ما هو كفر ، ومنه ما لا يبلغ بصاحبه الكفر ؛ فإن كان السّاحر استعمل السّحر الذي هو كفر ؛ فلا شك في أنه يُقتل كُفرًا ؟ لقوله عَلَيْ : « مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ » (١).

وأظهر القولين عندي في استتابته أنه يستتاب ، فإن تاب قُبلت توبته ، وقد بينت في كتابي «دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب» في سورة «آل عمران» أن أظهر القولين دليلاً أن الزنديق تقبل توبتُه ؛ لأن الله لم يأمر نبيه على ولا أمته بالتنقيب عن قلوب الناس ؛ بل بالاكتفاء بالظاهر ، وما يخفونه في سرائرهم أمره إلى الله تعالى ؛ خلافًا للإمام مالك على وأصحابه القائلين بأن السّاحر له حكم الزنديق ؛ لأنه مستمر بالكفر ، والزنديق لا تقبل توبته عنده إلا إذا جاء تائبًا قبل الاطلاع عليه ، وأظهر القولين عندي : أن المرأة الساحرة حكمها حكم الرجل السّاحر ، وأنها إن كفرت بسحرها قتلت كها يقتل الرجل ؛ لأن لفظة «مَنْ» في قوله : « مَنْ بَدَّلَ دِينهُ فَاقُتُلُوهُ » تشمل الأنثي على أظهر القولين وأصحها إن شاء الله تعالى ، ومن الأدلة على ذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَن يَقْمَلُ مِنَ الصَّكِلِحَتِ مِن ذَكَرٍ أَو أُنثَى ﴾ والأحزاب: ٣٠] الآية ، وقوله : ﴿ وَمَن يَقْنُتُ مِنكُنَّ لِلّهِ ﴾ [الأحزاب: ٣٠] الآية ، وله هذه المسألة التي هي شمول لفظة «من» في الكتاب والسنة للأنثى أشار في مراقى السعود بقوله :

وما شمول من للأنثى جنف وفي شبيه المسلمين اختلفوا

وأما إن كان السَّاحر عمل السِّحر الذي لا يبلغ بصاحبه الكفر ، فهذا هو محل الخلاف بين العلماء ، فالذين قالوا يقتل ولو لم يكفر بسحره قال أكثرهم : يقتل حدًّا . ولو قتل إنسانًا بسحره ، وانفرد الشافعي في هذه الصورة بأنه يقتل قصاصًا لا حدًّا .

وهذه حجج الفريقين ومناقشتها:

أما الذين قالوا مطلقًا إذا عمل بسحره ولو لم يقتل به أحدًا ؛ فاستدلوا بآثار عن الصحابة ، وبحديث جاء بذلك إلا أنه لم يصح .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجهاد والسير ، باب : لا يعذب بعذاب الله (٣٠١٧) .

فمن الآثار الدَّالة على ذلك ؛ ما رواه البخاري في « صحيحه » (١) في كتاب «الجهاد» باب الجزية : حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال : سمعت عمرًا قال : كنت جالسا مع جابر بن زيد وعمرو بن أوس فحدثها بجالة سنة سبعين عام حج مصعب بن الزبير بأهل البصرة عند درج زمزم قال : كنت كاتبا لجزء بن معاوية عم الأحنف ، فأتانا كتاب عمر بن الخطاب الله قبل موته بسنة : « اقتلوا كل ساحر ، وفرقوا بين كل ذي محرم من المجوس » قال : فقتلنا في يومٍ واحدٍ ثلاث سواحر ، وفرقنا بين المحارم منهم ، ورواه أيضًا أحمد وأبو داود .

واعلم أن لفظة : «اقتلو كل ساحر.» إلخ في هذا الأثر ساقطةٌ في بعض روايات البخاري ، ثابتة في بعضها ، وهي ثابتة في رواية مسدد وأبي يعلى ؛ قاله في « الفتح ».

ومن الآثار الدَّالة على ذلك أيضًا ؛ ما رواه مالك في « الموطأ » ^(٢) عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة أنه بلغه أن حفصة زوج النبي يَنْظِيْرُ قتلت جاريةً لها سَحَرتُها ، وقد كانت دبرتها فأمرت بها فقتلت .

قال مالك : السَّاحرُ الذي يعمل السِّحر ولم يعمل ذلك له غيره هو مثل الذي قال اللهُ تبارك وتعالى في كتابه : ﴿ وَلَقَدَ عَكِلْمُوا لَمَنِ اَشْتَرَىٰكُ مَا لَهُ, فِي الْآخِرَةِ مِن خَلَتَوْ ﴾ [البقرة:١٠٢] ، فأرى أن يقتل ذلك إذا عمل ذلك من نفسه - انتهى من « الموطأ » ، ونحوه أخرجه عبد الرزاق .

⁽۱) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجزية والموادعة ، باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة الحرب (۱) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجزية والموادعة ، باب الجزية والأثر رواه بتهامه أحمد في «مسنده» (۱/ ۱۹۱) ، وهو كذلك عند أبي داود ، كتاب الخراج ، باب في أخذ الجزية من المجوس (۳۰٤۳) .

⁽۲) أخرجه مالك في «الموطأ» (۱۵٦٢) ، كتاب العقول ، باب ما جاء في الغيلة والسِّحر ، ورواه ابن أبي شيبة (۲/ ۲۵۰) من طريق : نافع عن ابن عمر فذكره عنها ، وسنده صحيح ، وهو عند عبد الرزاق في «مصنفه» (۱۸۰/۱۰) ، والطبراني في «الكبير» (۲۲/۱۷) و (۲۲/۱۷) ، والبيهقي في «الكبرى» (۸/ ۱۳۲) من طريق : نافع به ، وصحَّحهُ الألبانُ في «الإرواء» (۲/ ۱۷۸) .

77**7**

ومن الآثار الدَّالة على ذلك ؛ ما رواه البخاريُّ في « تاريخه الكبير » (١) حدثنا إسحاق ، حدثنا خالد الواسطي ، عن خالد الحذاء ، عن أبي عثمان : كان عند الوليد رجل يلعب فذبح إنسانًا وأبان رأسه ، فجاء جندب الأزدي فقتله ، حدثني عمرو بن محمد ، حدثنا هشيم عن خالد عن أبي عثمان عن جندب البجلي : أنه قتله ، حدثنا موسى قال حدثنا عبد الواحد عن عاصم عن أبي عثمان : قتله جندب ابن كعب .

وفي « فتح المجيد شرح كتاب التوحيد » للعلامة الشيخ عبد الرحمن بن حسن – رحمه الله تعالى – بعد أن أشار لكلام البخاري في التاريخ الذي ذكرنا ، ورواه البيهقي في الدلائل مطولًا ، وفيه : فأمر به الوليد فسجن ، فذكر القصة بتهامها ولها طرق كثيرة » . انتهى منه (٢) .

فهذه آثار عن ثلاثة من الصحابة في قتل السَّاحر: وهُمْ عمر وابنته أم المؤمنين حفصة – رضى الله عنهم جميعًا – وجندب ، ولم يُعْلم لهم مخالف من الصحابة را

ويعتضد ذلك بها رواه الترمذي ، والدار قطني عن جندب على قال : قال رسول الله عَلَيْ : « حَدُّ السَّاحِرِ ضَرْبُهُ بِالسَّيْفِ » (٣) ، وضعَف الترمذي إسناد هذا

⁽١) أخرجه البخاريُّ في «التاريخ الكبير» (٢/ ٢٢٢) (٢٢٦٨) ، وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٨/ ١٣٦٦) من طريق : ابن لهيعة عن أبي الأسود ، وعزاه الحافظ في «الإصابة» (١/ ٢١٥) للبيهقي أيضًا في «الدلائل» ، وانظر «الصحيحة» (٣/ ٦٤٣) .

⁽٢) «فتح المجيد» (ص: ٢٩٩ باب ما جاء في السِّحر) ط ابن رجب.

⁽٣) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب الحدود ، باب ما جاء في حد السَّاحر (١٤٦٠) ، وقال الترمذي : «والصحيح عند جندب موقوفا ، والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم ، وهو قول مالك بن أنس .

وقال الشافعي : «إنها يقتل السَّاحر إذا كان يعمل في سحره ما يبلغ به الكفر ؛ فإذا عمل عملا دون الكفر فلم نر عليه قتلا» .

ورواه كذلك الحاكم (٤٠١/٤) ، والطبراني في «الكبير» (١٦٦٥ و١٦٦٦) ، والدار قطني في «سننه» (١٦٦) من حديث جندب مرفوعًا ، ورواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٨٧٥) عن الحسن مرسلًا ، كلاهما من طريق : إسهاعيل بن مسلم ، والحديث ضعفه الألباني في «الضعيفة» (١٤٤٦) ، و«ضعيف الجامع» (٢٦٩٩) .

. . .

الحديث وقال: « الصحيح عن جندب موقوف »، وتضعيفه ؛ لأن في إسناده إسماعيل بن مسلم المكي ، وهو يضعف في الحديث.

وقال في «فتح المجيد» أيضًا في الكلام على حديث جندب المذكور (١): « روى ابن السكن (٢) من حديث بريدة شه أن النبي عَلَيْ قال : « يُضْرَبُ ضَرْبَةً وَاحِدَةً فَيَكُونَ أُمَّةً وَحْدَهُ » . ا هـ منه .

وقال ابن كثير في «تفسيره» بعد أن ذكر تضعيفه بإسهاعيل المذكور (7): « قلت : قد رواه الطبراني من وجه آخر (4)، عن الحسن عن جندب مرفوعًا » . ا هـ ، وهذا يقويه كها ترى .

فهذه الآثار التي لم يعلم أن أحدًا من الصحابة أنكرها على من عمل بها مع اعتضادها بالحديث المرفوع المذكور هي حجة من قال بقتله مطلقا ، والآثار المذكورة والحديث فيها الدلالة على أنه يقتل ولو لم يبلغ به سحره الكفر ؛ لأن السّاحر الذي قتله جندب شه كان سحره من نحو الشعوذة والأخذ بالعيون ، حتى إنه يخيل إليهم أنه أبان رأس الرجل ، والواقع بخلاف ذلك ، وقول عمر : «اقتلوا كل ساحر » يدلُّ على ذلك لصيغة العموم ، وممن قال بمقتضى هذه الآثار وهذا الحديث : مالك ، وأبو حنيفة ، وأحمد في أصح الروايتين ، وعمر ، وعثمان ، وابن عمر ، وحفصة ، وجندب بن عبد الله ، وجندب بن كعب ، وقيس بن سعد ، وعمر بن عبد العزيز ، وغيرهم ، كما نقله عنهم ابن قدامة في « المغني » خلافًا للشافعي ، وابن المنذر ومن وافقهما .

(١) «فتح المجيد» (٢٩٧).

⁽٢) عزاه له الحافظ ابن حجر في «الإصابة» (١/ ٥١٢) من طريق : يحيى بن كثير صاحب البصري حدثني أبي حدثنا الجريري عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : فذكره مرفوعًا ، ويحيى بن كثير ضعفه الحافظ في «التقريب» .

⁽۳) «تفسير ابن كثير» (۱/ ۵۳۸).

⁽٤) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٦٦٦) من طريق: خالد العبد عن الحسن عن جندب مرفوعًا .

وخالد العبد منكر الحديث ، ورماه عمرو بن على بالوضع .

29

واحتج من قال : بأنه إن كان سحره لم يبلغ به الكفر لا يقتل بحديث ابن مسعود التنقق عليه : « لا يَجِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلاَّ بِإِحْدَى ثَلاَثٍ.. » الحديث (١) ، وقد قدمناه مرارا ، وليس السِّحرُ الذي لم يكفر صاحبه من الثلاث المذكورة ، قال القرطبي منتصرا لهذا القول : وهذا صحيح ، ودماء المسلمين محظورة لا تستباح إلا بيقين ، ولا يقين مع الاختلاف ، والله أعلم .

واحتجُّوا أيضًا بأن عائشة وعيره ، وما حاوله بعضهم من الجمع بين الأدلة لما حل بيعها ؛ قاله ابن المنذر وغيره ، وما حاوله بعضهم من الجمع بين الأدلة المذكورة بحمل السِّحر على الذي يقتضي الكفر في قول من قال بالقتل ، وحمله على الذي لا يقتضي الكفر في قول من قال بعدم القتل - لا يصح ؛ لأن الآثار الواردة في قتله جاءت بقتل السَّاحر الذي سحره من نوع الشعوذة كساحر جندب الذي قتله ، وليس ذلك مما يقتضي الكفر المخرج من ملة الإسلام ، كما تقدم إيضاحه ، فالجمع غير ممكن ، وعليه فيجب الترجيح ، فبعضهم يرجح عدم القتل بأن دماء المسلمين حرامٌ إلا بيقين ، وبعضهم يرجح القتل بأن أدلته خاصة ولا يتعارض عام وخاص ؛ لأن الخاص يقضي على العام عند أكثر أهل الأصول كما هو مقرر في محله .

قال مقيده عفا الله عنه: والأظهر عندي أن السّاحر الذي لم يبلغ به سحره الكفر ولم يقتل به إنسانًا أنه لا يقتل ، لدلالة النصوص القطعية ، والإجماع على عصمة دماء المسلمين عامة إلا بدليل واضح ، وقتل السّاحر الذي لم يكفر بسحره لم يثبت فيه شيء عن النبي عَلَيْ ، والتجرؤ على دم مسلم من غير دليل صحيح من كتاب أو سنة مرفوعة غير ظاهر عندي ، والعلم عند الله تعالى ، مع أن القول بقتله مطلقا قويٌ جدًّا لفعل الصحابة له من غير نكبر .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الديات ، باب قول الله تعالى : «أن النفس بالنفس» (٦٨٧٨) ، ومسلمٌ ، كتاب القسامة والمحاربين ، باب ما يباح به دم المسلم (١٦٧٦) .

⁽٢) عزاه ابن الملقن في «البدر المنير» (٩/ ٧٣٧) ، وابن حجر في «التلخيص» (١٥/٤) للشافعي والحاكم والبيهقي من رواية عمرة عنها ، وصححه ابن الملقن ، وانظر : «المحلى» لابن حزم (٩/ ٣٨) .

٠ مسألة:

اعلم أن الناس اختلفوا في تعلم السِّحر من غير عمل به ، هل يجوز أو لا ؟ والتحقيق ـ وهو الذي عليه الجمهور : هو أنه لا يجوز ، ومن أصرح الأدلة في ذلك: تصريحه تعالى بأنه يضر ولا ينفعُ - في قوله : ﴿ وَ عَلَمُونَ مَا يَصَنُوهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ أَن السِّحر ضار ، ونفى أنه نافع ؛ فكيف يجوز تعلَّمُ ما هو ضررٌ محضٌ لا نفع فيها ؟!

وجزم الفخر الرازي في تفسيره في سورة « البقرة » بأنه جائز بل واجب ؛ قال ما نصه (١)

« المسألة الخامسة في أن العلم بالسحر غير قبيح ولا محظور ، اتفق المحققون على ذلك ؛ لأن العلم لذاته شريف ، وأيضًا لعموم قوله تعالى : ﴿ هَلَ يَسْتَوِى اَلَذِينَ يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر:٩] ، ولأن السّحر لو لم يكن يعلم لما أمكن الفرقُ بينه وبين المعجزة ، والعلم بكون المعجز معجزًا واجب ، وما يتوقف الواجبُ عليه فهو واجب ؛ فهذا يقتضي أن يكون تحصيلُ العلم بالسحر واجبًا ، وما يكون واجبا كيف واجب ؛ فهذا يقتضي أن يكون تحصيلُ العلم بالسحر واجبًا ، وما يكون واجبا كيف يكون حراما وقبيحا » انتهى منه بلفظه ، ولا يخفى سقوطُ هذا الكلام وعدمُ صحته ، وقد تعقبه ابن كثير ﴿ فَهُ فَ الله عنه بلفظه الذي ذكرنا بها نصه : وهذا الكلام فيه نظر من وجوه : أحدها – قوله : «العلم بالسحر ليس بقبيح» نصه : وهذا الكلام فيه نظر من وجوه : أحدها – قوله : «العلم بالسحر ليس بقبيح بقبيح به ليس بقبيح عقلًا فمخالفوه من المعتزلة يمنعون هذا ، وإن عنى أنه ليس بقبيح شرعا ففي هذه الآية الكريمة يعني قوله تعالى : ﴿ وَيَنْعَلَمُونَ مَا يَصَنُ رَهُمُ وَلا يَنْفَعُهُمُ مَ وَلا عَلَى السّحر ، وفي «السنن» : « مَنْ أَتَى كَاهِناً أَوْ يَنْفَعُهُمُ مَ المعتزلة وَنَفَتَ فِيها فَقَدْ سَحَرَ » ، وقوله : «ولا محظور ، اتفق المحققون على ذلك» عُقْدَةً وَنَفَتَ فِيها فَقَدْ سَحَرَ » ، وقوله : «ولا محظور ، اتفق المحققون على ذلك»

⁽۱) «مفاتيح الغيب» (۳/ ۱۹۶) .

⁽۲) تقدم .

⁽٣) أخرجه النسائيُّ ، كتاب تحريم الدم ، باب الحكم في السحرة (٤٠٧٩) ، وفي «الكبرى» (٣٥٤٢) ، والطبراني في «الأوسط» (١٤٦٩) من حديث أبي هريرة شه مرفوعًا ، وضعفه الخابنُ في «ضعيف الجامع» (٥٧٠٢) .

كيف لا يكون محظورًا مع ما ذكرناه من الآية والحديث ، واتفاق المحققين يقتضي أن يكون قد نص على هذه المسألة أئمةُ العلماء أو أكثرُهُم ، وأين نصوصهم على ذلك؟!!

ثم إدخاله علم السّحر في عموم قوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِى ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر:٩] فيه نظر ؛ لأن هذه الآية إنها دلت على مدح العالمين العلم الشرعي ، ولم قلت إن هذا منه! ثم تُرقِّيه إلى وجوب تعلمه بأنه لا يحصل العلم بالمعجز إلا به ضعيف بل فاسد ؛ لأن أعظم معجزات رسولنا - عليه الصلاة والسلام - هي القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطلُ من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد .

ثم إن العلم بأنه معجز لا يتوقف على علم السِّحر أصلا ، ثم من المعلوم بالضرورة أن الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين وعامتهم كانوا يعلمون المعجز ، ويفرقون بينه وبين غيره ، ولم يكونوا يعلمون السِّحر ولا تعلموه ولا علموه ، والله أعلم » . انتهى .

ولا يخفى أن كلام ابن كثير هذا صوابٌ ، وأن ردَّه على الرازيِّ واقعٌ موقعه ، وأن تعلم السِّحر لا ينبغي أن يختلف في منعه ؛ لقوله جَلَّ وعَلَا : ﴿ وَيَنَعَلَّمُونَ مَا وَأَن تعلم السِّحر لا ينبغي أن يختلف في منعه ؛ لقوله جَلَّ وعَلا : ﴿ وَيَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ مَ وَلَا يَنفَعُهُمْ ۚ ﴾ [البقرة:٢٠٠] ، وقول ابن كثير في كلامه المذكور : وفي الصحيح (١) «من أتى عرافا أو كاهنا .. إلخ» – إن كان يعني أن الحديث بذلك صحيح فلا مانع ، وإن كان يعني أنه في الصحيحين أو أحدهما فليس كذلك ، وبذلك كلّه تعلم أن قول ابن حجر في « فتح الباري » (٢) : « وقد أجاز بعض العلماء تعلم السِّحر لأمرين : إما لتمييز ما فيه كفر من غيره ، وإما لإزالته عمن وقع فيه .

فأما الأول: فلا محذور فيه إلا من جهة الاعتقاد، فإذا سلم الاعتقاد فمعرفة الشيء بمجرده لا تستلزم منعًا، كمن يعرف كيفية عبادة أهل الأوثان الأوثان الأن كيفية ما يعلمه السَّاحرُ إنها هي حكاية قول أو فعل، بخلاف تعاطيه والعمل به.

⁽١) تقدم قريبًا.

^(۲) «الفتح» (۱۰/ ۲۳۵) .

وأما الثاني - فإن كان لا يتم كما زعم بعضهم إلا بنوع من أنواع الكفر أو الفسق - فلا يحل أصلًا ، وإلا جاز للمعنى المذكور » ا هـ خلاف التحقيق ؛ إذ ليس لأحد أن يبيحَ ما صرَّح اللهُ بِإنه يضرُّ ولا ينفعُ ، مع أن تعلمه قد يكون ذريعةً للعمل به ، والذِريعة إلى الحرام يجب سدها كيما قدمناه ، قال في المراقي :

ـــد الــــــذرائع إلى المحــــرم حـــتمٌ كفتحهـــا إلى المنحتــ هذا هو الظاهر لنا ، والعلم عند الله تعالى .

• مسألة حل السّحر عن المسحور:

اعلم أن العلماء اختلفوا في حلِّ السِّحر عن المسحور ، فأجازه بعضُهُم ، ومنعه بعضُّهُم ، ومُمْنَ أجازه سعيد بن المسيب ـ رحمه الله تعالى ؛ قال البخاري في صحيحه « باب هل يستِشْخرجُ السِّحر؟ » (١): « وقال قتادة : قلت لسعيد بن المسيب : رجل به طب أو يؤخذ عن امرأته ، أيحل عنه ، أو ينشر؟ قال : لا بأس به ، إنها يريدون به الإصلاح ، فأما ما ينفع فلم ينه عنه ». ا .ه. ، ومال إلى هذا المزني ، وقال الشافعي : لا بأس بالنشرة ؛ قاله القرطبي .

وقال أيضًا (٢): قال ابن بطال: وفي كتاب وهب بن منبه: أن يأخذ سبع ورقات من سدر أخضر فيدقه بين حجرين ، ثم يضربه بالماء ، ويقرأ عليه آية الكرسي ، ثم يحسو منه ثلاث حُسوات ويغتسل ، فإنه يذهب عنه كل ما به إن شاء الله تعالى ، وهو چِيد اللرجل إذا حبس عن أهله - انتهى منه .

وممن أجاز ٱلنُّشرة وهي حل السِّحر عن المسحور : أبو جعفر الطبري ، وعامر الشعبي وغيرهما ، وممن كره ذلك : الحسن ، وفي «الصحيح» ^(٣) عن عائشة أنها قالت للنبي عَيِّكُ لما سِحره لبيد بن الأعصم: هَلَّا تَنَشَّرْتَ؟ (٤) فقال : « أَمَّا الله فَقَدْ شَفَانِي ، وَكَرِهْتُ أَنْ أَثِيرَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا » .

⁽۱) «صحيح البخاري» ، باب : ۳۹ ، «الفتح» (۱۰/۲٤۳).

⁽٢) «تفسير القرطبي» (٢/ ٤٤).

⁽٣) أخرجه البخاريُّ (٥٧٦٥) ، ومسلمٌ (٢١٨٩) وقد تقدم .

⁽٤) أي: استعملت الرقية . وقوله: «تَنَشَّرْتَ» من تعيين سفيان بن عيينة لمراد عائشة ﴿ عَلَيْ بقولها : «أفلا؟» فقد وقع في رواية الحميدي : «فقلت: يا رسول الله ! فهلا؟» قال سفيان:

×9

قال مقيده عفا الله عنه: التحقيق الذي لا ينبغي العدولُ عنه في هذه المسألة: أن استخراج السّحر إن كان بالقرآن كالمعوذتين أو وآية الكرسي ونحو ذلك مما تجوز الرقية به فلا مانع من ذلك، وإن كان بسحر أو بألفاظ عجمية، أو بما لا يفهم معناه، أو بنوع آخر مما لا يجوز فإنه ممنوع، وهذا واضح وهو الصواب إن شاء الله تعالى - كما ترى.

وقال ابن حجر في « فتح الباري » ما نصه (١) « تكميل » قال ابن القيم على «من أنفع الأدوية ، وأقوى ما يوجد من النشرة مقاومة السّحر الذي هو من تأثيرات الأرواح الخبيثة بالأدوية الإلهية : من الذكر ، والدعاء ، والقراءة ؛ فالقلب إذا كان ممتلئًا من الله ، معمورًا بذكره ، وله وِرْدٌ من الذكر والدعاء والتوجه ، لا يُحِلُّ به كان ذلك من أعظم الأسباب المانعة من إصابة السّحر له ، قال : وسلطان تأثير السّحر هو في القلوب الضعيفة ، ولهذا غالب ما يؤثر في النساء والصبيان والجهال ؛ لأن الأرواح الخبيثة إنها تنشط على الأرواح ، تلقاها مستعدة لما يناسبها » انتهى ملخصًا ، ويُعكر عليه حديث الباب ، وجواز السّحر على النبي عَلَيْ ، مع عظيم مقامه ، وصدق توجهه ، وملازمة ورده ، ولكن يمكن الانفصال عن ذلك بأن الذي ذكره محمول على الغالب ، وإنها وقع به عَلَيْ لبيان تجويز ذلك ، والله أعلم » انتهى من «فتح البارى» .

والسُّؤالُ الذي يتردد الآن في أذهان الكثيرين ؛ ما هو الحلُّ ؟ وما العلاجُ ؟ وماذا نصنع ؟ والجوابُ : أن نبحث عن الدواء - أخي الحبيب ؛ فها هو الدواء ، في كتاب ربِّ الأرض والسهاء ؛ إياك أن تذهب إلى أي مكان من الأماكن الخبيثة الخطيرة ، وإياك أن تذهب إلى الكنائس أو إلى الدجالين والمشعوذين ؛ فمن دخل هذه الدائرة لا يخرجُ منها إلا إذا شاء الله ، ونحن نسمعُ في هذا مصائب شتى ؛ فهذه فتاة ذهبت لأحد الدجالين ؛ فقال لها : إنك مسحورة ، وبأن سحرك سفلي ولا علاج لك إلا أن أكتب لك على الفرج ، أو على بطنك بالزعفران ! وأخرى تقول :

يعني: « تَنَشَّرْتَ » بأنه لم يستحضر اللفظة فذكره بالمعنى ؛ وكذا وقع في رواية معمر عن هشام عند أحمد : «فقالت عائشة: لو أنك ؛ تعني تنشر » ؛ قاله في «الفتح» (١٠/ ٢٣٥) .

^{(۱}) «فتح الباري» (۱۰/ ۲۳۵) .

إنها ذهبت إلى أحد هؤلاء المجرمين ، فطلب منها أن تنام على بطنها ، ليدلك لها ظهرها العاري بزيت حبة البركة !! لا بارك الله في هؤلاء الخبثاء .

فإيّاك أن تظن أن السّاحر سيشفيك! لا ؛ بل سيعودُ عليك بأدواء جديدة ، وعلل خطيرة ، وأمراض كثيرة ؛ فمحال أن تجني النور من الظلام ، أو أن تحصّل الماء العذب الزلال من النار المشتعلة المتأججة ، أو أن تنتظر أن يدخل الجملُ في ثقب إبرة أو في سم الخياط ، كلا وكل كلا ؛ فلا دواء لهذا الداء ولا لغيره من الأمراض والعلل إلا في كتاب ربنا وفي سنة نبينا يَرَاكُ ، وها هي خطوات واضحةُ المعالم لهذا المرض الخطير الذي ابتلي به بالفعل الآن كثير من الناس .

فأول جرعة دواء لهذا الداء هي: أن نحقق التوحيد لرب الأرض والسهاء، وأن نحقق الربوبية لربنا جَلَّ وعَلاً ؟ لأن التوحيد أصل النجاة ؛ فيا أَطْهَر قَلْبَ الموحِّد، وما أنوَره ! لأن الموحِّد لا يخاف إلا الله ؛ كيا قال تعالى : ﴿وَمَا هُم بِضَارِينَ بِهِ مِن وَما أَنوَره ! لأن الموحِّد لا يخاف إلا الله ؛ كيا قال تعالى : ﴿وَمَا هُم بِضَارِينَ بِهِ مِن ذاق حَلاوة التوحيد ، ومن ذاق طعم العبودية للعزيز الحميد ، فحقق العبودية لكي لا يكون للشيطان سلطان عليك ؛ كيا قال تعالى : ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ للكَ عَلَيْمِ مُلُونً ﴾ [الحجر:٤٦] ، والسِّحرُ من الشيطان ؛ كيا قال تعالى : ﴿وَمَا كَفَر سُلُمُنَنُ وَلَاكِنَ الشَّيطِينِ كَفَرُوا يُمِلِمُونَ النَّاسَ السِّعرَ وَمَا أَزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ الله عَرُوتَ وَمَرُوتَ ﴾ [البقرة:٢٠١] ، فإذا أردت أن يقيك الله – جَلَّ وعَلا – مَلْ التوحيد والعبودية لله ، وأن تملأ قلبك بالثقة فيه وحده ، وباليقين به ، وأن تكون على يقين مطلق أنه لو اجتمع سحرة أهل الأرض ليضروك بشيء لن يتمكنوا إلا بأمر الله – جَلِّ وعَلا – مالك الملك ، وملك الملوك ، الذي يدبر الكون ، ويدبر الأمر ، والذي لا يقعُ شيء في كونه إلا تحت علمه ، وسمعه وبصره ، وبعلمه وإرادته ومشيئته ، وما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن .

فمن حقق التوحيد لله فلن يمتلأ قلبُه إلا بالخوف من الله وحده ، ليتوكَّلَ عليه ، وليلجأ إليه ؛ قال تعالى : ﴿ وَمَن يَتَقِ ٱللَّهُ يَجْعَل لَهُ مَخْرَجًا ﴿ اللهِ وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَن يَتَقِ ٱللَّهُ يَجْعَل لَهُ مَخْرَجًا ﴿ الطلاق :٢،٣] .

× ----

الجرعة الثانية : الإكثارُ من الاستعادة ؛ قال تعالى : ﴿ وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيَطُنِ نَنْغُ فَأَسَّتَعِذَ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيكُ ﴾ [الأعراف: ٢٠٠]، والمعنى : اعتصم به ، والجأ إليه ، وتوكل عليه ؛ فكما قال تعالى : ﴿ وَاللَّذِينَ جَهَدُواْ فِينَا لَنَهْدِينَهُمْ شُبُلَناً وَإِنَّ اللَّهُ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [العنكبوت: ٦٩].

يا صاحبَ الهم إن الهم منفرج أبشِ ربخير فإن الفارج الله وإذا بليت فشق بالله وارض به إن الذي يكشف البلوى هو الله الله يحدث بعد العسر ميسرة لا تجزعن فإن الخالق الله والله مالك غير الله من أحد فحسبك الله في كُلِّ لله من أحد فحسبك الله في كُلِّ لله عند الله عند أله وعَلَا : ﴿ وَإِن يَمْسَسُكَ الله بِضُرِّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ وَإِن يَمْسَسُكَ الله بِعُمْرِ فَلَا كَاشِفَ لَهُ وَإِن يَمْسَسُكَ بِعَيْرِ فَلَا كَاشِفَ لَهُ وَإِن يَمْسَسُكَ الله بِعُمْرِ فَلَا كَاشِفَ لَهُ وَإِن يَمْسَسُكَ بِعَيْرِ فَلَا كَاشِفَ لَهُ وَالنَّامِ وَ الأَنام : ١٧].

الجرَعة النالثة: الذكر؛ فأكثر من ذكر الله - جَلَّ وعَلَا، فإنك إن ذكرت الله انخنس الشيطانُ! قال تعالى: ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِ ٱلنَّاسِ ﴿ مَلِكِ ٱلنَّاسِ ﴿ مَلِكِ ٱلنَّاسِ ﴿ مَالِكِ ٱلنَّاسِ ﴾ [الناس ١٠-٤]؛ أي : الذي يخنس ويجري ويفر كُلَّما ذكرت الله الرب العلى - جَلَّ وعَلَا.

قال العلامة السعدي - رحمه الله تعالى (١): « الشيطان هو أصل الشرور كلّها ومادتها الذي من فتنته وشره: أنه يوسوسُ في صدور الناس، فيحسن لهم الشر ويريهم إياه في صورة حسنة، وينشط إرادتهم لفعله، ويقبح لهم الخير ويثبطهم عنه ويريهم إياه في صورة غير صورته، وهو دائمًا بهذه الحال يوسوسُ ويخنسُ ؟ أي: يتأخر إذا ذكر العبد ربه، واستعان به على دفعه، فينبغي له أن يستعين ويستعيذ ويعتصم بربوبية الله للناس كلّهم ».

وروى أحمد ، والترمذي ، والنسائي ، والطبراني ، والحاكم ، وغيرهم بسندٍ صحيحٍ (٢) ، من حديث الحارث الأشعري ﴿ وَفِيهُ أَنْ النَّبِي عَمْلُ اللَّهِ عَلَيْهُ قَالَ : ﴿ فَإِنَّ مَثَلَ

⁽١) في «تفسيره» (لسورة الناس).

⁽٢) أخرجه أحمد (٤/ ١٣٠) ، والترمذي ، كتاب الأمثال ، باب ما جاء في مثل الصلاة والصيام

مَسَسَلَمُ مَنْ مَا رَجُلٍ خَرَجَ الْعَدُقُ فِي أَثْرِهِ سِرَاعًا ، حَتَّى إِذَا أَتَى عَلَى حِصْنٍ حَصِينٍ فَلَكَ كَمَتْلِ رَجُلٍ خَرَجَ الْعَدُولُ فِي أَثْرِهِ سِرَاعًا ، حَتَّى إِذَا أَتَى عَلَى حِصْنٍ حَصِينٍ فَأَحْرَزَ نَفْسَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ إِلاَّ بِذِكْرِ الله ».

ولا بد أن يكون عندك يقينٌ بأن هذا الدواء ستشفى به بإذن الله تبارك وتعالى من مرض السّحر، ومن داء المس، ومن الأخذ عن امرأتك، وغير ذلك؛ فلا تجرب ربك سبحانه وتعالى، ولا تجرّب نبيك عَنْ بلل خذ الدواء بيقين؛ فكما أنك تذهب إلى طبيب ليصرف لك الدواء دون أن تناقشه فيه، وإنها تأخذه بتسليم ويقين منه أن هذا الدواء هو الذي يصلح لدائك أو لمرضك؛ فهذا الدواء الذي أحدده لك من كتاب الله ومن سنة رسول الله عَنْ ، إنها هو الدواء الحقيقي لهذا الداء بفضل الله سبحانه وتعالى.

لقد أخبر الله تعالى أن أعدى الأعداء لبني الإنسان هو الشيطان ؛ فقال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوُّ فَأَتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدَّعُواْ حِزَّبَهُ لِيَكُونُواْ مِنْ أَصْحَابِ ٱلسَّعِيرِ ﴾ [فاطر : آ] ؛ فالحصن الذي تتحصن به من هذا العدو اللدود الخطير هو ذكر الله تبارك وتعالى .

ففي « الصحيحين » (١) من حديث أبي موسى الأشعري الله أن النبي عَيَّا قال : «مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ رَبَّهُ مَثُلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ » .

الجرعة الرابعة: قراءة سورة البقرة ؛ فلو جلس الزوجُ وزوجتُه لقراءة سورة البقرة لامتلأ البيتُ رحمة - بإذن الله - وإذا لم تكن تقرأ فعليك بوضعها عبر شريط الكاسيت ، وإن كنت تجيدُ القراءة فاجلس لقراءتها فلن تأخذ منك وقتا بإذن الله ، فاجتهد فأنت في حاجة شديدة إلى هذه الجرعة .

والصدقة (۲۸٦٣ ، ۲۸٦٤) ، وقال : «حديث حسن صحيح غريب» ، والنسائي في «الكبرى» (۸۸۱۵ ، ۹۳۰) ، وأبو يعلى في

«مسنده» (٣/ ١٤٠) ، وابن حبان (٦٢٣٣) ، والحاكم في «مستدركه» (١/ ٢٠٤، ٣٦٢، ٥٦٠) ، والطيالسي (١١٦١) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (١٧٢٤) ، و«المشكاة» (٣٦٩٤) .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الدعوات ، باب فضل ذكر الله (٦٤٠٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الصلاة ، باب استحباب صلاة النافلة في بيته وجوازها في المسجد (٧٧٩) .

}

ففي « صحيح مسلم » (١) من حديث أبي هريرة ﴿ أَنه عَلَيْ قال : « لَا تَجْعَلُوا بَيُوتَكُمْ مَقَابِرَ ، إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْفِرُ من الْبَيْتِ الذي تُقْرَأُ فيه سُورَةُ الْبَقَرَةِ » .

وقال ﷺ : « اقْرَءُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ ، فَإِنَّ أَخْذَهَا بَرَكَةٌ ، وَتَرْكَهَا حَسْرَةٌ ، وَلاَ تَسْتَطِيعُهَا الْبَطَلَةُ » (٢) يعني : السحرة .

فاقرأ هذه السورةَ المباركةَ في البيت ليعلو صوتُ الرحمن ، وليذهب عنك كيدَ الشيطان .

الجرعة الخامسة: قراءة آية الكرسي، وهي أعظم آي القرآن؛ قال تعالى: ﴿ اللّهُ لا آ اللّهُ لا آ اللهُ لا آ اللهُ الآ هُو ٱللهُ اللهُ الل

[القرة: ٢٥٥]

فعليك أن تحفظ هذه الآية المباركة ؛ لأنه كها في «صحيح البخاري» (٣) معلقًا ، ووصله النسائي في «الكبرى» بسند صحيح من حديث أبي هريرة الله الكبرى» بسند صحيح من حديث أبي هريرة الله تَافِظٌ ، وَلَا يَقْرَبُكَ « إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَاقْرَأُ آيَةَ الْكُوْسِيِّ ، لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنْ الله حَافِظٌ ، وَلَا يَقْرَبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ » .

فعليك أن تتوضأ وأن تنام على وضوء ، مع قراءة آية الكرسي ؛ فإنه لا يزال عليك من الله حافظ ، ولا يقربنك شيطان حتى تصبح ؛ كما أخبر الصادقُ المصدوقُ ﷺ.

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب استحباب صلاة النافلة في بيته وجوازها في المسجد (٧٨٠) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب فضل قراءة القرآن وسورة البقرة (٨٠٤) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الوكالة ، باب إذا وكل رجلا فترك الوكيل شيئًا فأجازه الموكل فهو جائز (٢٣١١) تعليقًا ، وذكره كذلك في (٣٢٧٥) ، ووصله النسائي في «الكبرى» (٢٣٨٨) ، ١٠٧٩٥) ، والبيهقي في «الشعب» (٢٣٨٨) ، وابن خزيمة (٢٤٢٤) .

وفي «الصحيحين» (١) من حديث أبي مسعود الأنصاري ﷺ قال : قال النبي ﷺ : « مَنْ قَرَأَ الآيَتَيْنِ الآخِرَتَيْنِ مِنْ آخِرِ الْبُقَرَةِ فِى لَيْلَةٍ كَفَتَاهُ » ؛ أي : من كلِّ شروسوء ، ومكر ، وأذى .

وروى البخاري في «صحيحه» (٢) من حديث أم المؤمنين عائشة على قالت: «كَانَ رسول الله عَلَيْهُ إِذَا أُوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفَيْهِ ، ونَفَثَ فِيهِمَا ، وَقَرَأً: ﴿ قُلْ هُو اللهُ اللهُ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب فضائل القرآن ، باب فضل سورة البقرة (٥٠٠٨ ، ٥٠٠٥)، ومسلمٌ ، كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب فضل الفاتحة ، وخواتيم سورة البقرة (٨٠٨،٨٠٧).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب فضائل القرآن ، باب فضل المعوذات (١٧ ٥٠) .

فهذا هو النبي - عليه الصلاة والسلام - يرقي نفسَه كل ليلة بالمعوذات ثلاث مرات ؛ فكم مضى عليك من الوقت و لم ترق نفسك ، ولم ترق أولادك ، ولم ترق زوجك ؟!

• فائدة :

قال ابن القيم على النفائات في العقد هن السواحر اللاي يعقدن الخيوط الشر هو شر السّحر ؛ فإن النفائات في العقد هن السواحر اللاي يعقدن الخيوط وينفثن في كل عقدة حتى ينعقد ما يردن من السّحر ، والنفث هو النفخ مع ريق ، وهو دون التفل ، وهو مرتبة بينها ، والنفث فعل السّاحر؛ فإذا تكيفت نفسه بالخبث والشر الذي يريده بالمسحور ، ويستعين عليه بالأرواح الخبيثة نفخ في تلك العقد نفخا معه ريق ، فيخرج من نفسه الخبيثة نفس ممازج للشر والأذى مقترن بالريق المهازج لذلك ، وقد تساعد هو والروح الشيطانية على أذى المسحور ، فيقع فيه السّحر بإذن الله الكوني القدري لا الأمري الشرعي ؛ فإن قيل : فالسحر يكون من الذكور والإناث ، فلم خص الاستعاذة من الإناث دون الذكور ؟ والجواب من النفاثات لا النساء النفاثات ؛ لأن من المحقق : أن النفاثات هنا هن الأرواح والأنفس النفاثات لا النساء النفاثات ؛ لأن منها ؛ فلهذا ذكرت النفاثات هنا بلفظ التأنيث دون التذكير . والله أعلم » .

الجرعة الثامنة: فيها قاله الصادق الذي لا ينطق عن الهوى عَمَّ الله بكها في «الصحيحين» (٢) من حديث أبي هريرة الله قال :قال عَمَّ الله عَمْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا الله وَحُدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِائَةً مَرَّةٍ ، كَانَتْ لَهُ عَدْلَ عَشْرِ رِقَابٍ ، وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ ، وَمُحِيَتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ ، وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ ، وَمُحِيتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ ، وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنْ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يُمْسِيَ ، وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ » .

⁽١) «بدائع الفوائد» (٢/ ٤٤٨،٤٤٧) بتصرف .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب بدء الخلق ، باب صفة إبليس وجنوده (٣٢٩٣) ، ومسلمٌّ ، كتاب الذكر والدعاء ، باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء (٢٦٩١) واللفظ له .

وأختم بجرعة أخيرة ، ويسهل الحصولُ عليها ، ويسهل تنفيذُها ؛ كما في «الصحيحين» (١) من حديث سعد بن أبي وقاص النبي عَلَيْهُ قال : « مَنْ تَصَبَّحَ للصحيحين : أكل في الصباح - كُلَّ يَوْمٍ سَبْعَ مَرَاتٍ عَجْوَةً لَمْ يَضُرَّهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ سُمُّ وَلا سِحْر » .

وقيدت بعض الروايات التمر بأنه تمر العالية ؛ أي : المدينة .

فَفِي رَوَايَة عَنْدُ مَسْلُم (٢): « مَنْ أَكُلَ سَبْعَ ثَمَرَاتٍ مِمَّا بَيْنَ لاَبَتَيْهَا حِينَ يُصْبِحُ لَم يَضُرَّهُ سُمُّ حَتَّى يُمْسِيَ » .

وفي رواية لمسلم كذلك ^(٣):

« إِنَّ فِي عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ شِفَاءً ، أو إِنَّهَا تِرْيَاقُ أَوَّلَ الْبُكْرَةِ » ، والعجوة : نوع جيدٌ من التمر.

واعلم - أخي - أنك إن استطعت أن ترقي أحدَ إخوانِك المبتلين ، فلا حرج عليك ، لكن لا تجعل ذلك وظيفة لك ؛ لأن في ذلك الأمر تزكية للنفس ؛ لقوله علي الله الأمر تزكية للنفس ؛ لقوله علي الله الله عن الستطاع أنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ » ، وقوله على الله العلم بأنه لا لا بأس بالرُّقَى مَا لم يكن شِرْكًا » (3) ، ومن هذا الباب أخذ بعض أهل العلم بأنه لا بأس بأن يأخذ المريض بالسحر سبع ورقات من السدر ؛ لأن السدر له خاصية بخشاه الشيطان أو يهابه أو لا يجبه الشيطان أو الجني ، ولا حرج أن يطحن أو أن يخدق هذا الورق ، وأن يضعه في ماء ، وأن يقرأ في الإناء آية الكرسي والمعوذات ثم يشربُ منه أو يغتسل (٥) ، وأنا أقول من باب مراعاة تكريم آيات القرآن : أن يغتسل في مكان طاهر بعيد عن دورة المياه ، وما إلى غير ذلك ؛ وأنا لا أقول ذلك

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأطعمة ، باب العجوة (٥٤٤٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الأشربة ، باب فضل تمر المدينة (٢٠٤٧) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الأشربة (٢٠٤٧) .

⁽ $^{(7)}$ أخرجه مسلمٌ ، كتاب الأشربة ، باب فضل تمر المدينة ($^{(7)}$ عن عائشة .

⁽٤) أخرجه مسلمٌ ، كتاب السلام ، باب لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك (٢٢٠٠) .

⁽٥) «الجامع لأحكام القرآن» للقرطبي (٢/ ٤٤) ط التوفيقية .

استشهادًا ولا استدلالًا ، إنها أقوله استئناسا بعد هذه الأدلة الكريمة الجميلة التي ذكرتها آنفًا من كتاب الله ومن سنة رسول الله عَلَيْكُ .

وأودُّ أن أقولَ لكل من ابتلي وظهرت عليه الأعراضُ أن يحرص على أن يكون عبدًا لله على أن يكون عبدًا لله على أن أو هو مضيع لله المريض المبتلى وهو لا يصلي أو لا يقرأ القرآن ؟ أو هو مضيع لذكر الله تعالى؟!

كيف تبرأ المرأةُ وهي لا تصلِّي أَوْ وهي متبرجة ؟!!

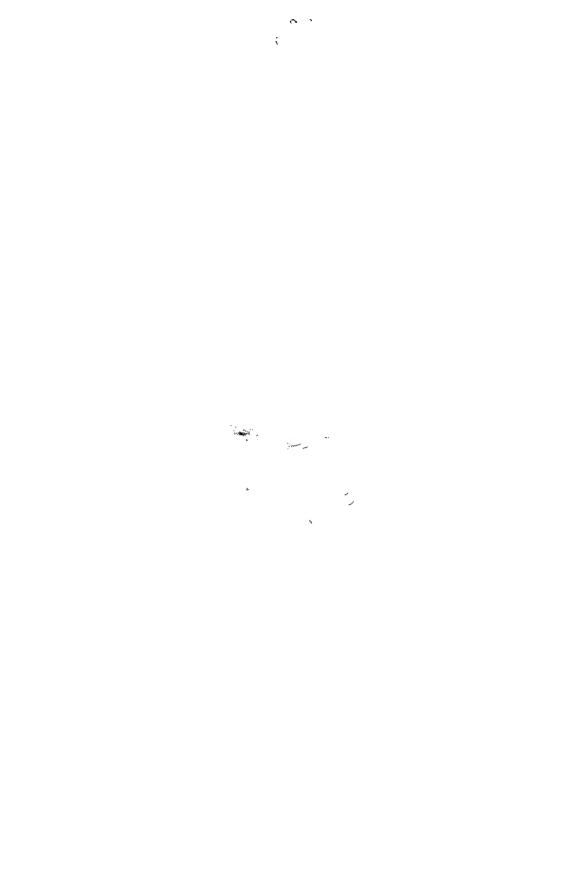
فعلى المرأة المسلمة أن تلتزم الحجاب ، وتحافظ على الصلاة في وقتها ، وتحرص على أذكار الصباح والمساء من كتب الأذكار الشرعية ؛ ككتاب « الأذكار » للنووي ، و«الوابل الصيب» لابن القيم ، و«الكلم الطيب» لشيخ الإسلام ابن تيمية .

ولا حاجة أن تذهب إلى رجلٍ أو لغيره ، إن عالجها زوجُها فلا حرج ، وإن عالجت نفسَهَا فهو الأولى والأكمل ؛ فعلى المرأة أن تلتزمَ بأمر الله ، وأن تحافظَ على الرقى الشرعية ، وأن تصبر على هذا البلاء ، وأن تتضرعَ إلى الله أن يدفع عنها هذا البلاء .

أرجو الله على أن أكونَ قد وفقت في تحديد الداء وفي تحديد الدواء ، وأسأل الله أن يرفع الداء والبلاء عن كل مبتل ، وأن يشفي مرضانا ومرضى المسلمين ؛ إنه ولي ذلك والقادر عليه .







ترك الصلاة

اعلم أن الصَّلاة هي الرُّكنُ الثَّاني من أرْكانِ هذا الإسلام العظيم بعد الشهادتين ، وهي : الركن العملي الأول من أركان الدين ، والصلاة عبادة بدنية ، والزكاة عبادة مالية . والصلاة من أعظم المنن بعد نعمة الإخلاص بالتوحيد .. تِلْكُمُ الـمِنَّةُ التي امتن الله بها على عباده المؤمنين ، خضوعًا لجلاله ، وخشوعًا لعظمته ، وتواضعًا لكبريائه .. ولم يفترض عليهم بعد توحيده ، والتصديق برسله ، وما جاء من عنده فريضة أولى من الصلاة . وأخبر سبحانه أن ذلك أمره لهم وللأنبياء والأمم قبل أن يبعث محمدًا عَبَالِثُهُ (١)، ومن هذه الأدلة التي تدل على ذلك ؛ قولُه تعالى : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ تُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَآةً وَيُقِيمُواْ الصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُواْ الزَّكُوةَ ۚ وَذَلِكَ دِينُ ٱلْقَيْمَةِ ﴾ [البينة:٥]، والله ـ تبارك وتعالى ـ يأمر أمة محمدٍ ﷺ بالصلاة في كثيرِ من مواضع القرآن الكريم ؛ فيقول ـ جَلَّ وعَلَا : ﴿ حَافِظُواْ عَلَىٰ ٱلصَّكَوَتِ وَٱلصَّكَاوَةِ ٱلْوُسْطَىٰ وَقُومُواْ لِلَّهِ قَايِنِينَ ﴾ [البقرة: ٢٣٨] ، وقال تعالى : ﴿ وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكُوٰةَ وَٱرْكَعُواْ مَعَ ٱلرَّكِعِينَ ﴾ [البقرة: ٤٣] ، وقال سبحانه : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱسْتَعِينُواْ بِٱلصَّبْرِ وَٱلصَّلَوٰةِ ﴾ [البقرة: ١٥٣] ، وقال تعالى: ﴿ وَأَنْ أَقِيمُواْ ٱلصَّكَلَوْةَ وَٱتَّـقُوهُ ۚ وَهُوَ ٱلَّذِيَّ إِلَيْهِ تُحْشَرُونِ ﴾ [الأنعام: ٧٧] ، وقال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِٱلْكِكَابِ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوْةَ إِنَّا لَابْضِيعُ أَجْرَ ٱلْمُصْلِحِينَ ﴾ [الأعراف: ١٠٧] ، وقال سبحانه : ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا آرْكَعُوا وَأَسْجُدُوا وَأَعْدُوا رَبَّكُمْ وَأَفْعَكُوا ٱلْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُقْلِحُونَ ﴾ [الحج: ٧٧] ، ثم قال تعالى بعدها : ﴿فَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوْةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكُوٰةَ وَٱعْتَصِمُواْ بِٱللَّهِ هُوَ مَوْلَىٰكُرُّ فَنِعْمَ ٱلْمَوْلِى وَنِعْدَ ٱلنَّصِيرُ ﴾ [الحج: ٧٨] ، وقال تعالى : ﴿ قُل لِعِبَادِي ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا ٱلصَّلَوْةَ ﴾ [ابراهيم: ٣١]، ويقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلصَّلَوْةَ كَانَتْ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا ﴾ [النساء: ١٠٣] ، ويقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ خُلِقَ هَـٰلُوعًا ۞ إِذَا مَسَّهُ ٱلشَّرُّ جَرُوعًا ۞ وَإِذَا مَسَّهُ ٱلْحَيْرُ مَنُوعًا ۞ إِلَّا ـ

⁽١) « تعظيم قدر الصلاة » (١/ ٨٥) للمروزي ، ط مكتبة الدار .

ٱلْمُصَلِّينَ ﴿ ٱلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَآبِمُونَ ۞ وَٱلَّذِينَ فِىۤ أَمُوَلِهِمْ حَقُّ مَعَلُومٌ ۞ لِلسَّآبِلِ وَٱلْمَحُرُومِ ﴾ [المعارج:١٩. ٢٠] .

وقَرَنَ الله ـ سبحانه وتعالى ـ في كتابه بين الصلاة والزكاة في اثنتين وثهانين آية ؛ فإن للصلاة في الإسلام منزلةً لا تَعْدِلهُا مَنْزلةُ أية عبادةٍ أخْرى ؛ فهي عِهادُ الدِّين ، ورأسُ الإسلام وعمودُه ؛ كما قال النبي يَنْكُ : « رَأْسُ الأَمْرِ ؛ الإِسْلاَمُ ، وَعَمُودُهُ ؛ الصَّلاَةُ (')، وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ ؛ الْجِهَادُ في سبيل الله » ('').

وهي الهديَّةُ الربانية ، والمنْحةُ الإلهية التي مَنَحَها اللهُ لحبيبه وأمَّتِه ليلة المعراج الزكية .

وهي آيةُ وعلامةُ محبةِ العبد لربِّه ـ جَلَّ وعَلَا ـ ودليل تقديره لفضْله ، وبرهان شكْره لنعمه وإحسانه .

وهي قُرَّةُ عيونِ المؤمنين الصادقين ؛ كها كانتْ قُرَّةَ عيْنِ سيِّد المُرْسلين الذي قال : « وَجُعِلَ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلاَةِ » ^(٣).

⁽١) قوله: : (وعموده) ؛ أي : ما يعتمد عليه الدين ، وهو له بمنزلة العمود في البيت (حاشية السندي على ابن ماجه) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ٢٣١) ، والترمذي ، كتاب الإيهان ، باب ما جاء في حرمة الصلاة (٢٦١٦) ، وقال : « حديث حسن صحيح » ، وابن ماجه ، كتاب الفتن ، باب كف اللسان في الفتنة (٣٩٧٣) ، والنسائي في « الكبرى » (١١٣٠) ، وعبد بن حميد (١١٢) من طريق : عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن معاذ مرفوعًا ، وأخرجه أحمد (٥/ ٢٣٧) من طريق : شعبة عن الحكم عن عروة بن النزال عن معاذ به ، وأخرجه البخاريُّ في « التاريخ الكبير » (٧/ ٤٢٦) ـ معلقًا ـ من طريق : عبد الرحمن بن غنم عن معاذ به .

قلت : وقد حسنه العلامة الألباني عشم في غير مصنفٍ له ؛ كالإرواء (٤١٣) ، و « صحيح الجامع » (١١٢٢) ، و «مجموع طرقه في « الصحيحة » (١١٢٢) (٣/ ١٩٦) ، وانظر : « علل الدارقطني » (٦/ ٧٣) (٩٨٨) .

⁽٣) أخرجه أحمد (٣/ ١٢٨، ٢٨٥) ، والنسائي ، كتاب عشرة النساء ، باب حب النساء (٣) ، (٦١) ، وفي « الكبرى » (٨٨٨٧) ، والمروزي في « تعظيم قدر الصلاة » (٣١١) ، (٣٢١) ، والحاكم (٢/ ١٧٤) من حديث أنس مرفوعًا . وصحح سنده الحافظ ابن حجر في « الفتح » (١١ / ٣٤٥) ، وحسنه في «التلخيص» (٣/ ١١٦) ، وصححه العلامة الألباني في « الصحيحة » (برقمين :١١٠ ، ١٨٠٩) .

وهي راحةُ وأُنْسَ الْـمُحبين ؛ كما كان يقولُ الصادقُ الأمينُ ﷺ لسيدِ المؤذنين : « أَرِحْنَا بِهَا يَا بِلَالُ » (١).

وهي أحب الأعمال وأفضلها وخيرها إلى الله على ؛ كما في « الصحيحين » (٢) من حديث ابن مسعود ﷺ أنه قال : سَأَلْتُ رسول الله ﷺ أيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى الله ؟ قَالَ : «الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا » قَالَ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : « ثُمَّ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ » قَالَ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : « ثُمَّ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ » قَالَ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : « ثُمَّ بِرُ الْوَالِدَيْنِ » قَالَ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : « اَجْهَادُ فِي سَبيل الله ».

وفي « مسند » أحمد ، و «سنن » ابن ماجة وغيرهما (٣) من حديث ثوبان ﴿ أَنهُ أَنهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ أَنهُ عَلَيْ قَال : « اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تُحْصُوا ، وَاعْلَمُوا أَنَّ خَيْرَ أَعْمَالِكُمُ الصَّلاَةُ ، وَلاَ يُحَافِظُ عَلَى الْوُضُوءِ إِلاَّ مُؤْمِنٌ » .

وهي نورٌ للعبد؛ كما في « صحيح مسلم » (٤) عن أبي مالك الأشعري ﴿ أَنَهُ عَلَيْ اللَّهُ وَالْمُحَانَ اللهُ أَنُهُ عَلَا اللَّهُ وَالْمُحَانَ اللهُ وَالْمَحَانَ اللهُ وَالْمَحَانَ اللهُ وَالْمَحَانَ اللهُ وَالْمَحَانَ اللهُ وَالْمَحَمْدُ للهُ تَمْلاً اللَّهُ نُورٌ ، وَالصَّدَقَةُ وَالْمَحَمْدُ للهُ تَمْلاَنِ – أَوْ تَمَالاً – مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ، وَالصَّلاَةُ نُورٌ ، وَالصَّدَقَةُ

⁽۱) أخرجه أحمد (٥/ ٣٦٤) ، وأبو داود ، كتاب الأدب ، باب في صلاة العتمة (٤٩٨٥) ، والطحاوي في «المشكل» (٤٨٣٤) ، والطبراني في «الكبير» (٦٢١٥) ، والإسماعيلي في «معجمه» (٢١٩) ، والخطيب في «تاريخه» (٢١/ ٤٤٢) ، وانظر : «علل الدار قطني» (١٢١/ ٤٢١) (٢١٩) ، وصحّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٧٨٩٢) .

 ⁽٢) أخرجه البخاري ، كتاب مواقيت الصلاة ، باب فضل الصلاة لوقتها (٥٢٧) ، ومسلم ،
 كتاب الإيمان ، باب بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال (٨٥) .

⁽٣) أخرجه أحمد (٥/ ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٨٠) ، والدارمي (٦٥٥) ، وابن أبي شيبة (١/ ٥،٥) كتصرًا ، والطيالسي (٩٩٦) ، وابن ماجه ، كتاب الطهارة ، باب المحافظة على الوضوء (٢٧٧) ، وابن حبان (١٠٣٧) ، والروياني في «مسنده» (٦١٤ ، ٦١٥ ، ٦١٩) ، والحاكم (١/ ١٣٠) ، والطبراني في «الكبير» (١٤٤٤) ، و«الصغير» (٨، ١٠١١) ، و«الأوسط» (٢٠١٩) ، و«مسند الشاميين» (١٣٣٥) ، والبيهقي في «الكبرى» (١/ ٢٨ ، ٤٥٧) من طرق عن ثوبان ، وله شواهد أخر صححه بها الشيخ الألباني في «الإرواء» (١/ ١٣٥) ، و «صحيح الجامع» (٩٥٢) » .

⁽٤) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الطهارة ، باب فضل الوضوء (٢٢٣) .

بُرْهَانٌ ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ ، كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَائِعٌ نَفْسَهُ فَمُعْتِقُهَا أَوْ مُوبِقُهَا » .

وهي سبب لمرافقة العبد للنبي ﷺ في الجنة ؛ كما في « صحيح مسلم » (١) من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي ﴿ قَالَ : كُنْتُ أَبِيتُ مَعَ رَسُولِ الله ﷺ ، فَأَتَيْتُهُ بِوَضُوئِهِ وَحَاجَتِهِ ؛ فَقَالَ لِي : « سَلُ ». فَقُلْتُ : أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجُنَّةِ ، قَالَ : « أَوَعَيْرَ ذَلِكَ ؟». قُلْتُ : هُو ذَاكَ ، قَالَ : « فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ » .

وهي صلةٌ بين العبد وربِّه ـ جَلَّ وعَلَا ـ وهلَ يقطعُ هذه الصلةَ عبدٌ يعرف قدر الألوهية ، وحقيقة العبودية ؟! فلا تقطع هذه الصلة ، فأنت في أمس الحاجة الآن في عصر الماديات والشهوات إلى صلةٍ تربطك بربك وخالقك ـ سبحانه وتعالى ؛ ففي «صحيح مسلم» (٢) من حديث أبي هريرة عن النبيِّ ﷺ قال :

« قَالَ اللهُ تَعَالَى : قَسَمْتُ الصَّلاَةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَإِذَا قَالَ اللهُ تَعَالَى : حَمِدَنِي عَبْدِي ، وَإِذَا قَالَ : الرَّحْمَنِ قَالَ اللهُ تَعَالَى : حَمِدَنِي عَبْدِي ، وَإِذَا قَالَ : الرَّحْمَنِ اللهِ تَعَالَى : مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ، قَالَ : بَجَّدَنِي الرَّحِيمِ ، قَالَ اللهُ تَعَالَى : أَثْنَى عَلَيَّ عَبْدِي ، وَإِذَا قَالَ : مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ، قَالَ : بَجَّدَنِي عَبْدِي - وَقَالَ مَرَّةً : فَوَّضَ إِلَيَّ عَبْدِي - فَإِذَا قَالَ : إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ، قَالَ : عَدْد بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَإِذَا قَالَ : اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ النَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ فَيْ الْمَعْشُوبِ عَلَيْهِمْ وَلاَ الضَّالِينَ ، قَالَ : هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَإِذَا قَالَ : الشَّالِينَ ، قَالَ : هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَإِذَا قَالَ : الشَّالِينَ ، قَالَ : هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَإِذَا قَالَ : الشَّالِينَ ، قَالَ : هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ».

وبها تُمحى الخطايا والذنوب ؛ كما في « الصحيحيْن » (٣) من حديث أبي هُرَيْرَةَ فَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ : « أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهَرًا بِبَابٍ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْم خَمْسًا ، مَا تَقُولُ ذَلِكَ يُبْقِي مِنْ دَرَنِهِ ؟» قَالُوا : لَا يُبْقِي مِنْ دَرَنِهِ شَيْئًا ، قَالَ : «فَذَلِكَ مِثْلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللهُ بِهِ الْخَطَايَا »؛ فمن منا لا يحتاج إلى هذا الغسيلِ اليوميِّ ؟ وما أكثر الذنوب ، وما أكثر المعاصي ،

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الصلاة ، باب فضل السجود والحث عليه (١٨٩) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الصلاة ، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة (٣٩٥) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب مواقيت الصلاة ، باب الصلوات الخمس كفارة (٥٢٨) ، ومسلمٌ ، كتاب المساجد ومواضع الصلاة » ، باب المشي إلى الصلاة (٦٦٧) .

وما أكثر الشهوات والشبهات ـ ولا حول ولا قوة إلا بالله ـ نسأل الله العصمة والنجاة من الفتن ما ظهر منها وما بطن .

وفي « صحيح مسلم » (١) من حديث أبي هريْرة ﴿ أَن رسول الله ﷺ قال : « أَلاَ أَذُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللهُ ﷺ قال : « أَلاَ أَذُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ » . قَالُوا : بَلَى يَا رَسُولَ الله . قَالَ : « إِسْبَاعُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ ، وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ ، وَانْتِظَارُ الصَّلاَةِ بَعْدَ الصَّلاَةِ ؛ فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ ».

وفي «صحيح مسلم» (١) أيضًا من حديث أبي هريْرة ﴿ أَن النبي ﷺ قال : « مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ، ثُمَّ مَشَى إِلَى بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ الله ، لِيَقْضِىَ فَرِيضَةً مِنْ فَرَائِضِ الله ، كَانَتْ خَطْوَتَاهُ إِحْدَاهُمَا تَحُطُّ خَطِيئَةً ، وَالأُخْرَى تَرْفَعُ دَرَجَةً ».

وَهَيَ آخِرُ وصيةٍ وصَّى بها نبيُّ الأمة عَيْثُ أمته وهو في مرض موته يلفظ أنفاسه الأخيرة ؛ ففي «مسند» أحمد ، و«سنن» ابن ماجه وغيرهما (٤) من حديث أنس الله عَلَيْ حِينَ حَضَرَهُ الْمَوْتُ : « الصَّلاَةَ وَمَا مَلَكَتْ أَيُهَا نَكُمْ »: حَتَّى جَعَلَ رَسُولُ الله عَيْثُ يُغَرْغِرُ بِهَا صَدْرُهُ وَمَا يَكَادُ يُفِيضُ بِهَا لِسَانُهُ.

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الطهارة ، باب فضل إسباغ الوضوء على المكاره (٢٥١) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب المشي إلى الصلاة (٦٦٦) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأذان ، باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وفضل الصلاة -- . (٢٥٩)

⁽٤) أخرجه أحمد (٣/ ١١٧) وابن ماجه ، كتاب الوصايا ، باب هل أوصى رسول الله ﷺ ؟ (٢٦٩٧) ، والنسائي في «الكبرى» (٧٠٥٨) وله شاهد من حديث علي ﴿ ؛ أخرجه أحمد (٧/ ٧٨) ، وأبو داود (٥١٥٦) ، وابن ماجه (٢٦٩٨) ، وله شواهد أخر صحَّحه بها الشيخ الألباني في «الصحيحة» (٨٦٨) ، و«الإرواء» (٧/ ٢٣٧) .

فالصلاة مفتاح كل خير ، تعين العبدَ على الطاعة والذكر ، وتنهاه عن الفحشاء والمنكر ، وتزيد من الحسنات ، وتكفر السيئات ، وتعطي القلبَ سعادةً وطمأنينةً ، وتملأه إيهانًا ويقينًا ، وتزيده استشعارًا لعظمة الله تعالى وجلاله ، وتذكره بدوام مراقبته لربه ، فيحسن ظاهرُهُ كها يحسن باطنهُ ؛ فمن دخل في الصلاة وجدها قرة عينه ، ونعيم روحه ، وجنة قلبه ومستراحه في الدنيا ونجاته في الآخرة .

والله إنَّ العين لتدمع ، وإنَّ القلبَ ليحزن ، وإنَّا لِمَا حَلَّ بكثيرٍ من الناس لمحزونون ؛ فلقد أهمل كثيرٌ ممن ينتسبون إلى الإسلام الصلاة وضيعوها ؛ بل ويرونها عِبْئًا ثقيلًا على قلوبهم ونفوسهم ، وربها تُذَكِّرُ أحدهم بهذه المصيبة الكبيرة والداهية العظيمة ؛ فتراه يلتمس لنفسه الأعذار .

فيزعم المسْكينُ المخذولُ أنه مشغول!!

أو يدَّعي أنه لا يجد وقتًا للصلاة !!

وهو الذي يضحِّي بأغلى وقته لفيلم أو مباراة !!

فها ظنك بالوقْتِ الذي يمنحه لحبيبتُه التي يعْشق القلْب لقاءها ويهُواه !!

أيها العاقل .. أيها اللبيب:

متى ستسمعُ أمر ربك : ﴿ حَنفِظُواْ عَلَى ٱلصَّكَلَوَاتِ وَٱلصَّكَلُوةِ ٱلْوُسْطَىٰ وَقُومُواْ لِلَّهِ قَـنبِتِينَ ﴾ [البقرة:٢٣٨].

واعلم أن من علامات المنافق أنه يتثاقل عن الصلاة ، ويتبرم من فعلها ! كما قال تعالى : ﴿إِنَّ ٱلْمُنَفِقِينَ يُحَنِيعُونَ ٱللَّهَ وَهُوَ خَندِعُهُمْ وَإِذَا قَامُواْ إِلَى ٱلصَّلَوْةِ قَامُواْ كُمَاكَى يُرَاءُونَ ٱلنَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ إِلَّاقِلِيلًا ﴾ [النساء:١٤٢].

وفي «الصحيحيْن» (١) من حديث أبي هريرة ﴿ قَالَ : قال النبي تَكْلُمُهُ : ﴿ لَيْسَ صَلَاةٌ أَثْقَلَ عَلَى الْـمُنَافِقِينَ مِنْ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبْوًا ، لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ آمُرَ الْـمُؤَذِّنَ فَيُقِيمَ ، ثُمَّ آمُرَ رَجُلًا يَؤُمُّ النَّاسَ ، ثُمَّ آخُذَ شُعلًا مِنْ نَارٍ ؛ فَأُحَرِّقَ عَلَى مَنْ لَا يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ بَعْدُ » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأذان ، باب فضل العشاء في الجماعة (٦٥٧) ، ومسلمٌ ، كتاب المساجد ، باب فضل صلاة الجماعة (٦٥١) .

--@≱

وفي « صحيح مسلم » (١) من حديث أنس في قال : سمعت رسول الله عَلَيْكُ يَقُولُ : « تِلْكَ صَلاَةُ الْمُنَافِقِ يَجْلِسُ يَرْقُبُ الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا كَانَتْ بَيْنَ قُرْنَيَ الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا كَانَتْ بَيْنَ قُرْنَيَ الشَّيْطَانِ قَامَ فَنَقَرَهَا أَرْبَعًا لاَ يَذْكُرُ اللهَ فِيهَا إِلاَّ قَلِيلاً ».

أيها المسلمُ الكريمُ ؛ يا من شرح اللهُ صدرك للإسلام ؛ فوحَّدتَ الله ـ جَلَّ وعَلا ـ وآمنت برسول الله عَلَيْ ، وأقمت الصلاة ، وعرفت قدرها وشرفها ، اعلم وفقني اللهُ وإياك لمرضاته ، وجعلني وإياك ممن يخشاه ويتقيه حق تقاته ، أنه لا يجوز لك أن تتخلف عن صلاة الجهاعة في بيوت الله ـ جَلَّ وعَلا ـ إلا لعذرٍ شرعي ؛ كمرض ، أو مطرٍ ، أو خوفٍ ، أو نحو ذلك .

فالله عند المسلمين في ساحة القتال وتحت بالمسلمين في ساحة القتال وتحت بارقة السيوف ، ولو بكيفية معينة معلومة !! ولو كان الأمرُ هينًا لأذن الله عبر وعكر على المؤلاء المقاتلين أن يصلوا منفردين !! وهو أرْحم الراحمين وأحكم الحاكمين. ولأذن سيد المرسلين وهو أرحمُ البشر أجمعين عبد الله ابن أم مكتوم الأعمى الذي لا يجد قائدًا يقوده إلى المسجد!

ففي « صحيح مسلم » (٢) عنْ أَي هريْرة ﴿ قَالَ : أَتَى النَّبِيَّ يَالِيْهِ رَجُلُ أَعْمَى ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ الله ، إِنَّهُ لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَقُودُنِي إِلَى الْمَسْجِدِ ، فَسَأَلُ رَسُولَ الله يَالِيْهُ أَنْ يُرَخِّصَ لَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا وَلَى دَعَاهُ النَّبِيُّ يَالِيْهُ ؟ أَنْ يُرَخِّصَ لَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا وَلَى دَعَاهُ النَّبِيُّ يَالِيْهُ ؟ فَقَالَ : « هَلْ تَسْمَعُ النَّدَاءَ بِالصَّلاَةِ ؟ ». فَقَالَ : نَعَمْ. قَالَ : « فَأَجِبْ » .

وفي رواية أبي داود ، والنسائي وغيرهما ^(٣) بسند صحيح عن ابْن أم مكْتوم ﷺ وقال : يَا رَسُولَ الله عَيْسِ : « هَلْ

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساجد ، باب استحباب التبكير بالعصر (٦٢٢) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب : يجب إتيان المسجد على من سمع النداء (٦٥٣) .

⁽٣) أخرجه أبو داود ، كتاب الصلاة ، باب التشديد في ترك الجماعة (٥٥٣) ، والنسائي ، كتاب الإمامة ، باب المحافظة على الصلوات حيث ينادى بهن (١٠٩/١) ، وفي «الكبرى» (٩٢٦) ، وابن خزيمة (١٤٧٨) ، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٤٧٣) ، وابن قانع في «معجم الصحابة» (١٠٩٦) ، والحاكم (٩٠١) (١/ ٣٧٤) وصححه ، ووافقه الأعظمي

تَسْمَعُ حَيَّ عَلَى الصَّلاَةِ حَيَّ عَلَى الْفَلاَحِ ؟». قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : « فَحَيَّ هَلاً ». وَلَمْ يُرَخِّصْ لَهُ.

قال الخطابي (١٠) : « وفي هذا دليلٌ على أن حضور الجماعة واجب ، ولو كان ذلك مندوبا لكان أهل الضرورة والضعف ومَنْ كان في مثل حال ابن أم مكتوم أولى الناس بالتخلف » .

ومَنْ مِنَ المؤمنين الصادقين يستغني عن فضل الجماعة ،وفضل المشي إلى بيوت الله ـ جَلَّ وعَلَا ؟!

روى البخاريُّ ومسلمٌ (٢) عن ابن عمر هِنْ أن النبي يَنْكُمْ قال : « صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ من صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْع وَعِشْرِينَ دَرَجَةً ».

فَمَا أَحْوِجِ المؤمنِ إِلَى الصلاة لَينعم برضوانها ، وليتشرف بالوقوف بين يدي ملك الملوك ـ جَلَّ وعَلَا ، وهو سبحانه مقبل بوجهه على العبد في الصلاة ؛ كما في «سنن» ابن ماجه ، و «مسند» البزار (٢٠ من حديث حذيفة ﴿ أَنْ النّبِي ﷺ قال : « إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي أَقْبَلَ اللهُ عَلَيْهِ بِوَجْهِهِ حَتَّى يَنْقَلِبَ أَوْ يُحُدِثَ حَدَثَ سُوءٍ » .

في تعليقه على ابن خزيمة ، وحسن سنده النووي في «رياض الصالحين» (١٠٧٤) ،قال : («ومعنى:فحي هلا» : تعال) . وقال الخطابي في « المعالم » (١٩٨١) : « كلمة حث واستعجال » .

⁽١) «معالم السنن » للخطابي (١/ ١٣٨) بتصرفٍ يسيرٍ .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأذان ، باب فضل صلاة الجاعة (٦٤٥) ، ومسلمٌ ، كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب فضل صلاة الجاعة وبيان التشديد في التخلف عنها (٦٥٠) .

⁽٣) أخرجه ابن ماجه ، كتاب إقامة الصلاة باب المصلي يتنخم (١٠٢٣) ، وقال البوصيري : «رجال إسناده ثقات» ، قال الألباني في «الصحيحة» (١٥٩٦) : «بل هو حسنٌ فقط للكلام المعروف في أبي بكر ، وعاصم وهو ابن أبي النجود » اهد . وقد توبع أبو بكر من عمران القطان ؛ كما عند ابن خزيمة في «صحيحه» (٩٢٤) ، والبزار (٢٨٨٩) ومن حماد ؛ كما عند ابن المنذر في «الأوسط» (١٥٨٨) ، وقد رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢/ ٢٥٩)، وابن خزيمة في «التوحيد» (١٩١) من طريق الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة موقوقًا ، والحديث صحّحه مغلطاي في «شرح ابن ماجه» (١٦٨٣) .

-€₹

× -

وما أحوج المؤمن إلى الصلاة ليغسل عن قلبه وروحه وبدنه أدران ما تدنس به من الذنوب والمعاصي!! قال تعالى : ﴿ قَدُ أَفَلَ مَن تَزَكِّ اللهُ وَدُكُرُ اللهُ مَن رَبِّهِ وَهَكَلَ ﴾ من الذنوب والمعاصي!! قال تعالى : ﴿ قَدُ أَفَلَ مَن تَزَكِّ اللهُ وَدُكُرُ اللهُ مَن رَبِّهِ وَهَكَلَ ﴾ [الأعلى: ١٥: ١٥].

وقد ثبت في « الصحيحين » (١) من حديث ابْن عمر هين قال : قال رسول الله عَلَيْ الْإِسْلَامُ عَلَى خُسْ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلاَ الله وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ الله ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَالحَجِّ ، وَصَوْم رَمَضَانَ ».

وفي « الصحيحين » (٢) من حديث طلْحة بْن عبيْد الله قال: جَاءَ رَجُلُ إِلَى رَسُولِ الله عَلَيْ مِنْ أَهْلِ نَجْدِ ثَائِرَ الرَّأْسِ ، يُسْمَعُ دَوِيُّ صَوْتِهِ ، وَلَا يُفْقَهُ مَا يَقُولُ ، حَتَّى دَنَا ، فَإِذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنْ الْإِسْلَامِ ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ : « خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيُوْمِ وَاللَّيْلَةِ » فَقَالَ : هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا ؟ قَالَ : « لَا ؛ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ » قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ عَيْرُهُ ؟ قَالَ : « لَا ؛ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ » قَالَ رَسُولُ الله وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ الله عَلَيْ عَيْرُهُ ؟ قَالَ : « لَا ؛ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ » قَالَ : وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ الله عَلَيْ عَيْرُهُ ؟ قَالَ : « لَا ؛ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ » قَالَ : هُلُ عَلَيْ عَيْرُهُ ؟ قَالَ : « لَا ؛ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ » قَالَ : قَالَ : هَلْ عَلَيْ عَيْرُهَا ؟ قَالَ : « لَا ؛ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ » قَالَ : قَالَ : هَلْ عَلَيْ عَيْرُهَا ؟ قَالَ : « لَا ؛ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ » قَالَ : قَالَ : هَلْ عَلَيْ عَيْرُهَا ؟ قَالَ : « لَا ؛ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ » قَالَ : قَالَ : هَلْ عَلَيْ عَيْرُهَا ؟ قَالَ : « لَا ؛ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ » قَالَ : قَالَ : فَالَ دَسُولُ الله عَلَيْ عَيْرُهُ ؟ قَالَ : هَلْ عَلَى هَذَا وَلَا أَنْقُصُ ! قَالَ رَسُولُ الله عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الله عَلَى اللهُ عَلَى هَذَا وَلَا أَنْقُصُ ! قَالَ رَسُولُ الله عَلَى : « أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب دعاؤكم إيهانكم (٨) واللفظ له ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان أركان الإسلام (١٦) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب الزكاة من الإسلام (٤٦) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان الصلوات التي هي أحد أركان الإسلام (١١) .

"صَدَقَ ". قَالَ : فَبِالَّذِى أَرْسَلَكَ آللهُ أَمْرَكَ بِهَذَا ؟ قَالَ : " نَعَمْ " ، قَالَ : وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا صَوْمَ شَهْرِ رَمَضَانَ فِي سَنَتِنَا ، قَالَ : "صَدَقَ ". قَالَ : فَبِالَّذِي أَرْسَلَكَ آللهُ أَمَرَكَ بِهَذَا ؟ قَالَ : " نَعَمْ ". قَالَ : وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا حَجَّ الْبَيْتِ أَرْسَلَكَ آللهُ أَمَرَكَ بِهَذَا ؟ قَالَ : " صَدَقَ ". قَالَ : ثُمَّ وَلَى ، قَالَ : وَالَّذِى بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لاَ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً ، قَالَ : " صَدَقَ ". قَالَ : ثُمَّ وَلَى ، قَالَ : وَالَّذِى بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لاَ أَزِيدُ عَلَيْهِنَ وَلاَ أَنْقُصُ مِنْهُنَ ؛ فَقَالَ النَّبِي تَهِيلَٰذِ : " لَئِنْ صَدَقَ لَيَذْخُلَنَّ الْجَنَّةَ " (١).

فالصلاة هي الركن الثاني ، وهي فرض افترضه الله ـ تبارك وتعالى ـ على كل من آمن به ، وآمن برسوله على الثاني .

ولقد جاء الترهيبُ والوعيدُ الشديدُ لمن ضيَّع الصلاة ، وفرط فيها ، وتكاسل عن أدائها ؛ قال تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَاكَمَبَتْ رَهِبَنَةُ ﴿ إِلَّا أَصَابَ ٱلْمِينِ ﴿ آَ فَ جَنَّتِ يَشَآ الْوَنَ وَ عَنْ أَلْمُجْرِمِينَ ﴿ آَ مُكَالِينِ ﴿ آَ مُكَالِينَ اللَّهِ وَكُوْ نَكُ نَطْهِمُ الْمُحْرِمِينَ ﴿ آَ مُكَا اللَّهُ وَكُونَ اللَّهُ وَاللَّهِ مِنَ اللَّهُ مَا سَلَكَ كُو فِي سَقَرَ ﴿ آَ اللَّهُ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مَا سَلَكَ كُو فِي سَقَرَ ﴿ آَ اللَّهُ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ ال

قال ابن القيم على (٢) : « لم يبدأوا بشيء غير ترك الصلاة » .

وقال تعالى : ﴿ وَيْلُ يَوْمَ إِنِ اللَّهُ كُذِّينَ ﴿ اللَّهُ كُلُواْ وَتَمَنَّعُواْ قَلِيلًا إِنَّكُمْ بَجُرِمُونَ ﴿ وَقَالَ تعالى: اللَّهُ كَذَيِينَ ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَمُهُ اَرْكُعُوا لَا يَرْكُمُونَ ﴿ الْمِسلات: ٤٥-٤١] ، وقال تعالى: ﴿ أَفَنَجْعَلُ اللَّمْتِلِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴿ مَا لَكُورَكُ كُنَ مَعْمُلُونَ ﴿ الْمُسلَقِينَ اللَّهُ عَلَيْكُ فِيهِ لَلَّ اللَّهُ عَلَيْكُ فِيهِ لَلَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ الللّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ ال

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب العلم ، باب القراءة والعرض على المحدث (٦٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب السؤال عن أركان الإسلام (١٢) واللفظ له .

⁽٢) «الصلاة وحكم تاركها» (٢٤).

⁽٣) أحرجه الطبري ، في « تفسيره » (٣٤٠٣٥) .

وقال تعالى : ﴿ فَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلَفُ أَضَاعُواْ الصَّلَوٰةَ وَاُتَّبَعُواْ الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ عَلَيْهُ وَقَالَ تَعالى : ﴿ فَلَكُ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلَفُ أَضَاعُواْ الصَّلَوٰةَ وَاُتَّبَعُواْ الشَّهُواتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ عَلَيْهُ المَارِيُّ فِي «التاريخ الكبير» غَيَّا ﴾ [مريم:٥٩] ، والغيُّ ؟ كها جاء في تفسيره ما رواه البخاريُّ في «التاريخ الكبير» تعليقًا (١) من حديث عائشة ﴿ فَكُ قَالَتْ : «الغي نهر في جهنم» .

وقال الله عَنْ : ﴿ فَوَيْلُ لِلْمُصَلِّينَ ﴾ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾

[الماعون:٤، ٥].

ومن رحْمةِ الله تبارك وتعالى أنه قال : ﴿ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ ﴾ ولم يَقُلْ : الذين هم في صلاتهم ساهون ! وإلا لهلكنا جميعًا ؛ فعن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال : قُلْتُ لأبي ، أرأيت قول الله ﷺ : ﴿ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ أهي ترْكها؟ قال : لا ، ولكنْ تأخيرها عن وقتها .

وفي رواية : قُلْتُ لسعدِ : أهو ما يحدِّث به أحدنا نفْسه في صلاته ؟ قال : لا ، ولكن السهو أن يؤخرها عن وقتها (٢).

نعم .. الويل للذين يؤخرون الصلاة المكتوبة ، حتى تخرج عن وقتها !! أعاذنا الله وإياكم من الشرور كلها ، وأعاننا جميعًا لما فيه رضاه .

وأصلُ الويل في اللغة: العذاب والهلاك (٣).

فالله تعالى يتوعد الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها بغير عذر بهذا الويل

وكم من الناس يؤخر الصلاة وعذْره المباراة أو حتى ينتهي الفيلم أو المسلسل !! فالويل له .

⁽١) أخرجه البخاريُّ في «التاريخ الكبير» (٢٩٣٠معلقًا).

وجاء ذلك عن ابن مسعود عند الطبري (٢١٨/١٨)، والطبراني في «الكبير» (٢٢٧/٩)، والحاكم (٢٦/٢) بسندٍ منقطع .

⁽٢) أخرجه الطبريُّ في «تفسيره» (٣٧٩١٦) عن سعدٍ موقوفًا . ورواه الطبري (٢) أخرجه الطبريُّ ، والبزار في «مسنده» (١١٤٥) ، والطبراني في «الأوسط» (٢/ ٣٧٦، ٣٧٧) عن سعدٍ مرفوعًا . وقد ضعف البيهقي وأبو زرعة والحاكم رفعه ، وقالوا : «الصحيح الوقف» ؛ كما في «علل الحديث » (١/ ٥٣٩) ، و«تفسير ابن كثير » (الماعون: ٤، ٥).

 $^{(^{\}mathsf{M}})$ «لسان العرب» $(^{\mathsf{M}})$ «لسان العرب» $(^{\mathsf{M}})$ «لسان العرب» $(^{\mathsf{M}})$

وقد ورد في السَّهْوِ عَنِ الصلاة عِدَّةُ أقوالٍ ؛ فقال الطبري في « تفسيره » : «واختلف أهلُ التأويل في معنى قوله : ﴿عَن صَلاَتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ ؛ فقال بعضهم : عنى بذلك أنهم يؤخرونها عن وقتها ، فلا يصلونها إلا بعد خروج وقتها ، وقال آخرون : بل عنى بذلك أنهم يتركونها فلا يصلونها .

وقال آخرون: بل عني بذلك أنهم يتهاونون بها ، ويتغافلون عنها ويلْهون .

وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب بقوله: ﴿ سَاهُونَ ﴾ لاهون يتغافلون عنها ، وفي اللهو عنها ، والتشاغل بغيرها ، تضييعها أحيانًا ، وتضييع وقتها أخرى ، وإذا كان ذلك كذلك صح بذلك قولُ من قال: عنى بذلك ترك وقتها ، وقول من قال: عنى به تركها .

ويكُفي أن نتدبر حديث رسول الله عَيَّكُ ، ووددت أن لو سمع هذا الحديث كل مسلم ومسلمة على وجْه الأرض ؛ ففي « صحيح مسلم » من حديث جابر بن عبد الله على يقول : « إِنَّ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرْكَ الصَّلاَةِ » (١).

وفي « مسند أحمد » ، و « سنن الترمذي والنسائي » بسند صحيح من حديث بريدة ﴿ أَن النبي ﷺ قال : « الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلاَةُ ، فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ » (٢٠).

⁽۱) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب : إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة (۸۲) . وسأعرض الخلاف الوارد في هذه المسألة كها سيأتي ؛ والجمهور على أنه لا يكفر ؛ قال النووي في «شرحه لمسلم» (۲/ ۷۱) : « وتأولوا قوله ﷺ : « بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكَ الصَّلاَةِ » ، على معنى أنه يستحق بترك الصلاة عقوبة الكافر ، وهي : القتل ، أو أنه عمول على المستحل ، أو على أنه قد يؤول به إلى الكفر أو أن فعله فعل الكفار ، والله أعلم » . انتهى .

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/٣٤٦، ٣٥٥) ، والترمذي ، كتاب الإيهان ، باب ما جاء في ترك الصلاة (٢) أخرجه أحمد (٢٦٢١) وقال : «وفي الباب عن أنس وابن عبّاس، ثم قال : «هذا حديث حسن صحيح غريب» ، والنسائي ، كتاب الصلاة (١/ ٢٣٢ ، ٢٦١) ، وفي «الكبرى» (٣٢٩) ، وابن معين في ماجه ، كتاب إقامة الصلاة ، باب ما جاء فيمن ترك الصلاة (١٠٧٩) ، وابن معين في

× -----

وقد حكم الشرعُ الحنيفُ بقتال تاركي الصلاة في مثل قوله تعالى : ﴿ فَإِن تَابُوا وَاللَّهُ مَا السَّمَ اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّاللَّا اللَّاللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

وكما في « الصحيحين » (٢) من حديث أبن عمر هين أن رسول الله ﷺ قال : « أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ الله ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَام ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى الله » .

[«]تاريخه » ـ رواية الدوري ـ (١٢٠٥) ، وابن أبي شيبة (٦/ ١٧٦) ، وابن حبان (١٤٥٤) ، والدار قطني (٢) ، والحاكم (١١) ، وهو في «صحيح الجامع» (٤١٤٣) .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التعبير ، باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح (٧٠٤٧) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب ﴿ فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ اَلصَّلَوْةَ وَ مَاتُواْ اَلرَّكُوةَ فَخَلُواْ سَبِيلَهُمْ ﴾ [التوبة:٥] (٢٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله ويقيموا الصلاة (٢٢) .

قال العلامةُ ابنُ القيم على (١): « فأمر بقتالهم حتى يتوبوا من شركهم ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة » .

فالنبي ﷺ أُمر من الله أن يُقاتل كلَّ من ضيَّع الصلاة ، أما من يشهدُ أن لا إله إلا الله ، ويؤدي الصلاة ، ويؤدي الزكاة ؛ فهذا قد عصم دمَه ومالَه ، ولا يحق أن يهرق دمه ، أو ينتهك حرمة ماله حتى وإن فعل ذلك رياءً وسمعة ونفاقًا!

وفي « الصحيحين » (١) من حديث أبي سعيد الخدري قال : بَعَثَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِب ﴿ إِلَى رَسُولِ الله عَيْنَةُ مِنَ الْيَمَنِ بِذَهَبَةٍ فِي أُدِيمٍ مَقْرُوظٍ لَمْ ثُحَصَّلْ مِنْ تُرَابِمَا ، قَالَ : فَقَسَمَهَا بَيْنَ أَرْبَعَةِ نَفَر : عُيْنَةَ بْنِ بَدْر ، وَأَقْرَعَ بْنِ حابِس ، وَزَيْدِ الْحَيْل ، وَالرَّابِعُ إِمَّا عَلْقَمَةُ وَإِمَّا عَامِرُ بْنُ الطَّقَيْل ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ : كُنَّا نَحْنُ أَحَقَ بَكَا النَّبِيَّ عَلَيْهُ ؛ فَقَالَ : « أَلاَ تَأْمَنُونِي وَأَنَا أَمِينُ مَنْ فِي مَلْمَاء عَنْ فَقَالَ : « أَلاَ تَأْمَنُونِي وَأَنَا أَمِينُ مَنْ فِي السَّمَاء عَبْرُ النَّبِيَّ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى النَّبِي عَلَيْهُ ؛ فَقَالَ : « أَلاَ تَأْمَنُونِي وَأَنَا أَمِينُ مَنْ فِي السَّمَاء عَبْرُ النَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلْوَى الرَّأُسِ ، مُشَمَّرُ الإَرْارِ ، فَقَالَ : يَا السَّمَاء عَبْرُ اللهُ عَلَى الله المُحتَلِق عَنْ قُلُوبِ النَّاسِ ، وَلاَ أَشُقَ بُطُونَهُمْ » . فَقَالَ : « فَحَالِ الله وَالله عَلَى الله عَلَى ال

قال العلامة ابن القيم (٣): « فجعل النبيُّ عَيَّا اللهِ اللهِ اللهُ عَنْ قتله كونه يصلي ؟ فُدلَّ على أن من لم يصلِّ يقتل » .

فإذا ضيع العبدُ هذه الفريضة ضاع دينُه كله (٤) ، وكان من الخائبين الخاسرين !! إنها أوَّلُ ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله ؛ فقد روى الترمذيُّ والنسائي (٥) بسندٍ صحيح بمجموع طرقه من حديث أبي هريرة الله قال : سمعت

⁽١) «الصلاة وحكم تاركها» (ص:٣٤ بتصرفٍ يسيرٍ) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب علي بن أبي طالب ﷺ (٤٣٥١) ، ومسلمٌّ ، كتاب الزكاة ، باب ذكر الخوارج وصفاتهم (١٠٦٤) .

⁽٣) « الصلاة » لابن القيم (١٢) .

⁽٤) كما قال الإمام أحمد على . « الصلاة » لابن القيم (١٥) .

⁽٥) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب الصلاة ، باب ما جاء أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة

رسول الله ﷺ يقول : « إنَّ أوَّل مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلاَّتُهُ ، فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ ، وَإِنْ فَسَدَثَ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ ، فَإِنِ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ ﷺ : انْظُرُوا ، هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوَّعٍ فَيُكَمَّلَ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَريضَةِ ؛ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ ».

وفي «مسند أحمد» ، و «سنن الدارمي» وغيرهما (١) بسندٍ جوَّده المنذري من حديث عبد الله بن عمرو مُشِينَكُ عن النبي عَيْكُمُ ؛ أنه ذكر الصلاة يوْما فقال : « مَنْ حَافَظَ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُوراً وَبُرْهَاناً وَنَجَاةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ يَكُنْ لَهُ نُورٌ وَلاَ بُرْهَانٌ وَلاَ نَجَاةٌ ، وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَأَبَيِّ بْنِ خَلُفِ » .

وفي « صحيح البخاري » (٢) من حديث أبي المليح قال : كُنَّا مَعَ بُرَيْدَةَ فِي غَزْوَةٍ فِي عَزْوَةٍ فِي عَرْوَةٍ فِي عَرْوَةٍ فِي عَيْمٍ ؛ فَقَالَ : « مَنْ تَرَكَ صَلَاةً فِي يَوْمِ ذِي غَيْمٍ ؛ فَقَالَ : « مَنْ تَرَكَ صَلَاةً الْعَصْرُّ فَقَدْ حَبَّطَ عَمَلُهُ ».

قال الحافظ في « الفتح » (٣) : « وأما الجمهور فتأولوا الحديث ؛ فافترقوا في تأويله فرقًا:

الصلاة (٤١٣) ، والنسائي ، كتاب الصلاة ، باب المحاسبة على الصلاة (١/ ٢٣٢، ٢٣٣) ، وأحمد (٢/ ٢٩٠) من حديث أبي هريرة الله ، وصححه بها العلامة الألباني في «الصحيحة» (١٣٥٨).

⁽١) أخرجه أحمد (٢/ ١٦٩) ، والدارمي (٢٧٢٤) ، وعبد بن حميد في « المنتخب » (٣٥٣) ، والطبراني في «الكبير» (١٣/ ٦٧) ، وابن حبان في «صحيحه» (١٤٦٧) ؛ قال المنذري في «الترغيب والترهيب » (١/ ٣٨٦) : «رواه أحمد بإسناد جيد» ، وصحَّحه العلامة أحمد شاكر في «المسند» (٦٥٧٦) ، وضعَّفه الشيخ الألباني في «ضعيف الترغيب» (٣١٢) و ، «ضعيف الجامع» (٢٨٥١) ؛ لكنه تراجع عنه فحسنه في «الثمر المستطاب» (١/ ٥٢) ، ٥٣) وكذا الشيخ شعيب في «المسند».

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب مواقيت الصلاة ، باب إثم من ترك العصر (٥٥٣) .

 $^{(^{\}mathbf{r}})$ « فتح الباري » $(^{\mathbf{r}})$.

فَمنهم مَنْ أُوَّل سبب الترك ، ومنهم مَنْ أُوَّل الحبط ، ومنهم مَنْ أُوَّل العمل فقيل : المراد من تركها جاحدًا لوجوبها أو معترفًا ، لكن مستخفًّا مستهزئًا بمن أقامها ، وتعقب بأن الذي فهمه الصحابي إنها هو التفريط ؛ ولهذا أمر بالمبادرة إليها ، وفهمُهُ أولى من فهم غيره كما تقدم ، وقيل : المراد من تركها متكاسلًا لكن خرج الوعيدُ مخرج الزَّجر الشديد وظاهره غير مراد ؛ كقوله: ﴿ لاَ يَزْنِي الزَّانِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ » وقيل : هُو من مجاز التشبيه ؛ كأن المعنى : فقد أشبه من حبط عُملُهُ ، وقيل : معناه كاد أن يحبط ، وقيل : المراد بالحبط نقصان العمل في ذلك الوقت الذي ترفع فيه الأعمالُ إلى الله ؛ فكأن المراد بالعمل الصلاة خاصة أي لا يحصل على أجر من صلى العصر ولا يرتفع له عملها حينئذٍ ، وقيلٍ : المراد بالحبط الإبطال ، أي : يبطل انتفاعه بعمله في وقت ما ، ثم ينتفع به كمن رجحت سيئاتُه على حسناته ؛ فإنه موقوف في المشيئة ؛ فإن غفر له فمجرد الوقوف إبطال لنفع الحسنة إذ ذاك ، وإن عذب ثم غفر له فكذلك . قال معنى ذلك القاضي أبو بكر بن العربي ، وقد تقدم مبسوطًا في كتاب الإيهان في باب «خوف المؤمن من أن يحبط عمله» ، ومحصل ما قال : إن المراد بالحبط في الآية غير المراد بالحبط في الحديث ، وقال في «شرح الترمذي»: الحبط على قسمين: حبط إسقاط وهو إحباط الكفر للإيمان وجميع الحسنات ، وحبط موازنة وهو إحباط المعاصي للانتفاع بالحسنات عند رجحانها عليها إلى أن تحصل النجاة فيرجع إليه جزاء حسناته ، وقيل : المراد بالعمل في الحديث عمل الدنيا الذي يسبب الاشتغال به ترك الصلاة ، بمعنى : أنه لا ينتفعُ به ولا يتمتعُ ، وأقرب هذه التأويلات ؛ قولُ من قال : إن ذلك خرج مخرج الزجر الشديد ، وظاهره غير مراد ، والله أعلم » .١.هـ.

مبحث مختصر في حكم تارك الصلاة:

ويُفرَّقُ في هذا الموضع بين حكم من ترك الصلاة جاحدًا لفرضيتها ، وحكم من تركها تكاسلًا وتهاونًا على التفصيل التالي :

ا ـ تارك الصلاة جحودًا : من ترك الصلاة جاحدًا لوجوبها ، أو جحد وجوبها ولم يترك فعلها في الصورة ؛ فهو كافرٌ مرتدُّ بإجماع المسلمين . ويستتيبه الإمام ؛ فإن تاب وإلا قِتله بالردة ، وترتب عليه جميع أحكام المرتدين (فلا يُغسَّل ، ولا يُكفَّن ،

ولا يُدفن بين المسلمين ، ولا يرثه أحدٌ ، ولا يرث أحدًا (١) ؛ فأما إن كان قريب العهد بالإسلام ، أو نشأ ببادية بعيدة عن المسلمين بحيث يجوز أن يخفى عليه وجوبها ؛ فلا يَكْفُر بمجرد الجحد ؛ بل نُعرِّفه بوجوبها ؛ فإن جحد بعد ذلك كان مرتدًّا!!) .

٢- تارك الصلاة تكاسلًا وتهاونًا من غير جحدها: لا يختلف المسلمون أن تَرْك الصلاة المفروضة عمدًا من غير عذر شرعي من أعظم الذنوب وأكبر الكبائر، وأن إثمه عند الله أعظم من إثم قتل النفس، وأخذ الأموال، ومن إثم الزنا، والسرقة، وشرب الخمر، وأنه مُتعرِّض لعقوبة الله، وسخطه، وخزيه في الدنيا والآخرة!!

ثم اختلف أهلُ العلم في حكمه على قولين :

الأول : أنه فاسقٌ عاص مرتكبٌ لكبيرة ، وليس بكافر :

وبه قال الأكثرون ، وهُو مذهب الثوري ، وأبي حنيفة ، وأصحابه ، ومالك ، والشافعي ـ في المشهور عنه ـ وأحمد في إحدى الروايتين ؛ فهو قول أكثر الفقهاء ؛ كما قال ابن قدامة في « المغنى » .

الثاني : أنه كافرٌ خارجٌ عن مِلَّة الإسلام :

وهو مذهب سعيد بن جبير ، والشعبي ، والنخعي ، والأوزاعي، وابن المبارك ، وإسحاق ، وأصح الروايتين عن أحمد ، وأحد الوجهين في مذهب الشافعي ، وكثير من علماء أهل الحديث ، وحكاه ابن حزم عن عمر بن الخطاب ، ومعاذ بن جبل ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبي هريرة ، وغيرهم من الصحابة (٢).

فأنا أقول لأي مسلم يضيع الصلاة : هل تقبل أن تكون محل خلاف بين أهل العلم ؟! فمنهم من يكفرك ، ومنهم من يفسقك !! يكفي أن تذْكر حديث رسول الله ﷺ الذي تقدَّم : « إِنَّ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ وَالْكُفْرِ تَرْكَ الصَّلاَةِ » .

⁽١) انظر : «المغني» لابن قدامة (٣/ ١٨٠وما بعدها) ط الحديث . باب الحكم فيمن ترك الصلاة .

⁽٢) راجع في ذلك « حكم تارك الصلاة » للعلامة ابن القيم (١٠ ـ ١٥) ، و « فتح الباري » لابن رجب (١٠) ، و «تعظيم قدر الصلاة» للمروزي (٢/ ٨٧٧) ، باب ذكر إكفار تارك الصلاة ، ورسالة «حكم تارك الصلاة» للألباني ـ رحم الله الجميع .

وروى مالك في « الموطأ » ، وابن أبي شيبة وعبد الرزاق في « مصنفيهما » ، والمروزي في « تعظيم قدر الصلاة » ، والدار قطني في « سننه » ، وغيرهم (١) من حديث الْمِسْوَرَ بْنَ نَحْرُمَةَ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ مِنْ اللَّيْلَةِ الَّتِي طُعِنَ فِيهَا فَأَيْقَظَ عُمَرَ لِضَلَاةِ الصَّبْح ، فَقَالَ عُمَرُ : نَعَمْ ، وَلَا حَظَّ فِي الْإِسْلَامِ لَمِنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ ، فَصَلَّى عُمرُ وَجُرْحُهُ يَثْعَبُ دَمًا .

وفي « سنن الترمذي » ، والمروزي في « تعظيم قدر الصلاة » (٢) بسند صححه الألباني من حديث عبد الله بن شقيق العقيلي قال : « كَانَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ عَيْنِيُّ لاَ يَرُوْنَ شَيْئًا مِنَ الأَعْمَالِ تَرْكُهُ كُفْرٌ غَيْرَ الصَّلاَةِ » .

فكلُّ مستخفِّ بالصلاة مستهين بها ؛ فهو مستخفُّ بالإسلام ، مستهينٌ به ، وإنها حظهم في الإسلام على قدر وإنها حظهم من الصلاة ، ورغبتهم في الإسلام على قدر رغبتهم في الصلاة ، فاعرف نفسك يا عبد الله ، واحذر أن تلقى الله ولا قدر للإسلام عندك ، فإن قدر الإسلام في قلبك كقدر الصلاة في قلبك (٣) .

بل كان الصحابة ـ رضوان الله عليهم ـ يعتبرون المتخلف عن صلاة الجماعة في المساجد من المنافقين ، الذين علم نفاقهم بوضوح وجلاء ؛ ففي «صحيح مسلم» (٤) من حديث عبد الله بن مسعود على قال : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَلْقَى اللهَ غَدًا مُسْلِمًا فَلْيُحَافِظْ عَلَى هَوُلاَءِ الصَّلَوَاتِ حَيْثُ يُنَادَى بِهِنَّ ؛ فَإِنَّ اللهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ فَاللهُ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُونُ اللهَ شَرَعَ لِنَبِيّكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْكُونُ اللهَ عَلَى عَلَيْ عَلَيْكُمْ عَلْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْكُونُ عَلَى عَلَيْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلِيكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلِيكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلْكُونُ عَلْكُونُ عَلْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُونُ عَلْكُونُ عَلْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلْكُ عَلْكُونُ عَلْكُونُ عَلْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُونُ عَلْكُونُ عَلْكُونُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونُ عَلْكُونُ عَلَيْكُونُ عَلْكُونُ عَلْكُونُ عَلَيْكُمْ عَلِكُ عَلَيْكُ عَلَ

⁽۱) أخرجه مالك في «الموطأ» كتاب الطهارة ، باب العمل فيمن غلبه الدم من جرح أو رعاف (۱٥) ، وابن أبي شيبة في «المصنف» (۸/ ٥٧٩) ، وعبد الرزاق في «المصنف» (۱/ ٥٠) ، والمروزي في «قدر الصلاة» (۲/ ۸۹۳) ، والدار قطني في «السنن» (۲/ ٥٢) ، والبيهقي في «الكبير» (۱/ ۳۵۷) ، وابن سعد في «الطبقات» (۳/ ۳۵۰ ، ۳۵۱) وابن الأعرابي في «معجمه» (۹۹۸) ، واللالكائي في «اعتقاد أهل السنة» (۱۵۲۸) ، وراجع : «علل الدارقطني» (۲/ ۲۰۹) .

⁽٢) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب الإيهان ، باب ما جاء في ترك الصلاة (٢٦٢٢) ، والمروزي في «تعظيم الصلاة» (٩٤٨) من حديث عبد الله بن شقيق ، ووصله الحاكم (٩٤٨) من حديث أبي هريرة قوله ، وسنده صحيح ؛ كها قال الألباني في «الثمر المستطاب» (١/٢٥) ، و «الصحيحة» (٨٦/١) ، و «المشكاة» (١/٢٧) .

⁽٣) « الصلاة » للإمام أحمد (٥٣) ، و « طبقات الحنابلة » لابن أبي يعلى (١/ ٣٥٣) .

⁽٤) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساجد ، باب صلاة الجماعة (٢٥٤) .

3

سُنَنَ الْهُدَى ، وَإِنَّهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى ، وَلَوْ أَنَّكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي أَبُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيكُمْ ، وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيكُمْ لَضَلَلْتُمْ ، وَمَا مِنْ رَجُلِ يَتَطَهَّرُ فَيُحْسِنُ الطُّهُورَ ، ثُمَّ يَعْمِدُ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ إِلاَّ كَتَبَ اللهُ لَهُ بِكُلِّ يَتَظَهَّرُ فَيُحُومِنُ الطُّهُورَ ، ثُمَّ يَعْمِدُ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ إِلاَّ كَتَبَ اللهُ لَهُ بِكُلِّ خَطُوةٍ يَخْطُوهَا حَسَنَةً ، وَيَرْفَعُهُ بِهَا دَرَجَةً وَيَحُطُّ عَنْهُ بِهَا سَيِّئَةً ، وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهُ إِلاَّ مُنَافِقٌ مَعْلُومُ النِّفَاقِ ، وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُؤْتَى بِهِ يُهَادَى بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَى يُقَامَ فِي الصَّفِّ ».

وأُحذُّر من ترك صلاة الفجر ، والعشاء ، وصلاة العصر على وجه الخصوص؛ فإن كثيرًا من الناس قد ينشغل عن صلاة الفجر؛ لأنه يغط في سبات عميق ، ولو فتشنا الآن عن المساجد في صلاة الفجر لبكينا دما بدل الدمع ؛ لأن المساجد في صلاة الفجر لبكينا دما بدل الدمع ؛ لأن المساجد في صحيح صلاة الصبح تشكو حالها ، وتشكو المسلمين إلى ربها ـ تبارك وتعالى ـ وفي «صحيح مسلم » (۱) من حديث جندب بن عبد الله القسري قال : قال رسول الله عَنْ الله عَنْ فَقَ فَهُ وَفَى ذِمَّةِ الله ؛ فَلاَ يَطْلُبُنَّكُمُ الله مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ ؛ فَإِنَّهُ مَنْ يَطُلُبُهُ مِنْ وَمَّتِهِ بِشَيْءٍ ؛ فَإِنَّهُ مَنْ يَطْلُبُهُ مِنْ الصَّر كم من وَمَّتِهِ بِشَيْءٍ يُدُرِكُهُ ، ثُمَّ يَكُبُّهُ عَلَى وَجْهِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ». ثم في صلاة العصر كم من الموظفين يرجع من العمل ، وينام حتى يخرج وقتها ـ ولا حول ولا قوة إلا بالله ـ الموظفين يرجع من العمل ، وينام حتى يخرج وقتها ـ ولا حول ولا قوة إلا بالله وقد أخرج البخاريُّ ومسلمٌ (۱) من حديث نوفل بن معاوية قال : قال رسول الله عَنْ الصَّلاةِ صَلاةُ الْعَصْرِ كَأَنَّمَا وُتِرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ ». وهي صلاة العصر ؛ كما في « الصحيحين » (۳) من حديث ابن عمر هيئ أن رسول الله عَنْ قال : قال : قال : قال عصر ؛ في « الصحيحين » (۳) من حديث ابن عمر هيئ أن رسول الله عَنْ قال : قال :

وقد سبق قولُ النبي عَيَّكُ : « مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُه » .

وقد ينشغل كثيرٌ من الناس عن صلاة العشاء بالمسلسلات والأفلام والمباريات!! وقد يمنح أحدُهم وظيفتَهُ ، أو أهله وأولاده الساعات الطويلة ، أو يمنح مخطوبته الأوقات المديدة! وأنا أقولُ :

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساجد ، باب فضل صلاة العشاء والصبح في جماعة (٦٥٧) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المناقب ، باب علامات النبوة في الإسلام (٣٦٠٢) ، ومسلمٌ ، كتاب الفتن ، باب نزول الفتن كمواقع القطر (٢٨٨٦) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب مواقيت الصلاة ، باب إثم من فاتته العصر (٥٥٢) ، ومسلمٌ ، كتاب المساجد ، باب التغليظ في تفويت صلاة العصر (٦٢٦) .

وكأنك قـد دعيـت إلى الـبلاء تـــأتي للصــــ لاة في فتـــور وإنْ أديْتها جاءتْ بسنقُص لما قد كان منك من شرك الرياء وإنْ تخْلو عن الإشراك فيها ويا ليّات التدبر في مباح ولكنْ في المشقـــة والشقـــاء بين خلقه أطلت ركوعها بالانحناء وإنْ كنْت المصلى يوْما وكأن الشغل أوْلي منْ لقـاء وتعجل خوف تأخير لشغل قطعْت الوقْت منْ غير اكْتفاء وإن كنت المجالس يوما لأنثى أيا عبد لا يساوي الله معك أنْشى تناجيها بحب أو صفاء ولا حول ولا قوة إلا بالله !! والحديث عن هذا الركن حديثٌ طويلٌ ؛ لأن القلب ـ ورب الكعبة ـ يتقطع كمدًا ، وينزف دمًا على واقع كثير ممن ينتسبون الآن إلى الإسلام ممن ضيعوا الصلاة ، ولا أتردد أن أعاتبَ الأمة في هَذا اللقام ؛ فأقول : في الوقت الذي تُشَيِّد فيه الأمةُ الجامعاتِ ، وتُشَيِّدُ فيه المصانع والعمارات والأسواق التجارية الضخمة .. بِكُلِّ أسف قد لا يفكر مصممو البناء والقائمون على تشييده أن يضعوا بيتًا لله ـ تبارك وتعالى ـ في مقدمة هذا الصرح الجامعي ، أو أن يضعوا وقتًا للصلاة مع جدول الدراسة السنوي ؛ ليخرج الطالبُ والطالبةُ للصلاة مع أساتذتهم إذا سمعوا المؤذن يؤذن ؛ ليخرج الجميع ممتثلين أمر الله ، وأمر رسول الله عَيْكُ ، وليسجدوا وليركعوا لله ـ تبارك وتعالى ـ ليكونوا من المفلحين في الدنيا والآخرة ؛ فأنا أُقَرِّرُ وأسجِّل بكلِّ أسفٍ ؛ أن المناهج العلمية الحديثة ربها تعلُّم أبناءنا ، وربها ترفع مستوياتهم العلمية في مجالات شتى في الطب ، والهندسة ؛ في الذرة ، والكيمياء ؟ في العلوم ، والجيولوجيا ؛ لكنها بِكُلِّ أسفٍ لا تحسن أن تعلم عيونهم الدموع ، ولا قلوبهم الخشوع ؛ فلابد من المُحافظة على فريضة الصلاة ، ولابد من المحافظة على أوقات الصلاة ؛ فالصلاة هي الركن العملي الأول من أركان الإسلام بعد النطق بالشهادتين ؛ فبمجرد أن تردد بلسانك الشهادتين ، عليك بعد ذلك مع أول وقت من أوقات الصلاة ، أن تترجم ترجمةً عملية إسلامك ، واستسلامك ، وانقيادك ، وإذعانك لله ، وامتثالك لأمره ، واجتنابك لنهيه ،

ووقوفك عند حده ، حين تسمع النداء: حي على الصلاة ، تقول بلسان الحال : «سمعنا وأطعنا » ؛ حتى ولو كنت رجلًا أعمى ، فاقد البصر لا تجد من يقودك ؛ فإنْ سمعت المؤذن وأنت على هذه الحال وجب عليك أن تلبي أمر الله ، وداعي الله ، وفي بيت الله - تبارك وتعالى - كما سبق في حديث ابن أم مكتوم الثابت في «صحيح مسلم » وغيره وقد سبق . ففرضها لا يسقط عن العبد بحال دون حال ما دام عقله معه ؛ ففي «صحيح البخاري » (۱) من حديث عمران بن حصين عمل قائبًا ، فَإِنْ لَمُ تَسْتَطِعْ فَعَلى جَنْبِ » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب أبواب تقصير الصلاة ، باب إذا لم يطق قاعدًا صلى على جنب ، وقال عطاء : إن لم يقدر أن يتحول إلى القبلة صلى حيث كان وجهه (١١١٧) .

⁽٢) «صحيح البخاري» ، كتاب مواقيت الصلاة ، باب مواقيت الصلاة وفضلها (باب ١) .

ومع هذا التخفيف الإلهي نرى مِنَ أبناء الأمة مَنْ ضيع الصلاة ؛ فهناك مَنْ لا يدخلُ المسجد في حياته إلا يوم الجمعة ، أو في العيدين ؛ بل ومنهم مَنْ لا يدخلُ المسجد إلا مرة واحدة ؛ لا من أجل أن يُصلِّي ، وإنَّما من أجل أن يُصلِّي عليه !!!

فأقولُ: فرض اللهُ على الأمة خمسين صلاة ، والناس في الأرض قد ضيعوا خمسا !! فما ظنك لو أبقى الله الأمر على صورته الأولى ؟

وأختم بكلماتٍ نفيسةٍ للإمام البيهقي في «شعب الإيمان» حيث يقول (٢):

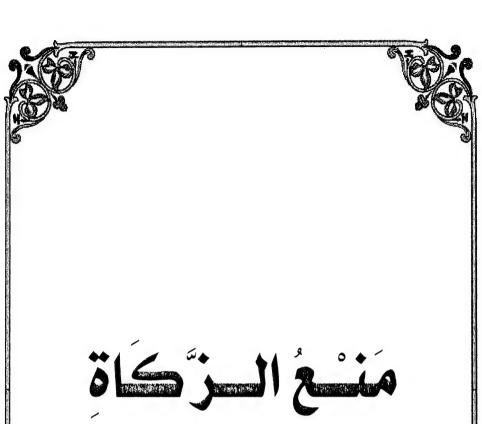
« ومن الدلالة على عظم أمر الصلاة ، أن الله عزَّ اسمه ما ذكر الصلاة مع غيرها إلا قدم الصلاة عليه ؛ فقال : ﴿ الَّذِينَ يُوْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَوَة وَمِمَّا رَنَقَهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ [البقرة: ٣] ، وقال : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَوَة وَءَاتُوا الرَّكُوة ﴾ [البقرة: ٤٣] إلى غير ذلك من الآيات ، وقد ذكر الله جَلَّ جَلالُهُ الإيهان والصلاة ولم يذكر معها غيرهما دلالة بذلك على اختصاص الصلاة بالإيهان ؛ فقال : ﴿ فَلاَصَدَقَ وَلاَصَلَى ﴾ [القيامة: ٣] ، أي : فلا هو صدق رسول الله عَنظَ ، فآمن به ، ولا صلى ، وقال : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱتَكَعُوا لاَ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الصلاة ، باب كيف فرضت الصلاة في الإسراء ؟ (٣٤٩) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السهاوات وفرض الصلاة (١٦٣) .

^{(&}lt;sup>۲)</sup> « الشعب » (۳/ ۳٥) .

يَرْكَعُونَ ﴿ وَيَدُونَ يُومَإِذِ الْمُكَذَّبِينَ ﴿ وَ فَا عَلَى مَدِيثٍ بَعَدُهُ, يُؤْمِنُونَ ﴾ [المرسلات: ٤٨].
وه] ؛ فوبخهم على ترك الصلاة كما وبخهم على ترك الإيمان ، وقد ذكر الله ـ جَلَّ جَلالُهُ ـ الصلاة وحدها دلالة بذلك على أنها عماد أعمال الدين ، فذكر الأنبياء المتقدمين ومدحهم بأنهم كانوا: ﴿ إِذَا نُنَاى عَلَيْهُمْ ءَايَنَ ٱلرَّمْنِ خَرُواْ سُجَدًا وَبُكِيًا ﴾ المتقدمين ومدحهم بأنهم كانوا: ﴿ إِذَا نُنَاى عَلَيْهُمْ ءَايَنَ ٱلرَّمْنِ خَرُواْ سُجَدًا وَبُكِيًا ﴾ المتقدمين ومدحهم بأنهم كانوا: ﴿ إِذَا نُنَاى عَلَيْهُمْ ءَايَنَ ٱلرَّمْنِ خَرُواْ سُجَدًا وَبُكِيًا ﴾ [مريم: ٥٩] ، ثم أخبر بها يؤديهم ذلك إليه من سوء أضاعُوا الصَّلُوةَ وَاتَبَعُواْ الشَّهُونَ غَيَّا ﴾ [مريم: ٥٩] ، ثم أخبر بها يؤديهم ذلك إليه من سوء العاقبة ، قال : ﴿ فَسَوْفَ يَلْقُونَ غَيًّا ﴾ [مريم: ٥٩] ، يعني ـ والله أعلم ـ لا يرشد أمرهم مع إضاعة الصلاة ، ولكنهم يعودون فلا يزالون يقعون في فساد بعد فساد كمن يضل الطريق ، فلا يزال يقع في مهلكة بعد مهلكة إلى أن ينقطع به ، فيفسد ، فدل يضل الطريق ، فلا يزال يقع في مهلكة بعد مهلكة إلى أن ينقطع به ، فيفسد ، فدل ذلك على عظم قدر الصلاة ، وجلال مواقعها من العبادات ، والله أعلم » ا.ه. .

ونسأل الله ـ جَلَّ وعَلَا ـ أن يرد الأمة إلى المحافظة على الصلاة في أوقاتها كما أمر الله تعالى ؛ إنه ولي ذلك والقادر عليه.











منع الزكاة

أما عن الزكاة فابك دمًا بدل الدمع ، وحدِّث عنها ولا حرج ؛ فانظر إلى حال المسلمين اليوم ، ترى قِلَّةً قليلةً ممن منَّ الله عليهم بالأموال يجلسون ليحاسبوا أنفسهم محاسبة التاجر الشحيح لشريكه ، فيُخرج حق الله تعالى كما أمر !! إذ لو أنفق الأغنياءُ زكاة أموالهم ، وأخرجوا حقوقَ الفقراء ما رأيت هذه الصورة المزرية للفقراء بين المسلمين !

وأنا لا أُحَرِّم عليك أن تستمتع بطيباتٍ أحلَّها اللهُ لك ؛ فلا مانع أن نرى رجلًا من أغنياء المسلمين يعيش عيشةً كريمة ما دام يخرجُ زكاة ماله ، ويؤدي حق الله تعالى .

لكن الذي لا يؤدي حق ربه سبحانه ، ولا يخرجُ زكاة ماله ، فهذه هي الطامة ، وهذه هي المصيبة !! فإن هناك ممن مَنَّ الله عليهم بالأموال يتحايلون حتى لا يخرجوا الزكاة ؛ فترى بعضهم يتساءل : هل يصلح أن أخرج زكاة مالي للضرائب !!

وهل يمكن أن أخرج بعضًا ، ن الزكاة أشتري بها هدايا للأسرة ؟!

فيا للعجب! أهذه بنودٌ أخرى ؟ أو مصارف جديدة للزكاة غير التي ذكرها الله تعالى في قوله: ﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَاتُ لِلْفُ قَرَآءِ وَٱلْمَسَكِينِ وَٱلْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَٱلْمُؤَلَّفَةِ فُلُوجُهُمْ وَفِي ٱلرِّقَابِ وَٱلْمَارِينَ عَلَيْهَا وَٱلْمُؤَلَّفَةِ فُلُوجُهُمْ وَفِي ٱلرِّيقَابِ وَٱلْمِيلِ اللّهِ وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ ﴾ [التوبة: ٦٠] ؟!

فَالْكَثْيَرِ مِنَ النَّاسِ يَرِيدُ أَنْ يَتَحَايِلُ بَطْرَيْقَةٍ أُو َبِأَخْرَى حَتَى لَا يُخْرِجُ زَكَاةً ماله ؛ فإلى الله المشتكى ، وهو وحده المستعان .

إن الزَّكاة حصةٌ مقدرةٌ من مالٍ مخصوص، في وقتٍ مخصوص، في جهةٍ مخصوصةٍ ، وهي حق خصوصةٍ ، وهي حق يجبُ في المال ؛ فعند إطلاق لفظها في الشرع تنصرف إلى ذلك ، وهي أحد أركان الإسلام ؛ بل هي الركن الثالث من أركان الدين وهي واجبة بالكتاب والسنة والإجماع (١) .

⁽۱) « المغنى » (۳/ ۳۳٥) ط دار الحديث .

قال تعالى : ﴿ وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَالَّوَاْ ٱلرَّكُوٰةَ ﴾ [البقرة:٤٣] ، وقال تعالى : ﴿ وَءَالَّوَا حَقَّهُ. يَوْمَ حَصَادِهِ ۦ ﴾ [الأنعام:١٤١] ، وقال الله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿ خُذَ مِنْ أَمْوَلِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَثَرَكِهِم بِهَا ﴾ [التوبة:١٠٣] .

قال الطبري في « تفسيره » (١): «يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ: يا محمدُ خذْ من أموال هؤلاء الذين اعترفوا بذنوبهم فتابوا منها صدقة تطهرهم من دنس ذنوبهم ﴿ وَتُرَكِّهِم بَهَا ﴾ يقول: وتنميهم وترفعهم عن خسيس منازل أهل النفاق بها إلى منازل الإخلاص ».

فالله سبحانه وتعالى يأمر نبيه عَيْكُم أن يأخذ من أموالهم أي : من أموال الأغنياء، صدقة معلومة مفروضة ، وأن يرد هذه الصدقة على فقرائهم ، ولاحظوا أن الزكاة ليست طهرا ، أو تزكية لنفس الفقير من الحقد على الأغنياء فحسب ؛ بل هي تطهير لنفس الغني قبل أن تكون تطهير النفس الفقير ؛ فلا شك أن الفقير الذي لا يجد لقمة الخبز ، حين يرى الغني كل يوم يُلقي الطعام في سلة القاذورات ، والمهملات ! لاشك أن قلبه ستغلي فيه مراجل الغل ، والحقد ، والحسد ؛ فهذا تشريع الحكيم الخبير ـ تبارك وتعالى ـ حين يأمرُ الغني أن يخرج من ماله جزءا مفروضا عليه ؛ فجعل الله ـ تبارك وتعالى ـ في مال الغني حقًا للفقير .

ففي « الصحيحين » (٢) من حديث ابن عباس بسخ أن مُعادًا ﴿ قَالَ : بَعَثَنِي رَسُولُ الله عَلَيْ إِلَى الْيَمَنِ ، قَالَ : « إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِن أَهْلِ الْكِتَابِ ، فَادْعُهُمْ إلى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلا الله وَأَنِّي رسول الله ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِلَاكِ ، فَأَعْلِمْهُمْ أَنَّ الله قدِ افْتَرَضَ عليهم خُسْ صَلَوَات في كل يَوْم وَلَيْلَةٍ ؛ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِلَاكِ ، فَأَعْلِمْهُمْ أَنَّ الله الله عَلْمُهُمْ أَنَّ الله الله عَلْمُهُمْ أَطَاعُوا لِلَاكِ ، فَأَعْلِمْهُمْ أَنَّ الله الله عليهم صَدَقَةً ثُوْخَذُ مِن أَعْنِيَائِهِمْ فَثُرَدُّ فِي فُقَرَائِهِمْ » .

فالزَّكَاةُ ركنُّ من أركان الدين ، لا يصحُّ الدينُ إلا بها ؛ فمن أنكر وجوبها ، وأنكر فرضيتها ؛ فقد كفر بإجماع المسلمين ، وهو مرتد ، ولا خلاف بين العلماء في ذلك ؛ لأنه مكذب لله ورسوله ولإجماع المسلمين .

⁽١) « تفسير الطبرى» (لسورة التوبة:١٠٣) .

⁽٢)أخرجه البخاريُّ ، كتاب الزكاة ، باب وجوب الزكاة (١٣٩٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام (١٩) .

أما من أنكر وجوبها جهلًا بها ؛ إما لحداثة عهده بالإسلام ، أو لأنه نشأ ببادية نائية عن الأمصار ، فلا يحكم بكفره ؛ لأنه معذور ؛ بخلاف من كان مسلما ناشئا ببلاد الإسلام بين أهل العلم (١).

وعلى ولى الأمر أن يأخذها منه قهرًا وقسرًا ، وأن يُقاتله على ذلك ؛ كما قاتل الصديقُ الله المُتدين ومانعي الزكاة ، وقال قولته الخالدة : « وَالله لَأُقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ الصديقُ الله الله عَلَى مَنْ فَإِنَّ الرَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ ، وَالله لَوْ مَنَعُونِي عِقَالًا كَانُوا يُؤَدُّونَهُ إِلَى رَسُولِ الله عَيْنَ القَّلَةُ مُ عَلَى مَنْعِهِ » (٢) ؛ أي : بالسيوف . فلا فرق بين الصلاة والزكاة .

ولقد عظَّم اللهُ الوعيدَ على الشح والبخل في إخراجها ؛ ورهَّب وحذَّر من منعها ؛ بل وتوعَّد مانعيها بالعذاب الغليظ في الآخرة ؛ فقال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَكُنِرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللهِ فَبَشِّرَهُم بِعَذَابٍ اَلِيمِ ﴿ اللهِ يَكُنِرُونَ اللهِ فَبَشِّرَهُم بِعَذَابٍ اَلِيمٍ ﴿ اللهِ اللهُ اللهُلِلْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُل

قال العلامة السعدي ـ رحمه الله تعالى (٣) : ﴿ ﴿وَالَذِينَ يَكُنِرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَةَ ﴾ ؛ أي : يمسكونها ﴿وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللّهِ ﴾ ؛ أي : طرق الخير الموصلة إلى الله ، وهذا هو الكنز المحرم ، أن يمسكها عن النفقة الواجبة ، كأن يمنع منها الزكاة أو النفقات الواجبة للزوجات ، أو للأقارب ، أو النفقة في سبيل الله إذا وجبت ﴿فَبَشِرَهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ ثم فسَّره بقوله : ﴿ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا ﴾ ؛ أي : على أموالهم ﴿فِي نَارِ جَهَنَّمَ ﴾ فييُحمى كلَّ دينار أو درهم على حدته ؛ ﴿فَتُكُوكِنَ عِهَا جِاهُهُمْ مَ وَظُهُورُهُم ۖ ﴿ فِي يوم القيامة كُلَّمَا بردت أعيدت في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، ويقال لهم توبيخًا ولومًا : ﴿ هَذَا مَا كَنَرَّتُمُ لِأَنفُسِكُمُ مَقداره خمسين ألف سنة ، ويقال لهم توبيخًا ولومًا : ﴿ هَذَا مَا كَنَرَّتُمُ لِأَنفُسِكُمُ وَعَلَيْهِا اللهِ عَلَيْهُا اللهُ عَلَيْهُا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَالْمَا اللهُ عَلَيْهَا اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلُومُ وَلَيْهُ مَا وَلَا فَي وَلَيْهُ وَلُهُ وَلُومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومُ وَلَومًا وَلُومًا وَلَا وَلُومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلَيْلُومُ وَلَمَا وَلَهُ وَلُكُومُ وَلَا وَلَومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومُ وَلَومًا وَلَومًا وَلَمْ وَلَا وَلُومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومُ وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلُومُ وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلَومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُومًا وَلُو

⁽۱) «المغني» (۳/ ۳۳٦ و ۳۳۷)، و «الشرح الممتع» (۲/ ٥٥٠).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الزكاة ، باب وجوب الزكاة (١٣٩٩، ١٤٠٠) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة (٢٠) ، واللفظ لمسلم .

⁽٣) في « تيسير الكريم الرحمن » عند هذه الآية .

فَذُوفُواْ مَا كُنتُمُ تَكَنِرُونَ ﴾ فها ظَلَمَكُم ، ولكنكُم ظلمتُم أنفسكم ، وعذبتموها بهذا الكنز ، وذكر الله في هاتين الآيتين انحراف الإنسان في ماله ، وذلك بأحد أمرين : إما أن ينفقه في الباطل ، الذي لا يجدي عليه نفعًا ، بل لا يناله منه إلا الضرر المحض ، وذلك كإخراج الأموال في المعاصي والشهوات التي لا تعين على طاعة الله ، وإخراجها للصد عن سبيل الله ، وإما أن يمسك ماله عن إخراجه في الواجبات و «النهي عن الشيء أمر بضده » انتهى .

وقد وقف بعضُ أهل العلم عند هذه الآية وقالوا: لماذا خص اللهُ الجبين والجنب والظهر بالعذاب؟

فمنهم من قال: خص الله تعالى هذه الأعضاء بالعذاب؛ لأنها تشترك في جريمة المنع؛ فلو أن فقيرًا جاء لصاحب مالٍ وأراد الغنيُّ أن يمنع الحق، فإن أول ما يتغير ويعبس فيه الجبينُ، وينظر إلى الفقير نظرة تمعر، ونظرة سخط وضيق، ثم يبدأ في الإعراض عن الفقير بجنبه حتى يوليه ظهره أخيرًا!!

فخص الله مذه الأعضاء ؛ لمشاركتها في هذه الجريمة العظيمة !!!

وقال القرطبي ـ رحمه الله تعالى (١) : « ومعنى الإحماء : الإيقاد : أي يوقد عليها فتكوى ، الكي : إلصاق الحار من الحديد والنار بالعضو حتى يحترق الجلد ، والجباه جمع الجبهة ، وهو مستوى ما بين الحاجب إلى الناصية ، وجبهت فلانًا بكذا ، أي : استقبلته به وضربت جبهته ، والجنوب جمع الجنب ، والكي في الوجه أشهر وأشنع ، وفي الجنب والظهر آلم وأوجع ، فلذلك خصها بالذكر من بين سائر الأعضاء ، وقال علماء الظاهر : إنها خص هذه الأعضاء لأن الغني إذا رأى الفقير زوى ما بين عينيه وقبض وجهه ؛ كها قال (٢):

يزيد يغض الطرف عني كأنها زوى بين عينيه على المحاجم فلا ينبسط من بين عينيك ما ولا تلقني إلا وأنفك راغم

⁽¹⁾ « الجامع لأحكام القرآن » (Λ Λ Λ) .

القائل : هو الأعشى في « ديوانه » (ص:٥٨) في قصيدته في هجاء يزيد بن مشهر الشيباني (7) القائل : هو الأعشى في « ديوانه » (7) .

[YA1] @

وإذا سأله طوى كشحه، وإذا زاده في السؤال وأكثر عليه ولاه ظهره، ف فرتب الله العقوبةَ على حال المعصية » انتهى .

وتدبر معي قوله تعالى: ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَ ٱلَّذِينَ يَبَخُلُونَ بِمَا ءَاتَنَهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَلِهِ هُوَ خَيرًا لَمُهُمُ أَلَّهُ مِن فَضَلِهِ عُو خَيرًا لَمُهُمُ أَلَلَهُ مِن فَضَلِهِ عُو خَيرًا لَهُمُ مَّ أَلْقِيكُ مَدُّ ﴾ [آل عمران:١٨٠] ؛ أي : يحسبون أن ما يبخلون به خيرا لهم ؛ فلا يُخرجون حق الله تعالى ، ويظن هذا البخيلُ أن المال سيزيد ، وأن هذا البخل وهذا الإمساك فيه الخير ؛ فليعلم يقينا ـ والذي يخبره بذلك هو الله تعالى ـ أن في هذا الشر لا الخير ؛ ﴿ بَلَ هُوَ شَرٌّ لَهُمَ ﴾ والنتيجة هي : ﴿ سَيُطَوّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ ـ يَوْمَ ٱلْقِيكُ مَةِ ﴾ .

ثم قال تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مِيرَتُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضُ ﴾ ؛ فإما أن تترك أنت الدنيا ، وإما أن تتركك المال ويزول عنك ، فلن أن تتركك المال ويزول عنك ، فلن تخرج من الدنيا بشيء ؛ فالخير كل الخير في أن تخرج حق الله تعالى ، إذ إن الله هو صاحب النعمة ، وصاحب الفضل ، وهو ولي العطاء ، وقد افترى من رمى الله بالفقر !!

قال تعالى : ﴿ لَقَدُ سَمِعَ اللّهُ قَوْلَ اللّذِينَ قَالُوٓا إِنَّ اللّهَ فَقِيرُ وَنَحَٰنُ أَغَٰنِيآاَهُ ﴾ [آل عمران:١٨١] ؛ إنهم اليهود عليهم لعائن الله المتتالية ؛ قال تعالى عنهم : ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ يَدُ ٱللّهِ مَغْلُولَةً غُلَتَ أَيْدِيهِمْ وَلُمِنُواْ إِمَا قَالُواْ بَلَ يَدَاهُ مَبْسُنُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَآهُ ﴾ [المائدة: ٦٤].

وفي « الصحيحين » (١) من حديث أبي هريرة ﴿ أَن النبي عَلَيْ قال : « يَدُ الله مَلْأَى لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةٌ ، سَحَّاءُ اللَّبِلَ وَالنَّهَارَ - وَقَالَ : أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مُنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَغِضُ مَا فِي يَدِهِ - وَقَالَ : عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَبِيَدِهِ الْأُخْرَى الْمِزَانُ يَخْفِضُ وَيَرْفَع » .

وتدبَّر ـ معي أخي الحبيب ـ هذه النصوص النبوية الصحيحة لنتعرف على خطورة منع الزكاة ، والشح بها ؛ ففي «الصحيحين» (٢) من حديث الأحنف بن قيس قال : قَدِمْتُ الْـمَدِينَةَ ؛ فَبَيْنَا أَنَا فِي حَلْقَةٍ فِيهَا مَلاً مِنْ قُرَيْشٍ إِذْ جَاءَ رَجُلُ أَخْشَنُ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب ﴿ وَكُلُّاكَ عَرْشُهُ, عَلَى ٱلْمَآءِ ﴾ (٤٦٨٤) ، ومسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب الحث على النفقة وتبشير المنفق بالخلف (٩٩٣) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الزكاة ، باب ما أدى زكاته فليس بكنز (١٤٠٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب في الكانزين للأموال والتغليظ عليهم (٩٩٢) ، واللفظ له .

الثِّيَابِ ؛ أَخْشَنُ الْجَسَدِ ، أَخْشَنُ الْوَجْهِ ؛ فَقَامَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ : بَشِّرِ الْكَانِزينَ برَضْفٍ يُحْمَى عَلَيْهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُوضَعُ عَلَى حَلَمَةِ ثَدْيَ أُحَدِهِمْ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ نُغْضِ كَتِفَيْهِ ، وَيُوضَعُ عَلَى نُغْضِ كَتِفَيْهِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ حَلَمَةِ ثَدْيَيْهِ يَتَزَلْزِلُ ، قَالَ : فَوَضَعَ الْقَوْمُ رُؤُوسَهُمْ فَهَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ رَجَعَ إِلَيْهِ شَيْئًا – قَالَ – فَأَدْبَرَ وَاتَّبَعْتُهُ حَتَّى جَلَسَ إِلَى سَارِيَةٍ ؛ فَقُلْتُ : مَا رَأَيْتُ هَٰؤُلاَءِ إِلاَّ كَرِهُوا مَا قُلْتَ لَمُمْ ، قَالَ : إِنَّ هَؤُلاَءِ لاَ يَعْقِلُونَ شَيْئًا ؛ إِنَّ خَلِيلِي أَبَا الْقَاسِمِ عَلِيْ ذَعَانِي فَأَجَبْتُهُ ؛ فَقَالَ : « أَتَرَى أُحُدًا ؟». فَنَظَرْتُ مَا عَلِيَّ مِنَ الشَّمْسِ وَأَنَا أَظُنُّ أَنَّهُ يَبْعَثْنِي فِي حَاجَةٍ لَهُ ، فَقُلْتُ : أَرَاهُ ؛ فَقَالَ : « مَا يَسُرُّنِي أَنَّ ۚ لِي مِثْلَهُ ذَهَبًا ۖ أُنْفِقُهُ كُلَّهُ إِلاَّ ثَلاَثَةَ ۚ دَنَاْنِيرَ ». ثُمَّ هَؤُلاَءِ يَجْمَعُونَ الدُّنْيَا لاَ يَعْقِلُونَ شَيْئًا. قَالَ : قُلْتُ : مَا لَكَ وَلإِخْوَتِكَ مِنْ قُرَيْشِ لاَ تَعْتَرِيهِمْ وَتُصِيبُ مِنْهُمْ ، قَالَ : لاَ وَرَبِّكَ لاَ أَسْأَلُهُمْ عَنْ دُنْيَا ، وَلاَ أَسْتَفْتِيهِمْ عَنْ دِيَّنٍ حَتَّى أَلْحَقَ بِالله وَرَسُولِهِ .

و «الرضف» : بفتح الراء ، وسكون الضاد المعجمة هو الحجارة المحماة .

و «النغض» : بضم النون وسكون الغين المعجمة بعدها ضاد معجمة ، وهو غضروف الكتف ؛ راجع: « الترغيب والترهيب » (١) و «الفتح» للحافظ.

وفي روايةٍ لمسلم (٢) من طريق خليد العصري عن الأحنف بن قيس قال لأبي ذر: ما شيء سمعْتكُ تقول قبيل ، قال: ما قلْت إلا شيئا قد سمعْته منْ نبيهمْ عَلَيْ .

قال الحافظُ في « الفتح » (٣) : « وفي هذه الزيادة رد لقول من قال : إنه موقوف على أبي ذرِّ فلا يكون حجة على غيره ، ولأحمد (٤) من طريق يزيد الباهلي عن الأحنف : « كُنْتُ بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا أَنَا بِرَجُل يَفِرُّ النَّاسُ مِنْهُ حِينَ يَرَوْنَهُ ، قَالَ : قُلْتُ : مَنْ أَنْتَ ؟ قَالَ : أَنَّا أَبُو ذَرِّ صَاحِبُ رَسُّولِ الله عَيْكِ . قَالَ : قُلْتُ : مَا يُفِرُّ النَّاسَ مِنْكَ ؟ قَالَ : إِنِّي أَنْهَاهُمْ عَنِ الْكُنُوزِ بِالَّتِي كَانَ يَنْهَاهُمْ عَنْهُ رَسُولُ الله ﷺ ».

⁽١) للمنذري (١/ ٣١٩) ط التوفيقية .

⁽٢) (بر/قم ٣٥/ ٩٢٢).

⁽٣) « فتح الباري » (٣/ ٣٢٤).

⁽٤) في «المسند» (٥/ ١٦٤ ، ١٧٦) ، وابن أبي شيبة في « المصنف » (١٠٢/٣) ، (٨/ ١٨٠ ، ٦٢١) ، والحاكم في «المستدرك» (٤/ ٥٦٧) من طريق : عبد الله بن يزيد بن الأقنع الباهلي عن الأحنف به .

وفي « الصحيحين » (١) من حديث أبي هريْرة في قال : قال رسول الله عَلَيْ : « مَنْ آتَاهُ اللهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاتَهُ مُثِّلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ زَبِيبَتَانِ يُطُوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ زَبِيبَتَانِ يُطُوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُثَلِّ اللهُ مَالُكَ أَنَا مَالُكَ أَنَا كَنْزُكَ » ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا مَالُكَ أَنَا كَنْزُكَ » ثُمَّ تَلَا: ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَ اللَّهِ مِن مَنْ اللَّهُ مِن فَضَلِهِ عَلَى اللَّهُ مِن فَضَلِهِ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن فَضَلِهِ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن فَضَلِهِ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَاللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُل

وفي « سنن ابن ماجه » ، و « مستدرك الحاكم » وغيرهما (٢) بسند صحيح بشواهده من حديث ابن عمر على أن رسول الله على قال : « يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ خَسُ إِذَا ابْتُلِيتُمْ بِهِنَّ وَأَعُوذُ بِالله أَنْ تُدْرِكُوهُنَّ : لَمْ تَظْهَرِ الْفَاحِشَةُ فِي قَوْم قَطُّ حَتَّى خُسُ إِذَا ابْتُلِيتُمْ بِهِنَّ وَأَعُوذُ بِالله أَنْ تُدْرِكُوهُنَّ : لَمْ تَظْهَرِ الْفَاحِشَةُ فِي قَوْم قَطُّ حَتَّى يَعْلِنُوا بِهَا إِلاَّ فَشَا فِيهِمُ الطَّاعُونُ وَالأَوْجَاعُ التِي لَمْ تَكُنْ مَضَتْ فِي أَسْلاَفِهِمُ الَّذِينَ مَضَوْا ، وَلَمْ يَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِلاَّ أُخِذُوا بِالسِّنِينَ وَشِدَّةِ الْمَؤُنَةِ وَجَوْرِ السُّلْطَانِ عَلَيْهِمْ ، وَلَمْ يَمْنَعُوا زَكَاةَ أَمْوَاهِمْ إِلاَّ مُنِعُوا الْقَطْرَ مِنَ السَّيَاءِ وَلَوْلاَ الْبَهَائِمُ لَمْ السُّلْطَانِ عَلَيْهِمْ ، وَلَمْ يَمْدُوا زَكَاةَ أَمْوَاهِمْ إِلاَّ مُنْعُوا الْقَطْرَ مِنَ السَّيَاءِ وَلَوْلاَ الْبَهَائِمُ لَمْ السَّاطَ الله عَلَيْهِمْ عَدُوا مِنْ غَيْرِهِمْ يُعْفُوا بَعْضَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ ، وَمَا لَمْ تَعْكُمْ أَيْمَتُهُمْ بِكِتَابِ الله عَلَيْهِمْ عَدُوا مِنَّا أَنْزَلَ اللهُ إِلاَّ مَنْ الله وَيَتَخَيَّرُوا مِمَّا أَنْزَلَ الله أَلِا اللهُ بَأْسَهُمْ بَيْنَهُمْ ».

وهذه الخصال لم تحدث في عهدِ رسولِ الله عَلَيْ ؛ ففي الحديث: « وَأَعُوذُ بِالله أَنْ تُدُركُوهُنَّ ».

وشَاهِدُنا من الحديث هو قوله : « وَلَمْ يَمْنَعُوا زَكَاةَ أَمْوَالهِمْ إِلاَّ مُنِعُوا الْقَطْرَ مِنَ السَّمَاءِ وَلَوْلاَ الْبَهَائِمُ لَمْ يُمْطَرُوا » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المساقاة ، باب شرب الناس وسقي الدواب من الأنهار (٢٣٧١) مختصرًا ، ومسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب إثم مانع الزكاة (٩٨٧) ، واللفظ له.

⁽۲) أخرجه ابن ماجه ، كتاب الفتن ، باب العقوبات (۲۰۱۹) ، والحاكم (٤/٠٥٥) ، والطبراني في «الكبير» (۲/۲۶٤) ، وفي «الأوسط» (۲۷۱) ، وأبو نعيم في «الحلية» (۳/ ۲۲۰ و ۸/ ۳۳۳ و ۳۳۳) من حديث ابن عمر عن مرفوعًا به ، وأخرجه الحاكم (۲/ ۱۲۲) ، والبيهقي (۳/ ۳۶۳) ، من حديث بريدة مرفوعًا ، وللحديث شواهد صحّحه بها العلامة الألباني في «الصحيحة» (۱۰۱، ۱۰۷) ، وصحّحه الهيتمي في «الزواجر» (۱/ ۲۲۸) ، والبوصيرى في «الإتحاف» (۲۰٤۹) .

والكل يتحدث عن مشكلة المياه على الجرائد والمجلات في حملة إعلامية مكثفة ، وسلاح المرحلة القادمة ليس البترول وإنها هو الماء!

وقد روي : أن النبيَّ سليهان السِّلِمُ قال لبني إسرائيل يوما : هيا نخرج لنصلي لله ﷺ لينزل المطرُ ، فمرَّ على واد النمل فنظر فرأى نملة رافعة إحدى قوائمها تستسقي وتناجي ربها ﷺ تقول : اللهم إنه لا ينزل البلاء إلا بذنب ، ولا يرفع إلا بتوبة ، ونحن خلق من خلقك ، فلا تهلكنا بذنوب بني آدم !! فقال سليهان السُّلُ لأصحابه : « ارجعوا فقد سقيتم ! إن هذه النملة استسقت ، فاستجاب الله لها » (١).

وفي «معجم الطبراني» الأوسط، و «الفوائد» لتمَّام (٢) بسند حسن بالشواهد من حديث بريدة بن الحصيب الله أن النبي عَلَيْ قال: « وَلَمْ يَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِلاَّ أَخِذُوا بِالسِّنِينَ » ؛ أي بالجدب والقحط.

⁽۱) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (۲۹۲۱)، وابن أبي شيبة (۳٤٢٧٣)، وأبو بكر الشافعي في «الغيلانيات» (۲۱۱)، والطبراني في «الدعاء» (۲۸ ۹ ۹۲۷)، وابن حبان في «الثقات» (۸/ ٤١٤)، وأبو الشيخ في « الطبراني في «الدعاء» (٥/ ٢٥٧١)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣/ ١٠١)، وابن عساكر (٢٨٦ / ٢٨٢، ٢٨٨، ٢٨٨) مرة عن الزهري ومرة عن أبي الصديق الناجي قولها، وقد جاء مرفوعًا من حديث أبي هريرة ، أخرجه الدارقطني (٢/ ٥٣)، والحاكم (١/ ٣٥٥) من طريق : محمد بن عون عن أبيه عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، مرفوعًا به، ومحمد بن عون، قال فيه الدار قطني في «سؤالات البرقاني» أبي هريرة مديني ثقة»، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وأورده البخاري في «الكبير» وسكت عنه، وقال الإمام أحمد في «العلل» : «هذا رجلٌ معروفٌ»، ووالد محمد بن عون ذكره ابن حبان في «الثقات»، والحديث صححه الحاكم، ووافقه الذهبي، بيد أن الحديث له طرق أخرى ؛ فأخرجه الطحاوي في «المشكل» (٢/ ٢٥٠)، والخطيب (٢١/ ٢٥)، وابن عساكر (٢٨/ ٢٨٨)، وفي سنده ضعف يسير ؛ فالحديث بهذين الوجهين يحسن بالإضافة إلى أثر الزهري وأبي الصديق، وانظر : «الإرواء» (٢٠٠).

⁽٢) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٢٥٧٧ و ٢٧٨٨) ، وتمام في «الفوائد» (٩٤٠) ؛ قال الهيثميُّ في «المجمع» (٣/ ٦٥ ، ٦٦) : «رجاله ثقات» ، وقال المنذري في «الترغيب» (١/ ٢٧٠) : «ورواته ثقات» اه . لكن فيه فضيل بن مرزوق فيه ضعف ؛ لكنه يستشهد به ؛ كما قال الألباني في «الصحيحة» (١/ ٢٢٠) : «فالحديث بهذه الطرق والشواهد صحيح بلا ريب» .

قال المنذريُّ في « الترغيب » : « السنين » جمع سنة ، وهي العام المقحط الذي لم تنبت الأرض فيه شيئًا سواء وقع قطر أو لم يقع » ا.ه. .

فلو أخرج كلَّ غني من الأمة الحق الذي عليه ؛ ما وجدنا فقيرًا واحدًا بين أظهر المسلمين ، أما وقد انتشر الفقرُ بهذه الصورة ؛ فإن شحًّا ، وبخلًا ، وجشعًا ، وطمعا قد وقع فيه كثيرٌ من أصحاب الأموال ؛ نسأل الله أن يطهرنا جميعًا .

وأذكر نفسي وإخواني بهذه الكلمات ؛ فأقول :

دع الحرص على الدنيا وفي العيش فلا تطمع ولا تجمع مرا المال فلا تسات المري لمن تجمع فلا تعلن المال فلا تعلن المال فلا تعلن المال فلا ينفع فلا المال الم

النفس تجُزع أَنْ تكون فقيرة والفقر خير منْ غنى يطْغيها وغنى النفوس هو الكفاف فإن فجميع ما في الأرْض لا يكْفيها وقال الآخر:

هي القناعة فالزمُها تعشْ ملكًا لولم يكنْ منْها إلا راحة البدن وانْظر لمنْ ملك الدنْيا بأجمعها هلْ راح منْها بغير القطْن والكفن (٢) وأنظر لمن ملك الدنيا بأجمعها هلْ راح منْها بغير القطْن والكفن (٢) وأهتبل هذه الفرصة الثمينة لأذكر إخواني وأخواتي بشيءٍ من فوائد الزكاة الفردية والاجتماعية وحكمها كما يلي (٣) :

⁽۱) انظر: كتاب عقلاء المجانين» لابن حبيب (۲۷).

⁽٢) «غرر الخصائص الواضحة» (١٦١) نسبه لإبراهيم بن حفصة قال ذلك لابنه . وانظر: «التذكرة» للقرطبي (٨) ، و«المستطرف» (١٦٠) .

^{(&}lt;sup>٣)</sup> «الشرح الممتع » (٣/ ٤٧ ٥ - ٥٤٩).

أولًا : إتمام إسلام العبد وإكماله ؛ لأنها أحد أركان الإسلام ، فإذا قام بها الإنسانُ تم إسلامُه وكمل ، وهذا لا شك أنه غاية عظيمة لكل مسلم ؛ فكل مسلم مؤمن يسعى لإكمال دينه.

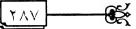
ثانيًا : أنها دليلٌ على صدق إيهان المزكي ، وذلك أن المال محبوب للنفوس ، والمحبوب لا يبذل إلا ابتغاء محبوب مثله أو أكثر ؛ بل ابتغاء محبوب أكثر منه ، ولهذا سميت صدقة ؛ لأنها تدل على صدق طلب صاحبها لرضى الله على .

ثالثًا : أنها تزكى أخلاق المزكى ، فتنشله من زمرة البخلاء ، وتدخله في زمرة الكرماء ؟ لأنه إذا عوَّد نفسه على البذل ، سواء بذل علم ، أو بذل مال ، أو بذل جاهٍ ، وصار ذلك البذلُ سجيةً له وطبيعة، حتى إنه يتكدَّر إذا لم يكن ذلك اليوم قد بذل ما اعتاده ،كصاحب الصيد الذي اعتاد الصيد تجده إذا كان ذلك اليوم متأخرا عن الصيد يضيق صدره ، وكذلك الذي عوَّد نفسه على الكرم يضيق صدره ، إذا فات يوم من الأيام لم يبذل فيه ماله أو جاهه أو منفعته .

رابعًا : أنها تشرحُ الصدرَ ؛ فالإنسان إذا بذل الشيء ، ولا سيها المال يجد في نفسه انشراحًا ، وهذا شيء مجرب ، ولكن بشرط أن يكون بذله بسخاء وطيب نفس ، لا أن يكون بذله وقلبه تابعا له ، وقد ذكر ابن القيم في « زاد المعاد » أن البذل والكرم من أسباب انشراح الصدر ، لكن لا يستفيد منه إلا الذي يعطي بسخاء وطيب نفس ، ويخرج المال من قلبه قبل أن يخرجه من يده ، أما من أخرج المال من يده ، لكنه في قرارة قلبه فلن ينتفع بهذا البذل.

خامسًا: أنها تلحق الإنسانَ بالمؤمن الكامل ؛ فلا يؤمن أحدكم حتى يخب لأخيه ما يحب لنفسه ؛ فكم أنك تحبُّ أن يبذل لك المال الذي تسد به حاجتك ، فأنت تحب أن تعطيه أخاك ، فتكون بذلك كامل الإيمان .

سادسًا: أنها من أسباب دخول الجنة ؛ فإن الجنة ، لمن أطاب الكلام ، وأفشى السلام ، وأطعم الطعام ، وصلى بالليل والناس نيام ، وكلنا يسعى إلى دخول الجنة. سابعًا: أنها تجعل المجتمعَ الإسلاميُّ كأنه أسرة واحدة ، يضفى فيه القادرُ على العاجز ، والغني على المعسر ؛ فيصبح الإنسانُ يشعر بأن له إخوانًا يجب عليه أن يحسن إليهم كما أحسن الله واليه وقال تعالى: ﴿ وَأَحْسِن كَمَا أَحْسَنَ الله وَالْكُ ﴾ [القصص:٧٧] ، فتصبح الأمة الإسلاميةُ وكأنها عائلةٌ واحدةٌ ، وهذا ما يعرف عند



المتأخرين بالتكافل الاجتهاعي ، والزكاة هي خير ما يكون لذلك ؛ لأن الإنسان يؤدي بها فريضة ، وينفع إخوانه .

ثامنًا: أنها تطفئ حرارة ثورة الفقراء ؛ لأن الفقير قد يغيظه أن يجد هذا الرجل يركب ما شاء من المراكب ، ويسكن ما يشاء من القصور ، ويأكل ما يشتهي من الطعام ، وهو لا يركب إلا رجليه ، ولا ينام إلا على الأسبال ، وما أشبه ذلك ، لا شك أنه يجد في نفسه شيئًا . فإذا جاد الأغنياءُ على الفقراء كسروا ثورتهم وهدؤا غضبهم ، وقالوا: لنا إخوان يعرفوننا في الشدة فيألفون الأغنياء ويحبونهم .

تاسعًا: أنها تمنع الجرائم المالية مثل السرقات والنهب والسطو، وما أشبه ذلك ؛ لأن الفقراء يأتيهم ما يسدَّ شيئًا من حاجتهم ، ويعذرون الأغنياء بكونهم يعطونهم من مالهم ، يعطون ربع العشر من الذهب والفضة والعروض ، والعشر أو نصفه في الحبوب والثمار ، وفي المواشي يعطونهم نسبة كبيرة ، فيرون أنهم محسنون إليهم ، فلا يعتدون عليهم .

َ عَاشَرًا : النجاة من حُر يوم القيامة ؛ فقد قال النبي عَلَيْ : « كُلُّ امْرِيٍّ فِي ظِلِّ صَدَقَتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (١) .

وَقَالَ فِي الَّذِينَ يُظِلُّهُمْ اللهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلَّهُ: « وَرَجُلُ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِهَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ » (٢).

الحادي عشر : أنها تلجئ الإنسان إلى معرفة حدود الله وشرائعه ؛ لأنه لن يؤدي زكاته إلا بعد أن يعرف أحكامها وأموالها وأنصابها ومستحقها ، وغير ذلك مما تدعو الحاجة إليه .

الثاني عشر: أنها تزكي المال ، يعني: تنمي المال حسًّا ومعنى ؛ فإذا تصدق الإنسانُ من ماله فإن ذلك يقيه الآفات ، وربها يفتح اللهُ له زيادة رزق بسبب هذه الصدقة ؛ ولهذا جاء في الحديث : « مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ » (٣) ، وهذا شيء

⁽١) أخرجه أحمد (١٤٧/٤) ، وابن خزيمة (٢٤٣١) ، وهو في «صحيح الجامع» (٤٥١٠٠) ..

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الزكاة ، باب الصدقة باليمين (١٤٢٣) ، ومسلمٌ، كتاب الزكاة ، باب فضل إخفاء الصدقة (١٠٣١) .

 $^{^{(7)}}$ أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة ، باب استحباب العفو والتواضع ($^{(8)}$) .

مشاهد أن الإنسانَ البخيلَ ربها يسلط على ماله ما يقضي عليه أو على أكثره باحتراق ، أو خسائر كثيرة ، أو أمراض تلجئه إلى العلاجات التي تستنزف منه أموالا كثيرة .

الثالث عشر : أنها سبب لنزول الخيرات ، وفي الحديث : « مَا مَنَعَ قَوْمٌ زَكَاةً أَمْوَالهِمْ إِلاَّ مُنِعُوا الْقَطْرَ مِنَ السَّمَاءِ وَلَوْلاَ الْبَهَائِمُ لَمْ يُمْطَرُوا » (١).

الرابع عشر: « إن الصدقة تطفئ غضب الرب » (٢) ؛ كما ثبت ذلك عن الرسول مَنْ الله .

الخامس عشر: أنها تدفع ميتة السوء.

السادس عشر : أنها تتعالج مع البلاء الذي ينزل من السماء ، فتمنعُ وصولَه إلى الأرض .

السابع عشر : أنها تُكفر الخطايا ؛ قال الرسول يَنْكَثَرُ : « الصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْبَاءُ النَّارَ » (٣). ا ه. .

نسأل الله أن يرُدَّ الأمةَ إلى الحقِّ ، وإلى أداء الحقوقِ ردًّا جميلًا .

⁽١) أخرجه ابن ماجه ، كتاب الفتن ، باب العقوبات (٤٠١٩) ، وهو في «الصحيحة» (١٠٦) وقد تقدم قريبًا .

⁽٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٨٠١٤) عن أبي أمامة في ، ورواه في «الأوسط» (٣٤٥٠) ، عن معاوية بن حيدة في ، وله طرق أخرى ، صحّحه بها الألبانيُّ في «الصحيحة» (١٩٠٨) ، و«صحيح الجامع» (٤٠٥٢) .

⁽٣) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب أبواب الصلاة ، باب ما ذكر في فضل الصلاة (٦١٤) ، ورواه أيضًا ، كتاب الإيهان ، باب ما جاء في حرمة الصلاة (٢٦١٦) ، وابن ماجه ، كتاب الفتن ، باب في كف اللسان في الفتنة (٢٩٧٣) ، وأحمد (٥/ ٢٣١) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الإرواء» (٢/ ١٣٨) .



التكذيب بالقدر

« إن أهمَّ ما يجب معرفتُهُ على المكلف النبيل ، فضلًا عن الفاضل الجليل ، ما ورد في القضاء والقدر والحكمة والتعليل؛ فهو في أسنى المقاصد، والإيهان به قطب رحى التوحيد ونظامه ، ومبدأ الدين المبين وختامه ؛ فهو أحد أركان الإيهان ، وقاعدة أساس الإحسان التي يرجع إليها ، ويدور في جميع تصاريفه عليها ؛فالعدل قوام الملك ، والحكمة مظهر الحمد ، والتوحيد متضمن لنهاية الحكمة وكمال النعمة ، فبالقدر والحكمة ظهر خلقُهُ وشرعُهُ المبين : ﴿ أَلَا لَهُ ٱلْخَلْقُ وَٱلْأَمَٰنُّ تَبَارَكَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ [الأعراف:٥٤].

وقد سِلك جماهيرُ العقلاء في هذا الباب في كُلِّ وادٍ وأخذوا في كل طريق، وتولجوا كلُّ مضيق ، وركبوا كلُّ صعب وذلول ، وقصدوا الوصول إلى معرفته والوقوف على حقيقته ، وتكلَّمت فيه الأممُ قديمًا وحديثًا ، وساروا للوصول إلى مغزاه سيرا حثيثًا، وخاضت فيه الفرقُ على تباينها واختلافها، وصنف فيه المصنفون الكتب على تنوع أصنافها .

فلا أحد إلا وهو يحدِّث نفسه بهذا الشأن ـ أي : بشأن القدر ـ ويطلب الوصول فيه إلى حقيقة العرفان ؛ فتراه إمَّا مترددًا فيه مع نفسه ، أو مناظرًا لبني جنسه .

وكلُّ قد اختار لنفسه قولا لا يعتقد الصواب في سواه ، ولا يرتضي إلا إياه وكلُّهم ـ إلا من تمسك بالوحي ـ عن طريق الصواب مردود ، وباب الهدى في وجهه مسدودٌ ، تحسى علمًا غير طائل ، وارتوى من ماءٍ آجن ، قد طاف على أبواب الأفكار ففاز بأخس الآراء والمطالب ، فرح بها عنده من العلم الذي لا يسمنُ ولا يغني من جوع ، وقدم آراء من أحسن به آلظن على الوحي المنزل المشروع والنص المرفوع ، حيران يأتم بِكُلِّ حيران يحسب كل شارب ماء ؛ فهو طول عمره ظمآن ، ينادي إلى الصواب من مكان بعيد ، أقبل إلى الهدى فلا يستجيبُ إلى يوم الوعيد ، قد فرح بها عنده من الضلال ، وقنع بأنواع الباطل وأصناف المحال ، منعه الكفرُ الذي آغتقده هدى وما هو ببالغه عنَّ الهداة المهتدين ، ولسان حالهِ أو قالهِ يقول : ﴿ أَهَٰ وَكُوْمَ مَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِ مِنْ بَيْنِ مَا أَالْيَسَ أَنَّتُ بِأَعْلَمَ بِالشَّنْكِ بِينَ ﴾ [الأنعام:٥٣]. ولما كان الكلامُ في هذا الباب نفيًا وإثباتًا موقوفًا على الخبر عن أسماء الله وصفاته وأمره ، فأسعد الناس بالصواب فيه :

من تلقى ذلك من مشكاة الوحي المبين ، ورغب بعقله وفطرته وإيهانه عن آراء المتهوكين ، وتشكيكات المشككين ، وتكلُّفات المتنطعين ، واستمطر ديم الهداية من كلمات أعلم الخلق برب العالمين ، فإن كلماته الجوامع النوافع في هذا الباب وفي غيره كفت وشفت ، وجمعت وفرقت ، وأوضحت وبينت ، وحلَّت محلَّ التفسير والبيان لما تضمنه القرآنُ .

ثم تلاه أصحابُهُ من بعده على نهجه المستقيم وطريقه القويم ، فجاءت كلمائهُم كافية شافية مختصرة نافعة لقرب العهد ومباشرة التلقي من تلك المشكاة التي هي مظهر كلِّ نور ، ومنبع كلِّ خير ، وأساس كلِّ هدى ، ثم سلك آثارهم التابعون لهم بإحسان ، فاقتفوا طريقهم ، وركبوا مناهجهم ، واهتدوا بهداهم ، ودعوا إلى ما دعو إليه ، ومضوا على ما كانوا عليه » (١) .

• فما معنى القدر لغة واصطلاحًا ؟

القَدَرُ لُغةً :

قال في «القاموس المحيط» (٢): « القَدَرُ مُحُرَّكة : القضاء ، والحكم ، ومبلغ الشيء » .

وشرعًا ؛ قال ابن الأثير (٣) «هو عبارة عما قضاه الله ، وحكم به من الأمور » . وقال ابن تيمية على (٤) :

«والقَدَرُ هو قدرة الله ؛ كما قال الإمام أحمد ، وهو المقدر لكلُّ ما هو كائن».

ويقول الإمام الطحاوي ـ رحمه الله تعالى (°): « وأصْل القَدَرِ سُرُّ الله تعالى في خلقه ، لم يطلع على ذلك ملكُ مقربٌ ولا نبيٌّ مرسلٌ ، والتعمق والنظر في ذلك

⁽١) كتاب شفاء العليل » (٣، ٤) للعلامة ابن القيم ، طبعة دار التراث .

⁽۲) (ص۹۱).

⁽٣) في «النهاية» (٢/ ٢٢٤) .

 $^{(\}xi)$ «مجموع الفتاوى» (۸/۸) .

⁽º) «العقيدة الطحاوية»، (ص ٤٩، ٥٠) ، بتحقيق العلامة الألباني .

ذريعة الخذلان ، وسلم الحرمان ، ودرجة الطغيان ، فالحذر كل الحذر من ذلك ؛ نظرًا وفكرًا ووسوسة ؛ فإن الله طوى القدر عن أنامه ، ونهاهم عن مرامه ؛ كما قال تعالى : ﴿ لَا يُشَّئِلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُشْئِلُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢٣] » ا.هـ

والإيهان بالقدر خيره وشره ركن من أركان الإيهان بالله ، لا يصحُّ إيهانُ العبد إلا به ؛ كها في حديث عمر بن الخطاب الذي رواه مُسْلمٌ عِنْدِ الله بْنِ بُرِيْدَةَ ، عَنْ يَخْيَى خَيْمَمَةَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبِ ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ كَهْمَسٍ ، عَنْ عَبْدِ الله بْنِ بُرِيْدَةَ ، عَنْ يَخْيَى ابْنِ يَعْمَرَ ح ، وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ الله بْنُ مُعَاذِ الْعَنْبِرِيُّ - وَهَذَا حَدِيثُهُ - حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا كَهُمَسٌ عَنِ ابْنِ بُرِيْدَةَ عَنْ يُحْيَى بْنِ يَعْمَرَ قَالَ : كَانَ أَوَّلَ مَنْ قَالَ فِي الْقَدَرِ بِالْبُصْرَةِ مَعْبَدِ الْجُهْنِيُّ ؟ فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمِنِ الْحِمْرِيُّ حَاجَيْنِ أَوْ مُعْتَمِرَيْنِ وَفَقْلَنَا : لَوْ لَقِينَا أَحَدًا مِنْ أَضَحَابِ رَسُولِ الله يَهْ الله عَلَيْ اللهُ مَيْرِيُّ حَاجَيْنِ أَوْ مُعْتَمِرَيْنِ فَقَلْنَا عَبْدُ الله بْنُ عُمَرَ بْنِ الْحَقْلَ بِ وَالْعَلْمُ الله وَاللهَ يَعْفَلُ اللهُ مُنْ عَلَى اللهُ مُنَ أَنَا عَبْدُ الله بْنُ عُمَرَ بْنِ الْحَقَالَ بِ وَالْعَلْمُ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ أَنْ مَنْ عَلَى اللهُ مُنْ أَنْ الْمَسْجِدَ ؟ فَاكْتَنَفْتُهُ أَنَا وَصَاحِبِي مَا اللهُ مُنْ أَنْ عَبْدُ الله بْنُ عُمَرَ بْنِ الْحَقَالَ بَالله وَ مُنْ الله مُنْ عَمْر أَنْ لاَ قَدَر ، وَأَنَّ الأَمْرَ أَنْفٌ ، قَالَ : فَإِذَا لَقِيتَ وَذَكَرَ مِنْ شَأَنْهُ مُ الله بْنُ عُمُونَ أَنْ لاَ قَدَر ، وَأَنَّ الأَمْرَ أَنْفٌ ، قَالَ : فَإِذَا لَقِيتَ لَوْ أَنَ لاَ حَدِهِمْ مِثْلُ أُخُودٍ ذَهَبًا فَأَنْفَقُهُ مَا قَبِلَ اللهُ مِنْهُ حَتَى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ ، ثُمَّ قَالَ : وَالْحَلَ الله بْنُ عُمُر بْنُ الْخُطَالِ ». وساق الحديث الطويل المعروف بحديث حديل السِلَقِي عُمَرُ بْنُ الْخُطَالِ ». وساق الحديث الطويل المعروف بحديث جبريل المنتي ، وقد شرحته في سبعة مجلدات ، والفضل لله وحده.

• وللإيمان بالقدر أربع مراتب وهي:

المرتبة الأولى: مرتبة العلم.

والمرتبة الثانية : مرتبة الكتابة .

والمرتبة الثالثة: مرتبة المشيئة.

والمرتبة الرابعة : مرتبة الخُلْقِ .

(١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان الإيهان والإسلام والإحسان (٨) .

فالمرتبة الأولى : مرتبة العلم :

وهي : الإيمان بأن الله تبارك وتعالى قد أحاط علمه بِكُلِّ شيءٍ من الموجودات والمعدومات والمكنات والمستحبلات.

فعلم ما كان سبحانه وتعالى وما هو كائن وما سيكون وما لم يكن لو كان كيف يكون ، لا يغيب عن علمه شيء في الأرض ولا في السهاء.

فها من جبل على ظهر الأرض إلا ويعلم ما في وعْره ، وما من بحر على سطح الأرضِ إلا ويعلم الله ما في قَعْره ، وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعِلْمه ، وما تسقطُ من ورقةٍ في شجرةٍ أو نخلةٍ إلا يعلمها .

فعلم الله شاملٌ بِكُلِّ شيءٍ ، كاملٌ محيطٌ بِكُلِّ شيءٍ ؛ قال تبارك تعالى : ﴿ هُو اللَّهُ ٱلَّذِي لَا إِلَكَ إِلَّا هُوَّ عَلِمُ ٱلْعَيْبِ وَٱلشَّهَادَةِ ﴾ [الحشر:٢٢]. وقال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُ. عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ وَيُنْزِلُكُ ٱلْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي ٱلْأَرْحَامِ ۗ وَمَا تَدْرِي نَفْشُ مَّاذَا تَصْحِيبُ غَدًّا وَمَا تَدْرِى نَفْسُ بِأَي أَرْضِ تَمُوتُ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيدٌ خَبِيرٌ ﴾ [لقمان:٣٤].

وفى « الصحيحين » (١) من حديث أبي هريرة ﷺ أنه ﷺ قال : « مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَّذُ عَلِى الْفِطْرَةِ ، فَأَبُوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ ، كَمَا تُنْتَجُ الْبَهِيمَةُ بَهِيمَةً جَمْعَاءَ هَلْ تُحِسُّونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ ؟ » .

وفي « صحيح مسلم » (٢) من حديث يحيي بن يعمر عن أبي الأسود الدؤلي قال : قال لي عمران بن الحصين ﴿ : أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْدَحُونَ فِيهِ أَشَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى عَلَيْهِمْ مِنْ قَدَرِ مَا سَبَقَ أَوْ فِيهَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ مِمَّا أَتَاهُمْ بِهِ نَبِيُّهُمْ وَثَبَتَّتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ ؟ فَقُلْتُ : بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى عَلَيْهِمْ ، قَالَ : فَقَالَ : أَفَلاَ يَكُونُ ظُلْمًا ؟ قَالَ : فَفَرِعْتُ مِنْ ذَلِكَ فَزَعًا شَدِيدًا وَقُلْتُ : كُلُّ شَيْءٍ خَلْقُ الله وَمِلْكُ يَدِهِ ؛ فَلاَ يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ، فَقَالَ لِي : يَرْحَمُكَ اللهُ إِنِّي لَمْ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز ، باب إذا أسلم الصبي فهات هل يصلي عليه وهل يعرض على الصبى الإسلام؟ (١٣٥٨) ، ومسلمٌ ، كتاب القدر ، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة وحكم موت أطفال الكفار وأطفال المسلمين (٢٦٥٨).

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب القدر ، باب كيفية خلق الآدمي في بطن أمه وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته (۲۲۵۰).

أُرِدْ بِهَا سَأَلْتُكَ إِلاَّ لاَّخْزُرَ عَقْلَكَ إِنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مُزَيْنَةَ أَتَيَا رَسُولَ الله عَيَّكُمْ فَقَالاً : يَا رَسُولَ الله عَلَيْهِمْ وَمَضَى رَسُولَ الله اللهَ اللهَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى وَيَكُدَحُونَ فِيهِ أَشَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ مِنْ قَدَرٍ قَدْ سَبَقَ أَوْ فِيهَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ عِمَّا أَتَاهُمْ بِهِ نَبِيَّهُمْ وَثَبَتَتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ ؟ فَقَالَ : « لاَ بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ ، وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ عَلَيْ : فَقَالَ : « لاَ بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ ، وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ عَلَيْ : ﴿ وَنَفْسِ وَمَاسَوَنِهَا ﴿ ﴾ [الشمس:٧، ٨] ».

• المرتبة الثانية : الكتابة :

ويدخل فيها خمسة تقادير:

التقدير الأول: التقدير الأزلي قبل خلق السموات والأرض:

فالله رازق قبل أن يخلق المرزوقين ، وعالم قبل أن يخلق الخلق الذي يعلم أحوالهم أجمعين .

قال ربَّنا تبارك وتعالى: ﴿ قُل لَن يُصِيبَ إِلَّا مَا كَتَبَ ٱللَّهُ لَنَا ﴾ [التوبة: ١٥] ، وقال تعالى: ﴿ مَا أَصَابَمِن مُصِيبَةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَافِى أَنفُسِكُمُ إِلَّا فِي كِتَبِيِّن فَبَلِأَن فَاللَّهُ لَكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرُ ﴿ آَ لَكَيْتُلا تَأْسَوّا عَلَى مَا فَاتَكُمُ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا عَالَكُمُ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا عَالَكُمُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّكُم فَكَ اللَّهِ يَسِيرُ ﴿ آَ لَكَيْتُلا تَأْسَوّا عَلَى مَا فَاتَكُمُ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا عَالَكُمُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّكُم فَتَالِ فَخُورٍ ﴾ [الحديد: ٢٢، ٢٣] ، وقال سبحانه : ﴿ وَمَامِن عَلَيْهِ فِي السّمَاءِ وَٱلْأَرْضِ إِلَا فِي كِنَابٍ مُبِينٍ ﴾ [النمل: ٧٥] .

وقال المصطفى عَنْكُ كَمَا فِي «صحيح البخاري» (١) عنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنِ ﴿ قَالَ : وَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ عَنِي الْمُ وَعَقَلْتُ نَاقَتِي بِالْبَابِ ، فَأَتَاهُ نَاسٌ مِنْ بَنِي تَمَيم فَقَالَ : «اقْبَلُوا الْبُشْرَى يَا بَنِي تَمَيم » قَالُوا : قَدْ بَشَّرْتَنَا فَأَعْطِنَا - مَرَّتَيْنِ - ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهِ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْبَمْنِ ؛ فَقَالَ النَّبِيِّ عَنِيمٍ » قَالُوا : قَدْ بَشَّرْتَى يَا أَهْلَ الْيَمَنِ إِذْ لَمْ يَقْبَلُهَا بَنُو تَمِيمٍ » قَالُوا : قِدْ قَبِلُنَا يَا رَسُولَ الله ، قَالُوا : جِئْنَاكَ نَسْأَلُكَ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ ، قَالَ : « كَانَ الله وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، وَكَتَبَ فِي الذِّكُرِ كُلَّ شَيْءٍ ، وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ يَكُنْ شَيْءٌ ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلَّ شَيْءٍ ، وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ يَكُنْ شَيْءٌ فَيْرُهُ ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلَّ شَيْءٍ ، وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ يَكُنْ شَيْءٌ فَيْرُهُ ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، وَكَتَبَ فِي الذِّكُرِ كُلَّ شَيْءٍ ، وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ يَكُنْ شَيْءٌ فَيْرُهُ ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، وَكَتَبَ فِي الذِّكُورَ مُنَاقِتُ فَإِذَا هِي يَقْطَعُ دُونَهَا السَّرَابُ ، فَوَالله لَودِدْتُ أَنِّي كُنْتُ تَرَكْتُهَا.

وقوله في الحديث : ﴿ وَكَتَبَ فِي اللِّكْرِ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ هذا هو التقدير الأزلي .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب بدء الخلق ، باب ما جاء في قول الله تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِى يَبْدَوُّأُ ٱلْخُلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ [الروم:٢٧] ، (٣١٩٠).

وروى الإمام مسلم في «صحيحه» (١) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص النبي ﷺ قال : « كَتَبَ اللهُ مَقَادِيرَ الْخَلاَئِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ، قَالَ : وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ».

والمراد: هو تحديد وقت الكتابة ، وليس أصل القدر ؛ فهو أزلي .

وفي «الصحيحيْن» (٢) من حديث أبي هريرة أن النبي عَلَيْ قال : « احْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى فَالَ مُوسَى : أَنْتَ آدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللهُ بِيَدِهِ ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلاَئِكَتَهُ ، وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ ، ثُمَّ اللهُ بِيَدِهِ ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلاَئِكَتَهُ ، وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ ، ثُمَّ أَهْبَطَتَ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الأَرْضِ ، فَقَالَ آدَمُ : أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللهُ أَهْبَطَتَ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الأَلْوَاحَ فِيهَا تِبْيَانُ كُلِّ شَيْءٍ ، وَقَرَّبَكَ نَجِيًا ، فَبِكَمْ بِرَسَالَتِهِ وَبِكَلاَمِهِ ، وَأَعْطَكَ الأَلْوَاحَ فِيهَا تِبْيَانُ كُلِّ شَيْءٍ ، وَقَرَّبَكَ نَجِيًا ، فَبِكَمْ وَجَدْتَ اللهَ كَتَبَ التَّوْرَاةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ ؟ قَالَ مُوسَى : بِأَرْبَعِينَ عَامًا . قَالَ آدَمُ : فَهَلْ وَجَدْتَ فِيهَا ﴿ وَعَصَى عَامًا . قَالَ آدَمُ : فَهَلْ وَجَدْتَ فِيهَا ﴿ وَعَصَى عَلَى أَنْ أَخْلَقَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : أَفَتَلُومُنِي عَلَى أَنْ عَمِلْتُ وَجَدْتَ فِيهَا ﴿ وَعَصَى عَادَمُ رَبَّهُ فَهُلُ قَبْلَ أَنْ أَغْمَلُهُ قَبْلَ أَنْ يَغُلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً ؟ » قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ أَنْ عَمِلْتُ عَمَلًا كَتَبَهُ اللهُ عَلَيَّ أَنْ أَعْمَلُهُ قَبْلَ أَنْ غَيْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً ؟ » قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ أَنْ عَمِلْتُ عَمَلًا كَتَبَهُ اللهُ عَلَيَ أَنْ أَعْمَلُهُ قَبْلَ أَنْ غَيْلُقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً ؟ » قَالَ رَسُولُ الله عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

التقدير الثاني: تقديرُ يوم الميثاق:

قال تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي ٓ ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّنَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٓ أَنفُسِهِمَ أَلَسَتُ بِرَبِكُمُ ۗ قَالُواْ بَكَىٰ شَهِدَنَا أَن مَن عَقُولُواْ يَوْمَ الْقِيكَمَةِ إِنَّا كُنَا عَنْ هَذَا غَنفِلِينَ ﴿ ﴾ أَوَ لَسَتُ بِرَبِكُمُ ۗ قَالُواْ بَكَىٰ شَهِدَنَا أَن أَن اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب القدر ، باب حجاج آدم وموسى الله (٢٦٥٣) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب أحاديث الأنبياء، باب وفاة موسى وذكْره بعد (٣٤٠٩) ، ومسلمٌ ، كتاب القدر ، باب حجاج آدم وموسى الله (٢٦٥٢) واللفظ له .

 $\stackrel{\triangleright}{\approx}$

واعلموا أن لا إله غيري ولا ربِّ غيري فلا تشركوا بي شيئًا ، إني سأرسَّل لكُم رسلي يذكرونكم عهدي وميثاقي ، وأنزل عليكم كتبي .

قالوا : شهدنا بأنك ربنا وإلهنا ولا رب غيرك وأقروا بذلك » (١).

هذا الميثاق كتب اللهُ ﷺ فيه برحمته وعدله أنه لن يؤاخذ الخلقَ بإقرارهم في هذا اليوم مع أن الخلق جميعًا قد أقروا في هذا اليوم بالوحدانية وأشهدهم على أنفسهم ، فشهدواً وأشهد عليهم السموات والأرض فشهدتا ، ومع ذلك لم يؤاخذهم الله بهذا الإقرار ؛ لأنهم حينها نزلوا إلى الأرض اجتالتهم الشياطين فأنستهم هذا الميثاق ؛ فوعد الله سبحانه وتعالى ألا يعذُّب منهم أحدًا إلا بعد أن يقيم عليهم الحجة بإرسال الرسل وإنزال الكتب.

وروى «البخاري ومسلم» (٢) عنْ أنس بْن مالكٍ ﷺ عن النبي ﷺ قال : « يَقُولُ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لأَهْوَنِ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا : لَوْ كَانَتْ لَكَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، أَكُنْتَ مُفْتَدِيًا بِهَا ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيَقُولُ : قَدْ أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْب آدَمَ : أَنَّ لاَ تُشْرِكَ وَلاَ أُدْخِلَكَ النَّارَ ، فَأَبَيْتَ إِلاَّ الشِّرْكَ ».

قال الحافظ ابن حجر (٣):

«قوله : « وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ » فيه إشارةٌ إلى قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِيَ ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّنَهُمْ وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنفُسِهِمْ ﴾ [الأعراف:١٧٢]».

وفي « سنن الترمذي » ، و « مستدرك » الحاكم وغيرهما (٤) من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص عَلَيْكُ أن النبي عَلَيْكُ قال : « إنَّ الله عَلَىٰ خَلْقَهُ فِي ظُلْمَةٍ ،

⁽١) أخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل في «زوائد المسند» (٥/ ١٣٥) ، وابن جرير (٩/ ١١٥) ، (١٥٣٧٤) ، وابن منده في «الرد على الجهمية» (٣٠) ، والحاكم (٢/ ٣٢٣) ، وقال : «صحيح الإسناد» ، ووافقه الذهبي ، وعبد بن حميد وابن مردويه ؛ كما في «الدر المنثور» (٣/ ٦٠) ، وحسنه الشيخ الألباني في «المشكاة» (١/ ٤٤) .

أخرجه البخاريُّ ، كتاب أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم وذريته (٣٣٣٤) ، ومسلمٌ واللفظ له ، كتاب صفة القيامة والجنة والنار ، باب طلب الكافر الفداء بملء الأرض ذهبًا . (7 / 0)

 $^(^{7})$ «فتح الباري» (7 (٤٤٨).

⁽٤) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب الإيهان ، باب ما جاء في اقتراف هذه الأمة (٢٦٤٢) وقال:

فَأَلْقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ ، فَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى ، وَمَنْ أَخْطَأَهُ ضَلَّ ، فَلِذَلِكَ أَقُولُ : جَفَّ الْقَلَمُ عَلَى عِلْم الله » .

وروى أهمد ، وابن حبان ، والحاكم وغيرهم عن عبد الله بن قتادة السلمي هو قال : سمعت رسول الله على يقول : « إِنَّ الله عَلَىٰ خَلَقَ آدَمَ ، ثُمَّ أَخَذَ السلمي هو قال : سمعت رسول الله عَلَىٰ يقول : « إِنَّ الله عَلَىٰ خَلَقَ آدَمَ ، ثُمَّ أَخَذَ الْخَلْقَ مِنْ ظَهْرِهِ وَقَالَ : هَوُلاَءِ فِي الْجَنَّةِ وَلاَ أَبَالِي ، وَهَوُلاَءِ فِي النَّارِ وَلاَ أَبَالِي » . قالَ : « عَلَى مَوَاقِعِ الْقَدَرِ » .

التقدير الثالث: التقدير العمري:

عند خلق النطف في الأرحام ؛ كما قال الله تعالى : ﴿ يَثَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِن كُنتُمْ فِ رَبِّ مِنَ ٱلْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِن تُرابِ ثُمَّ مِن تُطْفَةِ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةِ ثُمَّ مِن مُّضَعَةٍ تُخَلَقَةٍ وَعَيْرِ مُخَلَقَةٍ ثُمَّ مِن ٱلْبَعْثِ مُغَلِقَةٍ مُنَا اللهُ عَلَقَةِ ثُمَّ مِن اللهُ عَلَيْ اللهُ الله

وقال سبحانه : ﴿هُوَ أَعَلَمُ بِكُرْ إِذْ أَنشَأَكُمْ مِنَ ٱلأَرْضِ وَإِذْ أَنتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمُّ فَلَا تُزَكُّواً أَنفُسَكُمُ هُوَ أَعَلَمُ بِمَنِ ٱتَّقَىٰٓ ﴾ [النجم:٣٢].

وقال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُطْفَةِ ثُمَّ جَعَلَكُمُ أَزْوَجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أَنكُى وَلَا يَنطَفُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِنكِ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلْمُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّ

وفي «الصحيحيْن» من حديث ابن مسعود ﷺ قال : حدثنا رسول الله عَيْكُ وهُو الصادق الْمُصدوق : « إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، ثُمَّ يَكُونُ فِي

«حديث حسن»، وعبد الله بن أحمد في زوائد «المسند» (١٧٦/٢، ٩٧ أ)، وابن حبان (٢١٩٦)، وابن خريمة (١٣٣٤)، والحاكم (١/ ٣٠، ٣١)، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (١٠٧٦).

⁽۱) أخرجه أحمد (١٨٦/٤)، وابن حبان (٣٣٨)، واللالكائي (١٠٨١)، والحاكم (١/ ٣١) وصححه، والفريابي في «القدر» (٢٥، ٢٦)، وابن سعد في «الطبقات» (١/ ٣٠)، وابن (٢/ ٤١٧)، وأعله البخاري، وابن السكن ؛ كما في «الإصابة» (٣/ ٣١٨)، وابن عبد البر في «الاستيعاب» (١٤٥٠)، وصححه الشيخ الألباني في «الصحيحة» (٤٨).

ذَلِكَ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْعَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يُرْسَلُ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فَيهِ الرَّوحَ ، وَيُؤْمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ : بِكَتْبِ رِزْقِهِ ، وَأَجَلِهِ ، وَعَمَلِهِ ، وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ ، فَوَالَّذِي لاَ إِلَهَ غَيْرُهُ ، إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلاَّ ذِرَاعٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا ، وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا ، وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا ، وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُها ، وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ، حَتَّى مَا يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلاَّ ذِرَاعٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُها » (١٠).

وهنا قيد لابد منه ورد في حديث سهل ﷺ، وفيه : "فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ " (٢).

وفي «الصحيحيْن» (٣) من حديث أنس ﴿ أَن النبي عَيْنَ الله ﴿ إِنَّ الله ﴿ إِنَّ الله ﴿ وَكُلَ بِالرَّحِم مَلَكًا ، يَقُولُ : يَا رَبِّ نُطْفَةٌ ، يَا رَبِّ عَلَقَةٌ ، يَا رَبِّ مَلَقَةٌ ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهُ قَالَ : أَذَكُرٌ أَمْ أُنْثَى ، شَقِيٍّ أَمْ سَعِيدٌ ، فَهَا الرِّزْقُ وَالْأَجَلُ ، فَيُكْتَبُ فِي بَطْن أُمِّهِ».

وفي «صحيح مسلم» (٤) من حديث: أبي الطفيل عنْ عبْد الله بْنِ مَسْعُودٍ ﴿ وَالسَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بِغَيْرِهِ . فَأَتَى رَجُلاً مِنْ قَال : الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بِغَيْرِهِ . فَأَتَى رَجُلاً مِنْ أَسِيدِ الْغِفَارِيُّ فَحَدَّثَهُ بِذَلِكَ مِنْ قَوْلِ أَصْحَابٍ رَسُولِ الله عَنْ يُقَالُ لَهُ : حُذَيْفَةُ بْنُ أَسِيدِ الْغِفَارِيُّ فَحَدَّثَهُ بِذَلِكَ مِنْ قَوْلِ الله عَنْ عَمَل ؟ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ : أَتَعْجَبُ مِنْ ذَلِكَ ! فَإِنِّ مَسْعُودٍ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ : أَتَعْجَبُ مِنْ ذَلِكَ ! فَإِنِّ سَمِعْتُ رَسُولَ الله عَنْ يَقُولُ : « إِذَا مَرَّ بِالنَّطْفَةِ ثِنْتَانِ وَأَرْبَعُونَ لَيْلَةً ، فَلِكَ ! فَإِنِّ سَمِعْتُ رَسُولَ الله عَنْ يَقُولُ : « إِذَا مَرَّ بِالنَّطْفَةِ ثِنْتَانِ وَأَرْبَعُونَ لَيْلَةً ، فَعِثَ اللهُ إِلَيْهَا مَلَكًا ، فَصَوَّرَهَا ، وَخَلَقَ سَمْعَهَا ، وَبَصَرَهَا ، وَجِلْدَهَا ، وَلَحْمَهَا ، وَبَصَرَهَا ، وَجِلْدَهَا ، وَلَحْمَهَا ، وَبَصَرَهَا ، وَجِلْدَهَا ، وَلَحْمَهَا ،

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب بدء الخلق ، باب ذكر الملائكة (٣٢٠٨) ، ومسلمٌ ، كتاب القدر ، باب كيفية خلق الآدمي في بطن أمه ، وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته (٢٦٤٣) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجهاد والسير ، باب لا يقال فلان شهيد (٢٨٩٨) ، ومسلمٌّ ، كتاب القدر ، باب كيفية خلق الآدمي في بطن أمه (١١٢) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب القدر ، باب (١) ، (٦٥٩٥) ، وانظر : (٣١٨) ، ومسلمٌ ، كتاب القدر ، باب كيفية خلق الآدمي في بطن أمه ، وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته (٢٦٤٦) .

⁽٤) أخرجه مسلمٌ ، كتاب القدر ، باب كيفية خلق الآدمي في بطن أمه ، وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته (٢٦٤٥) .

وَعِظَامَهَا ، ثُمَّ. قَالَ : يَا رَبِّ ، أَذَكَرُ أَمْ أُنْنَى ؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا رَبِّ فَيَقُولُ : يَا رَبِّ مَا شَاءَ وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا رَبِّ رُبُّكَ مَا شَاءَ وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا رَبِّ رَبُّكَ مَا شَاءَ وَيَكْتُبُ الْمَلَكُ ، ثُمَّ يَخْرُجُ الْمَلَكُ ، ثُمَّ يَخْرُجُ الْمَلَكُ بِالصَّحِيفَةِ فِي يَدِهِ ، فَلاَ يَزِيدُ عَلَى مَا أُمِرَ وَلاَ يَنْقُصُ ».

التقدير الرابع: التقدير الحولى:

في ليلة القدر ؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَهُ فِى لَيْـلَةٍ مُّبَـٰرَكَةٍ ۚ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۞ فِيها يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرِ حَكِيمٍ ۞ أَمْرًا مِنْ عِندِنَا ۚ إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴾ [الدخان:٣-٥].

قال مجاهد: ليلة القدر: ليلة الحكم.

وقال ابن عباس عباس الله الكتاب في أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من موت وحياة ورزق ومطر ، حتى الحجاج يقال: يحج فلان وفلان».

وقال مقاتل : « يقدر الله تعالى في ليلة القدر أمر السنة في أرضه وفي عباده إلى السنة القابلة » .

وذكر عن سعيد بن جبير في هذه الآية قوله : « إنك لترى الرجلَ يمشي في الأسواق وقد وقع اسمُهُ في الموتى $^{(1)}$.

وعن ابن عمر ومجاهد وأبي مالك: « في ليلة القدر يُفْصَل من اللوح المحفوظ إلى الكتبة أمر السنة وما يكون فيها من الآجال والأرزاق وما يكون فيها إلى آخرها »(٢).

التقدير الخامس: التقدير اليومى:

والآثار في ذلك عن الصحابة والأئمة كثيرة جدًّا .

قال تعالى :﴿كُلَّ يَوْمِرِهُوَ فِي شَأْنِ ﴾ [الرحمن:٢٩] .

فالتقدير اليومي : هو سوق المقادير إلى المواقيت التي قدرت لها فيها سبق ؛ قال تعالى : ﴿ يَسْعَلُهُ مَن فِ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ كُلَّ يَوْمِ هُوَ فِي شَأْنِ ﴾ [الرحمن:٢٩] .

⁽١) انظر هذه الأقوال في «شفاء العليل» (ص٩٥).

⁽۲) انظر : «تفسير ابن كثير» (٤/ ١٤٠) ، ط دار الحديث ، و «معارج القبول» (٢/ ٧٩٧) ، ط المكتبة التجارية ونزار مصطفى الباز ، و «تفسير ابن جرير» (لسورة الدخان:٣ـ ٦).

روى « البخارى » ـ تعليقًا (١) ، موقوفًا على أبي الدرداء را الله الله على الله الله من رفعه (٢)؛ لكن الموقوف أصِح ـ قال في قوله تعالى : ﴿ كُلَّ يَوْمِ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ [الرحمن:٢٩]، قال : « مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَغْفِرَ ذَنْبًا ، وَيُفَرِّجَ كَرْبًا ، وَيَرْفَعَ قَوْمًا ، وَيَخْفِضَ آخَرينَ » .

وقال الأعمش عن مجاهد ، عن أبيه ، عن عبيد بن عمير ﴿ كُلِّ يَوْمِرِ هُوَ فِي شَأَنِ ﴾ قال : « من شأنه أن يجيب داعيًا ، أو يعطي سائلًا ، أو يفك عانيًا ، أو يَشُفَىَ سقيًّا » .

وقال مجاهد: « هو كل يوم يجيب داعيًا ، ويكشف كربًا ، ويجيب مضطرًا ، ويغفر ذنبًا».

وقال قتادة : « لا يستغنى عنه أهلُ السموات والأرض ، يحيى حيًّا ، ويميت ميتًا ، ويربي صغيرًا ، ويفك أسيرًا ، وهو منتهى حاجات الصالحين ، وصريخهم ومنتهي شكواهم » (^{۳)}.

وقال الحسين بن فضيل : « هو سوق المقادير إلى المواقيت » . وقال أبو سليهان الداراني في هذه الآية : « كلُّ يوم له إلى العبيد برٌّ جديد » .

⁽١) عند البخاري ، في كتاب التفسير ، باب سورة الرحمن ، انظر : الفتح (٨/ ٧٦٢) ، وقال الحافظ في «الفتح»: «وصله المصنف في «التاريخ، وابن حبان، وابن ماجه، وابن أبي عاصم ، والطبراني عن أبي الدرداء مرفوعًا ، وأخرجه البيهقي في «الشعب» من طريق أم الدرداء عن أبي الدرداء موقوفًا ، وللمرفوع شاهدٌ عن ابن عمر ، أخرجه البزار وآخر عن عبد الله بن منيب ، أخرجه الحسن بن سفيان ، والبزار ، وابن جرير ، والطبراني» . ا.هـ . انظر: «صحيح سنن ابن ماجه» (١٦٧).

⁽٢) أخرجه ابن ماجه في المقدمة ، باب فيها أنكرت الجهمية (٢٠٢) ، وقال البوصيري في «الزوائد»: «إسناده حسن ، وابن حبان في «صحيحه ، كتاب التفسير ، باب سورة الرحمن (١٧٦٣) ـ موارد ـ وابن أبي عاصم في «السنة» (٣٠١) ، وصححه الشيخ الألباني هناك بشو اهده.

⁽٣) انظر:«تفسير ابن كثير» (٤/ ٢٧٥) ، و «معارج القبول» (٢/ ٧٩٨) وما بعده ، و«تفسير ابن جرير» (لسورة الرحمن: ٢٩).

وقال البغوي ـ رحمه الله تعالى ـ في قوله تعالى : ﴿ كُلَّ يَوْمِ هُوَ فِي شَأَنِ ﴾ : «قال المفسرون: من شأنه أن يحيي ويميت ، ويخلق ويرزق ، ويُعزُّ قومًا ، ويُذلُّ قومًا ، ويشفي مريضًا ، ويفك عانيًا ، ويفرج مكروبًا ، ويجيب داعيًا ، ويعطي سائلًا ، ويغفر ذنبًا . إلى مالا يحصى من أفعاله وإحداثه في خلقه ما يشاء » (١).

وقال الحكميُّ في «المعارج»: وجملة القول في ذلك: أن التقدير اليوميَّ هو سوق المقدور على العبد، وإنفاذه فيه في الوقت الذي سبق أنه يناله فيه، لا يتقدمه ولا يتأخره، في الوقت الذي شاء الله تعالى، وفي المكان الذي شاء.

وهكذا ؛ فالتقدير اليومي تفصيل من التقدير الحولي ، والتقدير الحولي تفصيل من التقدير العمري أو الأجلي ، والتقدير العمري تفصيل من التقدير الذي كتب في يوم الميثاق ، وهذا التقدير هو تفصيل من التقدير الأزلي الذي كتبه الله ﷺ يوم خلق القلم .

هذا بالنسبة للأقدار في الدنيا ومنتهى المقادير في الآخرة إلى علم الله تبارك وتعالى ، وهكذا انتهت الأوائل إلى أوليته ،وانتهت الأواخر إلى آخريته ؛ قال تعالى : ﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَٱلظَّلِهِ رُ وَالنَّامِنُ وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَٱلظَّلِهِ رُ وَالْبَاطِنُ وَهُو بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [الحديد:٣] .

أسألُ الله أن يرزقنا الإيهان بالقدر خيره وشره ، وأن يرزقنا الرضا والتسليم والاستسلام ؛ إنه ولى ذلك والقادر عليه .

المرتبة الثالثة : مرتبة الإرادة والمشيئة .

إن الله ـ جَلَّ وعَلَا ـ علم وأراد وشاء ؛ فها شاء الله تعالى أن يكون فهو كائن بإرادته ومشيئته ؛ قال الله تعالى : ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُۥ إِذَاۤ أَرَادَ شَيْعًا أَن يَقُولَ لَهُۥكُن فَيَكُونُ ﴾ [يس:٨٢] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ شَآءَاللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى ٱلْهُدَىٰ ﴾ [الأنعام: ٣٥]. وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ ٱلنَّاسَ أُمَّةً وَحِدَةً ﴾ [هود: ١١٨]. أُ

⁽۱) انظر: «تفسير الخازن» مع تفسير البغوي (٦/ ٨٠، ٨١) ، ط دار الكتب العِلمية ،وانظر كثيرًا من الآثار السابقة في «معارج القبول » (٢/ ٧٩٨، ٩٩٧) وما بعده .

--@≸

29

وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ شِنْنَا لَا لَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَىٰهَا وَلَكِنَّ حَقَّ ٱلْقَوْلُ مِنِي لَأَمَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [السجدة:١٣].

فالسبب في عدم وجود الشيء هو عدم مشيئته وإرادته لذلك ، لا لعجزه عن فعل ذلك ، ولا لعدم قدرته على فعل ذلك ، تنزه تبارك وتعالى عن ذلك .

قال تعالى : ﴿ وَمَا كَاكَ ٱللَّهُ لِيُعْجِزَهُ, مِن شَيْءٍ فِي ٱلسَّمَاوَتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَاكَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴾ [فاطر:٤٤] ، وقال الله تعالى : ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَلِكَ ٱلْمُلْكِ تُوَّقِي ٱلْمُلْكَ مَن تَشَاءُ وَتَنزِعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّن تَشَاءُ وَتُعِذُ مَن تَشَاءُ وَتُدِلُّ مَن تَشَاءً بِيدِكَ ٱلْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [آل عمران:٢٦] .

فهذه المرتبة من مراتب الإيهان بالقدر تبين أن كلَّ ما يجري في الكون بمشيئة الله وإرادته ؛ فها من شيء في الكون يقعُ إلا بمشيئة الله وإرادته .. لا تسقط ورقةٌ من شجرة على وجه الأرض إلا بمشيئة الله وإرادته ، ولا تضع أنثى على وجه الأرض ذكرًا أو أنثى إلا بمشيئة الله وإرادته ، ولا تُسُودُ دولةٌ ، ولا تَرُول دولةٌ ، ولا يسود حاكمٌ ، ولا يزول حاكمٌ إلا بإرادة الله ومشيئته .

هذه القاعدةُ البيانيةُ تؤكِّد قاعدةً إيهانيةً عقديةً ألا وهي : الإيهان بمرتبة الإرادة والمشيئة كمرتبة ثالثة من مراتب الإيهان بالقدر ؛ فها شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن.

قال تعالى : ﴿ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أَمَةً وَحِدَةً وَلَكِن لِيَبَلُوَكُمْ فِي مَآءَاتَنكُمْ ﴾ [المائدة: ٤٨] .

وقال الله تعالى لنبينا يَنْظِيْمُ : ﴿ وَلَا نَقُولَنَّ لِشَاْئَءٍ إِنِّى فَاعِلُ ذَلِكَ غَدًا ﴿ ۚ إِلَّا أَنْ يَشَآءَ ٱللَّهُۚ وَٱذْكُر رَّبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾ [الكهف:٢٣، ٢٤] ، وقال الله تعالى : ﴿ هُو ٱلَّذِى يُصَوِّرُكُمْ فِي ٱلْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَآءُ ﴾ [آل عمران: ٦] .

ولقد بوب البخاري في كتاب «التوحيد» بابًا في المشيئة والإرادة.

وروى حديثًا عن أبي موسى الأشعري ﴿ والحديث رواه مسلم أيضًا ـ أن النبي عَيْنِهِ كَانَ إِذَا جَاءُهُ السَائلُ أَو طلبت إليه حاجة يقول: ﴿ اشْفَعُوا تُؤْجَرُوا ، وَيَقْضِى اللهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيّهِ عَيْنِهِ ﴾ (١).

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التوحيد ، باب المشيئة والإرادة (٧٤٧٦) ، وانظر : (١٤٣٢) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة ، باب استحباب الشفاعة فيها ليس بحرام (٢٦٢٧) .

وفي «صحيح مسلم» (1) عن عبد الله بن عمرو بن العاص هين أن النبي تَتَلِيّْةُ قال : « إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ كَقَلْبِ وَاحِدٍ يُصَرِّفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ ». ثُمَّ قَالَ رَسُولُ الله عَيِّكِ : « اللَّهُمَّ مُصَرِّفَ الْقُلُوبِ صَرَّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ ».

• المرتبة الرابعة : مرتبة الخُلْق:

وهذه المرتبة زَلَّ فيها كثيرٌ من الفرق ؛ كالمعتزلة والقدرية الجبرية ، وأنا لا أحبُّ أن أقف مع تفصيل أقوال الفرق في هذه المسألة حتى لا أشوش على أحدٍ من المسلمين ، وإنها يعنيني أن أؤصل المنهجَ الحقَّ فحسبَ .

ومرتبة الخلق هي : أن الله تعالى خالقُ كلِّ شيء ، ومن ذلك أفعال العباد ، فلا يقع في هذا الكون شيءٌ إلا وهو خالقه .

والأدلة على هذه المرتبة من القرآن والسنة وأقوال سلف الأمة كثيرة وفيرة.

قال الله تعالى ـ حكايةً عن إبراهيم ـ عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام ـ عندما حطم الأصنام وخاطب قومه : ﴿ قَالَ أَنَعَبُدُونَ مَا لَنَحِتُونَ ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الصافات: ٩٥، ٩٦] ، ففيها إثباتٌ لمرتبة الخلق؛ فالله تبارك وتعالى هو خالق كل شيء ، ومن هذا أفعال العباد .

وقال ﷺ كما في حديث حذيفة ﴿ الذي رواه البخاريُّ في كتابه «خلق أفعال العباد» : « إِنَّ اللهُ تَعَالَى يَصْنَعُ كُلَّ صَانِع وَصَنْعَتِهِ » (٢).

وقال الله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [الزمر:٦٢] .

وقال تعالى : ﴿ ذَالِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [غافر:٦٢].

فهذه نصوص واضحة تبين مرتبة الخلق.

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب القدر ، باب تصريف الله تعالى القلوب كيف يشاء (٢٦٥٤) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ في «خلق أفعال العباد» (ص٧٧) ، وابن أبي عاصم في «السنة» (٣٥٧، ٣٥٧) ، وصححه الحاكم في «المستدرك» (١/ ٣١) ، ووافقه الذهبي ، والبيهقي في «الأسهاء والصفات» (٣٧، ٧٥، ٨٢٥) من حديث حذيفة الله مرفوعًا ، وانظر: «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (١٦٣٧) .

× ---

وهناك آياتٌ كثيرةٌ تدلُّ على أن الله تعالى هو الهادي المضل ، وهذا يدلُّ على أن الله تعالى هو خالق كل شيء .

قال تعالى: ﴿ وَأَعَلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوَ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ ٱلْآَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ ٱلْكُفُرَ وَالْفُسُوفَ وَالْعِصْيَانَ أَوْلَتِكُ هُمُ الْكُفُرَ وَالْفُسُوفَ وَالْعِصْيَانَ أَوْلَتِكُ هُمُ الْرَسِيْدُونَ ﴾ [الحجرات:٧].

والله لولا الله ما الهتدينا ولا صُمنا ولا صَلَيْنا فأنزلنْ سكينة علينا وثَبِّتِ الْأَقْدامَ إِنْ لاقينا والمُشركونَ قد بغوا علينا إذا أرادوا فتنسة أبينكا

وفي لفظ البخاري (٢): « وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا ».

يقول تعالى : ﴿ يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنَّ أَسْلَمُواً قُل لَا تَمُنُّواْ عَلَى إِسْلَامَكُمْ بَلِ ٱللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَىٰكُمْ لِلْإِيمَانِ إِن كُنتُمْ صَلْدِقِينَ ﴾ [الحجرات:١٧].

والحديث دليلٌ على أن الله ﷺ هو خالق العباد ، وخالق أفعال العباد ، ومنها : الهداية والصلاة والصدقة ، إن تيسَّر شيءٌ فبتيسيره ، وإن تعسَّر شيءٌ فبتقديره : ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّكِمٍ لِلْعَبِيدِ ﴾[فصلت:٤٦] .

والله سبحانه لو عذب أهلَ سمواته وأرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم لكانت رحمته لهم خيرًا من كل أعمالهم (٣).

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب القدر ، باب ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِى لَوْلَا أَنَّ هَدَنَا اللَّهُ ﴾ [الأعراف:٤٣] (١٨٠٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الجهاد والسير ، باب غزوة الأحزاب وهي الخندق (١٨٠٣) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب غزوة الأحزاب وهي الخندق (٢٠٤) .

⁽٣) كما ثبت عن النبي عَيُّكُ عند أبي داود ، كتاب السنة ، باب في القدر (٢٩٩) ، وابن ماجه في المقدمة ، باب في القدر (٧٧) ، وأحمد (٥/ ١٨٢) ، وعبد بن حميد (٢٤٧) ، وابن أبي شيبة في «مسنده» (١٣٠) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٥٢٤٤) ، وهندمات» (٣٧) .

واعلم أن الله تعالى خالق الأسباب والمسببات ، وما من شيء في الدنيا إلا بسبب ؛ كما تقدم .

فالأسباب والمسببات قدر ، والنتائج والمقدمات لهذه النتائج قدر ؛ فكل شيءٍ بقدر .

فَمَنْ زعم أن نصرَ الأمة يكون بدون سبب ، وبدون تحقيق لشروط النصر ؛ فقد أعظم الفرية !

فَإِن الله تعالى خلق الكونَ ، وأودع الكون أسبابًا ؛ فمن أخذ بالأسباب أعطته هذه الأسباب نتائجها ، ومن بذل المقدمات أعطته هذه المقدمات نتائجها .

فمن ادَّعى أن المسببات من غير أسباب ؛ فهو كمن يزعم أن الولد يأتي من غير سبب ، وأن الزرعَ يحصلُ من غير ماء ولا تراب ولا بذر ، وأن الشبع يحدث من غير طعام ، وأن الريَّ يحدث من غير تناول شراب!!

ونصوصُ القرآن والسنة تُؤيد هذا التأصيل؛ فقد قال تعالى: ﴿ فَإِذَا قُضِيرَتِ الصَّلَوْةُ فَانَتَشِرُواْ فِي اَلْأَرْضِ وَاَبْنَغُواْ مِن فَضَّلِ اللّهِ ﴾ [الجمعة: ١٠]، وقال تعالى: ﴿ وَاللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا كَنُواْ مِن رِّزَقِهِ ۗ ﴾ [الملك: ١٥]، وقال تعالى: ﴿ وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا السَّنَطَعْتُم مِن قُوَّةٍ وَمِن رِبَاطِ اَلْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ السّتَطَعْتُم مِن قُوَّةٍ وَمِن رِبَاطِ اَلْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾

[الأنفال:٦٠].

وقال سبحانه : ﴿وَتَكَزَّوَّدُواْ فَإِنَ خَيْرَ ٱلزَّادِ ٱلنَّقْوَىٰ ﴾ [البقرة:١٩٧] .

وقال سبحانه : ﴿ أَدْعُونِي أَسْتَجِبُ لَكُو ﴾ [غافر: ٦٠] .

وقال سبحانه : ﴿ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ٱسْتَعِينُواْ بِٱللَّهِ وَٱصْبِرُوٓاْ ﴾ [الأعراف:١٢٨].

فهذه آيات كثيرة يأمر الله سبحانه وتعالى فيها باتخاذ الأسباب الشرعية التي تؤدي إلى رضوانه ومرضاته وجنته ؛ بل وإلى السعادة في الدنيا والآخرة .

روى الترمذي ، وابن ماجه في «سننيهما » ، وأحمد في «مسنده» وغيرهم (١) بسند ضعيفٍ عنْ أبي خزامة قال : سُئِلَ رَسُولُ الله عَيْكُ : أَرَأَيْتَ أَدْوِيَةً نَتَدَاوَى بِهَا ، وَرُقًى نَسْتَرْقِي بِهَا ، وَتُقَى نَتَقِيهَا ، هَلْ تَرُدُّ مِنْ قَدَرِ الله شَيْئًا ؟ قَالَ : « هِيَ مِنْ قَدَرِ الله » .

⁽١) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب القدر ، باب ما جاء لا ترد الرقى ولا الدواء من قدر الله شيئًا

وأصحُّ منه ما في « الصحيحين » ^(١) من حديث عبْد الله بْن عَبَّاس أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخِطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرْغَ لَقِيَهُ أَهْلُ الأَجْنَادِ : أَبُّو عُبَيْلًةَ بْنُ الجُرَّاح وَأَصْحَابُهُ ، فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَقَالَ عُمَرُ : ادْعُ لِيَ الْمُهَاجِرِينَ الأُوَّلِينَ ، فَدَعَوْتُهُمْ ؛ فَاسْتَشِارَهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامَ فَاخْتَلَفُواً ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : قَدْ خَرَجْتَ لأَمْرِ وَلاَ نَرَى أَنْ تَرْجِعَ عَنْهُ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ الله عَيْكُ ، وَلاَ نَرَى أَنْ تُقْدِمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ ، فَقَالَ : ارْتَفِعُوا عَنِّي ، ثُمَّ قَالَ : ادْعُ لِيَ الأَنْصَارَ ، فَدَعَوْتُهُمْ لَهُ فَاسْتَشَارَهُمْ ، فَسَلَكُوا سَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ ، وَاجْتَلَفُوا كَاخْتِلاَّفِهِمْ ، فَقَالَ : ارْتَفِعُوا عَنِّي ، ثُمَّ قَالَ : ادْعُ لِي مَنْ كَانَ هَا هُنَا مِنْ مَشْيَخَةِ قُرَيْشٍ مِنْ مُهَاجِرَةٍ الْفَتْحِ ، فَدَعَوْتُهُمْ فَلَمْ يَخْتَلِفْ عَلَيْهِ رَجُلَّانِ ، فَقَالُوا : نَرَى أَنْ تَرْجِعَ بِالنَّاسِّ وَلاَ تُقْدِمْهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ ، فَنَاْدَى عُمَرُ فِي النَّاسِ إِنِّي مُصْبِحٌ عَلَى ظَهْرِ فَأَصْبِحُوا عَلَيْهِ ، فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةً بْنُ الْجِرَّاحِ : أَفِرَارًا مِنْ قَدَرِ الله ؟ فَقَالَ عُمَرُ : لَوْ غَيْرُكً ۚ قَالَمَا يَا أَبَا عُبَيْدَةَ - وَكَانَ عُمَرُ يَكْرَهُ خِلاَفَهُ - نَعَمْ نَفِرٌ مِنْ قَدَرِ اللهِ إِلَى قَدَرِ الله ، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَتْ لَكَ إِبلٌ فَهَبَطْتَ وَادِيًا لَهُ عِدْوَتَانِ ، إِحْدَاهُمَا خَصْبَةٌ وَالْأُخْرَى جَدْبَةٌ ، أَلَيْسَ إِنْ رَعَيْتَ الْخَصْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ الله ، وَإِنْ رَعَيْتَ الجُدْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ الله ، قَالَ : فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَكَانَ مُتَغَيِّبًا فِى بَعْضِ حِاجَتِهِ فَقَالَ : إِنَّ عِنْدِي مِنْ هَذَا عِلْمًا ، سَمِعْتُ رَسُولَ الله عَنْكُ يَقُولُ : « إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضِ فَلاَ تَقْدَمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضِ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلاَ تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ ».

قَالَ : فَحَمِدَ اللهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ثُمَّ انْصَرَفَ.

ففي قول عمر بن الخطاب على : « نَفِرُ مِنْ قَدَرِ الله إِلَى قَدَرِ الله » أي : نفر من هذه الأرض التي حل بها الوباءُ ونذهب إلى غيرها أخذا بالأسباب وهي قدر الله .

(۲۱٤۸) ، وابن ماجه ، كتاب الطب ، باب ما أنزل الله داء إلا وأنزل له شفاء (٣٤٣٧) ، وأحد (٣/ ٢١) ، والبيهقي في « الكبرى » (٩/ ٣٤٩) ، وضعَّفه الشيخ الألبانيُّ في

ضعيف الترمذي وابن ماجه .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الطب ، باب ما يذكر في الطاعون (٥٧٢٩) ، ومسلمٌ ، كتاب السلام ، باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها (٢٢١٩) .

والمؤمن يعتقد اعتقادًا جازمًا أنه لا عدوى ، وأن أمر المرض والشفاء كلَّه من عند الله ، وأنه لا عدوى مؤثرة بذاتها ، ومع ذلك يفر من المجذوم فراره من الأسد ؛ كما أخبر النبي عَلَيْ ؛ ففي « البخاري ومسلم » (١) أنه عَلَيْ قال : « لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرَ وَلَا هَامَةً » فَقَالَ أَعْرَايِيُّ : يَا رَسُولَ الله فَهَا بَالُ إِبِلِي تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَأَنَّهَا الظَّبَاءُ فَيَأْتِي الْبَعِيرُ الْأَجْرَبُ فَيَدْخُلُ بَيْنَهَا فَيُجْرِبُهَا ، فَقَالَ : « فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلَ » .

فهذا من باب الاعتقاد ، أما في باب العمل ؛ فقد قال عَلَيْ : «... وَفِرَّ مِنْ الْمَجْذُومِ كَمَا تَفِرُّ مِنْ الْأَسَدِ » (٢) .

وقالُ عَيْكُ : « لَا يُورِدُ نُمُرْضٌ على مُصِحٍّ » ^(٣) .

وإنبات الثمر مقدر بإذن الله ، ومع ذلك لابد من رعاية الزرع والاهتهام به ، وفعل ما يصلحه حتى يثمر ـ إن شاء الله ـ أخذًا بالسبب .

ففي « صحيح مسلم » (١٠) من حديث مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : مَرَرْتُ مَعَ رَسُولِ الله عَيْكُ بِقَوْم عَلَى رُؤُوسِ النَّخْلِ ، فَقَالَ : « مَا يَصْنَعُ هَؤُلاَء ؟ » ، فَقَالُوا : يُلقِّحُونَهُ يَجْعَلُونَ الذَّكَرَ فِي الأَنْثَى فَيَلْقَحُ ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْكُ : « مَا أَظُنُّ يُغْنِي ذَلِكَ شَيْئًا » ، قَالَ : فَأُخْبِرُ وَا بِذَلِكَ فَقَالَ : « إِنْ كَانَ شَيْئًا » ، قَالَ : فَأُخْبِرُوا بِذَلِكَ فَتَرَكُوهُ ، فَأُخْبِرَ رَسُولُ الله عَيْكُ بِذَلِكَ فَقَالَ : « إِنْ كَانَ يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ فَلْيَصْنَعُوهُ ، فَإِنِّي إِنَّمَا ظَنَنْتُ ظَنَّا ، فَلاَ تُؤَاخِذُونِي بِالظَّنِّ ، وَلَكِنْ إِذَا كَانَ حَدَّثُكُمْ عَنِ الله شَيْئًا فَخُذُوا بِهِ فَإِنِّي لَنْ أَكْذِبَ عَلَى الله ﷺ ».

⁽۱) أخرجه البخاريُّ ، كتاب إلطب ، باب لا صفر ، وهو داء يأخذ البطن (٥٧١٧) ، وانظر : (٥٧٠٧) ، ومسلمٌ ، كتاب السلام ؛ باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر (٢٢٢٠) من حديث أبي هريرة ...

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الطب ، باب الجذام (٧٠٧٥) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الطب ، باب لا عدوى (٥٧٧٤) ، ومسلمٌ ، كتاب السلام ، باب لا عدوى ولا طبرة ولا هامة ولا صفر (٢٢٢١) .

^{(&}lt;sup>٤)</sup> أخرجه مسلمٌ ، كتاب الفضائل ، باب وجوب امتثال ما قاله شرعًا دون ما ذكره ﷺ من معايش الدنيا على سبيل الرأي (٢٣٦١) ، ورواه عن رافع بن خديج ﴿ ٢٣٦٢) وأنس ﴿ ٢٣٦٣) .

For

وحياة النبي ﷺ وحياة أصحابه إنها هي ترجمةٌ عمليةٌ لهذا الفهم الرائق الراقي الصحيح في باب القدر في وجوب الأخذ بالأسباب ووجوب الدخول في العمل.

ومن أجمل ما قاله سهل بن عبد الله التستري ـ رحمه الله تعالى ـ وأرجو أن تتدبروا هذه الكلات :

« مَن طعن في الأسباب فقد طعن في السنة ، ومَن طعن في التوكل فقد طعن في الإيهان (١) فالتوكل حال النبي عَنَظَهُ ، والدخول في الأسباب سنة النبي عَنَظُهُ ، فمن عمل على حاله فلا يتركن سُنَّتُهُ » (٢) ؛ يعني : مَن أراد أن يتوكل على الله كها كان يتوكل سيد المتوكلين النبي عَنظَهُ فيجب أن يكون على سنة سيد المتوكلين في الدخول في الأسباب سنة النبي عَنظَهُ .

فمن أعظم توكلًا على الله من النبي ﷺ ؟! لا أحد ، ومع ذلك قاتل يوم أحد بدرعيه ، ومع ذلك ما سافر سفرًا إلا حمل الزاد معه ، وركب على الراحلة وأخذ بكُلِّ أسباب الحيطة يوم الهجرة ، فالمتجه إلى المدينة إن كان في مكة لابد أن يتجه شمالًا ، لكن النبي ﷺ اتجه جنوبًا ؛ لأن الباحثين عنه وعن صاحبه سيتجهون شمالًا ، فاتجه جنوبًا .

فسلك النبيُّ عَيِّلُ أسبابَ الحيطة ، واختبأ في الغار ، وأعد الزادَ ، وأعد الراحلتين ، واستأجر الدليل المشرك .. إلى آخر هذه الأسباب ؛ فلم يترك النبي عَيِّلُهُ سببا من الأسباب إلا وقد أخذ به ، وهو سيد المتوكلين على الله .

فالتوكُّل على الله تعالى لا ينافيه أن تأخذ بالأسباب ؛ بل إن الدخولَ في الأسباب من التوكُّل ، وإنه لا يوجب البتة أن نترك العمل ؛ بل يوجب على المسلم أن يجتهد وأن يجد ، وأن يبذل ما في وسعه لتحقيق ما يطمع إليه ما دامت الأعمال مقدرة ، وقد جف القلم منها منذ الأزل ، ولما سئل رسول الله عَلَيْكُ من أصحابه: فَفِيمَ العَمَلُ إِذَنْ ؟

⁽١) انظر: «الحلية» لأبي نعيم (١٠/ ١٩٥).

⁽٢) انظر: « مدارج السالكين » لابن القيم (١/ ١١٣) ، ط دار الحديث .

قال ﷺ : « اعْمَلُوا فَكُلُّ مُيَسَّرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ » ، وقرأ قول الله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَأَقَى اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ وَاللَّهُ عَلَى اللهِ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ا

وقال تعالى : ﴿ هَلَ جَزَآءُ ٱلْإِحْسَانِ إِلَّا ٱلْإِحْسَانُ ﴾ [الرحمن: ٦٠].

ولا شكَّ أن الجزاء من جنس العمل ، دل على هذه القاعدة كثيرٌ من آيات القرآن وكثيرٌ من أحاديث النبي ﷺ .

ولقد قال أحدُ الصحابة لما سمع أحاديثَ النبي ﷺ في القدر: والله ما كنت بأشد اجتهادًا منى في العمل بعد الآن (٢).

يعني : أنا سأجتهد في العمل ؛ فقد فهم مرادَ الله ومرادَ النبي ﷺ ، وعلم أن الإيهان بالقدر لا يمنحه أجازة مفتوحة ليترك العمل ، وإنها يوجب عليه أن يأخذ بالأسباب وأن يدخل في العمل ، وأن يحرص على الجد والاجتهاد وتحصيل ما ينفعه في الدنيا والآخرة في الوقت الذي لا يتعلق فيه قلبه بالأسباب ؛ لأن الأسباب وحدها لا تضرُّ ولا تنفعُ ، ولا ترزقُ ولا تمنعُ ، إلا بأمر مسبب الأسباب تبارك وتعالى .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية على (٣):

« الالتفات إلى الأسباب شركٌ في التوحيد ، ومحو الأسباب أن تكون أسباب نقص في العقل ، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع .

والرجاء معنى يتألف من موجب التوحيد والعقل والشرع » .

وبيانُ ذلك الكلام ؛ كما قال شيخ الإسلام أيضًا : « إن الالتفاتَ إلى السبب هو اعتماد القلب عليه ورجاؤه والاستناد إليه ، وليس في المخلوقات ما يستحق هذا ؛ لأنه ليس مستقلًا ، ولابد له من شركاء وأضداد ، ومع هذا كله فإن لم يسخره مسبب الأسباب لم يسخر » .

⁽٢) « أعلام السنة المنشورة » للحكمي (٦٢ ، ٦٣) ط الهدي النبوي .

⁽۳) « مجموع الفتاوي » (۸/ ۱۶۹) .

₹9—

فمثلًا: رجل موظف ويرى أن فلانًا الذي وظَّفه وهو صاحب الشركة هو سبب رزقه ؛ إن التفت هذا الموظف بقلبه إلى هذا السبب ، واعتقد اعتقادًا جازمًا أنه لولا هذا السبب ما رزق فقد أشرك بالله ؛ فالالتفات إلى السبب شرك في التوحيد ، ومعناه : اعتهاد القلب عليه ورجاء القلب لهذا دون الالتفات إلى مسبب السبب ؛ فهذا السبب ـ صاحب الشركة ـ إن لم يسخر ربنا تبارك وتعالى قلبه لك ما سخر ؛ فكيف تعلّق قلبك بمن لا يملك قلبه ؟! كيف تلفت قلبك إلى من لا يملك قلبه ؟!

وقد يحتج البعضُ بالقدر على المعاصي أو على ترك العمل ، ولو كان الاحتجاجُ بالقدر صحيحًا لأمكن لكلِ أحدٍ أن يقتل من يشاء ، وأن يأخذ ما يريد ، وأن يظلم من يريدُ ، فإذا سُئل عن كلِ أفعاله يقول : قَدَرٌ !! إذًا لفسد الكونُ كلُّه ، ولأمكن لكل واحد أن يفعل ما شاء محتجًّا بالقدر ؛ كهؤلاء الذين يحتجون بالقدر على فسقهم وظلمهم وانحرافهم وزيفهم ، ثم يثورون إذا وقع عليهم هذا الظلم ، ولا يرضون من غيرهم أن يحتجوا على ظلمهم بالقدر كما احتجوا لأنفسهم بالقدر !!

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية والله المقدور الذي قدره العزيزُ الغفورُ أن يستعين القدر ، وحال بعد القدر ، فعليه قبل المقدور الذي قدره العزيزُ الغفورُ أن يستعين بالله وأن يتوكل عليه وأن يدعو ربه ، فإذا قدر الله المقدور بغير فعله ، فعليه أن يصبر عليه أو يرضى به ، وإن وقع المقدورُ بفعله وهو نعمة حمد الله على ذلك ، وإن كان ذنبا استغفر الله من ذلك ، وله في المأمور أيضًا حالان : حال قبل الفعل ، وهو العزم على الامتثال والطاعة والاستعانة بالله على ذلك ، وحال بعد الفعل وهو الاستغفار من التقصير وشكر الله على ما أنعم به من الخير ؛ قال تعالى : ﴿ فَأُصِيرِ الله على المصائب المقدرة وأن يستغفر من الذنب ، وقال تعالى : ﴿ وَإِن تَصَّيرُ وَانِ تَصَّيرُ فَإِن َ عَمْ الله كَانَ عَبِي الله كَانَ عَبْ وَان يَصَعِرُ فَإِن نَصَّ مِرُوا وَتَقَوى وَيَصَبِرُ فَإِن وَلَا الله لا يَكُون عَلَى المصائب ، والتقوى ذَلِك مِنْ عَرْمِ ٱلله كَانِ الله على ما أنعم الله كان الصائب ، والتقوى وَيَصَبِرُ فَإِن الله كَانَ الله عَلَى المصائب ، والتقوى وَيَصَبِرُ فَإِن الله كَانَ المصائب ، والتقوى الله كَانِ المصائب ، والتقوى برك المعائب ، والتقوى برك المعائب . ﴿ وَالله المعائب ، والتقوى برك المعائب ، والتقوى برك المعائب .

⁽۱) « مجموع الفتاوي » (۸/۷۲) بتصرفٍ يسيرٍ.

وفي « صحيح مسلم » (١) من حديث أبي هريْرة ﴿ قال : قال رسول الله عَلَيْكُ : «.. احْرِصْ على ما يَنْفَعُكَ ، وَاسْتَعِنْ بِالله ولا تَعْجَزْ ، وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فلا تَقُلُ : لو أَنِّي فَعَلْتُ كان كَذَا وَكَذَا ، وَلَكِنْ قُلْ : قَدَرُ اللهِ وما شَاءَ فَعَلَ ، فإن لو تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ » ا.هـ.

فالقَدَرُ يُحتج به في المصائب ولا يحتج به في المعائب ؛ فالعبد المؤمن يحتج بالقدر إن وقع في المصائب ، ولا يحتج بالقدر في المعائب لا قبل وقوعها ولا بعد وقوعها .

وقد يستدلُّ بعضُهم بحديث احتجاج آدم وموسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام وهو في « الصحيحين » (٢) عنْ أبي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ مُوسَى ، قَالَ رَسُولُ الله عَيْكُ : « احْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى ، قَالَ مُوسَى : أَنْتَ آدَمُ الَّذِي اللهُ بَيْدِهِ ، وَنَفَخ فِيكَ مِنْ رُوجِهِ ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلاَئِكَتُهُ ، وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ ، خَلَقَكَ اللهُ بَيْدِهِ ، وَنَفَخ فِيكَ مِنْ رُوجِهِ ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلاَئِكَتُهُ ، وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ ، ثُمَّ أَهْبَطْتَ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الأَرْضِ ، فَقَالَ آدَمُ : أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللهُ مُرسَالَتِهِ وَبِكَلاَمِهِ ، وَأَعْطَاكَ الأَلْوَاحَ فِيهَا تِبْيَانُ كُلِّ شَيْءٍ ، وَقَرَّبَكَ نَجِيًّا ، فَبِكَمْ بِرَسَالَتِهِ وَبِكَلاَمِهِ ، وَأَعْطَاكَ الأَلْوَاحَ فِيهَا تِبْيَانُ كُلِّ شَيْءٍ ، وَقَرَّبَكَ نَجِيًّا ، فَبِكَمْ وَجَدْتَ اللهَ كَتَبَ التَّوْرَاةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَق ؟ قَالَ مُوسَى : بِأَرْبَعِينَ عَامًا . قَالَ آدَمُ : فَهَلْ وَجَدْتَ اللهَ كَتَبَ التَّوْرَاةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَق ؟ قَالَ مُوسَى : بِأَرْبَعِينَ عَامًا . قَالَ آدَمُ : فَهَلْ وَجَدْتَ اللهَ كَتَبَ اللهُ عَلَيَ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ يَغُلُقنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً »؛ قَالَ رَسُولُ الله أَنْ عَمِلْتُ عَمَلاً كَتَبَهُ اللهُ عَلَيَّ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ يَغُلُقنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً »؛ قَالَ رَسُولُ الله عَمَلاً كَتَبُهُ اللهُ عَلَيَّ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ يَغُلُقنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً »؛ قَالَ رَسُولُ الله عَمَلاً حَجَمَّ آدَمُ مُوسَى » .

وليس في هذا الحديث إطلاقًا حجةٌ للذين يحتجون بالقدر على القبائح والذنوب والمعاصي بدعوى أن آدم احتج بالقدر على معصيته ، كلا ! فآدم الطّي وهو نبيُّ الله تعالى لم يحتج بالقدر على الذنب ، وموسى الطّي لم يُلُم أباه آدم على ذنب تاب منه ، وتاب الله عليه منه ، وهداه واجتباه ، وإنها وقع اللومُ من موسى على المصيبة التي أخرجت آدم وأولاده من الجنة ، فاحتج آدم بالقدر على المصيبة لا على الخطيئة.

فعلى العبد أن يستسلم للقدر إذا أصابته مصيبةٌ ؛ كما قال تعالى : ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتُهُم مُصِيبَةٌ قَالُوٓ أَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّاۤ إِلَيْهِ رَجِعُونَ﴾ [البقرة:١٥٦] .

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب القدر ، باب في الأمر بالقوة وترك العجز ، والاستعانة بالله وتفويض المقادير لله (٢٦٦٤) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب القدر ، باب تحاج آدم وموسى عند الله (٦٦١٤) ، ومسلمٌ ، كتاب القدر ، باب حجاج آدم وموسى ﷺ (٢٦٥٢) .

أما المذنبون فليس لهم الاحتجاج بالقدر ؛ بل الواجب عليهم أن يستغفروا الله بعد الوقوع في الذنب ؛ كما قال تعالى : ﴿ فَأَصَّرِ إِنَ وَعَدَاللّهِ حَقُّ وَأَسْتَغَفِرُ لِذَنْبِكَ ﴾ الموقوع في الذنوب والمعائب في المصائب والاستغفار من الذنوب والمعائب (١) .

قال ابن القيم ﴿ اللهِ عَلَيْهِ (٢) :

" الاحتجاج بالقدر على الذنب ينفعُ في موضع ويضرُّ في موضع ، فينفع إذا احتج به بعد وقوعه والتوبة منه وترك معاودته ؛ كما فعل آدمُ ، فيكون في ذكر القدر إذ ذاك من التوحيد ومعرفة أسماء الرب وصفاته وذكرها ما ينفع به الذاكر والسامع ؛ لأنه لا يدفع بالقدر أمرًا ولا نهيًا ، ولا يبطل به شريعة ، بل يخبر بالحق المحض على وجه التوحيد والبراءة من الحول والقوة ، يوضحه أن آدمَ قال لموسى : "أفَتلُومُني عَلَى أَنْ عَمِلْتُ عَمَلاً كَتَبهُ اللهُ عَليَّ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ أُخْلَق » ؛ فإذا أذنب الرجل ذنبًا ثم تاب منه توبة ، وزال أمره حتى كأن لم يكن فأنبه مؤنب عليه ولامه ، وحسن منه أن يحتج بالقدر بعد ذلك ، ويقول : هذا أمر كان قد قُدِّر عليَّ قبل أن أُخْلَق ، فإنه لم يدفع بالقدر حقًا ، ولا ذكره حجة له على باطل ولا محذور في الاحتجاج به ، وأما الموضع الذي يضر الاحتجاج به ففي الحال والمستقبل ، بأن يرتكب فعلًا محرًّمًا أو يترك واجبًا فيلومه عليه لاثم فيحتج بالقدر على إقامته عليه وإصراره ، فيبطل بالاحتجاج به حقًّا ويرتكب باطلًا ، كما احتج به المصرون على شركهم وعبادتهم غير الله » .

وهكذا يتضح لنا بجلاء أن سبب ضلال من ضَلَّ في باب القدر هو سوء الفهم عن الله ورسوله ، وهو أصلُ كلِّ بدعةٍ وضلالةٍ نشأت في القديم والحديث ، فهؤلاء يخلطون بين الإرادة القدرية الكونية وبين الإرادة الدينية الشرعية ، وقد فصلت في أنواع الإرادة في كتابي « الإيهان بالقضاء والقدر » ولله الحمد والمنة ؛ فليراجعه من أراد .

⁽۱) بتصرف يسير من «شرح العقيدة الطحاوية» (ص ١٥٤)، و«منهاج السنة» (۲/ ١٠)، و «القضاء والقدر» للمحمود (٤٢٢)، و «مجموع الفتاوى» (١٠٧/٨) وما بعدها، و «شفاء العليل» (١٨).

^{🦈 «} شفاء العليل » (٤٦).

O ثمرات الإيمان بالقدر:

إن عقيدة الإيمان بالقدر التي كان عليها النبيُّ عَلَيْلُمْ وأصحابه مبرأة من التخاذل، والتكاسل، والخمول، والإعراض عن العمل، والأخذ بالأسباب، الذي أصاب فئة كبيرة من أبناء الأمة ممن أساؤوا فهم عقيدة القدر؛ فسوء الفهم عن الله ورسوله عليه أصل كل بدعة وضلالة نشأت في الإسلام، قديمًا وحديثًا؛ فمنْ تأمل في عقيدة القدر التي جاء بها الإسلام، وعلَّمها النبيُّ عَلَيْلُمُ لأصحابه في وجد فيها ثمارًا طيبة كثيرة ، كانت وما زالت سببًا في إصلاح الفرد والمجتمع الإسلامي، وقد قطفت من هذا البستانِ اليانعِ الماتعِ عشر ثمرات، أسأل الله أن يجعلنا أهلا ها، ودونك هذه الثمرات:

• الثمرة الأولى: الرضا واليقين.

وقد بدأتُ بهذه الثمرة الكبيرة ؛ فهي من وجهة نظري أعظم الثمرات للإيهان بالقدر خيره وشره ؛ قال الله تعالى : ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فِى آنفُسِكُمُ اللهِ عَالَى : ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فِى آنفُسِكُمُ اللهِ يَسِيرُ ﴾ [الحديد:٢٢] .

من فَهِمَ هذا فَهِمَ عقيدة القدر ، وعَلِمَ أَنَّ كلَّ شيءٍ في الكون بِقَدَر ؛ فها منْ ورقةٍ تَسْقط من شجرةٍ أو نخلةٍ على وجه الأرض إلا بأمر الله وقَدَرِه وعلمه ، وما يقعُ شيءٌ في الكون كله إلا بتقديره سبحانه ؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَتَهُ بِقَدَرٍ ﴾

[القد : ٤٩].

وفي «صحيح مسلم» (١) من حديث عَبْدِ الله بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ هِنْ أَنْ النَّهِ وَالْأَرْضَ النَّبِي عَيْكُ قَال: « كَتَبَ اللهُ مَقَادِيرَ الْخَلاَئِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ بَخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ».

وفي « مسند » أحمد ، و«سنن» الترمذي وغيرهما ^(٢) من حديث عبْد الله بْن عباسٍ هَيْنِهِ قَالَ : « يَا غُلاَمُ ، إِنِّي أُعَلِّمُكَ عباسٍ هَيْنِهِ قَالَ : « يَا غُلاَمُ ، إِنِّي أُعَلِّمُكَ

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب القدر ، باب حجاج آدم وموسى ١٩٥٣).

⁽٢) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب صفة القيامة ، باب (٥٩) ، رقم(٢٥١٦)، وقال : «حديث حسن صحيح ، وأحمد في «المسند» (٢٩٣١ و ٣٠٣) ، وعبد بن حميد (٦٣٦) ، والطبراني في «الكبير» (١١/٣١١) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٧٩٥٧) .

كُلِمَاتٍ : احْفَظِ اللهَ يَحْفَظُكَ ، احْفَظِ اللهَ تَجِنْدُهُ ثَجَاهَكَ ، إِذَا شَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللهَ ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِالله ، وَاعْلَمْ أَنَّ الأَمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِللَّ بِشَيْءٍ لَا يَنْفَعُوكَ إِلاَّ بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللهُ لَكَ ، وَلَوِ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّ وكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّ وكَ إِلاَّ بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللهُ عَلَيْكَ ، رُفِعَتِ الأَقْلاَمُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ ».

من استقرت هذه المعاني في قلبه امتلأ قلبُه بالرضا عن الله ، واليقين بالله تبارك وتعالى ؛ فصاحب الإيهان بالقدر يعيشُ عيشةً هنيئةً ، ويحيا حياةً كريمةً طيبةً ؛ لأنه يعلم علم اليقين أنه لن يصيبه إلا ما قدره له رب العالمين ، ولن يخطئه ما قدره له الله ؛ قال يَعْظِينُ : « وَتَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ ، وَمَا أَخْطَأُكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئِكَ » (أ) .

• الثمرة الثانية: الاستغناء بالخالق عن الخلق.

وما أحلاها من ثمرة ، وما أجملها من فائدة ، وما أروعها للمسلم إن استقرت في قلبه عقيدةُ الإيمان بالقدر أن يستغني بالخالق عن الخلق .

وقد علمْت ـ كما أصلْت لك ـ أن كل شيء بيد الله ؛ فقلوبُ العباد بيد الله ، لا تحول لك بالحب والبغض ؛ إلا بتقديره سبحانه !!!

والله لو استقرت هذه في قلبك لن تنافق مخلوقًا ، ولن تخشى أحدًا على وجه الأرض ؛ فهذا الذي ترجوه وتخافه قلبه بيد من عصيت وهو الله سبحانه وتعالى ؛ فالذي يُصَرِّف لك القلوبَ بالحبِّ والبغض ، والعطاء والمنع هو الله ، إن صرف الله إليك قلبًا ببغض ؛ فهذا تقديره ، وإن صرف الله إليك قلبًا ببغض ؛ فهذا تقديره ، وإن حوَّل الله قلبًا إليك بمنع فهذا وإن حوَّل الله قلبًا إليك بمنع فهذا تقديره ، إن كان ذلك كذلك ؛ فلم تعلق قلبك بالبشر وقلوب كل البشر بيد رب البشر وخالق الخلق سبحانه وتعالى الذي يَقْدِرُ وَحْدَهُ على أن يحول لك القلوب بالبغض والحبِّ والعطاء والمنع ؟!!

فلو اجتمع أهلُ الأرض بالثناء عليك لن يقربوك من الله إن كنت بعيدًا عن الله ، ولو اجتمع أهلُ الأرض بذمك والبغض لك ما أبعدوك عن الله إن كنت قريبا من الله ؛ فلم تعلق قلبك بالخلق؟!!

⁽١) هذا جزء من حديث ابن عباس ونه المتقدم ـ في بعض ألفاظه .

فاللهم ارزقنا الإخلاصَ ، وأغننا بفضلك عمن سواك ؛ فمن عرف القضاء والقدر استغنى بالخالق عن الخلق .

الثمرة الثالثة :صدق الاستعانة بالله ﷺ.

فَمَنْ آمن بالقدر ، وعلم أن كل شيء بقدر الله تبارك وتعالى ، تَخَلَّصَ من حَوْلِه وطَوْلِه وقُوَّتِه ، فصدَقَ في الاستعانة وطَوْلِه وقُوَّتِه ، فصدَقَ في الاستعانة بالله سبحانه وتعالى ؛ فكثير منا يكذب وهو يطلب الاستعانة بالله في قوله كل يوم : ﴿ إِيَاكَ نَشِئُدُ وَإِيَاكَ نَشَعَمِتُ ﴾ [الفاتحة:٥] .

فالصدق في طلب الاستعانة من الله على ثمرة لن تتذوقَ طعمَهَا ولا حلاوتَهَا إلا إذا حققت الإيهان بالقدر ، وعلمت يقينًا أن كل شيء بتقدير الله ، وأن كلَّ شيء في الكون بأمر الله ؛ فأنت تتخلَّص من حَوْلك وطَوْلِك ومَدَدك وقوتك وعقلك وغناك وأسباب الدنيا ، وتصدق في طلب العون من الله تبارك وتعالى وحُده .

قال عَلَيْكَ لابن عباس هِنْكَ : « إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللهَ ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللهِ» (١) .

فها يصيب العبدَ في دنياه مما يضره أو ينفعه كله مقدور عليه ، ولا يصيب العبد إلا ما كتب اللهُ ﷺ له من ذلك في الكتاب السابق .

قال تعالى : ﴿ قُل لَّن يُصِيبَ نَآ إِ لَّا مَا كَتَبَ ٱللَّهُ لَنَا ﴾ [التوبة:٥١] .

فمن عَلِمَ ذلك يقينًا ـ وهذا هو الإيهان بالقدر ـ سأل الله عَلِيَّ العون في أن يصبر على ما قدره ، وأن يوفقه في شُكْر ما يسره له .

قال الحافظ ابن رجب في كتابه الماتع « جامع العلوم والحكم » $^{(7)}$:

« وأما الاستعانة بالله على دون غيره من الخلق ؛ فلأن العبدَ عاجزٌ عن الاستقلال في جلب مصالحه ودفع مضاره » يعني : أنت لا تقدرُ على أن تجلبَ لنفسك مصلحة إلا بتقدير الحق سبحانه ، ولا تملك أن تدفع عن نفسك مضرة إلا بتقدير الحق سبحانه .

 ⁽۱) سبق تخریجه .

⁽٢) «جامع العلوم والحكم» (٢٤٨) ط الحديث .

(S



الثمرة الرابعة :صدق اعتماد القلب على الله مع الأخذ بالأسباب.

إنَّ المؤمن بالقدر لا يُضَيِّعُ الأخذَ بالأسباب ، لكن الفارقَ بين المؤمن بالقدر وغيره ، أن المؤمن بالقدر يأخذ بالأسباب ، ويعلِّق قلبه بمسبب الأسباب لا بالأسباب ؛ هذا هو المراد بصدق اعتباد القلب على الله تعالى .

حتى دخولك الجنة بسبب، ودخولك النار بسبب، وتفوقك بسبب، وسقوطك في أي عمل بسبب، وهذه سنن الله في الكون ؛ فإن لله سننًا ربانيةً في الكون لا تتبدل ولا تتغير، ولا تحابي تلك السنن أحدًا من الخلق بحالٍ مهما ادَّعى لنفسه من مُقوِّمات المُحاباة ؛ قال سبحانه : ﴿ وَلَوْ لَا دَفْعُ ٱللَّهِ ٱلنَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضِ لَفَسَكَتِ ٱلْأَرْضُ ﴾ [البقرة:٢٥١].

المؤمن بالقدر يشاهد القدرَ في فعل الحسنات وعمل الصالحات ، يعني : إن أعانه الله على طاعةٍ ما ، لا يغترُّ بها ؛ لأن الذي قدر له وأعانه على هذه الطاعة هو الله ـ جَلَّ وعَلَا ـ ولا يرى لنفسه فضلا ، ولا يمتن على الله بعمل !!

قال تعالى : ﴿ يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا ۚ قُل لَا تَمُنُواْ عَلَىٰٓ إِسْلَمَكُم ۗ بَلِ ٱللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنَ هَدَىٰكُمْ لِلْإِيمَٰنِ إِن كُنتُمُ صَلِدِقِينَ ﴾ [الحجرات:١٧] .

والنبي ﷺ يقول ؛ كها «الصحيحيْن» (٢٠) : « كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ ، فَأَبُواهُ يُهَوِّدَانِهِ ، أَوْ يُنَصِّرَانِهِ ، أَوْ يُمَجِّسَانِهِ ».

ونحن نشأنا في بيوت توحِّد الله فوحَّدنا الله تعالى ﴿ذَلِكَ فَضُلُاللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ ۖ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضُٰلِٱلْعَظِيمِ ﴾ [الحديد:٢١] .

⁽۱) «مجموع الفتاوي» (۸/ ۷۰).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز» ، باب ما قيل في أولاد المشركين (١٣٨٥) ، وانظر : (١٣٥٨) ، ومسلمٌ ، كتاب القدر ، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة ، وحكم موت أطفال الكفار وأطفال المسلمين (٢٦٥٨) من حديث أبي هريرة .

ولو وضعنا أنوفنا في الطين لنشكر رب العالمين على أن وفقنا للإيهان بالله واتباع سيد المرسلين ، والله ما وفَيْنا الله حقه حتى نلقاه ، من أجل ذلك ؛ قال النبي ﷺ : «لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ أَحَدُ بِعَمَلِهِ » (١).

فها هو العمل الذي يكافئ هذه النعمة ؟!!

ولو وُفِّقْتَ للطاعة وأُعِنْتَ على الطاعة وألهْمَكَ اللهُ شُكرها ؛ فكيف تشكرُ الله على الثالثة ، وهي نعمة الشكر!!

ورحم الله من قال:

لك الحمدُ ربِّي على كلِّ نعمة ومن جملة النعماء قولي: لك الحمد (٢) فمن عَرَفَ الله جَلَّ وعَلَا أحبَّه ، ومن عَرَفَ رسول الله ﷺ أحبه ؛ قال تعالى : ﴿ وَالنَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُ حُبًّا بِيَّةٍ ﴾ [البقرة:١٦٥] .

ومن اللطائف الجميلة التي وقفت عليها في بعض كتب أهل العلم: لما أمر الله إبراهيم أن يذبح إسهاعيل، وقام إبراهيم لينفذ أمر مولاه، وأصبح القلبُ بكليته مستسليًا محبيًّا راضيًّا بقدر الله وأمره، كان الفداء!!!

يتَقَبَّلُ أمرًا يأباهُ أمرًا باللَّبح ويرضاهُ افعلْ ما تُؤمر أبتاهُ مَنْ يعصي يومًا مولاهُ واستسلمَ ابنُ لرداهُ كي لا تتلقى عيناهُ ودعاءُ يقبله اللهُ أرضٌ وسماءٌ ومياهُ أرأيتم قلبًا أبويًا أرأيتم ابنًا يتلقّى ويجيبُ الابنُ بلا فَزَع لن أعصي لإلهي أمرًا واسْتَلَّ الوالـدُ سكينًا ألقاهُ برِفْتِ لجبينٍ وتهزُّ الكونَ ضراعاتٌ تتضرعُ للرَّبِ الأعلى

⁽١) سيأتي تخريجه بعد قليل.

 $^{(\}Upsilon)$ انظر: «الضوء اللامع» للسخاوي ((Υ) ٠٠٠) .

و يجيبُ الحقُّ ورحمته سبقت في فضلِ عطاياهُ صَدَّقت الرؤيا لا تحزن يا إبراهيم فديناهُ فالمطلوب أن سجدَ قلنُك لله ﷺ!!

اللهم املأ قلوبنا بحبك ، وامنن علينا بفضلك ، وجودك ، وكرمك ، وعطائك ، ورضاك ، والشوق لك ، والأنس بك ، اللهم إنا نسألك أن تذيقنا لذة الذكر لك ، وأنس اللقاء بك يا أرحم الراحمين .

فمن أعظم ثمرات الإيهان بالقدر: أن المؤمن بالقدر دائمُ الذل والافتقار إلى الله تبارك وتعالى ؛ لأنه يشاهدُ فضل الله في كل طاعة فتدفعه هذه المشاهدةُ للقدر إلى مداومة التضرع إلى الله ، وطلب العفو منه ، وعدم الالتفات إلى عمله ، واعتقاده الجازم بأن فوزه في الدنيا والآخرة إنها هو بمحض فضل الله ورحمته لا بعمله .

رَوَى البخارِي ومسلم عن عائشة ﴿ فَكَ أَن النَّبِي عَبَالِثُهُ قَالَ : ﴿ لَنْ يُدْخِلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ ﴾ قَالُوا : وَلَا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللهُ ؟ قَالَ : ﴿ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللهُ بَرُحْمَتِهِ ﴾ (١).

أسأل الله سبحانه وتعالى أن يُعِزَّنا بالذل إليه ، وأن يُغْنِينا بالافتقار بين يديه ، وأن يحفظنا من شرور أنفسنا ؛ إنه وليَّ ذلك والقادر عليه .

الثمرة السادسة: الصبر على الشدائد والمصائب.

لا شك أن المؤمن بالقدر يعلمُ يقينًا أنَّ ما من شدة ومصيبة تقعُ في الكون إلا بإذن الله وأمره وتقديره ؛ قال تعالى : ﴿مَاۤ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِيۤ أَنفُسِكُمُ إِلَا فِي النَّاسِكُمُ اللهِ وَأَمرِه وَتقديره ؛ قال تعالى : ﴿مَاۤ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِيٓ أَنفُسِكُمُ إِلَا فِي اللهِ عَلَى اللهِ يَسِيرُ ﴾ [الحديد:٢٢] .

⁽۱) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب القصد والمداومة على العمل (٦٤٦٧) ، ومسلمٌ ، كتاب صفات المنافقين ، باب لن يدخل أحدٌ الجنة بعمله ، بل برحمة الله تعالى (٢٨١٨) _ واللفظ له - من حديث عائشة والمختلف . وأخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب القصد والمداومة على العمل (٦٤٦٣) ، ومسلمٌ ، كتاب صفات المنافقين ، باب لن يدخل أحدٌ الجنة بعمله ، بل برحمة الله تعالى (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة ، وأخرجه مسلمٌ ، كتاب صفات المنافقين (٢٨١٧) من حديث جابر بن عبد الله وينظ .

فالمؤمن الذي يشاهدُ القدر ينظر إلى المصيبة أو إلى الشدة أو إلى الألم أو إلى الضر أو إلى النفر أو إلى النفر أو إلى الأذى في نفسه أو في أهله أو ماله أو في أمته ، ينظر إليه على أنه تقدير الله سبحانه ، وعلى أن الدنيا كلها دار ابتلاء ، وبوتقة اختبار ،ولا يمكن ـ أبدًا ـ أن ينجو إنسانٌ يعيش في هذه الدنيا من المصائب والبلايا ، ومن استخبر النقل الصحيح والعقل السليم لعلم أن الدنيا هي دار المصائب والشرور ، وليس فيها لذة على الحقيقة إلا وهي مشوبة بالكدر !!

الثمرة السابعة :دوام الخوف والحذر.

فالمؤمن بالقدر دائم الخوف والحذر ؛ لأنه لا يعلم ما قدر الله على له ، لا يعلم الخاتمة ، ولا يعلم الحصير ، ومن ثَمَّ فهو دائم الحذر من الخاتمة ، ومن مكر الله ، وهذا الخوف لا يجعله يُسوِّفُ ويؤجلُ العمل ؛ بل يدفعه دفعًا إلى العمل والطاعة حتى يلقى الله على وهو على الطاعة .

قال الله عَلَى: ﴿ أَفَ أَمِنُواْ مَصَى اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَصَى اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَسِرُونَ ﴾ [الأعراف:٩٩] ، وقال الله عَلَى : ﴿ أَفَأَمِنَ اللَّذِينَ مَكُرُواْ اَلسَّيِّنَاتِ أَن يَغْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَق يَأْسِفُ اللَّهُ عِبْمُ الْأَرْضَ أَق يَأْسِفُ اللَّهُ عَرُونَ ﴾ [النحل:٥٥] .

إذًا ؛ المؤمن بالقدر دائمُ الخوفِ والحذرِ من مَكْر الله سبحانه وتعالى ؛ فكم من سعيدٍ بجاهه وماله انقلب عليه حالُهُ ؛ قال تعالى : ﴿وَتِلُكَ ٱلْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ اللَّهَابِ عَلَيْهِ عَالَمُهُ ؛ قال تعالى : ﴿وَتِلُكَ ٱلْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

الثمرة الثامئة : الثبات على الحق.

فالمؤمن بالقدر الذي يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه ، وأن كلَّ شيء يحدثُ له إنها هو مكتوبٌ ، ومُقَدَّرٌ عليه ؛ فهذا رجلٌ يواجه الشدائدَ والمصاعبَ والظَلَمَةَ وأهلَ الباطل بقلب ثابت ، وبجنان لا يهتزُّ ، ولا يخشى من أحد ؛ لأنه يعلم يقينا أن رزقه ليس بيد أحد ، وأن ضره ونفعه ليس بيد أحد ؟!!

والمؤمن بالقدر يعلم أن رزْقَهُ قدر ، وأن أجَلَهُ قدر ، وأنَّ الضَّار النَّافع هو الله ، وأن القابض الباسط هو الله ، وأن المعزَّ المذل هو الله ، وأن الخافض الرَّافع هو الله ، وأن أهل الأرض لو اجتمعوا على أن يضروه ما استطاعوا إلا إن كان الله قد قدر عليه الضرَّ ، ولو اجتمع أهلُ الأرض على أن ينفعوه لن يستطيعوا إلا إذا كان الله قد قدر له هذا النفعَ .

فهو ثابتٌ على المنهج.. ثابتٌ على المبدأ .. ثابتٌ على الحق ، لا يخشى الشدائدُ والصعابَ ، ولا يخشى الظلمة على وجه الأرض ، وإنها يسيرُ بخطًا ثابتة ، يُبلِّغُ دين الله ، ويبين منهج الله ، وهو يعلمُ علمَ اليقين أنه لا يقدرُ أحد على ضره أو نفعه إلا بأمر الله رب العالمين .

● الثمرة التاسعة: الإيمان بالقدر دواء لكثير من أمراض القلوب.

من يؤمن بالقدر يحمل قلبا نظيفا طاهرا من الغل والحقد والحسد والغش والضغينة لإخوانه ؛ لأنه إن نظر إلى أخ من إخوانه ووجده في نعمة ؛ فهو يعلم يقينًا أن الذي أنعم عليه بهذا هو الله ؛ فهو يحب لأخيه النعمة ، ويضرع إلى الله سبحانه وتعالى الذي رزق أخاه أن يرزقه بها رزق أخاه .

قال ابن سيرين (١) وما أجمل هذه الكلمات: «ما حسدتُ أحدًا على شيء من الدنيا ؛ لأنه إن كان ـ أي هذا الرجل ـ من أهل الجنة ، فكيف أحسده على شيء من الدنيا وهو يصير إلى الجنة ، وإن كان ـ هذا الرجل ـ من أهل النار فكيف أحسد على شيء من الدنيا ، وهو يصير إلى النار ».

الثمرة العاشرة: الصدق والوضوح.

فالمؤمنُ بالقدر صادقٌ مع ربه ، ومع نفسه ، ومع الناس ، وواضح لا يعرف المداهنة ، ولا يعرف النفاق ، ولا يعرف اللف ولا الدوران ؛ فالإنسان بطبعه المداهنة ، ولا يعرف أن يعيش وحده ، جبل على أن يعيش مع الناس ، إما أن ينهج مع الناس في التعامل قولًا وعملًا منهجًا واضحًا صادقًا ، وإما أن يعيش ملتويًا منافقًا مرائيًا مداهنًا لا يجيد إلا اللف والخداع والكذب والدوران .. هذان صنفان موجودان بين الناس ، صنف صادقٌ واضحٌ ، وصنف محادعٌ مضللٌ ؛ فالفريق الأول هو الذي يؤمن بأن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه ، وأن كل شيء بتقدير الله عن بالذا ، فهو يعامل الناس بمنتهى الصدق والوضوح ، لا يداهن أحدًا ، ولا ينافق مخلوقا ؛ لأنه يعلم أن أمره بيد الله عن .

وصنفٌ آخر لم يحقق الإيهانَ بالقدر يخشى هذا ؛ بل يظن أن رزقه بيد واحدٍ من البشر لا يملك لنفسه ضرًّا ولا نفعًا ، ولا يقدر أصلًا على أن يرزق نفسه فضلًا عن

⁽١) أخرجه ابن حبان في «روضة العقلاء» (٣٩٣) .

غره؛ فهذا الصنف لا يجيد إلا التملق والمداهنة والنفاق، ولا بجيد إلا اللفُّ والدوران ،ولا يحسن الصدقَ ولا الوضوحَ ؛ لأنه لم يذق ثمرةَ الإيمان بالقدر بأن رزقه وأجله وسعادته وشقاوته وأمره كله قد قدر وهو في بطن أمه ، وربها سمع ذلك ، لكنه لم يحقق ذلك قولًا واعتقادًا وعملًا .

فمن أعظم ثمرات الإيمان بالقدر : الصدق والوضوح والاستقامة على دين الله تبارك وتعالى وعلى منهج رسول الله ﷺ ؛ فإيهانه بالقدر يُورثه ذلك ، ولا يحسن أن يعيش إلا بهذا ؛ فتراه إن كذب مرة يحتقر نفسه ، وتراه إن خدع أخًا من إخوانه مرة لا يستطيعُ أن ينامَ ؛ لأنه دائم المحاسبة ، وهذا هو المؤمن .

أسألُ الله سبحانه وتعالى أن يرزقنا الإيهان بالقدر ، وأن يذيقنا حلاوة مغفرته وبرد عفوه ، وأن يرزقنا الإخلاص والصدق في الأقوال والأعمال والأحوال ، وألا يجعل حظَّنا من ديننا قولنا ، وأن يُحْسِن نياتنا وأعمالنا ، وأن يختم لنا بخاتمة السعادة ، وألا يحرمنا الزيادة ، إنه ولي ذلك ومولاه .





أكل الربا

وأَشعر مع هذه الآيات وكأن قلبي يرتعدُ ، وكأن حَلْقِي يجفُ ، وكأن الكلماتِ تتوارى أمام هذه الآيات التي تخلعُ القلوبَ ، وتهز الأفئدةَ الحيَّة هزًّا ، ولم لا ؟ وهي كلمات ملك الملوك ، ومالك الملك الذي خلق ، وهو وحْده - جَلَّ وعَلَا - الذي يَعْلَم مَنْ خلق ، وهو وَحْده - جَلَّ وعَلَا - الذي يَعْلَم مَنْ خلق ، وها الذي يشقيهم ؛ كما قال تعالى : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُو اللَّطِيفُ اَلْخِيرُ ﴾ [الملك : ١٤] ؛ فهذه الآيات - التي تعمدت أن أصدر بها هذا الباب - حملة مرعبة بِكُلِّ ما تحمله الكلمةُ من معنى على هذا المرض الخطير ، وعلى هذا الداء العضال المرير.

وأودُّ في عجالةٍ سريعةٍ أن أَذْكُرَ بعضَ معاني الكلمات في الآيات الكريمة التي سيقت أنفا ؛ فيقول الله تعالى : ﴿اللَّذِينَ يَأْكُونَ الرِّبَوْا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ اللَّذِي سَيقت أنفا ؛ فيقول الله تعالى : ﴿اللَّذِينَ يَأْكُونَ الرِّبَوْا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ اللَّذِي سَيَّ هَذه يَتَخَبَّطُهُ الشّيطَانُ مِنَ الْمَسِ ﴾ مشهدٌ مرعبٌ في يوم الفضيحة ! فتصور معي هذه المشاهد بقلبك وكيانك حين يأمر الله الأرض فتنشق ، وقد كانت مستقرة ثابتة مطمئنة ؛ قال تعالى : ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَا لَهَا ﴿ وَأَخْرَجَتِ اللَّارُضُ أَثْقَا لَهَا ﴿ وَقَالَ اللَّا اللَّهُ اللّ

مَا لَمَا ﴾ [الزلزلة: ١-٣] ، ما الذي حَدَث ؟ وما الذي حول أمنها إلى فزع ؟ وما الذي حوّل استقرارها إلى اضطراب مُذْهل مُرَوِّع ؟ والجوابُ : ﴿ يَوْمَهِذِ ثَحَدِّتُ الْخَبَارَهَا اللهُ عَلَى الْفَاللهُ اللهُ اللهُ

عِشْ بقلبك هذه المشاهد حين تنشقُّ الأرضُ ، ويخرج كلُّ الناس من قبورهم حفاةً عراةً غرلًا ، ومعنى حفاة : لا يلبسون نعالًا في أقدامهم ؛ عراة : لا يلبسون ثيابا على أبدانهم ! لكن لا ينظرُ بعضُهم إلى بعض ؛ فالأمر أشدُّ من ذلك ﴿ لِكُلِّ آمْرِي مِنهُمْ يَوْمَيدٍ شَأَنٌ يُغْنِيدٍ ﴾ [عبس:٣٧] ؛ وغرلًا : جمع أغرل والأغرل : الصبيُّ قبل ختانه ؛ كما قال تعالى : ﴿ كُمَا بَدَأْنَ اَ أَوَلَ حَلَقِ نُعِيدُهُ أَوْعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَعَلِيرٍ ﴾

[الأنبياء:٤٠٨].

فعندما يخرج الناسُ من القبور بهذه الحالة ترى صنفا منهم قد خرج ؛ وبمجرد خروجه يجد ملائكة الله - جَلَّ وعَلَا - في انتظاره واستقباله قد أعدت له من ركائب الآخرة ما لا يعلم جماله وجلاله إلا الله - جَلَّ وعَلَا - قال تعالى : ﴿يَوْمَ نَخْشُرُ ٱلْمُتَّقِينَ إِلَى ٱلرَّمْمَنِ وَفَدًا ﴾ [مريم : ١٥٥]؛ أي : ركبانًا . وهناك صنفٌ من الخلق عندما يخرج من القبر ـ مباشرةً ـ يمشي على وجهه ! قال تعالى : ﴿وَنَعْشُرُهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ عَلَى وَجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكُمَا وَصُمَّا مَّا أُونَهُمْ جَهَنَمُ أَصَافَكُما خَبَتْ زِدْنَهُمْ سَعِيرًا ﴾

[الإسراء: ٩٧].

وفي «سنن» الترمذي ، و «مسند» أحمد (١) من حديث أبي هريرة في قال : قال رسول الله ﷺ : يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلاَئَةَ أَصْنَافٍ : صِنْفًا مُشَاةً ، وَصِنْفًا رُكْبَانًا ، وَصِنْفًا عَلَى وُجُوهِهِمْ ». قِيلَ : يَا رَسُولَ الله ، وَكَيْفَ يَمْشُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ ؟ قَالَ : « إِنَّ الَّذِى أَمْشَاهُمْ عَلَى أَقْدَامِهِمْ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُمْشِيهُمْ عَلَى وُجُوهِهِمْ » .

[&]quot; (١) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب تفسير القرآن ، باب سورة بني إسرائيل (٣١٤٢) ، وقال : «هذا حديث حسن ، وأحمد (٢/ ٣٥٤، ٣٦٣) ، وضعَّفَ سندَه الألبانُّ في «ضعيف الجامع» (٧٤٤) و «ضعيف الترمذي» لكن يشهد لبعض ألفاظه الرواية التي تأتي عند البخاري .

وفي رواية «البخاري ومسلم» (١) من حديث أنس الله عَيْكُ قال : ﴿ يُجْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَجْهِهِ » قيل : يَا رَسُولَ الله كَيْفَ يُحْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ : ﴿ أَلَيْسَ الَّذِي أَمْشِيَهُ عَلَى رِجْلَيْهِ فِي الدُّنْيَا قَادِرًا عَلَى أَنْ يُمْشِيَهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قَالَ قَتَادَةُ : بَلَى وَعِزَّةِ رَبِّنَا.

وأنا وأنتم جميعًا نقول : بلي وعزَّة ربنًا إنه لقادر .

وترى صنفًا آخر إذا خرج الرجلُ من القبر خرج وراءه مجموعة من الأطفال الصغار يلتفون حوله ، ويدفعونه دفعًا ليوقفونه بين يدي الله - جَلَّ وعَلَا !! يا تُرى مَنْ هذا ومن هؤلاء ؟ هذا آكل أموال اليتامى ، وهؤلاء هم اليتامي ، وقد توعد الله هؤلاء بأليم العذاب ، وشديد العقاب ؛ فقال سبحانه : ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُونَ أَمُولَ ٱلْمَاتَكَ مَنَ اللهُ الله

وهناك صنفٌ آخر يُرْهِب منظرُه الأفئدة ، ويملؤها رُعبًا على رُعْبِ القيامة! إذا قام لا يقدر على القيام ، وإذا جلس لا يقدرُ على الجلوس باستواء ؛ بل يتلبط يمينا ويتلبط يسارا ؛ كالمصروع الذي مسه الجن ، أو مسه الشيطان بالصرع ؛ فتراه يتخبط يمنة ويسرة ، أمامًا وخلفًا !! يا إلهي !! مشهدٌ فظيعٌ ، ومنظرٌ مرعب ؛ فمن هذا في هذا الوقت العصيب ؟! إنه آكل الربا ، وهذه علاماتهم أثناء الخروج من القبور يوم البعث والنشور : ﴿ اللَّذِينَ يَأْتُ اللَّهِ مِن اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللللَّاللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ ال

أَرَاكَ إِن كَنْتَ تَحْمَلُ فِي قَلْبُكِ حِياةً وإِيهانًا ونورًا سَتَفَكَر اللَّيلة بِدُلُ الْمُرَة أَلْفُ مَرة فِي تَطْهِير مَالِكُ وبَيْتِكُ ونفسكُ وقلبكُ مَن هذا المرض العضال الذي يمحق البركة من عندك محقًا !! ثم قال تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا ٱلْبَيْعُ مِثْلُ ٱلرِّبُوا ﴾ كان المشركون قبل الإسلام وقبل نزول القرآن يقولون ذلك ؛ فقال تعالى : ﴿ وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ وَحَرَّمَ ٱلرِّبُوا فَمَن جَاءَهُ مُوْعِظَةٌ مِن رَبِّهِ عَ فَاننَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ ﴾ و وها هي الموعظة قد جاءتك من ربك - جَلَّ وعَلا - وقوله : ﴿ فَأَننَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ ﴾ ؛ أي : لا حرج عليه فيها سلف ، ﴿ وَمَنْ عَادَ ﴾ بعد ما جاءته الموعظة ،

⁽۱) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب سورة الفرقان (٤٧٦٠) ، ومسلمٌ ، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ، باب يحشر الكافر على وجهه (٢٨٠٦) .

وبعد ما جاءته الذكرى ﴿ فَأُولَتَهِكَ أَصْحَلَبُ النَّارِّهُمَّ فِيهَا خَلِدُونَ ﴾ [البقرة:٢٧٥] ، ثم قال : ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبُوا ﴾ [البقرة: ٢٧٦] .

وأنا أريدُ منك أن تبحث في قواميس اللغة - على وجه الأرض - وائتني بمرادف لكلمة ﴿ يَمْحَقُ ﴾ ؟ إنك تستشعرُ وأنت تقرأ أو تسمعُ هذه الكلمة أنك ترى محقا حقيقيًّا ، تراه بعينك ، وتحسه بجوارحك ؛ وتراه واقعًا بين يديك ؛ فهل ترى بلاغة القرآن متلألئة أمام ناظريك ؟ فهناك فرق كبير بين : ﴿ يَمْحَقُ اللهُ الرّبوا أَلَّ وَ اللهِ اللهِ الربا وبورك له في ماله ؟! من هو الذي أكل الربا وبورك له في ماله ؟! من هو الذي أكل الربا وبورك له في مصنعه ؟ وبورك له في مصنعه ؟ وبورك له في مصنعه ؟ وبورك له في مصنعه وبورك له في تجارته ؟ لا تظن أن هؤلاء الذين يظهرون بهذه المظاهر المنتفشة يعيشون في مناداء ، وفي ترفي ورغد من العيش ! كلا ؛ إنهم لا ينامون الليل من الربا ، ومن الزيادة وبقرض ربوي آخر ، وبقرض ربوي ثالث ، فلا تغتر بهؤلاء ؟ فالنعيم سيتحولُ بين يدي المرابين إلى ضنك وبقرض ربوي ثالث ، فلا تغتر بهؤلاء ؟ فالنعيم سيتحولُ بين يدي المرابين إلى ضنك وشقاء ؛ قال تعالى : ﴿ فَمَنِ اتَبَعَ هُداى فَلا يَضِيلُ وَلا يَشْقَى ﴿ آلَ وَمَنُ أَعُرَضَ عَن وَسَلُ وَلَا يَشْعَى ﴿ آلَ وَلَا يَشْعَى ﴿ آلَ وَكَالِكَ اَلْمَوْمَ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَمَنْ أَعُرَضَ عَن إِلَى اللهُ ال

روى أحمد في «مسنده» (١) بسندٍ صحيح من حديث عقبة بن عامر أن النبي عَلَيْ قال : « إِذَا رَأَيْتَ اللهَ يُعْطِي الْعَبْدَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى مَعَاصِيهِ مَا يُحِبُّ فَإِثْمًا هُوَ اللهَ عَلَيْ اللهَ عَلَيْهِمَ الْعَبْدَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى مَعَاصِيهِ مَا يُحِبُّ فَإِثْمًا هُوَ الله عَلَيْهِمَ الْعَبْدَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى مَعَاصِيهِ مَا يُحِبُّ فَإِثْمَ اللهُ عَلَيْهِمَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِمَ اللهُ اللهُولِي اللهُ ال

فكم من مستدرج بالنعم وهو لا يدري أنه مفتون! يقول: والله لو لم أكن أهلا لهذا المال وهذه النعم لما أعطاني الله على !!

⁽١) أخرجه أحمد (١٤٥/٤) ، والطبرانيُّ في «الأوسط» (٩٢٧٢) ، والبيهقيُّ في «الشعب» (١٤٥) ، وصحّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٤١٣) ، و«صحيح الجامع» (٥٦١) .

لقد أعطى الله أقارون ما عجز العصبة من أولي القوة أن يحملوا مفاتيح الخزائن فحسب ؛ فما ظنك بهذه الأموال ؟! فإعطاء الله المال لقارون لم يكن دليلًا على رضا الله - جَلَّ وعَلَا - عليه ؛ فلقد خسف به وبداره الأرض ؛ قال تعالى : ﴿ فَنَسَفْنَا بِهِ عَلِمُ وَيَدُ مِن فَتَةِ يَنصُرُونَهُ مِن دُونِ اللهِ وَمَا كَاكَ مِن المُنتَصِينَ ﴿ وَبِدَارِهِ اللهِ وَمَا كَاكَ مِن المُنتَصِينَ ﴾ وبداره الأرض ؛ من أين جاءك ؟ فستُسألُ بين القصص: ٨] ؛ فلا تغتر ، وابحث عن مصدر مالك ؛ من أين جاءك ؟ فستُسألُ بين يدي الله - جَلَّ وعَلَا - عنه ؛ ففي «سنن» الترمذي والدارمي وغيرهما (١) من عدي الله - جَلَّ وعَلَا - عنه ؛ ففي «سنن» الترمذي والدارمي وغيرهما (١) من عديث أبي برزة ﷺ أنه عَنْ عَلْمِهِ فِيهَا فَعَلَ ، وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيهَا أَنْفَقَهُ ، وَعَنْ عِلْمِهِ فِيهَا أَنْفَقَهُ ، وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيهَا أَنْفَقَهُ ، وَعَنْ حَلْمِهِ فِيهَا أَبْلاَهُ » .

أنا لا أحتاجُ إلى من يراقبني ، ولا أحتاج إلى جهة رسمية أو حكومية تسألني من أين لك هذا ؟ وإنها أنا أراقب ربي سبحانه الذي يعلم السرَّ وأخفى والذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور . ثم قال تبارك وتعالى : ﴿ وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ ﴾ [البقرة: ٢٧٦] ؛ فالصدقات تربوا وتزيد وتنمو ؛ ففي « الصحيحين » (٢) من حديث أبي هريرة الله قال : قال رسول الله عَنَّلُ : « مَا تَصَدَّقَ أَحَدٌ بِصَدَقَةٍ مِنْ طَيِّب ، وَلاَ يَقْبَلُ اللهُ إِلاَّ الطَّيِّب ، إِلاَّ أَخَذَهَا الرَّحْمَنُ بِيَمِينِهِ وَإِنْ كَانَتْ تَمْرَةً ، فَتَرْبُو فِي كَفِّ الرَّحْمَنِ ، وَلاَ يَقْبَلُ حَتَّى تَكُونَ أَعْظَمَ مِنَ الْجَبَلِ كَمَا يُربِّي أَحَدُكُمْ فَلُوَّهُ أَوْ فَصِيلَهُ » . وفي روايةٍ للترمذي وأحد (٣) : « إنَّ الله عَنْ يَقْبَلُ الصَّدَقَاتِ ، وَيَأْخُذُهَا بِيَمِينِهِ ، فَتُربِّيهَا لاَ حَدِكُمْ كَمَا وأَحْدُكُمْ مُهْرَهُ أَوْ فَصِيلَهُ » . وفي روايةٍ للترمذي وأحد (٣) : « إنَّ الله عَنْ يَقْبَلُ الصَّدَقَاتِ ، وَيَأْخُذُهَا بِيَمِينِهِ ، فَتُربِّيهَا لاَ حَدِكُمْ كَمَا يُربِّي أَحَدُكُمْ مُهْرَهُ أَوْ فَصِيلَهُ » . وفي روايةٍ للترمذي وأحد (٣) : « إنَّ الله عَنْ يَقْبَلُ الصَّدَقَاتِ ، وَيَأْخُذُهَا بِيَمِينِهِ ، فَتُربِيهِا لاَ حَدِكُمْ كَمَا يُربِي أَحَدُكُمْ مُهْرَهُ أَوْ فَلُوّهُ أَوْ فَصِيلَهُ ، حَتَّى إِنَّ الللهُ مَا أَوْ فَلَوْهُ أَوْ فَصِيلَهُ ، حَتَّى إِنَّ اللَّقُمَة لَتَصِيرُ مِثْلَ أُحُدٍ » .

⁽١) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب صفة القيامة عن رسول الله يَظَيَّلُ ، باب في القيامة (٢٤١٧) ، والدارمي (٥٤٣) ، وأبو يعلى في «مسنده» (٣٤٣٤) ، وابن أبي الدنيا في «إصلاح المال» (٣٠) ، وأبو نعيم في «الحلية» (١٠/ ٢٣٢) ، وصحَّحه لشواهده الألبانيُّ في «الصحيحة» (٣٠) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الزكاة ، باب قبول الصدقة من كسب طيب (١٤١٠) ، ومسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وتربيتها (١٠١٤) .

⁽٣) أخرجه أحمد (٢/ ٢٦٨، ٤٠٤، ٤٧١) ، والترمذي ، كتاب الزكاة ، باب ما جاء في فضل الصدقة (٦٦٨) ، وقال : «حسن صحيح» ، وابن أبي شيبة (٩٨١٤) ، والدارمي (١٦٧٥) ، والنسائى في «الكبرى» (١٦٢٧) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الإرواء» (٣/ ٣٩٤) .

تأتي بين يدي الله سبحانه وتعالى يوم القيامة وتقرأ في صحيفة حسناتك أنك تصدقت بجبلِ من الخبز ، أو بجبلِ من التمر ، فيدعوك هذا إلى الاستفسار ، فتعاو القراءة في الصِّحيفة مرةً أخرى ! وربها تقول : هذه ليست صحيفتي ، وهذا ليسر بكتابي ؛ فأنا لم أتصدق في يوم من الأيام بجبل من الخبر ، أو التمر ، فمن أين أتو هِذَا الْجِبُلُ ؟ هِي تَمرةٌ واحدة تُصدقت بها يوما لله - جَلَّ وعَلَا - فقبلها الله منك وأرباها، وزادها ؛ حتى صارت عند الله تبارك وتعالى كجبل أحد! ثم بعد ذلك يقوا ربنا تبارك وتعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ يا من آمنت بالله ربًّا ، وبالمصطفى ﷺ نبيًّا ورسولًا ، افتح قلبك ، وأصغ سمعك ؛ فالذي ينادي عليك ربُّك سبحانه فِهُوَ خِيرُ سيأمرُكُ به حتمًا ، وشر سينهاكُ عنه ؛ ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَءَامَنُوا ﴾.

يا مَنْ ذاقت قلوبكم طعم الإيمان ، وعرفتم أن المال ظلُّ زائلٌ ، وأن المال عاري

يا مَنْ تعلمون يقينًا أن الدنيا مهما طالت فهي قصيرة ، ومهما عظمت فهم حقيرة ، وأن الليل مهم طال فلا بد من طلوع الفجر ، وأن العمر مهم طال فلا ب من دخول القبر.

يا مَنْ علمتم يقينًا أن الإنسان لن يخرج من الدنيا إلا جذه اللفائف البيضاء! ﴿ اتَّـٰ قُوا ٱللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِىَ مِنَ ٱلرِّبَوَّا إِن كُنتُ م ثُؤْمِنِينَ ﴿ ۖ فَإِن لَمْ تَفْعَلُواْ فَأَذَنُواْ بِحَرْبِ مِّنَ ٱللَّا وَرَسُولِهِ ﴾ هل تقدر على حرب الله ورسوله ﷺ ؟! آية - والله - تخلع القلبَ فكيفُ تحارب اللهَ ، وتحارب رسولَ الله عَيْكُ بأكلَ الربا ؟ من أجل ماذا ؟ !

دع الحرص على الدنيا وفي العيش فلا تطمع ولا تجمع من المال فها تدري لمن تجمع فَـــان الـــرزق مقســـوم وســـوء الظـــن لا ينفـــع فق پر کل من يطمع غني كل من يقنع (١)

السنفس تجسزع أن تكون فقيرة والفقر خير من غنى يطغيها وغني النفوس هو الكفاف فإن أبت فجميع ما في الأرض لا يكفيها

وقال الآخر:

⁽١) «عقلاء المجانين» لابن حبيب (٧٤ ط ابن خلدون) .

وقال الآخر:

هي القناعة فالزمها تكن ملك الولم تكن لك إلا راحة البدن وانظر لمن ملك الدنيا بأجمعها هل راح منها بغير الطيب والكفن (١)

فهيا اترك هذا الربا الجشع المقيت ، وانظر إلى هذا الرجل الذي أعطيته المال ، وإن أخذت فَخُذْ رأس مالك بعيدًا عن هذه الزيادة الربوية المحرمة ، وإن تصدَّقت على هذا الفقير المسكين الذي عجز بالفعل عن سداد هذا الدين واحتسبت هذا عند الله - جَلَّ وعَلَا - فاعلم أن أجر ذلك عند ربك لعظيم .

روى البخاري ومسلم (٢) من حديث أبي هريرة ﴿ أَنهُ عَنْهُ ؟ لَعَلَّ قَالَ : ﴿ كَانَ رَجُلُّ يُتَجَاوَزُ يُدَايِنُ النَّاسَ ، فَكَانَ يَقُولُ لِفَتَاهُ : إِذَا أَتَيْتَ مُعْسِرًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ ؟ لَعَلَّ اللهَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنَّا ، فَلَقِى اللهَ فَتَجَاوَزَ عَنْه ﴾ .

واعلم بأنك سوف تقف بين يدي الله - جَلَّ وعَلَا - ليس بينك وبينه ترجمان ؟ كما في «الصحيحين» (٣) من حديث عدي بن حاتم الله تَعَيِّلُهُ قال : « مَا مِنْكُمْ مِنْ

⁽۱) «غرر الخصائص الواضحة» (۱۲۱) نسبه لإبراهيم بن حفصة قال ذلك لابنه ، وانظر : «التذكرة» للقرطبي (۸) ، و «المستطرف» (۱۲۰) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب البيوع ، باب من أنظر معسرًا (٢٠٧٨) ، ومسلمٌ ، كتاب المساقاة ، باب فضل إنظار المعسر (١٥٦٢) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التوحيد ، باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم (٧٥١٢) ، وانظر : (١٤١٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب الحث على الصدقة ولو بشقَّ تمرة أو كلمة طيبة (١٠١٦) .

َّ اَحَدٍ إِلَّا سَيُكَلِّمُهُ رَبُّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تُرْجُمَانٌ ، فَيَنْظُرُ أَيْمَنَ مِنْهُ ، فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ ، مِنْ عَمَلِهِ ، وَيَنْظُرُ أَشْأَمَ مِنْهُ ، فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ ، وَيَنْظُرُ أَمَامَهُ فَلَا يَلْقَى إِلَّا النَّارَ تِلْقَاءَ وَجْهِهِ ، فَاتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرُةٍ » .

قال سبحانه: ﴿ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ خَيْرٌ مَرُهُ ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ خَيْرٌ مَرُهُ ﴿ وَمَنَ لَعْمَلُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ خَيْرٌ مَرُهُ ﴿ وَمَضَعُ ٱلْمَوَذِينَ ٱلْقِسْطَ لِيَوْمِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ شَكَّ لِمَا يَكُمُ نَقْسُ شَيْئًا وَإِن كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ ٱلْيَنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا كَلِيمِهِ فَلَا نُظْلُمُ نَقْسُ شَيْئًا وَإِن كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ ٱلْيَنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَسِيدِي ﴾ [الأنبياء: ٤٧].

وبعد هذه الحملة القرآنية الشديدة المرعبة على الربا وعلى المرابين ، تأتي السنةُ النبوية لتبين خطر الربا ، وسوء عاقبته في الدنيا والآخرة !!

ففي «صحيح» مسلم (١) من حديث جابر بن عبد الله هيض قال : لَعَنَ رَسُولُ الله عَيْثِ قَالَ : لَعَنَ رَسُولُ الله عَيْثِ آكِلَ الرِّبَا ، وَمُؤْكِلَهُ ، وَكَاتِبَهُ ، وَشَاهِدَيْهِ ، وقالَ : « هُمْ سَوَاءٌ » .

فَآكُلُ الربا ملعونٌ على لسان رسول الله ﷺ ، ومن يستطيع أن يعرض نفسه للطرد واللعنة ؟!!

وفي الحديث الذي رواه ابن ماجه في «السنن» مختصرًا ،والبيهقي في «الشعب»، والحاكم في «المستدرك» – وصححه على شرط الشيخين، وأقره الذهبي (٢) – من حديث عبد الله بن مسعود الله ، أن النبي الله قال : « الرِّبَا ثَلاَثَةٌ وَسَبْعُونَ بَابًا أَيْسَرُهَا مِثْلُ أَنْ يَنْكِحَ الرَّجُلُ أُمَّهُ ».

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساقاة ، باب لعن آكل الربا ومؤكله (١٥٩٨) .

⁽٢) أخرجه ابن ماجه ، كتاب التجارات ، باب التغليظ في الربا (٢٢٧٥) مختصرًا ، والحاكم (٢/٣٤) ، وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي ، والبيهقي في «الشعب» (٩٥١٩) ، وقال البيهقي : «هذا إسناد صحيح والمتن منكر بهذا الإسناد ، ولا أعلمه إلا وهمًّا ، وكأنه دخل لبعض رواة الإسناد في إسناده ، وصححه لغيره الشيخ الألباني في «صحيح الترغيب» (١٨٥١) ، و«صحيح الجامع» (٣٥٣٩) .

وفي «مسند» أحمد ، و«المعجم الأوسط» للطبراني بسند صحيح (١) من حديث عبد الله بن حنظلة الرَّجُلُّ وَهُوَ يَعْلَمُ أَشَدُّ مِنْ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ زَنْيَةً » .

وفي «صحيح البخاري» (٢) من حديث سمرة بن جندب ﴿ الطويل وفيه ، أن النبي ﷺ قال : « إِنَّهُ أَنَانِي اللَّيْلَةَ آتِيَانِ ، وَإِنَّهُمَا الْبَعَثَانِي ... وَإِنَّهُمَا قَالاً لِيَ : انْطَلِقِ النبي ﷺ قال : « إِنَّهُ أَنَانِي اللَّيْلَةَ آتِيَانِ ، وَإِنَّهُمَا الْبَعَثَانِي ... وَإِنَّهُمَا قَالاً لِي : انْطَلِقِ الْطَلِقْ . قَالَ : فَانْطَلَقْنَا عَلَى نَهْر - حَسِبْتُ أَنَّهُ كَان يقول - أَحْمَرَ مِثْلِ الدَّم ، وَإِذَا عَلَى شَطَّ النَّهْرِ رَجُلُ قَدْ جَمَعَ عِنْدَهُ حِجَارَةً كَثِيرَةً ، فِي النَّهْرِ رَجُلُ قَدْ جَمَعَ عِنْدَهُ الْحِجَارَةَ فَيَفْغَرُ لَهُ وَإِذَا ذَلِكَ اللَّذِي قَدْ جَمَعَ عِنْدَهُ الْحِجَارَةَ فَيَفْغَرُ لَهُ وَإِذَا خَلُو اللَّذِي قَدْ جَمَعَ عِنْدَهُ الْحِجَارَةَ فَيَفْغَرُ لَهُ فَاهُ فَأَلْقَمُهُ وَإِنَّهُ مَا يَسْبَحُ ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ ، كُلَّمَا رَجَعَ إِلَيْهِ فَغَرَ لَهُ فَاهُ فَأَلْقَمَهُ وَجَرًا ، فَالُ : قَالاً لِي: انْطَلِقْ ، انْطَلِقْ ... وَأَمَّا الرَّجُلُ الَّذِي عَدْر اللهُ وَاللهُ إِنَّهُ آكِلُ الرِّبَا » . حَجَرًا ، قَالَ: قُلْ الرَّبَا » .

فَآكُلُ الربا يُسبِح في نهرٍ من الدم ؛ لأنه مَصَّاصٌ للدماء !! آكلٌ لأموال الناس بالباطل !!!

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» ابن ماجه ، و «مستدرك» الحاكم ـ بسندٍ صحَّحه الحاكم ، وأقرَّه الذهبيُّ ، والبوصيريُّ ، والألبانيُّ ، وحسَّن سندَهُ المناويُّ (٣) ، من

⁽۱) أخرجه أحمد (۲۰۹۰۱) ط الرسالة ، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (۲۶۳۳) ، والدارقطني في «سننه» (۲۹۸، ۲۹۱) ، والطبراني في «الأوسط» (۲۷۸۵) ، والبزار في مسنده (۳۳۸۱) ، وصحَّحه الشيخ الألباني في «الصحيحة» (۱۰۳۳) ، والمشكاة (۲۸۲۵) ، و«صحيح الترغيب» (۱۸۵۵) ، و«صحيح الجامع» (۳۳۷۵) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التعبير ، باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح (٧٠٤٧) ، وراجع: (رقم : ٨٤٥) .

⁽٣) أخرجه أحمد (١/ ٣٩٥، ٤٢٤) ، وابن ماجه ، كتاب التجارات ، باب التغليظ في الربا (٢٢٧٩) ، والحاكم (٢٠٠٦) ، وصححه وأقره الله هبي ، وحسن سند ابن ماجه المُنَاوي في «فيض القدير» (٥/ ٥٢٥) ، وقال البوصيريُّ في «الزوائد» : «إسناده صحيح ، ورجاله موثقون» ، وصحّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٥١٨٥) ، و«صحيح الترغيب» (٣/ ٥٥) .

حدِيث عبد الله بن مسعود على قال: قال رسول الله عَيْكَ : « مَا أَحَدُ أَكْثَرَ مِنَ الرِّبَا إِلاَّ كَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهِ إِلَى قِلَّةٍ » .

وبعد بيانِ خُطورة هذا المرض العضال، والداء الفتاك، من الآيات والأحاديث الصحيحة ، ورأيت هذا الوعيد الرهيب لأَكَلَةِ الرِّبَا ؛ أقولُ : ما هو الربا الَّذي حرمه القرآن الكريم والسنة المطهرة كي نَحْذره ؟!

يقول ابن منظور في «لسان العرب» (١) : « رَبَا الشَّيْءُ يَرْبُو رُبُوًّا وَرِبَاءً : زَادَ وَنَهَا ، وَأَرْبَيْتُه نَمَّيْتُه ؛ وفي التنزيل ؛ ﴿ وَيُرْبِي ٱلصَّكَ قَاتِ ﴾ ، ومنه أخذ الربا الحرام ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَمَآءَا نَيْتُمُومِّن رِّبَالِيَرْبُواْ فِي أَمَوالِ ٱلنَّاسِ فَلاَ يَرْبُواْ عِندَاللَهِ ﴾ [الروم: ٣٩] » .

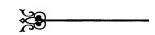
وقال ابنُ قدامة في «المغني» (٢) : « الرِّبا في اللغة : هو الزيادة ؛ قال الله تعالى :/ ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِا ٱلْمَآءَ ٱهْنَزَّتْ وَرَبَتْ ﴾ [الحج:٥] ، وقال : ﴿ أَن تَكُوكَ أُمَّةً هِيَ أَرْبَىٰ مِنَّ أُمَّةً ﴾ [النحل:٩٢]؛ أي أكثر عددًا ، يقال : أربى فلان على فلان ، إذا زاد عليه ، وهو في الشرع : الزيادة في أشياء مخصوصة ، وهو محرم بالكتاب ، والسنة والإجماع ؛ أما الكتاب : فقول الله تعالى : ﴿ وَحَرَّمَ ٱلرِّبَوْا ﴾ [البقرة: ٢٧٥] وما بعدها من الآيات ، وأما السنة : فرُوِي عن النبي عَلَيْكُ أَنِه قال : « اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْـمُوبِقَاتِ» ، قِيلَ : يَا رَسُول الله مَا هِي؟ قَالَ : « الشِّرْكُ بالله ، وَالسِّحْرُ ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ ۚ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَأَكْلُ الرِّبَا ، وَأَكْلُ مَالَِ الْيَتِيم ، وَالتَّوَلِّي يَوْمَ الزَّحْفَ ، وَقَذْفُ الْـمُحْصَنَاتِ الْـمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلات » ^(٣) ، وأجمعتُ الأمةُ عَلى أنْ الرِّبا محرم » ا.هـ .

فأصْل الرِّبا في لغة العرب: الزيادة ؛ فهل معنى ذلك أن كل زيادةٍ على رأس المال تعد ربا ؟ لا ، كان هذا المفهومُ أصلًا سائدًا قبل الإسلام ، وكان المشركون لا يفرقون بين البيع والربا ؛ كما قال ربُّنا تبارك وتعالى حكايةً عنهم : ﴿قَالُوٓاْ إِنَّمَا ٱلْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَوا ﴾ ؛ فَحرم الله تبارك وتعالى الرِّبا وأحل البيع ، وأبطل الله ﷺ هذا المفهومَ الخاطئ ؛ فقال - جَلُّ جَلالُهُ : ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ ٱلْبَيْعَ وَحَرَّمَ ٱلرِّبَوا ﴾ .

^{(1) «}اللسان» (٥/ ١٢٦) ط إحياء التراث.

^{. (}TAO/O) ^{(Y})

^{(&}lt;sup>٣</sup>) سبق تخريجه .



• أنواع الربا:

الرِّبا نوعان: ربا النسيئة ، وربا الفضل ؛ قال ابن قدامة (١): « وأجمع أهل العلم على تحريمهم ا ٧، وتريث حتى تقف على الفارق الكبير بين الربا الذي حرَّمه القرآن وبين الربا المعاصر ، لتقف على هذه الحقيقة المؤلمة المرة ، وهي أن ربا الجاهلية كان أرحم من الربا المعاصر ، وكلاهما محرم .

أما رِبَا النسيئة أو رِبَا التأجيل؛ فصورته أنْ يذهب رجل إلى آخر ليقول له: أعطني ألف دينار – مثلًا – إلى أجل محدد معلوم، فيعطيه الألف دينار بلا زيادة؛ فإذا حضر وقتُ السداد، وانتهى الأجل ، ولم يستطع السداد، ذهب المدين إلى الدائن، وقال له: أمهلني وأعطني فرصة أخرى، فيقول له الدائن: أمهلك وأنظرك بالزيادة، فتعطني الألف: ألفا ومائتين!! أو: ألفا وخمسائة! فهذه الزيادة الربوية محرمة، وفيه عناصر ربوية ثلاثة:

العنصر الأول: الزيادة على أصل المال.

العنصر الثاني: الزمن أو الأجل الذي يحدد الزيادة على أصل المال.

العنصرِ الثالث : الفائدة المشروطة المضمونة المحددة .

إذًا ؛ كلُّ عملية ربوية توفَّرت فيها هذه العناصر الثلاثة ؛ فهي ربا حرام ، وإن اختلف الاسم والمسمى ؛ فلا مشاحة في الاصطلاحات ؛ لذلك فهم يعرفون الربا ؛ فيقولون: هي ولادة المال للمال لعنصر الزمن ليس إلَّا ؛ فكان الرجل في الجاهلية يعطي الألف دينار ولم يكن هناك زيادةٌ ، لكن الزيادة تأتي بعد العجز عن السداد .

لكنك ترى الآن الرِّبا المعاصر أبشع من الربا الجاهلي ؛ لأنه يحسبُ عليك الزيادة من أول لحظة تُوقِّع فيها ، أو تأخذ فيها هذا القرض ؛ سواء أكان هذا القرض إنتاجيًّا ، أو كان هذا القرض استهلاكيًّا !!

أما ربا الفضل: فهو بيع الشيء بالشيء من نوعه أو من جنسه بزيادة ، بمعنى أن يكون معك تمر جيد فتشتري به الكيلو باثنين لكن من النوع الرديء .

⁽۱) «المغنى» (٥/ ٣٨٥) .

ففي «الصحيحين» (١) من حديث أبي هريرة وأبي سعيد هِ أَن النبيّ عَيْنِهُ اللهُ عَلَيْهُ : « أَكُلُّ مَمْرِ جَنِيبٍ ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللهُ عَلَيْهُ : « أَكُلُّ مَمْرِ خَنِيبٍ ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللهُ عَلَيْهُ : « أَكُلُّ مَمْرِ خَنِيبٍ ؛ فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْهُ : « لَا تَفْعَلُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِالصَّاعَيْنِ ، وَالصَّاعَيْنِ ، وَالصَّاعَيْنِ ، وَالصَّاعَيْنِ ، وَالصَّاعَيْنِ ، فَلَمَ الْجَمْعَ بِالدَّرَاهِمِ ، ثُمَّ وَالسَّاعَ مِنْ الْجَمْعَ بِالدَّرَاهِمِ ، ثُمَّ وَالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَةَ ؛ « لَا تَفْعَلُ ، بع الْجَمْعَ بِالدَّرَاهِمِ ، ثُمَّ الْبَعْ بِالدَّرَاهِم جَنِيبًا ».

بَلُ لقد حَدَّدها ووضَّحها النبيُّ عَلَيْ الكُوْ من ذلك في حديثه الصحيح الذي رواه البخاريُّ ومسلمٌ (٢) من حديث أبي سعيد الخدري الله عَلَيْ قال : « الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ ، وَالْفَضَّةِ ، وَالْبُرُّ بِالنَّرِ ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ ، وَالْمِلْحُ بِالنَّهُ بِالْفِضَّةِ ، وَالْبُرُّ ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرُ ، وَالثَّمْرُ ، وَالشَّعِيرُ ، وَالتَّمْرُ ، وَالنَّمْرِ ، وَالْمَعْلِ ، مِثْلًا بِمِثْلٍ ، يَدًا بِيَدٍ ، فَمَنْ زَادَ أو اسْتَزَادَ فَقَدْ أَرْبَى ، الآخِذُ وَالْمُعْطِى فيه سَوَاءٌ » .

وفي لفظٍ في «صحيح مسلم» (٣) من حديث عبادة الله أن النبي عَلَيْكُ قال: « فإذا اخْتَلَفَتْ هذه الْأَصْنَافُ، فَبِيعُوا كَيْفَ شِئْتُمْ، إذا كان يَدًا بِيَدٍ » .

فمثلاً ؛ لو كانت عندي سيارة وقمتُ باستبدالها بسيارة أفضل ، ودفعتُ الفرق ، فلا حرج في ذلك ، أما في الأصناف الستة المذكورة في حديث النبي عَيَّا فلا يجوز ؛ لأن ذلك من الربا المحرم ؛ وهو ربا الفضل ؛ فبع ما تملك من التمر الرديء - مثلًا - أو الجيد بالمال ، واشتر بعد ذلك ما تريد من التمور الأخرى ، لكن لا تبع عرًا بتمر بالزيادة .

وأودُّ أَن أقول في هذا المقام: إن من رحمة الله تبارك وتعالى أن الأمةَ الآن قد كثرت فيها البنوكُ الإسلاميةُ ؛ لأنني أعلم يقينا أن البنوك ضرورة اقتصادية ، لا يمكن أن يقوم الاقتصادُ الآن إلا عليها ، لكن في الوقت ذاته لا ينبغي أن نُخدَع بأقوال حفنةٍ من المرابين الذين يتحكمون الآن في اقتصاد العالم ؛ فلا ينبغي ـ أبدًا ـ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب البيوع ، باب إذا أراد بيع تمر بتمر خير منه (٢٢٠١، ٢٢٠٢) ، ومسلمٌ ، كتاب المساقاة ، باب بيع الطعام مثلا بمثل (١٥٩٣/ ٩٥) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب البيوع ، باب بيع الفضة بالفضة (٢١٧٦، ٢١٧٨) ، ومسلمٌ ، كتاب المساقاة ، باب الصرف وبيع الذهبي بالورق نقدا (١٥٨٤) .

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساقاة ، باب الصرف وبيع الذهبي بالورق نقدًا (١٥٨٧/ ٨١) .

×

أن نصدق هؤلاء الذين يريدون أن يملؤا قلوبنا وعقولنا بأن النظامَ الاقتصادي لا يمكن أبدًا! أن يقوم إلا على هذا النظام الربوي، كلَّا وكل كلَّا ؛ فالنظام الإسلامي والنظام الربوي لا يلتقيان في بداية ، ولا يتفقان في نتيجة.

« وقد أثبتت البحوث الاقتصادية الحديثة أن الربا خطر على اقتصاد العالم وسياسته ، وأخلاقياته وسلامته ، وأنه وراء كثير من الأزمات التي يعانيها العالم ، وألا نجاة في ذلك إلا باستئصال هذا الداء الخبيث الذي هو الربا من جسم العالم ، وهو ما سبق به الإسلام منذ أربعة عشر قرنًا ، ومن نعمة الله تعالى أن المسلمين بدؤوا يستعيدون ثقتهم بأنفسهم ووعيهم لهويتهم ، نتيجة وعيهم لدينهم ، فتراجعت الأفكار التي كانت تمثل مرحلة الهزيمة النفسية أمام الحضارة الغربية ، ونظامها الرأسهالي ، والتي وجدت لها يوما من ضعاف الأنفس من يريد أن يقسر النصوص الثابتة الصريحة قسرًا لتحليل ما حرم الله ورسوله ، وقد رأينا المؤتمرات والندوات الاقتصادية التي عقدت في أكثر من بلد إسلامي ، وخارج العالم الإسلامي أيضًا تقرر بالإجماع حرمة الفوائد الربوية ، وتثبت للناس إمكان قيام بدائل شرعية عن ألبنوك والمؤسسات القائمة على الربا .

ثم كانت الخُطوةُ العملية المباركة ، وهي إقامة مصارف إسلامية خالية من الربا والمعاملات المحظورة شرعًا ، بدأت صغيرة ثم سرعان ما كبرت ، قليلة ثم سرعان ما تكاثرت حتى بلغ عددُهَا الآن في البلاد الإسلامية وخارجها أكثر من تسعين مصرفا ، وبهذا كَذَبَت دعوى العلمانيين وضحايا الغزو الثقافي الذين زعموا يومًا أن تطبيق الشريعة في المجال الاقتصادي مستحيلٌ ؛ لأنه لا اقتصاد بغير بنوك ، ولا بغير فوائد » (1).

فشاء ربَّنا تبارك وتعالى وقدر أن نرى هذه التجارب الإسلامية التي تنمو وتزداد بفضل الله – جَلَّ وعَلَا – في الأمة ، ولذلك لا ينبغي لعالم أو داعية أن ينفرد برأيه في مثل هذه النوازل الكبيرة ، والمسائل الخطيرة ، وإنها ينبغي أن يعود بتواضع إلى أقوال العلماء في المجامع الفقهية من المتخصصين ؛ لأن المسألة ليست هينةً كها يتصور بعضُ إخواننا ممن يتسرعون في إصدار الفتوى في مثل هذه المسائل الكبيرة!

⁽١) «موسوعة القضايا الفقهية المعاصرة» (١٥٢، ١٥٣) للدكتور على أحمد السالوس - حفظه الله تعالى .

فشتان شتان بين بَنكِ قائم مؤسس على الربا ، وبين بنكِ منضبط بالضوابط الشرعية من علمائنا من أول لحظة عقد تأسيسه، ثم تراقب أعماله هيئة للرقابة الشرعية من علمائنا المتخصصين بمن لا نزكيهم على رب العالمين ؛ ففرق كبير جدًّا بين هذا البنك الذي أسس عقده منذ البداية وفق الضوابط الشرعية ، وبين بنكٍ أسس بنيانه على شفا جرفٍ هارٍ من نار الربا! وقد أقيمت الحجةُ الآن على كل مسلم - يريد أن يظل في هذا المستنقع الآثم - بهذه البنوك الإسلامية ، وأعظم دليلٍ الآن على ذلك أن البنوك تنقسم إلى : ربوية وإسلامية .

« فيحرم على كلِّ مسلم يتيسر له التعاملُ مع مصرف إسلامي أن يتعاملَ مع المصارف الربوية في الداخلُ والخارج ؛ إذ لا عذر له في التعامل معها بعد وجود البديل الإسلامي ، ويجبُ عليه أن يستعيض عن الخبيث بالطيب ، ويستغني بالحلال عن الحرام » (١).

أما من وقف وتعامل بالربا وهو يعلم يقينًا أنه ربًا ؛ بل لو سمع فتوى من هنا أو من هناك أو من هنالك لكن قلبه يؤلمه ؛ فكما قال نبينا ﷺ : « الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ ، وَكَرِهْتَ أَنْ يَطَّلِعَ عَلَيْهِ النَّاسُ » (٢) ؛ فلا يحلُّ لك أن تقول : لقد أفتاني فلان بكذا!! لأن هذه الفتوى وافقت هوى في صدرك ، وأنت

⁽١). «موسوعة القضايا الفقهية المعاصرة» (١٥٣).

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب تفسير البر والإثم (٢٥٥٣) .

تعلم يقينًا أنه الربا المحرم ، وأنها فتوى المجامع الفقهية للعلماء المحققين ، فلو وقفت وتعاملت مع هذا البنك الربوي ؛ فأنت آثمٌ آثمٌ !!! ، لكن من تعامل مع هذا البنك الإسلامي ؛ فقد أعذر إلى الله تبارك وتعالى ، وعظم شعيرة الله تبارك وتعالى ؛ ﴿ ذَلِكَ وَمَن يُعُظِّمْ شَعَكَيِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِن تَقُومِ الْقُلُوبِ ﴾ [الحج : ٣٢].

فعليك أن تبحث عن الحلال بصدقٍ وتجردٍ ، وأن تخرج من هذا المستنقع الآثم العفن ؛ مستنقع الربا !!

فَالْكُ ظُلُ زَائُلُ ، وعارية مسترجعة ، وستُسأل عنه بين يدي الله تبارك وتعالى . روى أحمد في «مسنده»، والترمذي في «سننه» ، وابن ماجه في «سننه» وغيرهم (١) بسند صحيح من حديث أبي كَبْشَة الأَنْهَارِيِّ فَهُ أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْهِا قَالَ : « ثَلاَثُ أُقْسِمُ عَلَيْهِا وَأُحَدُّثُكُمْ حَدِيثًا فَاحْفَظُوهُ ، قَالَ : فَأَمَّا الثَلاثُ الذِي أُقْسِمُ عَلَيْهِا إِلاَّ زَادَهُ اللهُ عَلَيْهِا مَعْ بَهُ عَلَيْهِا وَلاَ عَبْدِ صَدَقَةٌ ، وَلاَ ظُلِمَ عَبْدٌ بِمَظْلَمَةٍ فَيَصْبِرُ عَلَيْهَا إِلاَّ زَادَهُ اللهُ عَلَيْ بَهَا عِزًا ، وَلاَ يَفْتُ عَبْدٌ بَابَ مَسْأَلَةٍ إِلاَّ فَتَحَ اللهُ لَهُ بَابَ فَقُر ، وَأَمَّا الذِي أُحَدُّثُكُمْ حَدِيثًا فَلَا يَفْتُ عَبْدٌ رَزَقَهُ اللهُ عَلَيْ مَالاً وَعِلْمًا فَهُو يَتَقِي فَاكُ : فَهُو يَتَقِي فَلَ : فَهُو يَتَقِي فَلَ اللهُ عَلَيْ مَالاً وَعِلْمًا فَهُو يَتَقِي فَلَ : وَعَبْدٌ رَزَقَهُ اللهُ عَلَى الْمَنَازِلِ ، قَالَ : فَهُوا يَتُولُ : لَوْ كَانَ لِي مَالُ فَهُو يَعْفُولُ : لَوْ كَانَ لِي مَالُ عَبْدُ رَزَقَهُ اللهُ مَالاً وَلَا يَعْمَلِ فَلاهِ بَغَيْرِ عِلْم ، لاَ يَتَقِي فِيهِ رَبَّهُ عَلْ ، وَلاَ يَصِلُ فِيهِ رَحِمُهُ ، وَلاَ يَعْمَلُ فَهُو يَتُولُ : فَهُو يَقُولُ : فَهُو يَعْفُولُ : فَهُو يَعْمُلُ فَهُو يَعْفُولُ : فَهُو يَعْفُولُ : فَهُو يَقُولُ : فَهُو كَانَ لِي مَالُ لَعَمِلْتُ بِعَمَلُ فَلانٍ ، قَالَ : وَعَبْدٌ لَمُ يُوزُوهُمُا فِيهِ سَوَاءٌ » .

⁽۱) أخرجه أحمد (٤/ ٢٣٠ و ٢٣١) ، والترمذي ، كتاب الزهد ، باب ما جاء مثل الدنيا مثل أربعة نفر (٢٣٢٥) ، وقال الترمذي : « حديث حسن صحيح » ، وابن ماجه ، كتاب الزهد ، باب النية (٤٢٢٨) ، ووكيع في «الزهد» (٢٤٠) ، والطبراني في «الكبير» (٢٢/ ٢٢٠) ، والبغوي في «شرح السنة» (٤٠٩٧) ، والبيهقي في «الكبرى» (٤/ ١٨٩) ، والطحاوي في «المشكل» (٢٦٣) ، وصحّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٣٠٢٤) .

وفي ِ «صحيح البخاري» (١) من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ

قَالَ : « أَيُّكُمْ مَالَ وَارِثِهِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ » ، قَالُوا : يَا رَسُولَ الله مَا مِنَّا أَحَدٌ إِلَّا مَالُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ . قَالَ عَيْكِ : «فَإِنَّ مَالَهُ مَا قَدَّمَ ، وَمَالُ وَارِثِهِ مَا أَخَّر » .

وفي « صحيح مسلم » (٢) من حديث عبد الله بن الشِّخير ﴿ أَنِ النبيُّ ﷺ قال : « يقول بن آدَمَ : مَالِي مَالِي ، قَالَ : وَهَلْ لَكَ يَا ابْنَ آدَمَ من مَالِكَ إَلَّا مَا أَكُلْتَ فَأَفْنَيْتَ ، أو لَبِسْتَ فَأَبْلَيْتَ ، أو َّتَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ ؟ » .

وفي «مسند أحمد» ، و «سنن الترمذيِّ» (٣) بسندٍ صحيح من حديث عائشة وشي أَنَّهُمْ ذَبُّحُوا شَاهً ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ عَيِّكُ : « مَا بَقِيَ مِنْهَا ؟». قَالَتْ : مَا بَقِيَ مِنْهَا إِلاَّ كَتِفُهَا . قَالَ : « بَقِيَ كُلُّهَا غَيْرَ كَتِفِهَا » .

فهالُك ـ حبيبي في الله ـ ستسأل عنه بين يدي الله - جَلَّ وعَلَا - منْ أين جمعته ؟ وفيها أنفقته ؟!

هذا هو الداء وهذا هو الدواء ؛ فهيا يا أمتى الحبيبة للتخلُّص من الربا ، وللعودة إلى الحلال الطيب؛ حتى لا نُعَرِّض أنفسنا لحرب الله ورسوله ﷺ؛ أسأل الله أن ير دنا جميعًا إلى الحق والدين ردًّا جميلًا .

(١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب ما قدم من ماله فهو له (٦٤٤٢).

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الزهد والرقائق (٢٩٥٨) .

⁽٣) أخرجه أحمد (٦/ ٥٠)، والترمذي ، كتاب صفة القيامة (٤٢٧٠) وقال : «هذا حديث صحيح ، وإسحاق بن راهويه في «مسنده» (١٥٩٥) ، والحاكم في «المستدرك» (٧١٩٣) ، وصحَّحةُ الألبانُّ في «الصحيحة» (٢٥٤٤).





الاستخفاف بالدماء وكثرة القتل

إنه مرضٌ عضالٌ ، وداءٌ كبيرٌ يُفسدُ الدين والدنيا والآخرة ، من ابتلي به عرَّض نفسه للبلاء ولغضب ربِّ الأرض والسهاء ؛ بل ويعرِّض نفسه لعذاب الله ﷺ في الآخرة .

وأنا لا أعرف زمانًا أصبحت فيه الدماءُ أرخص من التراب كهذا الزمان!! إننا في عالم محروم من نعمة الأمن والأمان، على الرغم من كثرة الوسائل الأمنية الحديثة، ومن التخطيط الدقيق المبني على أسس علمية ونفسية لمحاربة الجريمة! عالم حُرِم من راحة البال، واستقرار الضمير؛ بل وتحولت الوسائلُ الأمنيةُ ذاتها إلى مصادر رُعْب، وإلى أسباب للإبادة؛ فملايين البشر ينتظرون الموت والقتلَ في كل لحظة؛ فهم يعيشون في ظلام على الرغم من كثرة الأضواء، وأصبحوا لا يشعرون بحلاوة لهذا العيش في عالم أصبح يفعل فيه الإنسانُ بأخيه الإنسانَ ما تستحي الوحوش الضارية أن تفعله ببعضها البعض في عالم الغابات!

عالم لم يستطع إعلامُهُ الدَّجَّالُ أَن يُجَمِّل صورته أو يُحَسِّن حقيقته حتى وإن سمِّي هذا الاحتلال تحريرًا ، والتدميرُ تعميرًا ؛ فالحقائق لا تزيِّفُ بهذه الصورة الرخيصة ، ولا ينطلى هذا إلا على السُّذَّج والرِّعاع!

عالم سفكت فيه الدماء ، ومُزِّقت فيه الأشلاء ، ودمرت فيه بيوتُّ ، وحطمت فيه مدارسٌ ، وأبيدت فيه مزارعٌ ، بل وأبيدت فيه حضاراتٌ من مئات وآلاف السنين ؛ فالدماء أصبحت رخيصةً ، ولو فتحت أية نشرةٍ إخباريةٍ في أيَّةٍ ساعةٍ من ليل أو نهارٍ وأتحدى إن لم تسمع في هذه النشرة أخبار القتل أو سفك الدماء أو تمزيق الأشلاء ، وصدق رسول رب الأرض والسماء ؛ فقد أخبرنا بهذه الصورة؛ فما ترك الحبيب المصطفى شيئًا إلا وأخبرنا به ؛ ففي «صحيح» مسلم (١) من حديث أبي هريرة هم أن النبي سَكُنُ قال: « لا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُثُرَ الْهَرْجُ ». قَالُوا: وَمَا الْمُرْجُ يَا رَسُولَ الله ؟ قَالَ : « الْقَتْلُ الْقَتْلُ الْقَتْلُ الْقَتْلُ ».

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتابِ الفتن وأشراط الساعة ، باب إذا تواجه المسلمان بسيفيهم] (١٨/١٥٧) .

و في « صحيح» مسلم (١) من حديث أبي هريرة الله عَنْ قال : « وَالَّذِي نَفْسِي بيده ! لَا تَذْهَبُ ِ الدُّنْيَا حَتَى يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ يَوْمٌ ، لَا يَدْرِي الْقَاتِلُ فِيمَ قَتَلَ ۖ ، وَلَّا الْمَقْتُولُ فِيمَ قُتِلَ ».

فهذا الرجل الذي أتى من أُقْصى الأرض لو سألته ، ما الذي جاء بك هنا إلى بلاد المسلمين لقتل هؤلاء الأبرياء من الأطفال والشيوخ ؟ فالإجابة هي لا أدري ! فها ذنبُ هذا المسكين الذي قتل في بيته ؟ وهذه المسكينة التي قُتلت في دارها ؟! ثم تزداد المصيبةُ ، وتزداد الكارثةُ بأن يُقتل هذا المسلمُ المسكينُ على يد أخيه المسلم ؟ بل ويدعي أنه ما قَتَل أخاه المسلم إلا لله أو من أجل أن ينصر دين الله ، ولا حوَّل

أصبحنا نرى الدماء تسفيك وتسفح بلا ضابطٍ من دين ، أو وازع من خُلُقٍ أو ضمير ، والله - جَلَّ وعَلَا - أكرم الإنسان غاية التكريم ؛ فقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كُرَّمْنَا بَنِيَّ ءَادَمُ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي ٱلْبَرِ وَٱلْبَحْرِ وَرَزَقَنَاهُم مِّنَ ٱلطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرِ مِّمَّنَّ خَلَقَنَا تَفْضِيلًا ﴾ [الإسراء:٧٠]؛ فالله خلقه بيده ، ونفخ فيه من روحه ، وأسجد له ملائكته ، وأنزل الكتبَ من أجله ، وأرسل الرسلَ جميعًا من أجله ، ووضع له تبارك وتعالى شريعة محكمة ليضمن له السعادة في الدنيا والآخرة ، وليس من حق أحد ـ أبدًا ـ أن ينتقص قدْر هذا الإنسان ؛ فقد وضع الله تبارك وتعالى في مقدمة حقوق هذا الإنسان : حق الحياة ، ذلكم الحق الذي لا يجوز لأحدٍ أن يستبيح حماه أو ينتهك حرمته ، وليس من حق بشرِ أن يسلب حياة بشرِ آخر ؛ فالله تعالى وَحْدَه هو واهبُ الحياة ؛ فلا يسلب هذه ألجِياةَ وهذه الروحَ إلا واهبها أو في حدود شريعته التي وضعها ، وهو وحدُّه - جَلُّ وعَلَا - الذي يعلم ما يصلح عباده ، وما يفسدهم ؛ قال تعالى : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴾ [الملك:١٤].

من أجل ذلك ؛ جاء هذا الإسلامُ العظيمُ ، وجاء محمدٌ عَيْضُةُ ليبين للدنيا كلها حرمة الدماء ، وحقيقة الدماء ، ويبين لهؤلاء المجرمين الظالمين - أيا كانت ملتهم ومعتقدهم – ممن يستخفون بالدماء ، ولا يقدرون حرمة الدماء ، جاء نبينا ﷺ ليبين لهؤلاء خطر الأمر ؛ فيجعل ربنا تبارك وتعالى القتل الكبيرة الثانية بعد

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الفتن وأشراط الساعة ، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء (٥٦/ ٢٩٠٨).

الإشراك بالله ؛ ففي صفات عباد الرحمن قال تعالى : ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَهُا الْمَ اللَّهِ إِلَهُا الْمَ اللَّهِ إِلَهُ الْحَرّ وَلَا يَنْ وَلَا يَنْ وَكُلْ يَلْوَالُكُ اللَّهُ إِلَا مِاللَّهُ إِلَّا مِاللَّهُ إِلَّا مِاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ

وأنا أعتقدُ أنكَ لو فتحت القَرآنَ من أول الفاتحة إلى الناس لن تجد وعيدا مثل هذا الوعيد في حقِّ من قتل نفسًا مؤمنة بغير حق ؛ قال تعالى : ﴿ وَمَن يَقْتُ لَ مُؤْمِنَكَ الْمَا عَظِيمًا فَحَرِّدًا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَ نَهُ، وَأَعَدَّ لَهُ مُؤْمِنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَ نَهُ، وَأَعَدَّ لَهُ مُؤْمِنَ اللَّهُ عَظِيمًا ﴾ [النساء: ٩٣].

هل هناك وعيدٌ في القرآن أشد من هذا الوعيد؟ ومَنْ يَقْدِرُ على هذا الوعيد ومَنْ يَقْدِرُ على هذا الوعيد الرهيب؟ من يستطيع أن يتحملَ لعنةَ الله وغضبه ؟!!

ومن يقدرُ على عذاب جهنم ، والطعام فيها نار ، والشراب فيها نار ، والثياب فيها نار ؟! إنه الغضب والوعيد لمن يستخفّ بالقتل والتعدي على حياة الناس ، وسفك دمائهم .

وفي «صحيح » مسلم (١) من حديث جابر بن عبد الله بيس أن النبي على قال وهو بعرفة في حجة الوداع : « إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةً يَوْمِكُمْ هَذَا ، في شَهْرِكُمْ هذا ، في بَلَدِكُمْ هَذَا ، ألا كُلُّ شَيْء مِن أَمْرِ الْجَاهِلِيَّة تَحْتَ قَدَمَيَّ مَوْضُوعٌ ، وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّة مَوْضُوعَةٌ ، وَإِنَّ أَوَّلَ دَم أَضَعُ مِن دِمَائِنَا دَمُ بِن رَبِيعَة بِن مَوْضُوعٌ ، وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّة مَوْضُوعَةٌ ، وَإِنَّ أَوَّلَ دَم أَضَعُ مِن دِمَائِنَا دَمُ بِن رَبِيعَة بِن الْحَارِثِ ، كان مُسْتَرْضِعًا في بَنِي سَعْدٍ فَقَتَلَتْهُ هُذَيْلٌ ، وَرِبَا الْجَاهِلِيَّة مَوْضُوعٌ ، وَأَوَّلُ رِبًا أَضَعُ رِبَانَا رِبَا عَبَّاسٍ بِن عبد الْمُطَلِّبِ ، فإنه مَوْضُوعٌ كُلُّهُ ، فَاتَقُوا الله في النِّسَاءِ ، فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُهُوهُنَّ بِأَمَانِ الله ، وَاسْتَحَلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ الله ، وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوطِئْنَ فُرُسَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُونَهُ ، فَإِنْ فَعَلْنَ ذلك فَاضَرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غِير النِّسَاءِ ، وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسُومُ مُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، وقد تَرَكْتُ فِيكُمْ ما لَنْ تَضِلُوا عَمْ مَكَمْ أَخُدُهُ إِنَّ لَكُمْ مَا لَنْ تَضِلُوا عَمْ مَا لَنْ تَضِلُوا عَيْكُمْ أَنْ لَا يُوطِئْنَ فُو كُمْ وَكُمْ أَخَدًا تَكْرَهُونَهُ ، فَإِنْ فَعَلْنَ ذلك فَاضُرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غير مُبَرِّح ، وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ وَزُقُهُنَّ وَكِسُومُ أَنْ بَالْمَعْرُوفِ ، وقد تَرَكْتُ فِيكُمْ ما لَنْ تَضِلُوا : نَشْهَدُ إِنْ اعْتَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكُمُ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ الشَهَدْ » ثَلَاثَ مَرَّاتٍ .

[🗀] أخرجه مسلمٌ ، كتاب الحج ، باب حجة النبي 👺 (١٢١٨) .

وفي «الصحيحين» (١) من حديث أبي بكرة ﴿ وفي «البخاري» (٢) من حديث ابن عباس ﴿ النّبي عَنْ اللّهُ قَالَ : « الزّمَانُ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَةِ يَوْمَ خَلَقَ السّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، السّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ : فَلَاثَةٌ مُتَوَالِيَاتٌ - ذُو الْجَجّةِ ، وَالْمُحَرَّمُ ، وَرَجَبُ مُضَرَ الّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ - أَيُّ شَهْرِ الْقَعْدَةِ ، وَذُو الْجَجّةِ ، وَالْمُحَرَّمُ ، وَرَجَبُ مُضَرَ الّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ - أَيُّ شَهْرٍ الْقَعْدَةِ ، وَذُو الْجَجّةِ ، وَالْمُحَرَّمُ ، وَرَجَبُ مُضَرَ الّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ - أَيُّ شَهْرٍ اللّهِ ، قَالَ : « فَأَيُّ بَلَدٍ هَذَا ؟ » قُلْنَا : الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، فَسَكَتَ حَتَى ظَنَنَا : الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، فَسَكَتَ حَتَى ظَنَنَا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ : « أَلَيْسَ الْبَلْدَةَ ؟ » قُلْنَا : بَلَى قَالَ : « فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمُوالُكُمْ - قَالَ : « فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمُوالُكُمْ - قَالَ : هُمَّدُ وَأَحْولُكُمْ - قَالَ : « فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمُوالُكُمْ - قَالَ : هَلَا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ : « فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمُوالُكُمْ - قَالَ : هَلَيْ فَالَ : فَلَا أَنُهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ : « فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمُوالُكُمْ - قَالَ : هُوَالِكُمْ وَالْكُمْ - قَالَ : « فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمُوالُكُمْ - قَالَ : هُوَالِكُمْ وَالْكُمْ وَالْكُمْ وَالْكُمْ مَنْ أَعْمَالِكُمْ وَالْكُمْ وَالْلَا لِيُلِكُمُ اللّهُ وَلَالِكُمْ وَالْكَالِكُمْ وَالْكُمْ وَالْكُمْ وَالْكُمْ وَالْكُمْ وَالَ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا وَلَا وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَالْكُمْ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ وَلَا اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

وفي « صحيح البخاري » (٣) من حديث عبد الله بن عمر هين أن النبي ﷺ قال : « لَنْ يَزَالَ الْـمُؤْمِنُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصِبْ دَمًّا حَرَامًا » .

وكان ابن عمر هِ فَيْ يَقُول : « إِنَّ مِنْ وَرَطَاتِ الْأُمُورِ الَّتِي لَا خُرُجَ لَمِنْ أَوْقَعَ نَفْسَهُ فِيهَا سَفْكِ الدَّمِ الْحُرَامِ بِغَيْرِ حِلِّه » (٤).

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب حجة الوداع (٤٤٠٦) واللفظ له ، وانظر (١٧٤١) ، ومسلمٌ ، كتاب القسامة ، باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال (١٧٤١) عن أبي بكرة ﷺ .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحج ، باب الخطية أيام مني (١٧٣٩) عن ابن عباس عيس الله

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الديات ، باب قول الله تعالى : ﴿ وَمَن يَقْتُلَ مُؤْمِنَ الْمُتَعَمِّدُا فَجَزَآ وُهُ جَهَنَمُ ﴾ [النساء: ٩٣] (٦٨٦٢) .

⁽٤) المصدر السابق (٦٨٦٣).

وفي «مسند» أحمد ، و«سنن» النسائي ، و«مستدرك» الحاكم (١) من حديث معاوية ﴿ أَنْ يَغْفِرَهُ ؛ إِلاَّ الرَّجُلُ يَمُوتُ كَافِراً ، أَوِ الرَّجُلُ يَقْتُلُ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً ».

وفي «الصحيحين» (١) من حديث أسامة بن زيد ﴿ ، يقول : بَعَثَنَا رَسُولُ الله عَلَيْهِ إِلَى الْحُرُقَةِ مِنْ جُهَيْنَةَ ، قَالَ : فَصَبَّحْنَا الْقَوْمَ فَهَزَمْنَاهُمْ ، قَالَ : وَلَحِقْتُ أَنَا وَرَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ رَجُلًا مِنْهُمْ ، قَالَ : فَلَمَّا غَشِينَاهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ ، قَالَ : فَكَفَّ عَنْهُ الْأَنْصَارِيُّ ، فَطَعَنْتُهُ برُمْحِي حَتَّى قَتَلْتُهُ ، قَالَ : فَلَمَّا قَدِمْنَا بَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ عَلِيْهُ قَالَ : الْأَنْصَارِيُّ ، فَطَعَنْتُهُ برُمْحِي حَتَّى قَتَلْتُهُ ، قَالَ : فَلَمَّا قَدِمْنَا بَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ عَلِيْهُ قَالَ : فَقَالَ اللهِ إِنَّهُ إِلَّا اللهِ ؟!» قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولُ الله إِنَّهَ إِلَّا الله ؟!» قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولُ الله إِنَّهَ إِلَّا الله ؟!» قَالَ : فَهَا زَالَ يُكَرِّرُهَا عَلَيَّ كَانَ مُتَعَوِّذًا ، قَالَ : فَهَا زَالَ يُكَرِّرُهَا عَلَيَّ حَتَّى تَمَنَيْتُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ أَسْلَمْتُ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ .

وفي رواية أخرى في « صحيح » مسلم ^(٣) قال له النبي ﷺ : « فَكَيْفَ تَصْنَعُ بِلاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ ». قَالَ : يَا رَسُولَ الله اسْتَغْفِرْ لِي . قَالَ : « وَكَيْفَ تَصْنَعُ بِلاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ ». قَالَ : فَجَعَلَ لاَ يَزِيدُهُ عَلَى أَنْ يَقُولَ : « كَيْفَ تَصْنَعُ بِلاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ ».

وهذا رَجُلُ كَافَرٌ أُصليٌّ إِلا أنه قال: لا إله إلا الله ؛ فها بالك بالمسلم الذي عاش طوال حياته يقول: لا إله إلا الله ، ويصلِّي ، ويصوم رمضان ، وتسفك دماؤه بهذه الصورة البشعة المروعة التي تخلع القلوب ؟!!

⁽۱) أخرُجه أحمد (۹۹/٤)، والنسائي، كتاب تحريم الدم (٣٩٨٤)، وفي «الكبرى» (۲) أخرُجه أحمد (٩٩/٤)، والطبراني (٣٤٤)، والحاكم في «المستدرك» (٣٩١/٤)، وصححه، ووافقه الذهبي، والطبراني في «الكبير» (٩١/ ٣٦٤، ٣٦٥)، و«الأوسط» (٥/ ٢١٩) من حديث معاوية مرفوعًا، وله شاهد من حديث أبي الدرداء مرفوعًا؛ أخرجه أبو داود، كتاب الفتن والملاحم، باب تعظيم قتل المؤمن (٤٢٧٠)، وصحّحه الألبانيُّ في «الصحيحة» (٥١١).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرقات من جهينة (٤٢٦٩) ، وانظر (٦٨٧٢) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال : لا إله إلا الله (٩٦) .

⁽١) أحرجها مسلم ، كتاب الإيهان ، باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال : لا إله إلا الله (٩٧) .

ويكمن الألم والمصيبة أن يُقتل هذا باسم الدين أو باسم الإسلام !! لا ورب الكعبة ؛ فالإسلام بريءٌ من هذه الدماء التي تسفك باسمه ؛ فنحن لم نؤمر أن نشق عن قلوب الناس ، أو ننقب عن بطونهم .

وفي الحديث الثابت عن أبي سعيد الخدري ﴿ فِي قصة الرجل الذي قال لرسول الله عَلَيْهِ : « اتَّقِ الله » في الْقِسْمَةِ الَّذِي قَسَمَهَا وَاسْتِئْذَانُ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ فِي قَتْلِهِ وَقَوْلِ النَّبِيِّ عَلَيْهُ أَنْ يَكُونَ يُصَلِّي ». قَالَ خَالِدٌ : وَكَمْ مِنْ مُصَلِّ يَقُولُ يَقُولُ الله عَلَيْهُ : « إِنِّي لَمْ أَوْمَرْ أَنْ أَنْقِبَ عَنْ قُلُوبِ بِلِسَانِهِ مَا لَيْسَ فِي قَلْبِهِ . فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْهُ : « إِنِّي لَمْ أَوْمَرْ أَنْ أَنْقِبَ عَنْ قُلُوبِ النَّاسِ وَلاَ أَشُقَّ بُطُوبَهُمْ »» (١).

فكيف بك تستحلَّ دمُ رجل يُصلِّي معك ، ويشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله ؛ فبأي عذر تستبيح دمه ؟! أخاطبُ إخواني في الجزائر وفي المغرب والسعودية واليمن ممن لا يحسنون أن يفهموا الأدلة أو أن يعرفوا مراتب الأدلة ، ولا يستطيعون أن يحققوا مناطات الأدلة ؛ فقد ينطلق المسلم من منطلق حماسٍ فوار أو غيرةٍ صادقة لدين الله - تبارك وتعالى ؛ ولكن !!

أوردها سعد وهو مشتمل ما هكذا يا سعد تورد الإبل!!

ماذا ستقولُ لربك يوم القيامة ويدك ملطخة بدماء الأبرياء من الموحدين من المسلمين ؟ والله ليس هذا من الإسلام قط ؛ « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَتْلُ مُؤْمِنِ أَعْظَمُ عِنْدَ الله مِنْ زَوَالِ الدُّنْيَا » كما أخبر النبي عَلَيْ ؛ كما في «سنن» النسائي عن بريدة هي (٢).

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب بعث علي بن أبي طالب ﴿ وخالد بن الوليد ﴿ إلى اليمن قبل حجة الوداع (٤٣٥١) ، ومسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب ذكر الخوارج وصفاتهم (١٠٦٤/١٤٤) .

⁽٢) أخرجه النسائيُّ ، كتاب تحريم الدم ، باب تعظيم الدم (٣٩٩٠) ، وفي «الكبرى» (٢/ ٢٨٥) ، والبيهقيُّ في «الشعب» (٤/ ٣٤٥) وله شاهد من حديث ابن عمرو عسس ، وصحّحهُ الألبانُّ في «صحيح الجامع» (٤٣٦١) .

وفي « الصحيحين » (١) من حديث المقداد بن عمرو ﴿ أنه قال : يَا رَسُولَ الله إِنِّي لَقِيتُ كَافِرًا فَاقْتَتَلْنَا ، فَضَرَبَ يَدِي بِالسَّيْفِ فَقَطَعَهَا ، ثُمَّ لَاذَ مِنِّي بِشَجَرَةٍ وَقَالَ : أَسُلَمْتُ لله . آقْتُلُهُ بَعْدَ أَنْ قَالَمَا ؟ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ : «لَا تَقْتُلُهُ » قَالَ : يَا رَسُولَ الله فَإِنَّهُ طَرَحَ إِحْدَى يَدَيَّ ، ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ بَعْدَ مَا قَطَعَهَا آقْتُلُهُ قَالَ : « لَا تَقْتُلُهُ ، فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتُهُ الَّتِي قَالَ ».

وَفِي (الصحيحين » (٢) عن ابن عمر هِنشِك أن النبي عَبَّكِيُّة قال : (مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السِّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا » .

فكيف تحمل سلاحًا على أخيك المسلم ؟! كالأخذ بالثأر بلا ضوابط شرعية ، ولا قواعد مرعية ! نعم ، ولقد انتشرت في بعض الأماكن عاداتٌ سيئة ؛ قال تعالى : ﴿ وَلَكُمُ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيْوَةٌ يَتَأُولِي ٱلْأَلْبَ لِ لَعَلَّكُمْ تَتَقُونَ ﴾ [البقرة:١٧٩]، لكن القاتل يقتل عن طريق وليِّ الأمر أو من ينوب عنه ؛ حتى لا تتحول مجتمعات المسلمين إلى فوضى ، أما أن يُقْتلَ أيُّ رجلٍ في العائلة حتى لا يدنس شرف العائلة التي قتل منها أحد الأشخاص ، أو تنتهك حرماتها ، فيُقتل أيُّ رجلٍ آخر ؛ فهذا ليس من الدين ؛ فالقاتل يقتل في حدود الضوابط الشرعية .

ففي «الصحيحين» ^(٣) من حديث ابن مسعود ﴿ أَن النبِي ﷺ قال : « وَالَّذِي اللَّهِ عَيْلُ قَال : « وَالَّذِي لاَ أَلَا إِلَهَ غِيرُهُ ؛ لاَ يَحِلُّ دَمُ امْرِئِ مُسْلِم يَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ ، وَأَنِّي رَسُولُ الله إِلاَّ ثَلاَئَةُ نَفَر : التَّارِكُ الْإِسْلَامَ الْـمُفَارِقُ لِلْجَهَاعَةِ أَو الْـجَهَاعَةَ ، وَالثَّيِّبُ الزَّانِي ، وَالنَّفْسُ بالنَّفْسُ » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب (١٢) (٤٠١٩) ، وفي الديات (٦٨٦٥) واللفظ له ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال : لا إله إلا الله (٩٥) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الفتن ، باب قول النبي ﷺ : من حمل علينا السلاح فليس منا (٧٠٧٠) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب قول النبي ﷺ : من حمل علينا السلاح فليس منا (٩٨) ، وعند البخاري (٧٠٧١) ، ومسلم (١٠٠) عن أبي موسى ﴿

 ⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الديات باب قول الله تعالى : ﴿ أَنَّ ٱلنَّفْسَ بِٱلنَّفْسِ ﴾ (٦٨٧٨) ،
 ومسلمٌ ، كتاب القسامة ، باب ما يباح به دم المسلم (٢٦/ ١٦٧٦) واللفظ له .

وفي « الصحيحين » (١) من حديث على إلى أن النبي يَرَالِنَّ قال : « الْمَدِينَةُ حَرَامٌ مَا بَيْنَ عَائِرٍ إِلَى كَذَا ، فَمَنْ أَحْدَثَ حَدَثًا ، أَوْ آوَى مُحْدِثًا ، فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ الله وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْعِينَ ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ عَدْلُ وَلَا صَرْفٌ ، وَذِمَّةُ الله مَسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ ، يَسْعَى بِهَا وَالنَّاسِ أَجْعِينَ ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ أَدْنَاهُمْ ، فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ الله وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَالَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ الله وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ مَرْفٌ وَالَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ الله وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَالَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ الله وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ

وقد يتصور بعض إخواننا أن الدماء لها مكانةٌ ، وكرامةٌ ، وحرمةٌ للمسلمين فقط ، وهذا غير صحيح ؛ فقد روى البخاريُّ في « التاريخ الكبير » - تعليقًا - ، والنسائيُّ في « الكبير » وعبد الرزاق والنسائيُّ في « الكبير » و بلفظ قريب - ، والطيالسيُّ في «مسنده» ، وعبد الرزاق في «مصنفه» ، وابن حبان في «صحيحه» ، والطبراني في «الكبير» و «الأوسط» وغيرهم (٢) بسند صحيح من حديث عمرو بن الحمق الخزاعي أن النبي الله قال : « مَنْ أَمَّنَ - أي : أعطى الأمان - رَجُلا عَلَى دَمِهِ ، فَقَتْلَهُ ، فَأَنَا بَرِيءٌ مِنَ الْقَاتِلِ ، وَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ كَافِرًا » ، فليسمع أهلُ الدنهارك الذين أساءوا لذرَّة تاج الجنس البشري كله ! فليسمع الغربُ والشرقُ ، ولتسمع الدنيا كلها ؛ وليسمع كلُّ من يتَهم نبيّنا عَلَيْ أنه ما جاء إلا بالعنف والإرهاب !! هات قولًا بليغًا يبين حرمة الدماء وكرامة الإنسان ككلهات محمد بن عبد الله عَلَيْ .

والله ما عرفت البشريةُ أرحمَ ولا أصدقَ ولا أطهرَ ولا أوفى منه عليه الصلاة والسلام، فلتتعرفوا على حرمة الدماء ومكانتها في دين من علم الدنيا السلام

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجزية والموادعة ، باب إثم من عاهد ثم غدر (٣١٧٩) واللفظ له ، ومسلمٌ ، كتاب الحج ، باب فضل المدينة ودعاء النبي ﷺ فيها بالبركة (١٣٧٠) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ في «التاريخ» معلقا (٣٢٢/٣) ، والنسائي في «الكبرى» بلفظ قريب (٥/ ٥٥) وابن حبان (٥٩٨٢) ، والطيالسي (١٢٨٥) ، وعبد الرزاق في «مصنفه» (٩٦٧٩) ، والبيهقي في «الكبرى» (١٤٢/٩) ، والبزار في «مسنده» (٢٨٥/١) ، والطبراني في «الكبير» (٢٢/ ٢٢٢ و٢٢٧ و٢٣٠) و«الأوسط» (١٤٠٣) ، وصحّحه الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٦١٠٣) و«الصحيحة» (٤٤١) .

فنبينا عَلَيْهُ لم ينس هذا الحق لغير المسلم ما لم يكن للمسلمين محاربًا ورافعًا للسيف عليهم أو معلنًا للكفر ؛ ففي «الصحيحين» (١) عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ الله ، أَنَّ أَبَا مُرَّةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِئِ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِئِ بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ : ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ الله عَيْنَةُ عَامَ الْفَتْح ، فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ ، وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ طَالِبٍ تَقُولُ : ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ الله عَيْنَةُ عَامَ الْفَتْح ، فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ ، وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسَلُ ، وَفَاطِمةُ ابْنَتُهُ أَنْهُ الله مَنْ مَنْ هَذِهِ ؟ » فَقُلَتُ : أَنَا أُمُّ هَانِئٍ بِنْتُ أَبِي طَالِب ، فَقَالَ : « مَنْ هَذِه ؟ » فَقُلَتُ : أَنَا أُمُّ هَانِئٍ بِنْتُ أَبِي طَالِب ، فَقَالَ : « مَنْ حَبَا بِأُمِّ هَانِئٍ » فَلَيَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ قَامَ فَصَلَّى ثَهَانِي رَكَعَاتٍ مُلْتَحِفًا فِي فَقَالَ : « مَنْ حَبَا بِأُمِّ هَانِئٍ » فَلَيَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ قَامَ فَصَلَّى ثَهَانِي رَكَعَاتٍ مُلْتَحِفًا فِي تَوْبُ وَاحِدٍ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ الله زَعَمَ ابْنُ أُمِّي عَلِيٌّ أَنَّهُ قَاتِلٌ رَجُلًا قَدْ أَجَرْتُهُ فَلَانُ ابْنُ أُمِّ هَانِئٍ » فَقَالَ رَسُولُ الله يَهَالِكُ : « قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتِ يَا أُمَّ هَانِعٍ ».

وفي « صحيح » البخاري (٢) من حديث عبد الله بن عمرو هِنَ أنه عَيَّلِيْمُ قال : « مَنْ قَتَلَ مُعَاهَدًا لَمْ يَرِخْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ رَكِهَا تُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا » .

فالمعاهد لا يجوز قتلُهُ ، والمستأمن كذلك لا يجوز قتلُهُ (٣) ، والذمي الذي يعيش بين المسلمين - وهو من غير المسلمين - لا يجوز أن نقتله ؛ قال تعالى : ﴿ لَا يَنْهَكُمُ اللّهُ عَنِ ٱلّذِينَ لَمْ يُقَانِلُوكُمْ فِ ٱلدِّينِ وَلَرَحُرُ مِن دِينِكُمُ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوۤ اللّهَمْ ﴾ [المتحنة: ٨] .

فهذا هو ديننا ، وهذه هي عقيدتنا ؛ فليس من حقِّ أيِّ أحدٍ أن يتكلم بهواه ، وأرجو من المسلمين في مصر والعالم الإسلامي كله أن يفطنوا بذكاء إلى ما يعرف بالفتنة الطائفية ؛ لأن هذا هو المسهار الذي يريدُ أعداءُ الأمة أن يطرقوا عليه من آنٍ لآخر ؛ ليمزقوا الشمل ، ويضعفوا أمة التوحيد ، ويأججوا نار الفتنة في البلد الواحد !!

فحرمة الدماء عظيمة عند ربِّ الأرض والسهاء ؛ فمن أجل ذلك كانت الدماءُ أول أمر يقضى فيه الله يوم القيامة بين العباد .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ؛ كتاب الصلاة ، باب الصلاة في الثوب الواحد ملتحفًا (٣٥٧) ، واللفظ له ، ومسلمٌ ، كتاب الحيض ، باب تستر المغتسل بثوب ونحوه (٣٣٦) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجزية والموادعة ، باب إثم من قتل معاهدا بغير جرم (٣١٦٦) ، وانظر (٦٩١٤) .

⁽⁷⁾ راجع : «الصارم المسلول» (۱/ ۹۱، ۹۱ ، ۲۷۳) ، و «المغني» لابن قدامة (۱۲/ ٥٥٥).

ففي « الصحيحين » (١) من حديث ابن مسعود رفي أنه يَوْ قال : « أَوَّلُ مَا يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الدِّمَاءِ » .

ولا تعارض بين هذا وبين كون الصلاة هي أول ما يحاسب عليه العبد؛ فالصلاة حق الله ، والدماء حق العباد ، وقد جمع النبي ﷺ : « أَوَّلُ مَا يُعَلِّشُهُ بينهما في روايةٍ واحدةٍ ؛ فقال ﷺ : « أَوَّلُ مَا يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ فِي الدِّمَاءِ » (٢) .

ووالله لن تتجاوز القنطرة بعد الصراط إلا وقد أديت ما عليك من حقوق العباد.

ففي « صحيح » مسلم ^(٣) من حديث أبي هريرة ﴿ أَن النبي ﷺ قال : « أَتَدْرُونَ مَا الْمُفْلِسُ ؟». قَالُوا : الْمُفْلِسُ فِينَا مَنْ لاَ دِرْهَمَ لَهُ وَلاَ مَتَاعً ؛ فَقَالَ : « إِنَّ الْمُفْلِسَ مِنْ أُمَّتِي يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلاَةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ ، وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا ، وَقَدَن هَذَا ، وَضَرَبَ هَذَا ، فَيُعْطَى هَذَا مِنْ وَقَذَفَ هَذَا ، وَضَرَبَ هَذَا ، فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ ، وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ ، فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ ، أُخِذ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَ فِي النَّارِ ».

وقد روى الترمذي ، والنسائيُّ بسندٍ حسن (٤) من حديث ابن عباس بيسنهِ أن النَّبيَّ ﷺ قال : « يَجِيءُ الْمَقْتُولُ بِالْقَاتِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَاصِيَتُهُ وَرَأْسُهُ بِيَدِهِ ، وَأَوْدَاجُهُ تَشْخُبُ دَمًا ؛ يَقُولُ : يَا رَبِّ هَذَا قَتَلَنِي حَتَّى يُدْنِيَهُ مِنَ الْعَرْشِ » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب القصاص يوم القيامة (٦٥٣٣) ، ومسلمٌّ ، كتاب القسامة ، باب المجازاة بالدماء في الآخرة (١٦٧٨) .

⁽٢) أخرجه النسائيُّ ، كتاب تحريم الدم ، باب تعظيم الدم (٧/ ٨٣) ، والطبراني في «الكبير» (٢) أخرجه النسائيُّ ، كتاب تحريم الدم ، باب تعظيم الدم في الشواهد ؛ كما في «الصحيحة» (١٠٤٢) ، وصحَّحه لغيره في «صحيح الترغيب» (٢٤٦٥) و«صحيح الجامع» (٢٥٧٢) ، وانظر : كذلك للجمع بين الحديثين: «شرح مسلم» للنووي (١١/ ١٦٧) ، و«فتح الباري» لابن حجر (١١/ ٤٠٤) .

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب تحريم الظلم (٢٥٨١) .

⁽٤) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب تفسير القرآن ، باب ومن سورة النساء (٣٠٢٩) ، وقال : «حسن غريب ، وقد روى بعضهم هذا الحديث عن عمرو بن دينار عن ابن عباس نحوه ولم يرفعه ،

فإذا ما وُزنت الموازين ، وتطايرت الصحفُ ، وغرق الناسُ في عرقهم على قدر أعمالهم ، يُنادَى على القاتل السفاح المجرم الذي سفح الدماء وسفكها بغير حق ، فيرعد النداء قلبه ، فترتعد فرائصه ، وتضطرب جوارحُه ، وهو يمشي بين الخلائق ؛ ليقف بين يدي ملكِ الملوك جَلَّ جَلالُهُ ، وينادى على كل قتيل قتلُه هذا المجرم السفاح ، فيتعلق كلُّ قتيل بقاتله ، وأعناقهم تسيل دمًا ، وهُو يصرخُ ويستغيث!! ولكن مَنْ يغبث؟!

فهاذا يكون جوابك أيها القاتل ؟! ويا من تسترخص الدماء ؟! وتنطلق لتقتل أي إنسانٍ بالثأر الأعمى ؛ فأول حقِّ يقضي الله فيه بين العباد: الدماء.

والسُّؤالُ: هل لمن ارتكب هذه الكبيرةَ من توبة ؟

والجوابُ : نعم ؛ قال تعالى : ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَاهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُكُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۖ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَشَامًا ﴿ يُضَاعَفُ لَهُ ۗ ٱلْعَكَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيْكَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا اللَّ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَن وَعَمِلَ عَكَم كلاصلاحًا فَأُولَكِينَكَ يُبُدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّنَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ ٱللَّهُ عَنْفُوزًا رَّحِيمًا ﴾ [الفرقان: ٦٨ - ٧٠].

فعاهِد ربك على أن تقبل عليه ، وتعود إليه ، وأن تطهر يدك من هذه الدماء المحرمة ؛ لعل الله على أن يغفر لك ، وأن يتوب عليك ، وأن يقبل منك .

ففي « الصحيحين » (١) من حديث أبي سعيد الخدري ﴿ أَن رَسُولَ اللهُ عَيْكُمْ قال : ﴿ كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعِةً وتِسْعِينَ نِفْسًا ، فَسَأَلَ عَنْ أَعْلِم أَهْلِ الأرضِ ، فَدُلُّ عَلَى رَاهِبِ ، فَأَتَاهُ . فقال : إنَّهُ قَتَلَ تِسعَةً وتِسْعِينَ نَفْسًا فَهَلْ لُّهُ مِنْ

والنسائي ، كتاب تحريم الدم ، باب تعظيم الدم (٣٩٩٩) ، وفي «الكبرى» (٣٤٦٨) ، والطبراني في «الكبير» (١٠١/١٢)، وأحمد (١/ ٢٢٢، ٣٦٤)، وابن ماجه، كتاب الديات، باب هل لقاتل مؤمن تُوبة؟ (٢٦٢١) بلفظ قريب ، وله شاهد عند أحمد (٤/ ٦٣) من حديث فلان عن رسول الله ﷺ وله شاهدٌ آخر من حديث ابن مسعود عند الطبراني في «الكبير» (١٨٧/١٠)، و«الأوسط» (٧٦٦)، وصحَّحه الشيخ الألباني لغيره في «صحيح الترغيب» (٢٤٤٨) ، وفي «صحيح» سنن الترمذيِّ والنسائي .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب أحاديث الأنبياء ، باب (٥٤) (٣٤٧٠) ، ومسلمٌ ، كتاب التوبة ، باب قبول توبة القاتل وإن كثر قتله (٢٧٦٦).

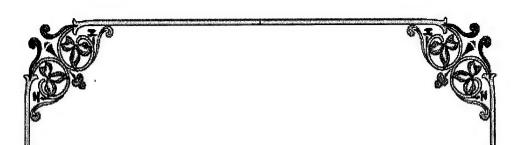
🛞 أمراض الأمة 🎇

تُوبَةٍ ؟ فقالَ : لا ، فَقَتَلَهُ ؛ فَكَمَّلَ بِهِ مائَةً ، ثُمَّ سَأَلَ عَنْ أَعْلَم أَهْلِ الأَرضِ ، فَدُلَّ عَلَى رَجُلٍ عَالَم . فقالَ : إِنَّهُ قَتَلَ مِئَةَ نَفْسٍ ؛ فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ ؟ فقالَ : نَعَمْ ، ومَنْ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ ؟ انْطَلِقْ إِلَى أَرْضِ كَذَا وكَذَا ، فإنَّ بِهَا أَنَاسًا يَعْبُدُونَ الله تَعَالَى فاعْبُدِ الله مَعْهُمْ ، ولا تَرْجِعْ إِلَى أَرْضِكَ فَإِنَّهَا أَرضُ سُوءٍ ، فانْطَلَقَ حَتَّى إِذَا نَصَفَ الطَّرِيقَ أَتَاهُ المُوتُ ، فاخْتَصَمَتُ فِيهِ مَلائِكَةُ الرَّحْةِ ومَلائِكَةُ العَذَابِ . فَقَالَتْ مَلائِكَةُ الرَّحْةِ : اللهُ تَعَالَى ، وقالتْ مَلائِكَةُ العَذَابِ : إِنَّهُ لِمْ يَعْمَلْ خَيراً قَطَّ ، فَأَتَاهُمْ مَلَكُ فِي صَورَةِ آدَمِيٍّ فَجَعَلُوهُ بَيْنَهُم فَقَالَ : قِيسُوا مَا بِينَ الأَرضِينِ فَإِلَى أَيْتِها فَأَتَاهُمْ مَلَكُ فِي صَورَةِ آدَمِيٍّ فَجَعَلُوهُ بَيْنَهُم فَقَالَ : قِيسُوا مَا بِينَ الأَرضِينِ فَإِلَى أَيْتِها كَانَ أَدنَى فَهُو لَهُ . فَقَاسُوا فَوَجَدُوهُ أَدْنِى إِلَى الأَرْضِ التي أَرَادَ ، فَقَبَضَتْهُ مَلائِكَةُ الرَّحْةِ ». وفي رواية « فَغُفِرَ لَهُ » .

يا له من فضلٍ عظيم للتائبين ، وقال تعالى : ﴿ قُلْ يَعِبَادِى ٱلَّذِينَ ٱسَرَفُواْ عَلَىٰ ٱنفُسِهِمْ لَا نَقْ نَطُواْ مِنِ رَحْمَةِ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ جَمِيعًا ۚ إِنَّهُۥ هُوَٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ [الله عَمْ]

فأقبِلْ على الله يا من وقعت في كبيرة القتل ، ولا تخف ، والله سيفرحُ بتوبتك وعودتك إليه ، ولا تقنط ما دُمتَ توحِّد الله سبحانه وتعالى ، وما دمت تتبع الحبيب رسول الله عَلَيْ ؛ فلسنا ملائكة بررة ، ولا شياطين مردة ؛ بل نحن نفوس بشرية فيها الإقبالُ والإحجامُ ، وفيها الخيرُ والشرُّ ، والحلالُ والحرامُ ، والطاعةُ والمعصيةُ ، والفجورُ والتقوى ؛ قال تعالى : ﴿ وَنَفْسِ وَمَا سَوَّنهَا ﴿ فَا فَلَمْهَا فَجُورَهَا وَنَقُونَهَا ﴿ فَا فَلَمْهَا فَحُورَهَا لَا فَا فَلَمْهَا فَكُورَهَا الله تعالى الله تعالى على عن العالمين عن العالمين .

أَسَأَلُ الله - جَلَّ وعَلَا - أَن يَحقن دماءَ المسلمين في كل مكان ؛ إنه وليُّ ذلك والقادر عليه .



عُقُوقُ الوَالِدَيْنِ





عقوق الوالدين

حقًّا إنها مأساة !! إن الوالدين يندفعان بالفطرة نحو حبِّ ورعاية الأولاد ؛ بل وإلى التضحية في سبيل سعادة الأولاد بكلِّ شيء ، حتى باللذات ؛ فكما تِمتص النبتةُ الخضراءُ كُلُّ غذاءٍ في الحبة ، فإذا هي فتات ، وكما يمتص الفرخُ كلُّ غذاء في البيضة ؛ فإذا هي قشرة هشة ، فكذلك يمتصُّ الأولادُ كل رحيقٍ وعافيةٍ وجهدٍ في الوالدين ، فإذا هما شيخوخة فانية ، وهما مع كل ذلك سعيدان ، ولكن من الأولاد من ينسى هذا الحُبُّ والعطاءَ والحنانَ ، ويندُّفع في وحشيةٍ وجحودٍ وعصيان ليسيء إلى الوالدين ، بلا أدنى رحمةٍ أو شفقة أو إحسان .

وما أجمل هذه الأبيات الرائعة التي يُعبِّر فيها الشاعرُ عن أعلى وأرقى وأغلى درجات العطف والحنان ؛ بل والتضحية بالنفس من أم لولدها ؛ فيقول :

أغرى امرؤٌ يوماً غلاماً جاهلاً بنقودهِ حتى ينالَ به الوطرُ ولك الدراهمُ والجواهرُ والدُّررْ والقلبَ أخرجَهُ وعادَ على الأثرْ فتدحرجَ القلبُ المعفرُ إِذَا عشرُ ولدي حبيبي هل أصابَكَ من ضررٌ؟ غضب السماء على الوليد انهمر ولد سواه منذ تاريخ البشر فاضت به عيناه من سيل العسر تغفر فإن جريمتي لا تغتفر طعناً سيبقى عبرةً لمن اعتبرُ

قال ائتنى بفؤادِ أُمِّكَ يا فتى فمضى وأُغمدَ خنجراً في صدرِها لكنــهُ مــن فــرطِ دهشــتهِ هــوى ناداهُ قلبُ الأمِّ وهو معفرٌ فكأنَّ هذا الصوتَ رغمَ حُنُوِّهِ فدرى فظيع جنايةٍ لم يجنها فارتد نحو القلب يغسله بها ويقول يا قلب انتقم منيي ولا واستســلَّ خِنْجَــرَه لــيطعنَ نفســهُ

ناداهُ قلبُ الأمِّ كفَّ يداً ولا تطعنْ فؤادي مرتينِ على الأثرْ (١)

فهذه هي عاطفة الأم لأولادها ؛ لكن !! يبلغ العقوقُ الأسودُ منتهاه ؛ فهذا ابن من الأبناء ، يكبر والده ، وينحني ظهرُهُ ، ويسيل لعابُه ، فتشمئز الزوجةُ من والد زوجها ! وتقول : جَنِّب والدك ؛ فإن أبنائي يشمئزون منه، فنحى الابنُ العاقُّ والده عن أحفاده ؛ فقال له ابن صغير وهو يحبُّ جدَّه : لم تصنع ذلك بجديِّ يا أبي ؟ قال : حتى لا تشمئزون منه !! فبكى الولدُ الصغيرُ ، والتفت لأبيه ، وقال : حسنا يا أبي ، سوف أصنع بك ذلك حينها تكبر كها صنعت بجدي !!! فكها تدين تدان ، والجزاء من جنس العمل .

وهذا ابنٌ آخر يمسك به الناسُ ليفتكوا به في إحدى القرى ، وانقضَّ عليه الناسُ بالضرب والإهانة ، وإلى جواره والده يبكي وهو يقول : اتركوه .. دعوه ، ثم قال : والله منذ عشرين سنة في هذا المكان صفعتُ أبي على وجهه كما صفعني ولدي الآن ؛ فإنها هو دَيْنٌ أقضيه !!

وهذا هو ابنٌ آخر يجرُّ أباه بقدميه ورجليه! ليطرده خارج شقته؛ فيبكي الوالدُ حينها وصل إلى الباب ويقول لولده: إلى الباب فقط يا بني ، ثم بكى وقال: فو الله ما جررت أبي – منذ كذا من السنين – وأنا أطرده من بيتي إلا إلى الباب فقط، فحسبك بالباب فقط يا بُنَيَّ ؛ فإنها هو دَيْنٌ أقضيه!!!

فالعقوق دَيْنٌ ستجني ثمرته الـمُرَّةَ في الدنيا قبل الآخرة ، وسيبتليك الله بولدٍ على يديه كؤوس العقوق ألوانًا وأشكالًا !!

وتكتملُ فصولُ المأساة حينها يتبَّرأ الولدُ من أمه أو من أبيه ، أو حينها يقتل الولدُ أمه أو أباه !!!

فهذا ولدٌ يربيه والده الفلَّاح البسيط الذي ظلَّ يكدح في الحقل والأرض حتى علَّم الفأسُ في يده ، وتشققت قدماه ليربي ولده تربية طيبة .. اقتطع من قوته ليطعم ولده ، واقتطع من راحته ، وبذل جهْده ليعلم ولده في أرقى الجامعات ، حتى

⁽١) «مجمع الحكم والأمثال» لأحمد قبش (باب الهمزة ، فصل : الأم) ، ونسبه لإبراهيم المنذر شاعر لبناني ، وانظر «البيان الزاهر» للأستاذ عبد الرحمن الأحمد (١٥٨) ، و«المرأة بين تكريم الإسلام وإهانة الجاهلية» (١٩٠) للدكتور / محمد إسهاعيل .

أوصل ولده إلى هذه الدرجة العالية .. نعم لقد أصبح ابنه أستاذًا في الجامعة ، وفي يوم من الأيام أراد أن يرتبط هذا الأستاذُ الدكتورُ بشريكة حياته ، فارتبط بمعيدة زميلة له في كليته التي يعملُ فيها ، وصممتْ هذه المرأة الطيبة أن تذهب مع خطيبها إلى بيت أهله لترى والده ، ولترى أمه ، ولترى أسرته وهو الذي صور لها فيليًا رومانسيًّا ضخيًا! أنه كذا وكذا ، ووالده يملك من الأفدنة والأراضي كذا وكذا ، وأن عند والده من العهال ما يزيدُ على كذا وكذا !! ورسم لها صورةً رومانسيةً خيالية جميلة ؛ ليتبرأ من أسرته التي نشأ فيها ؛ ليتبرأ من والده الذي رباه .

ولما أصرَّت الأختُ الطيبةُ على أن تأتي معه إلى قريته لترى أسرته دخلت بيتًا متواضعًا ، والمرأة طيبة النفس ، والرجل قد وقع في حَيْصَ بَيْص ؛ فلما دخل عليهما والده بعد عودته من الحقل بثيابه المتواضعة ، نظر الأستاذُ الدكتورُ إلى مخطوبته ، قال لها : هذا عاملٌ من عُمَّال أبي !! فطاش عقْل الوالد ، وأراد أن يتحقق من الكلمات التي استمعها بأذنيه من ولده العاق فقال : ماذا تقول يا بُنَي ؟ فقال : ألم أقل لك لا تخاطبني بهذه اللغة ، فلا يسعدني أن أكون ابنًا لمثلك ؛ فسقط الوالد ، وعرفت البنتُ الطيبةُ الحقيقة ، فصفعت هذا الأستاذ الدكتور على وجهه صفعة ، وتركته وجَرَت ، جزاها الله خيرًا من امرأة تربَّت في أسرة كريمة طيبة .

وهذا ابن عاق في قريةٍ من القرى.. ابن بين عَشْرة أبناء ، والده يعمل على عربةٍ متواضعة ، يجرها حِمارٌ .. هذه وظيفته .. يبيع الفواكة والخضرواتِ .. عمل شريف ما دام حلالًا ، ولكن هذا الولد ألهب ظهر أبيه بالنفقات والمصروفات ؛ فلقد أوصله والده إلى كلية العلوم ؛ فبدلًا من أن يتولى رعاية إخوته مع والده ، راح يطلب النفقات ، ويسيء إلى والده : أعطني أعطني ؛ لينفق المالَ على المخدراتِ ، وعلى الزميلات والفتيات ، حتى مل أبوه منه وصرخ في وجهه .

فها كان من هذا الابن الخبيث المجرم العاق إلا أن يوظف ما تعلمه ، وذهب إلى كليته ؛ ليصنع أو ليُكوِّن مادة كيميائية يقوم بتحضيرها في المعمل ، ثم ذهب بكمية كبيرة من هذه المادة الكيميائية الحارقة ؛ ليسكبها على أبيه وهو نائم ، ليذوب جلد أبيه حتى تظهر عظامه ، ويهلك أبوه في الحال !!

ما هذا ؟ وقد يقول الآن قائل : إنه الفقرُ .. إنها الحاجةُ ! وأنا أقولُ : قاتل اللهُ الفقرَ الذي اضطر الولد إلى قتل أبيه ! لا والله ما كان الفقر أبدًا سببا للعقوق ، ولكنها النفس الخبيثة .. ولكنه غضب الله – جلَّ في علاه.

فلقد طالعتنا جريدة الأهرام في وقتٍ مضى بحادثةٍ مروعةٍ تخلع القلبَ .

إنها قصة وقعت في الإسماعيلية لأسرة ثرية غنية ، ولك أن تتصور أن الأمَّ وصلت إلى مكانة اجتماعية مرموقة في المجتمع ؛ فهي أستاذة دكتورة في كلية الهندسة ، ونشأت مشادَّةُ كلاميةٌ بين الأم الدكتورة المهندسة ، وبين ولدها الذي تربى في هذا الثراء والنعيم .

وسبب الخلاف هو أن الأمَّ قد اعترضت على ولدها في اختياره لشريكة حياته ، وقالت : لا يا بني ، أنا لا أرشِّحُ لك هذه الفتاةَ ، وإنها أرشحُ لك فتاةَ أخرى ؛ فها كان من الولد إلا أن يغضب وأن يعلو صوته على أمه !!

ثم لما اشتد الخلافُ والشقاقُ أسرع هذا الابنُ العاقُّ إلى مطبخ أمه ؛ ليحضر سكِّينةً ضخمةً لينقضَّ بطعناتٍ قاتلةٍ على أُمِّهِ حتى فارقت الحياة .

والله إن العين لتدمع ، وإن الحلق ليجف ، وإن الكلمات لتتوارى خجلًا واستحياء ؛ بل وبكاءً أمام هذه الصور المروعة من صور العقوق التي تخلع القلبَ .

إن هذه الصور من صور العقوق لمن أعظم الدلالة على قرب قيام الساعة ؛ كما قال المصطفى الصادق الذي لا ينطق عن الهوى .

ففي «صحيح» (١) مسلم من حديث عمر بن الخطاب ﴿ وفيه أن جبريل السَّيْلِ اللهَ مَنْهُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنْ السَّائِلِ ، وَسَأُخْبِرُكَ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنْ اللَّمَائِلِ ، وَسَأُخْبِرُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا » قال: « أَنْ تَلِدَ الْأَمَةُ رَبَّتَهَا » وفي لفظٍ : « أَنْ تَلِدَ الْأَمَةُ رَبَّتَهَا » وفي لفظٍ : « أَنْ تَلِدَ الْأَمَةُ رَبَّتَهَا » وفي لفظٍ : « أَنْ تَلِدَ الْأَمَةُ رَبَّتَهَا ».

وفي المعنى أقوال ؛ فمنها ؛ كما قال بعض أهْل العلم (٢) : أن يتزوج السيدُ الحرُّ أمةً من الإماء ، فتنجب له ولدًا ، فينسب هذا الولد إلى أبيه ، وينشأ سيدًا بانتسابه لأبيه ، في الوقت الذي تصبح فيه أمهُ أَمَةً من الإماء ؛ فقوله : « أَنْ تَلِدَ الْأَمَةُ رَبَّهَا »

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ, عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ (٤٧٧٧) من حديث أبي هريرة الله ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان الإيهان والإسلام والإحسان ووجوب الإيهان بإثبات قدر الله سبحانه وتعالى (٨) .

⁽۱۵۳/۱) . (فتح الباري» (۱/۱۵۳) .

-65



أي : سيدها ، وقوله : « رَبَّتَهَا » ؛ أي : تنجب هذه الأمة بنتًا فتصبح سيدة بالانتساب إلى أبيها ، وتبقى الأمُّ من الإماء ؛ فتلد الأمةُ سيدتها !!

ومِنْ أهل العلم من قال: إن السيد ينكح أمة من الإماء فتنجب، ويكبر ولدها، ثم تُباع هذه الأَمَةُ في الأسواق، وتعود لتكون أَمَةً عند ابنها، وهي في الأصل أمه!!

وأرجح الأقوال في هذا القول النبوي ؛ كما قال الحافظ ابن حجر (١) : كثرة العقوق من الأولاد ؛ فقال على : « وهذا أمر يكون بالقرب من قيام الساعة ؛ لأن الأمور تنعكس بين يدي الساعة ؛ فيصير المربى مربيًا ، والسافل عاليًا ، فيعامل الولد أمه معاملة السيد لأمته من الإهانة ، والضرب ، والاستخدام ، فأطلق عليها : « ربها » مجازًا لذلك ، أو المراد بالرب المربي ، فيكون حقيقة ، قال ابن حجر : « وهذا أوْجه الأوْجه عندى لعمومه » ا.ه.

وأظنُّ أن هذه الصورة انتشرت وكثرت بصورةٍ تدمي القلب ؛ فالبنت الجامعية تعامل أمها معاملة السيد لأَمَتِهِ !!

وبعد هذه المأساة التي تعمدت أن أصدر بها هذا المرض الخطير ، أودُّ أن أؤصل لعنى العقوق لغةً واصطلاحًا .

فمعنى العقوق لغة ؛ كما قال ابن منظور في «اللسان» (٢): «عَقَّهُ يَعُقَّهُ عَقًا : شَقَّهُ ، وعَقَّ وَالدَه : قطعها ولم يَصْلُ رحمه منها ، وعَقَّ والديه : قطعها ولم يَصْلُ رحمه منها ، وقد يعم بلفظ العقوق جميع الرحم ، فأصله الشق والقطع ، وإنما خص الأمهات (٣) وإن كان عقوق الآباء وغيرهم من ذوي الحقوق عظيمًا ؛ لأن لعقوق الأمهات مزية في القبح » .

⁽١) «فتح الباري» تحت حديث (٥٠) .

⁽٢) «لسان العرب» (٦/ ٣٦٦ ،٣٦٨ مادة عقق) بتصرفٍ يسيرٍ .

⁽٣) يقصد حديث: « إِنَّ الله حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الأُمَّهَاتِ» الذي أخرجه البخاريُّ (برقم: ٥٩٧٥) من كتاب الأدب، باب عقوق الوالدين من الكبائر، ومسلمٌ، كتاب الأقضية، باب النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة (١٢/٥٩٣) ؛ قال الحافظ في «الفتح» (١٢/٥٩٣) : « وهو من تخصيص الشيء بالذكر إظهارًا لعظم موقعه » .

إن عقوق الوالدّين أو أحدهما ليس كبيرةً فحسب ، ولكنه من أكبر الكبائر ، ولقد قرن العقوق والإساءة إلى الوالدين بالإشراك بالله تعالى !!

وكما أن العقوق كبيرةٌ تأتي مباشرة بعد كبيرة الشرك بالله - جَلَّ وعَلا ـ فإن البر طاعة تأتي مباشرة بعد توحيد الله - جَلَّ وعَلا ؛ قال سبحانه : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُكَ أَلَا يَعَبُدُوا إِلَا إِيّاهُ وَبِالْوَلِدَيْنِ إِحْسَنَا إِمّا يَبلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرُ أَحَدُ هُمَا أَوْ كِلاَهُمَا فَلا تَقُل لَكُمَا أَقِي وَلا نَهُرُهُمَا وَقُل لَهُمَا قَوْلا كَرِيمًا ﴿ وَالْإِسراء: ٢٤ ، ٢٤] ، وقال جَلَّ وعَلا : الإسراء: ٢٤ ، ٢٤] ، وقال جَلَّ وعَلا : ﴿ وَوَصَيْنَا الْإِنسَنَ بِوَلِدَيْهِ حُسَنًا وَإِن جَهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ فَلَا تُطْعَهُمَا إِلَى مَرْجِعُكُمْ فَأُنْيِنَكُمْ بِمَا كُنتُهُ تَعْمَلُونَ ﴾ [العنكبوت: ٨] .

قالُ ابن عباس هِنْ (^{۲)}: ثلاث آیات نزلت مقرونةً بثلاثِ آیاتٍ لا تقبل احدة بغیر قرینتها:

الأولى: قول الله - جَلَّ وعَلَا: ﴿ وَٱطِيعُوا اللَّهَ وَٱطِيعُواْ ٱلرَّسُولَ ﴾ [المائدة:٩٢] ؛ فمَنْ أضاع الله ولم يطع الرسول لم يقبل منه .

والثانية : قوله تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَوْةَ وَءَالُوا الزَّكَاوَةَ ﴾ [النور:٥٦] ؛ فَمَنْ أقام الصلاة ولم يؤت الزكاة لم يقبل منه .

والثالثة: قوله تعالى: ﴿أَنِ ٱشَّكُرْ لِي وَلِوَلِاَيْكَ ﴾ [لقمان:١٤] ؛ فَمَنْ شكر لله ولم يشكر لوالديه لم يقبل منه » .

فها أخطر العقوق، وما أشأمه!!

إنَّ عقوق الوالدين شرٌّ مستطيٌّر ، وكبيرةٌ توجب العقوبة العاجلة والآجلة في يوم الجزاء! فهو من أكبر الكبائر عند الله – جَلَّ وعَلَا .

⁽۱) «الفتح» (۱۰/ ۲۲۰) .

⁽٢) ذكره الذهبي في «الكبائر» (٥٤) ، والهيتمي في «الزواجر» (٢/ ١٤٧) .

\$3

ففي «الصحيحين» (١) من حديث أبي بكرة ﴿ أَن النبي عَلَيْ قَال : « أَلا أَنْبَئُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكَبَائِرِ ؟ » قُلْنَا : بَلَى يَا رَسُولَ الله قَالَ : « الْإشْرَاكُ بِالله ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ » وَكَانَ مُتَكِئًا فَجَلَسَ فَقَالَ : « أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ ، وَشَّهَادَةُ الزُّورِ ، أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ ، وَشَهَادَةُ الزُّورِ » فَهَا زَالَ يَقُولُمُا حَتَّى قُلْنَا : لَيْتَهُ سَكَتْ .

وفي «الصحيحين» (٢) من حديث عبد الله بن عمرو هين أن النبي عَلَيْهِ قال : « مِنَ الْكَبَائِرِ شَتْمُ الرَّجُلِ وَالِدَيْهِ ». قَالُوا : يَا رَسُولَ الله ، هَلْ يَشْتِمُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ ؟ فالصحابة الذين تربَّوْا في بيئة الطهر والعفاف والكرم ، يستغربون أن يأتي زمانً يسبُّ فيه الابنُ والديْهِ !

وهنا أجاب النبي ﷺ بقوله : « نَعَمْ ، يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ ، فَيَسُبُّ أَبَاهُ ، وَيَسُبُّ أُمَّهُ ، فَيَسُتُ أُمَّهُ ».

والمعنى: لو سبَّ إنسانٌ إنسانًا آخر بأبيه ؛ فهذا قد سب أباه ؛ لأنه قد كان سببًا في أن يسبّ الرجلُ الآخر أباه ، ولو سب إنسان رجلًا آخر بأمه ؛ فهو هو الذي سبًّ أُمه ؛ لأنه الذي كان سببًا في أن يسبَّ هذا الرجل أمه !!

فالعقوق من أكبر الكبائر ، وهو - كها ذكرت - شؤم على صاحبه في الدنيا والآخرة ، فلابد أن يجني العاقُّ ثمرته المرة في الدنيا قبل يوم الجزاء ؛ ففي «مسند» أحمد ، و«سنن» الترمذيِّ وابن ماجه وغيرِهم (٣) من حديث أبي بكرة على قال : قال

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الشهادات ، باب ما قيل في شهادة الزور (٢٦٥٤) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان الكبائر وأكبرها (٨٧).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب لا يسب الرجل والديه (٥٩٧٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان الكبائر وأكبرها (٩٠) .

⁽٣) أخرجه أحمد (٣٥ ٣٦ ٣٨) ، وأبو داود ، كتاب الأدب ، باب النهي عن البغي (٢٥١) ، والترمذيُّ ، كتاب صفة القيامة ، باب (١٥٧) (٢٥١١) ، وابن ماجه ، كتاب الزهد ، باب البغي (٢١١٤) ، والبخاريُّ في «الأدب المفرد» (٢٩) ، وابن حبان (٢٠٣٩) ، والحاكم (٢/٣٥) ، (٤/١٦٢، ١٦٣) ، وابن المبارك في «الزهد» (٧٢٤) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الرهد» (٧٢٤) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٩١٨) .

رسول الله عَيْكُ : « مَا مِنْ ذَنْبِ أَجْدَرُ أَنْ يُعَجِّلَ اللهُ تَعَالَى لِصَاحِبِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا ، مَعَ مَا يَدَّخِرُ لَهُ فِي اللَّانْيَا ، مَعَ مَا يَدَّخِرُ لَهُ فِي الآخِرةِ ، مِثْلُ الْبَغْيِ وَقَطِيعَةِ الرَّحِم » .

وفي «مسند» أحمد ، و «التاريخ الكبير» للبخاري وغيرهما (١) من حديث أبي بكرة ﴿ قَالَ : قَالَ رَسُولَ اللهُ عَيَّلَةٍ : « اثْنَتَانِ – وفي رواية : بَابَانِ – يُعَجِّلُهُمَا اللهُ فِي اللهُ نِيَا قَبْلَ الآخِرَةِ : البَغْيُ وَعُقُوقُ الوَالِدَيْنِ » .

فلابد أن يشرب العاق من كأس العقوق أشكالًا وألوانًا !!

وها هو جُرَيْج كان عابدًا من عُبّاد بني إسرائيل دَعَتْهُ أُمُّهُ وهو يُصلي فَواصَل صلاته الصلاة ولم يجبها ، وعادت في اليوم الثاني والثالث ؛ فنادت عليه ؛ فواصل صلاته ولم يجبها ؛ فدعت عليه أن يريه الله وجوه المومسات ؛ فأجاب الله دعاءها ، والقصة مشهورةٌ في «الصحيحين» (٢) من حديث أبي هريرة هذه قال : قال رسول الله عَلَيْهُ : هِ مَن مَلْ يَتَكَلَّمْ فِي الْمَهْ فِي الْمُهْ إِلَّا فَلَاثَةُ : عِيسَى ابن مَرْيَمَ ، وصَاحِبُ جُرَيْج ، وكَانَ جُرَيْجُ ، رَجُلاً عَابِدًا ، فَانَّخُذَ صَوْمَعَةً فكانَ فِيهَا ؛ فَاتَنهُ أُمُّهُ وَهُو يُصَلِّي ، فَقَالَتْ : يَا جُرَيْجُ ، وَكَانَ جُرَيْجُ ، فَقَالَ : يَا رَبِّ أُمِّي وَصَلاَتِي ؟ فَأَقْبَلَ عَلَى صَلاَتِه ، فَانْصَرَفَتْ ، فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ أَتَنهُ وَهُو يُصَلِّي ؟ فَقَالَتْ : يَا جُرَيْجُ ، فَقَالَ : يَا رَبِّ أُمِّي وَصَلاَتِي ؟ فَأَقْبَلَ عَلَى صَلاَتِه ، فَقَالَتْ : يَا جُرَيْجُ . فَقَالَ : أَيْ رَبِّ فَقَالَ : يَا رَبِّ أُمِّي وَصَلاَتِي ؟ فَقَالَ : أَيْ رَبِّ فَقَالَ : أَيْ رَبِّ أُمِّي وَصَلاَتِه ؟ فَقَالَ : أَيْ رَبِّ أُمِّي وَصَلاَتِه ؟ فَأَقْبَلَ عَلَى صَلاَتِه ، فَقَالَتْ : يَا جُرَيْجُ . فَقَالَ : أَيْ رَبِّ أُمِّي وَصَلاَتِه ؟ فَأَقْبَلَ عَلَى صَلاَتِه ، فَقَالَتْ : يَا جُرَيْجُ . فَقَالَ : أَيْ رُبِ فَقَالَ : أَيْ يُعْرَفُونَ إِلَى وَهُو يُصَلِّى ، فَقَالَتْ : يَا جُرَيْجُ . فَقَالَ : أَيْ رُبِ فَقَالَ : أَيْ يُعْرَفُونِ إِلَى صَوْمَعَتِه ، فَأَمْ يَلْتَقْتُ إِلَى صَوْمَعَتِه ، فَأَمْ كَنَتْهُ مِنْ نَفْسِهَا ، فَوقَعَ عَلَيْهَا ، فَحَمَلَتْ فَلَمَّ يَلْمَنْ إِلَى صَوْمَعَتِهِ ، فَأَمْ كَنَتْهُ مِنْ نَفْسِهَا ، فَوقَعَ عَلَيْهَا ، فَحَمَلَتْ فَلَمً وَلَدَ عَلَيْها ، فَحَمَلَتْ فَلَمُ وَلَدَ عَلَيْهَا ، فَحَمَلَتْ فَلَمْ وَلَدَتْ كَانًا وَلَدَتْ كَانُ وَلَدَتْ وَلَكُمْ عَلَيْهُ الْمُؤْمِ عَلَيْهَا ، فَحَمَلَتْ فَلَمَّ وَلَدَى عَلَيْهَا ، فَحَمَلَتْ فَلَمْ وَلَدَى عَلَيْهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ وَلَمْ عَلَيْهُ الْمُؤْمُ عَلَيْهُ الْمُ وَلَعْ عَلَيْهُ الْمُ الْمُؤْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُومُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُ

⁽١) أخرجه البخاريُّ في «تاريخه» تعليقا (١٦٦/١) ، وأحمد (٣٦/٥) ، والطبراني في «الكبير» كما في «الصحيحة ، ومن طريقه أبو نعيم في «أخبار أصبهان» (٢/ ٩٩) عن أبي بكرة ، وله شاهد عند البخاري في «التاريخ الكبير» (١٦٦/١ تعليقا) ، والحاكم (١٧٧/٤) عن أنس ، والحديث صحيح بشواهده ؛ كما في «الصحيحة» (١١٢٠) ، و «صحيح الجامع» (١٣٧) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المظالم ، باب إذا هدم حائطا فليبن مثله (٢٤٨٢) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب تقديم بر الوالدين على التطوع بالصلاة وغيرها (٨٢٧/٢٥٥٠) واللفظ له .

*** قَالَتْ : هُوَ مِنْ جُرَيْج ۚ، فَأَتَوْهُ فَاسْتَنْزَلُوهُ ، وَهَدَمُوا صَوْمَعَتَهُ ، وَجَعَلُوا يَضْرَبُونَهُ ، فَقَالَ : مَا شَأْنُكُمْ ؟ قَالُوا : زَنَيْتَ بَهِذِهِ الْبَغِيِّ فَوَلَدَتْ مِنْكَ ، فَقَالَ : أَيْنَ الصَّبِيُّ ؟ فَجَاؤُوا بِهِ ، فَقَالَ : دَعُونِي حَتَّى أَصَلِّي ، فَصَلَّى ، فَلَتَّا انْصَرَفَ أَتَى الصَّبِيَّ فَطَعَنَّ في بَطْنِهِ ، وَقَالَ : يَا غُلاَمُ مَنَنْ أَبُوكَ ؟ قَالَ : فُلاَنٌ الرَّاعِي ، قَالَ : فَأَقْبَلُواَ عَلَى جُرَيْجَ يُقَبِّلُونَهُ وَيَتَمَسَّحُونَ بِهِ ۚ ، وَقَالُوا : نَبْنِي لَكَ صَوْمَعَتَكَ مِّنْ ذَهَبِ ، قَالَ : لاَ أَعِيدُوهَا مِنْ طِينِ كَمَا كَانَتْ ، فَفَعَلُوا.. » .

وهنا يُقال : إن كان الشخص في صلاة الفريضة ؛ فعليه أن يواصل صلاته ، وإن كان في صلاة نافلة ، ونادته أمه ، وعلم أن أمه في حاجةٍ ملحة إليه ؛ فليجب أمه ولا يتركها ، أو إن استطاع تخفيف الصلاة فعل (١).

فأحذِّر نفسي وإياكم من شؤم العقوق وخطره !! واعلم علم اليقين يا من أطلقت لحيتك أو يا من ادعيت أنك تسير على طريق المصطفى عَنْ أَو يا من تزعم أنك مسلم ، اعلم يقينًا أنَّ الله عَلَى لا يقبل منك ـ يوم القيامة ـ عملًا ما دمت عاقًا لوالديك ؛ فلا ينفع مع العقوق أي عمل ليكفر الله به هذه الخطيئة.

ففي الحديث الذي رواه الطبراني في «معجمه» ، وابن أبي عاصم في كتاب «السنة» بسند حسَّنه الألبانيُّ من حديث أبي أمامة رسي النبي عَلَيْ قال:

« ثَلَاثَةٌ لَا يَقْبَلُ اللهُ مِنْهُمْ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا» – يعني : فَرَضًا ولا نفلًا – « عَاقٌ لِوَالِدَيْهِ ، وَمَنَّانٌ ، وَمُكَذِّبٌ لِلْقَدَرِ » (٢).

إنه الحرمان من الجنة والطرد من رحمة الله التي وسعت كل شيء ! خابوا ورب الكعبة وخسروا منْ طردوا من رحمة الله !!

⁽١)راجع: «شرح النووي» على صحيح مسلم (١٦/ ١٠٥).

⁽٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٨/ ٧٥٤٧) ، وابن أبي عاصم في «السنة» (٣٢٣) ، وابن بطة في «الإبانة» (١٥٢٨) بسندٍ حسَّنه المنذري في «الترغيب»-(٣/ ٢٢١) ووافقه الألبانيُّ في «الصحيحة» (١٧٥٨).

قال المناويُّ في «فيض القدير» (٣/ ٤٢٠): « ثَلَاثَةٌ لَا يَقْبَلُ اللهُ مِنْهُمْ » المراد به نفي كمال القبول « صَرْفًا » توبة أو نافلة أو وجها يصرف فيه عن نفسه العذاب ، « وَلَا عَدْلًا » أي فريضة . يعني : لا يقبل الله فريضتهم قبولا تكفر به هذه الخطيئة ، وإن كان يكفر بها ما شاء من الخطايا» ا. ه. .

فهذا صنف خبيث من الناس ليس أهلا لرحمة رب الناس - جَلَّ وعَلَا ؛ ففي الحديث الذي رواه أحمد في «مسنده» ، والنسائي في «السنن» ، والطبراني في «الكبير» وغيرهم (١) بسند حسنه الألباني على من حديث عبد الله بن عمر على أن النبي قال : « ثَلاَثَةٌ لاَ يَنْظُرُ اللهُ عَلَى إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : الْعَاقُ لِوَالِدَيْهِ ، وَالْمَرْأَةُ الْمُتَرَجِّلَةُ ، وَالدَّيُّوثُ ».

فها أشقاها من حياة ؛ ألا وهي حياة العقوق !!

فالعقوق شؤم كله ، وخطر كله ، وسبب للحرمان من رحمة الله وجنته!! وما أحسن قولَ بعضِهم إغراء على البر وتحذيرا عن العقوق ووباله ، وإعلاما

وها احسن قول بعضِهم إغراء على البر وتحديرا عن العقوق ووباله ، وإعلاما بها يدحض العاق إلى حضيض سفاله ، ويحطه عن كهاله :

أيها المضيع لأوكد الحقوق ، المعتاض عن البر بالعقوق ، الناسي لما يجب عليه ، الغافل عما بين يديه ، برُّ الوالدين عليك دَيْن ، وأنت تتعاطاه باتباع الشَّين ، تطلب الجنة بزعمك ، وهي تحت أقدام أمِّك ، حملتك في بطنها تسعة أشهر ، كأنها تسع حجج ، وكابدت عند وضعك ما يذيب المهج ، وأرضعتك من ثديها لبنًا ، وأطارت لأجلك وسنًا ، وغسلت بيمينها عنك الأذى ، وآثرتك على نفسها بالغذاء ، وصيرت حجرها لك مهدًا وأنالتك إحسانًا ورفدًا ، فإن أصابك مرض أو شكاية أظهرت من الأسف فوق النهاية ، وأطالت الحزن والنجيب ، وبذلت مالها للطبيب ، ولو خيرت بين حياتك وموتها لآثرت حياتك بأعلى صوتها ، هذا وكم عاملتها بسوء الخلق مرارًا ، فدعت لك بالتوفيق سرَّا وجهارًا ، فلما احتاجت عند الكبر إليك جعلتها من أهون الأشياء عليك ، فشبعت وهي جائعة ، ورويت وهي ضائعة ، وقدمت عليها أهلك وأولادك في الإحسان ، وقابلت أياديها بالنسيان ، وصعب لديك أمرها وهو يسير ، وطال عليك عمرها وهو قصير ، وهجرتها وما لها سواك نصير ، هذا ومولاك قد نهاك عن التأفيف وعاتبك في حقها بعتاب لطيف ، ستعاقب في دنياك بعقوق البنين وفي أخراك بالبعد من رب

⁽۱) أخرجه أحمد (۲/ ۱۳٤) ، والنسائي كتاب الزكاة ، باب المنان بما أعطى (٥/ ٨٠) ، و «الكبرى» (٢٣٤٣) ، وابن و «الكبر» (٢١/ ٣٠٢) ، و «الأوسط» (٢٤٤٣) ، وابن خزيمة في «التوحيد» (٢٣٥) ، وابن حبان في «صحيحه» (٥٦) ، وصحّحه الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٣٠٧١) ، و «الصحيحة» (٦٧٤) .

العالمين ، يناديك بلسان التوبيخ والتهديد : ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتُ يَدَاكَ وَأَنَّ ٱللَّهُ لَيْسَ بِظَلَّكِمِ لِلْعَبِيدِ ﴾ [الحج: ١٠].

لأمك حق لو علمت كبر لها من جواها أنة وزفير فكم ليلة باتت بثقلك تشتكي فمن غصص منها الفؤاد يطير وفي الوضع لو تدرى عليها مشقة وما حجْرها إلا لديك سرير وكم غسلت عنك الأذى بيمينها ومن ثنديها شرب لنديك نمسير وتفديك مما تشتكيه بنفسها حنوًّا وإشفاقًا وأنت صعير وكم مرة جاعت وأعطتك قوتها وآهًا لأعمى القلب وهو بصير فآهًــا لــذي عقــل ويتبــع الهــوى فدونك فارغب في عميم دعائها فأنت لما تدعو إليه فقير (١) لأنَّ البرَّ من أعظم القربات والطاعات إلى رب الأرضِ والسماوات ، ويكفي أن

تقف على شَرف وفضل البر إذا ما علمت أن الله - جَلَّ وعَلَا - قد قرن البر للوالدين بتوحيده جَلَّ وعَلَا ؛ فقال سبحانه : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَا تَعْبُدُواْ إِلَّا إِيّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ [الإسراء: ٢٣] ، وقال: ﴿ وَاعْبُدُواْ اللّهَ وَلا تُشْرِكُواْ بِهِ شَيْعًا وَبِالْوَلِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ [الساء: ٣٦] ، وقال: ﴿ وَإِذْ أَخَذُنَا مِيثَنَى بَنِي إِسْرَهِ بِلَ لا تَعْبُدُونَ وَبِالْوَلِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ [البقرة: ٨٣].

فقرن الله البرَّ والإحسانَ إلى الوالدين بالأمر بالتوحيد والنهي عن الشرك.

وأخبر النبي عَيْكُ أَنَّ برَّ الوالدين أحبُّ الأعمال الصالحة بعد فريضة الصلاة ؛ ففي «الصحيحين» (٢) من حديث ابن مسعود شه قال : سَأَلْتُ النبي عَيْكُ : أَيُّ الْعَمَل أَحَبُّ إِلَى الله عَلَىٰ؟

⁽١) «الزواجر عن اقتراف الكبائر» للهيتمي (٢/ ٦٥٨ ، ٦٥٩) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب مواقيت الصلاة ، باب فضل الصلاة لوقتها (٥٢٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان كون الإيهان بالله تعالى أفضل الأعمال (٨٥) .

قَالَ : « الصَّلاّةُ لوَ قْتِهَا ».

قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ ؟

قَالَ : « برُّ الْوَالِدَيْن » .

قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ ؟

قَالَ: « الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ الله ».

ولاحِظْ أَن النَّبِيُّ عَيْكُ قِدُّم برَّ الوالدين على الجهاد في سبيل الله !

ومِنْ أرقِّ ما قرأتُ ؛ ما رواه البخاريُّ ومسلمٌ - واللفظ لمسلم - من حديث عبد الله بن عمرو عيش قال:

أَقْبَلَ رَجُلٌ إِلَى نَبِيِّ الله عَيْنِ فَقَالَ: أَبَايِعُكَ عَلَى الْهِجْرَةِ وَالْجِهَادِ، أَبْتَغِى الأَجْرَ مِنَ الله ؛ فَقَالَ له النبي عَلَيْكُم :

« فَهَلْ مِنْ وَالِدَيْكَ أَحَدٌ حَيٌّ ؟».

قَالَ: نَعَمْ ؛ بَلْ كِلاَهُمَا.

قَالَ: « فَتَبْتَغِي الأَجْرَ مِنَ الله ».

قَالَ : نَعَمْ .

قَالَ: « فَارْجِعْ إِلَى وَالِدَيْكَ فَأَحْسِنْ صُحْبَتَهُمَا » (١).

وفي رواية : ﴿ أَحَيُّ وَالِدَاكَ ؟ » ، قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : « فَفِيهِمَا فَجَاهِد » .

وفي رواية : قال الرجل : جِئْتُ أُبَايِعَكَ عَلَى الْهِجْرَةِ ، وَتَرَكْتُ أَبُوَىَّ يَبْكِيَانِ ؛

قَالَ عَيْكِ : « فَارْجِعْ إِلَيْهِمَا ، فَأَضْحِكُهُمَا كُمَا أَبْكَيْتَهُمَا » (٢).

والبر سببٌ لدخول الجنة والنجاة من النيران ؛ ففي «صحيح» (٣) مسلم من حديث أبي هريرة على أن النبي عَلَيْ قال : « رَغِمَ أَنْفُهُ ، رَغِمَ أَنْفُهُ ، رَغِمَ أَنْفُهُ ».

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجهاد والسير ، باب الجهاد بإذن الأبوين (٣٠٠٤) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب (٢٥٤٩).

⁽٢) أخرجه ابن ماجه ، كتاب الجهاد ، باب الرجل يغزو وله أبوان (٢٧٨٢) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «صحيح ابن ماجه».

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب رغم أنف من أدرك أبويه عند الكبر فلم يدخل الجنة (٢٥٥١).

وعيدٌ نبويٌّ بأسلوب بليغ بالدعاءِ على مجهولِ بالذلةِ والندامةِ والخسرانِ - قيل : منْ يا رسول الله؟ قال : « مَنْ أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ عِنْدَ الْكِبَرِ أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا ثُمَّ لَمْ قيل : منْ يا رسول الله؟ قال : « مَنْ أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ عِنْدَ الْكِبَرِ أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا ثُمَّ لَمْ قيل : منْ يا رسول الله؟ قال : « مَنْ أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ عِنْدَ الْكِبَرِ أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا ثُمَّ لَمْ قيل : « مَنْ أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ عِنْدَ الْكِبَرِ أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا ثُمَّ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ » .

وفي «مسند» أحمد ، و«سنن» النسائي ، و«مستدرك» الحاكم ، و«مصنف» عبد الرزاق (١) بسند صحيح من حديث أم المؤمنين عائشة ﴿ عَلَى النبي عَلَيْكُ وَاللهُ النبي عَلَيْكُ النبي عَلَيْكُ الْ بَعُنَ الْ جَنَّةَ فَسَمِعْتُ فِيهَا قِرَاءَةً ، قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : حَارِثَةُ بْنُ النَّعْمَانِ ، فَقَالَ : كَذَاكُمُ الْبرُ ، كَذَاكُمُ الْبرُ » ، وكانَ حارثة ﴿ أبر الناس بأمه .

بل ومن أعجب وأجل ما قرأتُ مَا رواه أحمد في «مسنده» ، والنسائي ، وابن ماجه في «سننيهما» ، والطبراني في معجميه «الكبير والأوسط» (٢) من حديث معاوية ابن جاهمة أن جاهمة جاء إلى رسول الله عَنْ فقال : يَا رَسُولَ الله ، أَرَدْتُ الْغَزْوَ وَجِئْتُكَ أَسْتَشِيرُكَ ؛ فَقَالَ : « هَلْ لَكَ مِنْ أُمِّ ؟ ». قَالَ : نَعَمْ ؛ فَقَالَ : « الْزَمْهَا فَإِنَّ الْجَنَّةَ عِنْدَ رِجْلِهَا ». ثُمَّ الثَّانِيَةَ ، ثُمَّ الثَّالِثَةَ ، فِي مَقَاعِدَ شَتَّى كَمِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ » .

يا من تتضرع إلى الله على كل يوم بأن يبارك الله لك في عمرك ، وأن يفرج كربك ، وأن يكثر رزقك ، اعلم أن مفتاح هذا الخير في يدك وأنت تجهله ؛ فإن أردت ذلك ؛ فعليك بر الوالدين .

ففى « الصحيحين » من حديث ابن عمر هيئ أن النبي عَيْلُ قال:

⁽۱) أخرجه أحمد (٢/ ٣٦، ١٥١، ٢٥٢، ١٦٦، ١٦٧) ، وفي «فضائل الصحابة» (١٥٠٧) ، وأبو والنسائي في «فضائل الصحابة» (١٢٩) ، وعبد الرزاق في «مصنفه» (١١/ ١٣٢) ، وأبو يعلى (٧/ ٣٩٩) ، والحاكم (٣/ ٢٠٨) ، وصححه على شرط الشيخين ، ووافقه الذهبي ، وابن حبان (٧/ ٧٠١٥) ، وأبو نعيم في «الحلية» (١/ ٣٥٦) ، والبغوي في «شرح السنة» (٣٤١٨) ، وصحّحه الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٣٣٧١) ، و«الصحيحة» (٩١٣) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/ ٢٩) ، والنسائي ، كتاب الجهاد ، باب الرخصة في التخلف لمن له والدة (٣) أخرجه أحمد (٣١٠٤) ، والنسائي ، كتاب الجهاد ، باب الرجل يغزو وله أبوان (٢٧٨١) ، والحاكم (١٥١/٤) ، والطبراني في «الكبير» (٢٢٠٢) ، وفي «الأوسط» (١٢٣٦) ، وقال الحاكم : «صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي ، وقال الهيثمي في «المجمع» الحاكم : «رواه الطبراني في «الأوسط» ، ورجاله ثقات ، وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» (١٢٤٨) ، وفي «الإرواء» (٢١/٥) .

«انْطَلَقَ ثَلَاثَةُ رَهْطٍ مِنَّ كَانَ قَبْلَكُمْ حَتَّى آوَاهُم الْمَبِيتُ إِلَى غَارٍ» ولما جَنَّ عليهم الليل دخلوا في بطن جبل ليبيتوا فيه « فَدَخَلُوهُ فَانْحَدَرَتْ صَخْرَةٌ مِنْ الجُبَلِ فَسَدَّتْ عَلَيْهِمْ الْغَارَ » ما المخرج ؟ وما السبيل ؟ فقالوا : « إِنَّهُ لَا يُنْجِيكُمْ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ إِلّا أَنْ تَدْعُوا الله بِصَالِح أَعْمَالِكُمْ ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ : اللَّهُمَّ كَانَ لِي أَبُوانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ ، وَكُنْتُ لَا أَغْبِقُ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا » ؛ أي : كنت لا أقدم الغبوق - أي اللبن - لأحدٍ قبل والدي ؛ لا يقدم على والديه أولاده ، ولا يقدم على والديه خدمه وعبيده ، « وَكُنْتُ لَا أَغْبِقُ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا ، فَنَأَى بِي فِي طَلَبِ شَيْءٍ يَوْمًا ، فَلَمْ أَرْحُ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا » ؛ أي: انشغل يومًا بعمله ؛ فيا عاد لوالديه حتى وجدهما أَرْحُ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا » ؛ أي: انشغل يومًا بعمله ؛ فيا عاد لوالديه حتى وجدهما نائمين يقول : « فَحَلَبْتُ لَهُمُ عَنَى يَدَيَّ أَنْتَظِرُ اسْتِيقَاظَهُمَا حَتَّى بَرَقَ الْفَجْرُ » .

فاستحيا أن يوقظ والديه ؛ فظل يحمل القدح باللبن ، وظل واقفًا إلى جوار والديه ينتظر استيقاظهما حتى طلع عليه الفجرُ !!

بل وانظر إلى هذا الحال المؤثر الآخر الذي يخلع القلبَ ، يقول: « وَالصِّبْيَةُ يَتَضَاغَوْنَ عِنْدَ قَدَمَيَّ »: أي: يبكون ويصيحون ، يريدون الشرابَ ، وهو لا يريدُ أن يسقى أولاده قبل والديه .

فيا من تُخفي الفاكهة لامرأتك حتى لا تراها أمك! يا من تبالغ في إكرام امرأتك على حساب عقوق أمك!

يا من تزعم أنك قريب من الله ، وأنت عاق لوالديك! اعلم علم اليقين أن عملك لا قيمة له ما دمَّت لا تعرف لأبويك عليك حقا.

فَدعا الرجل ربه بعد ذلك ، وقال : « اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجُهِكَ فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ ، فَانْفَرَجَتْ شَيْئًا لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ » (١٠) .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإجارة ، باب من استأجر أجيرا ، فترك أجره فعمل فيه المستأجر فزاد أو من عمل في مال فاستفضل (٢٢٧٢) وانظر (٢٢١٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، باب قصة أصحاب الغار الثلاثة ، والتوسل بصالح الأعمال (٣٤٧٣) .

-€\$



إلى آخر أدعية الرجلين الكريمين الآخرين ، وخرجوا - جميعًا - بفضل الله تعالى ، ثم بفضل صالح أعمالهم ، وكان من هذا العمل الصالح هذا العمل الكريم ألا وهو بر الوالدين .

واعلم أن برَّ الأم مقدمٌ على بر الأب ؛ ففي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة الله الله على الناسِ بِحُسْنِ صَحَابَتِي ؟

قال : « أُمُّكُ » .

قال: ثُمَّ مَنْ ؟

قال: « أُمُّكَ ».

قال: ثُمَّ مَنْ ؟

قال : « أُمُّكَ » .

قال: ثُمَّ مَنْ ؟

قال : « أَبُوكَ » (١)

فبرُّ الأم مقدم على برِّ الأب.

وقد يتألم اليوم كثيرٌ من آبائنا ممن حُرِموا نعمة وجود الوالدين الآن ويتحسرون ويقولون : ليتنا سمعنا هذا وتدبرناه قبْلَ رحيل الوالدين ، ولكنني أقول : أبشر فلن أتركك وأنت تتألم ؛ فإني أبشرك بأن بر الوالدين لا ينقطع أبدًا حتى ولو مات الوالدان فها زالت أمامك فرصة سانحة تستطيع أن تقدِّم لهما شيئًا قبل أن تموت أنت وهما قد رحلا إلى الله تعالى ؛ فها السبيل إلى بر الوالدين بعد موتها ؟

والجواب: أن لا تيأس ، فالأمل لا ينقطع ، وباب الرجاء لا يغلق ، حتى ولو كنت عاقا في حياة الوالدين ، ما عليك إلا أن تجدد التوبة ، وتحول العقوق إلى برِّ وإحسان ومعروف ؛ فلا زال الباب مفتوحًا ، ولا زال طريقُ البر لك ممهدًا وممنوحًا ، فقُمْ وعجل وسرْ على طريق البر ؛ كما في الحديث الذي رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذيُّ ، وابن ماجه ، وابن حبان ، وفي سنده – من باب الأمانة

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب من أحق الناس بحسن الصحبة (٥٩٧١) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب بر الوالدين وأنهما أحق به (٢٥٤٨) .

العلمية - علي بن عبيد الساعدي لم يوثقه إلا ابن حبان ، وبقية رجال السند ثقات : أن رجلًا مِنْ بَنِي سَلِمَةَ جَاءَ للنَّبِيِّ عَيِّكُ يَومًا ؛ فَقَالَ : يَا رَسُولَ الله ! هَلْ بَقِيَ مِنْ بِرِّ أَبُوكَيَّ شَيْءٌ أَبُرُّهُمَا بِهِ بَعْدَ مَوْتِهَمَا قَالَ : « نَعَم ، الصَّلاَةُ عَلَيْهِمَا » أي الدعاء لهما ، « وَالاِسْتِغْفَارُ لَهُمَا ، وَإِنْفَاذُ عَهْدِهِمَا مِنْ بَعْدِهِمَا ، وَصِلَةُ الرَّحِمِ الَّتِي لاَ تُوصَلُ إِلاَّ بِهِمَا ، وَإِنْفَادُ صَدِيقِهِمَا » (١٠ .

هل تعجز عن ذلك يا من فقدت أمك وأباك ؟ فعليك بالدعاء لهما ، وكذلك الاستغفار ، وإنفاذ عهدهما ؛ كأن يوصي لك والدك بشيء ؛ كقضاء ديْنِ ونحوه ؛ ففي «صحيح » البخاري (٢) عن ابن عباس ويسط أنَّ امْرَأَةً مِنْ جُهيْنَةَ جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ عَيَّالِيهُ فَقَالَتْ : إِنَّ أُمِّي نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ ، فَلَمْ تَحُجَّ حَتَّى مَاتَتْ ، أَفَأَحُجُّ عَنْهَا ؟ النَّبِيِّ عَيَّالِيهُ فَقَالَتْ : إِنَّ أُمِّي نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ ، فَلَمْ تَحُجَّ حَتَّى مَاتَتْ ، أَفَأَحُجُ عَنْهَا ؟ قَضُوا اللهَ قَالَ : « نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا ، أَرَأَيْتِ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكِ دَيْنٌ أَكُنْتِ قَاضِيَةً ؟ اقْضُوا اللهَ فَاللهُ أَحَقُّ بِالْوَفَاء » .

وها هم الصحابة في يضربون أرقى وأروع الأمثلة في هذا الباب ، في سداد الديون عن آبائهم ، ففي «صحيح» البخاري (٣) في قصة مقتل عمر شه أن عمر قال : يَا عَبْدَ الله بْنَ عُمَرَ ، انْظُرْ مَا عَلَيَّ مِنْ الدَّيْنِ ؟ فَحَسَبُوهُ فَوَجَدُوهُ سِتَّةً وَثَهَانِينَ قال : يَا عَبْدَ الله بْنَ عُمَر ، انْظُرْ مَا عَلَيَّ مِنْ الدَّيْنِ ؟ فَحَسَبُوهُ فَوَجَدُوهُ سِتَّةً وَثَهَانِينَ أَنْفًا أَوْ نَحْوَهُ ، قَالَ : إِنْ وَفَى لَهُ مَالُ آلِ عُمَر ، فَأَدِّهِ مِنْ أَمْوَالِهُمْ ، وَإِلَّا فَسَلْ فِي بَنِي عَدِيِّ بْنِ كَعْبِ ، فَإِنْ لَمْ تَفِ أَمْوَالُهُمْ فَسَلْ فِي قُرَيْشٍ ، وَلَا تَعْدُهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ فَأَدِّ عَنِّي هَذَا الْمَال.

وهذا جابر الله يقضي الدين عن والده بعد وفاته ؛ ففي «صحيح» البخاري (٤) عن جابر بن عبد الله عَيْضُ أَنَّ أَبَاهُ تُوفِي ، وَتَرَكَ عَلَيْهِ ثَلَاثِينَ وَسُقًا لِرَجُلِ مِنْ الْيَهُودِ،

⁽١) أخرجه أحمد (٤٩٨/٣) ، وأبو داود ، كتاب الأدب ، باب بر الوالدين (٥١٤٢) ، وابن ماجه ، كتاب الأدب ، باب صلْ من كان أبوك يصل (٣٦٦٤) ، والحاكم في «المستدرك» (٤/ ١٥٥) ، وقال : «صحيح الإسناد ولم يخرجاه» ، ووافقه الذهبي ، وقال الألبانيُّ في «ضعيف سنن أبي داود» (١٠١١): «ضعيف» .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب جزاء الصيد ، باب الحج والنذور عن الميت (١٨٥٢) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب قصة البيعة (٣٠٠) .

^{(&}lt;sup>٤</sup>) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الاستقراض ، باب إذا قاضى أو جازفه في الدين تمرًا بتمر أو غيره (٢٣٩٦) .

فَاسْتَنْظَرَهُ جَابِرٌ فَأَبِي أَنْ يُنْظِرَهُ ، فَكَلَّمَ جَابِرٌ رَسُولَ الله عَيْظِيْ لِيَشْفَعَ لَهُ إِلَيْهِ ، فَجَاءَ رَسُولُ الله عَيْظِیْ لِيَشْفَعَ لَهُ إِلَيْهِ ، فَجَاءَ رَسُولُ الله عَيْظِیْ الله عَیْظِیْ وَکَلَّمَ الْیهُودِيَّ لِیَأْخُذَ ثَمَرَ نَخْلِهِ بِالَّذِي لَهُ فَأَدِي لَهُ الْذِي لَهُ » فَجَدَّهُ بَعْدَمَا لَنَّ فَمَشَى فِيهَا ، ثُمَّ قَالَ لِجَابِر : ﴿ جُدَّ لَهُ فَأُوفِ لَهُ الَّذِي لَهُ » فَجَدَّهُ بَعْدَمَا رَجُعَ رَسُولُ الله عَیْظِیْ فَاهُ ثَلَاثِینَ وَسُقًا ، وَفَضَلَتْ لَهُ سَبْعَةَ عَشَرَ وَسُقًا ، فَجَاءَ جَابِرٌ رَسُولُ الله عَیْظِیْ لَیْبَارَکَنَ فِیهَ الْعَصْرَ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَخْبَرَهُ بِالَّذِي كَانَ ، فَوَجَدَهُ يُصَلِّي الْعَصْرَ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَخْبَرَهُ بِالْفَضْلَ ، فَقَالَ لَهُ عَلَيْ الْعُصْرَ ، فَلَمَا انْصَرَفَ أَخْبَرَهُ وَلَهُ لَلهُ عَيْظُ لِيُعْرِدُهُ بِاللّذِي كَانَ ، فَوَجَدَهُ يُصَلِّي الْعَصْرَ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَخْبَرَهُ بِالْفَضْلُ ، فَقَالَ لَهُ عَمْرَ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ لَهُ عَمْرَ فَاقَالَ لَهُ عَمْرَ فَاقَالَ لَهُ عَمْرَ فَاقُولَ لَهُ عَلَيْهُ لَيْبَارَكَنَ فِيهَ .

وهكذا صلة الرحم التي لا توصل إلا بهما.

فصل خالتك بعد موت أمك ، والخالة بمنزلة الأم ؛ كما قال النبي عَلَيْكُمُ (١) ، وصِلْ عمَّك بعد موت أبيك؛ وعمُّ الرجل صنو أبيه (٢)؛ فصل أهل ود أبيك بعد موته ؛ ففي «صحيح» مسلم (٣) من حديث ابن عمر هيئه ، أن رسول الله عَلَيْكُمُ قال : « إِنَّ أَبَرَّ الْبِرِّ صِلَةُ الْوَلَدِ أَهْلَ وُدِّ أَبِيهِ » .

وفي رُوايةٍ: ﴿ بَعْدَ أَنْ يُولِّي ﴾ .

ولا تبخل بالدعاء لوالديك أحياء وأمواتا ، وإنْ من الله عليك بالحج لنفسك فحج لوالديك ، وإن مَنَّ الله عليك بصدقة جارية ؛ فلا تتردد أن تقدم خيرًا لوالديك ؛ هذا هو البر من الولد للوالدين بعد موتها ، والنبي عَنَّكُ يقول : « إِذَا مَاتَ الإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلاَّ مِنْ ثَلاَثَةٍ : إِلاَّ مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ ، أَوْ وَلَدٍ صَالِح يَدْعُو لَهُ » (٤).

ولا أنسى أن أُذكِّر ببعض المشاهد السريعة في حياة الأنبياء من مشاهد البر ؛ فها هو نبي الله يحيى التلخير يقول في حَقِّه ربُّنا - جَلَّ وعَلَا :

﴿ وَبَرَّا بِوَلِدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيًّا ﴾ [مريم:١٤] .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب عمرة القضاء (٢٥١) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر ، باب فضل صلة أصدقاء الأب والأم ونحوهما (٢٥٥٢/ ١١) .

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب في تقديم الزكاة ومنعها (٩٨٣) .

⁽٤) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الوصية ، باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته (١٦٣١) .

وقال جَلَّ وعَلَا في حقِّ نبيِّ الله عيسى اليَّلِيِّلا : ﴿ إِنِّي عَبْدُ ٱللَّهِ ءَاتَـٰنِيَ ٱلْكِنْبَ وَجَعَلَني بَيْتَا اللَّ وَجَعَلَنِي مُبَارًكًا أَيْنَ مَا كُنتُ وَأَوْصَنِي بِٱلصَّلَوْةِ وَٱلزَّكَوْةِ مَا دُمْتُ حَيَّا اللَّ وَبَرُّلْ بِوَالِدَقِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴾ [مريم:٣٠-٣].

وهذا هو خليل الله إبراهيم يناقش أباه الذي أصرَّ على الكفر إصرارًا عنيدًا ، ومع ذلك يناقشه بِكُلِّ أدب وحكمةٍ ورحمةٍ وتواضع ؛ كما قال سبحانه :

﴿ وَأَذَكُرْ فِي ٱلْكِنْبِ إِبْرَهِيمُّ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا اللَّهُ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَأَسِّ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنكَ شَيْئًا ﴿ إِنَّ يَتَأْبَتِ إِنِّي قَدْ جَآءَنِي مِن ٱلْعِلْمِدِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَٱتَّبِعْنِيّ أَهْدِكَ صِرَطًا سَوِيًا ١٠٠ يَنَأْبَتِ لَا نَعْبُدِ ٱلشَّيْطَنِّ إِنَّ ٱلشَّيْطَنَ كَانَ لِلرِّمْنِ عَصِيًّا ١٠٠ يَتَأْبَتِ إِنِّيَ أَخَافُ أَن يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ ٱلرَّحْمَٰنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَٰنِ وَلِيَّا ﴾[مريم:٤١-٤٥].

فكان الردُّ ـ من أبيه ـ بكلِّ غلظةٍ وقسوةٍ وجفاءٍ !! ﴿ قَالَ أَرَاغِبُ أَنتَ عَنْ ءَالِهَـتِي يَ إِبْرَهِيمُ لَبِن لَّمْ تَنتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَأُهْجُرْنِي مَلِيًّا ﴾ [مريم: ٤٦].

فها كان من إبراهيم إلا أن يُبالغ في الإحسان والرد الكريم : ﴿ قَالَ سَلَنُمُ عَلَيْكً ۖ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّيٌّ إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿ وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَأَدْعُواْ رَبِّي عَسَيَّ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَآءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴾ [مريم: ٤٧، ٤٨].

فرزق الله إبراهيم بابنِ بارٍّ ؛ فقال الله عَيْنِ في حقِّ ولده إسهاعيل : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ ٱلسَّعْىَ قَالَ يَبُنَى إِنِّ أَرَىٰ فِي ٱلْمَنَامِ آيَةِ أَذَبُحُكَ فَأَنظُرْ مَاذَا تَرَحَكُ قَالَ يَتَأَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُّ سَتَجِدُنِىٓ إِن شَآءَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلصَّابِرِينَ ﴾ [الصافات:١٠٢] .

فالبرُّ دَيْنٌ ستجنى ثمرته الحلوة في الدنيا قبل الآخرة ، وسيرزقك اللهُ ولدًا بارًّا لتذوق على يديه حلاوة البر والإحسان.

وأختم بهذه النهاذج الفريدة والصور المشرقة من صور البرِّ إلى الوالدين لهؤلاء الأبرار من الصحابة والتابعين الأخيار ؛ بل ومن المتقدمين الأطهار ؛ كما تقدم في حديثِ الثلاثة أصحاب الغار .

وتقدم برُّ حارثة بن النعمان ﷺ بأمِّهِ .

€

وَمَنْ ذَلَكَ أَيضًا : برُّ أُسَمَاء بنتَ أَبِي بكُو بَشَكَ بأَمها ؛ كما في «الصحيحين» (٢) من حديث أَسَمَاء بنت أبي بكو بيك قالت : قَدِمَتْ عَلَى أُمِّي وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ ، إِذْ عَاهَدَهُمْ ، فَاسْتَفْتَيْتُ رَسُولَ الله عَيْكُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ الله ، قَدِمَتْ عَلَى أُمِّي وَهُي رَاغِبَةٌ ، أَفَأْصِلُ أُمِّي قَالَ : « نَعَمْ صِلِي أُمَّكِ ».

وكذلك بِرُّ عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول لأبيه - مع أن أباه كان رأس النفاق - لكن تدبر ما صنعه مع أبيه لما توفي ؛ ففي «الصحيحين» (٣) من حديث ابن عمر هيئ قال : لَمَّا تُوفِي عَبْدُ الله بْنُ أُبِيًّ ابْنُ سَلُولَ ، جَاءَ ابْنُهُ عَبْدُ الله بْنُ عَبْدِ الله

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أبي هريرة الله (2491) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الهبة ، باب الهدية للمشركين (٢٦٢٠) ، ومسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين (١٠٠٣) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز ، باب الكفن في القميص (١٢٦٩) ، ومسلمٌ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل عمر ﴿ ٢٤٠٠) .

إِلَى رَسُولِ الله عَيْكُ فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ قَمِيصَهُ يُكَفِّنُ فِيهِ أَبَاهُ ، فَأَعْطَاهُ ، ثُمَّ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّي عَلَيْهِ ، فَقَامَ عَمْرُ فَأَخَذَ بِثَوْبِ رَسُولِ الله عَيْكَ ؛ فَقَامَ رَسُولُ الله عَيْكَ ؛ فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْكَ ؛ ﴿ اللهُ عَلَيْهِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْكَ الله الله عَيْكَ الله الله عَيْكَ مَنَ الله عَيْكَ الله عَيْكِ رَسُولُ الله عَيْكَ الله عَيْدِ وَلَا تُصَالَى عَلَيْ وَالله عَيْكَ الله عَيْدُ وَلَا تُعْرَفِهُ الله عَيْنَ الله عَيْكَ الله عَيْكَ الله عَيْمَ الله عَيْنَ الله عَيْنَ الله عَيْنَ الله عَيْنَ الله عَيْنَ الله عَيْلُهُ الله عَيْنَ الله عَلَى الله عَلْمَالُ الله عَلَى الله عَلْمَ الله عَلَى ال

فالبرُّ للوالدين - حتى وإن كانا مشركين - من أعظم الحقوق والواجبات التي دعت إليها الشريعة ؛ وكذلك الطاعة لهما في غير معصية الله تعالى ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَإِن جَلَهُ مَا لَا تُعْرَفُونَا ﴾ لقوله تعالى : ﴿ وَإِن جَلَهُ فَلَا تُطِعَهُما وَصَاحِبْهُما فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾ [لقان: ١٥] . ولقوله تعالى : ﴿ وَلَا نُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ، عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَنهُ وَكَانَا مَرُهُ, فُرُطًا ﴾ [الكهف: ٢٨] .

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أويس القرني (٢٥٤٢) .

277

اسْتَغْفِرْ لِي ، قَالَ : أَنْتُ أَحْدَثُ عَهْدًا بِسَفَرِ صَالِح ، فَاسْتَغْفِرْ لِي ، قَالَ : اسْتَغْفِرْ لِي ، قَالَ : اسْتَغْفِرْ لِي ، قَالَ : لَقِيتَ عُمَرَ ؟ قَالَ : نَعَمُ ، قَالَ : لَقِيتَ عُمَرَ ؟ قَالَ : نَعَمُ ، فَاسْتَغْفَرَ لَهُ ، فَفَطِنَ لَهُ النَّاسُ ، فَانْطَلَقَ عَلَى وَجْهِهِ ، قَالَ أُسَيْرٌ : وَكَسَوْتُهُ بُرْدَةً ، فَكَانَ كُلَّهَا رَآهُ إِنْسَانٌ قَالَ : مِنْ أَيْنَ لِأُويْسِ هَذِهِ الْبُرْدَة .

وأخرج البخاري في «الأدب المفرد» (١) من حديث سعيد بن أبي بردة قال : سمعت أبى يحدث ؛ أنه شهد ابن عمر ورجل يهاني يطوف بالبيت ، حمل أمه وراء ظهره ، يقول :

إني لها بعيرها المُذلل إن أُذْعرتُ ركابها لم أَذْعرر

ثم قال : يا ابن عمر ! أتراني جزيتها ؟ قال : لا ، ولا بزفرةٍ واحدة .

أي : في حال الولادة ، عندما تضع المرأة تزفر ، ويتردد النفس حتى تختلف الأضلاعُ ؛ فمن يقدر على أن يوفيها ذلك ؟!

وكان محمد بن سيرين يكلم أمه كها يكلم الأمير الذي لا ينتصف منه (٢).

وعن بعض آل سيرين قال : « ما رأيت محمد بن سيرين يُكلِّم أمَّه قط إلا وهو يتضرع » (٣) .

وعن ابن عوف قال : دخل رجلٌ على محمد بن سيرين وهو عند أُمِّه ؛ فقال : ما شأن محمد أيشتكي شيئًا ؟ قالوا : لا ، ولكن هكذا يكون إذا كان عند أمه (٤) .

المصدر السابق ، و «الطبقات» لابن سعد (٧/ ١٩٨) ، و «البر والصلة» لابن المبارك ـ رواية المروزي (١٤) ، و «تاريخ دمشق» (٥٣/ ٢١٧) .

⁽١) أخرجه البخاريُّ في «الأدب المفرد» (١١) ، وابن المبارك في «البر والصلة» (٣٧، ٣٨) ، ومن طريقه الفاكهي في «أخبار مكة» (٦١٤) و(٦١٥) ، والبيهقي في «الشعب» (٢٩٢٦) ، وصحح الألباني سنده ، وقد روي مرفوعًا عند البزار في «مسنده» (٣٨٠٤) من حديث بريدة ؛ لكن لا يصح ؛ قال الهيثمي في «المجمع» (٨/٥٥) : «رواه الطبراني في «الصغير» والبزار ، وفيه الحسن ابن أبي جعفر ، وهو ضعيف من غير كذب ، وليث بن أبي سليم مدلس ، والذعر : الخوف الشديد .

⁽٢) انظر: «المستطرف» (٢/ ٢٠) ، و«ربيع الأبرار» (٣٦٠) للزنخشري .

⁽٣) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٢/ ٢٧٣).

وانظر إلى بِرِّ عليِّ بن الحسين بن علي بن أبي طالب اللقب بزين العابدين وكان كثير البر بأمه ، حتى قيل له : « إنك من أبر الناس بأمك ، ولسنا نراك تأكل معها في صحفة » ، فقال : « أخاف أن تسبق يدي إلى ما سبقت إليه عينها فأكون قد عققتها » (١).

وهذا ابن عون على نادته أمه فأجابها ، فَعَلَا صَوتُهِ صوتَهَا فأعتق رقبتين (٢). وكان طلق بن حبيب على يقبل رأس أمه ، وكان لا يمشي فوق ظهر بيت وهي تحته - احلالًا لها (٣).

وكان حيوة بن شريح على يقعد في حلقته يعلم الناس ؛ فتقول أمه : « قُمْ يا حيوة ، فألق الشعير للدجاج ؛ فيقوم ويترك التعليم » (٤).

أسألُ الله أن يبارك في والدينا ، وأن يرحمها في الدنيا والآخرة ، اللهم من كان منها حيًّا فأحيه على طاعتك ، ومن كان ميتًا فتغمده برحمتك ، وأسكِنْه فسيح جناتك يا أرحم الرحمين .

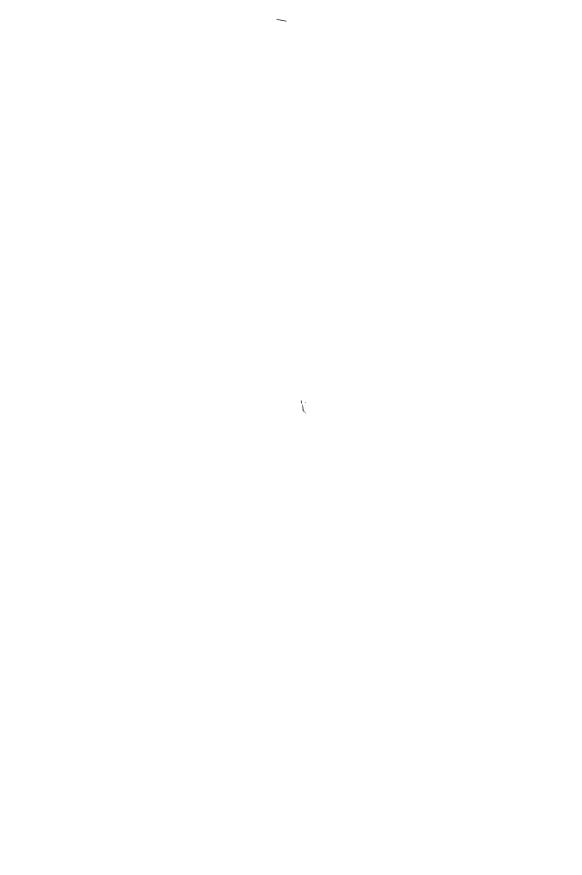
⁽۱) «الجوهرة في نسب النبي ﷺ وأصحابه العشرة» (۲۸۷) للتلمساني الشهير بالبريِّ ، و«وفيات الأعيان» لابن خلكان (۳/ ۲۲۱) ، و«الكامل فيُّ الأدب واللغة» للمبرد (۱/ ۱۹۱) و(۲/ ۹۰) ، و«عيون الأخبار» لابن قتيبة (۳۱۳) ، و«شذرُّات الذهب» (۹۹) .

⁽٢) «حلية الأولياء» (٣/ ٣٩) ، و «تاريخ دمشق» (٣١/ ٣٤٥) .

 $^{(^{\}circ})$ «بر الوالدين» للطرطوشي $(^{\circ})$.

⁽٤) المصدر السّابق (٧٩).







قطيعة الرحم

إنَّ صلة الرَّحم (١) من أجَلِّ الطاعاتِ والعباداتِ التي يُحبُّها الله تعالى ، وقد أمر الله تعالى بوصل الأرحام وعدم قطعها وهجرها ؛ فقال تعالى في وصف أولي الألباب : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَصِلُونَ مَاۤ أَمَرَ ٱللَّهُ بِهِ ۚ أَن يُوصَلَ وَيَخْشُونَ كَرَبُّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوَءَ ٱلْحِسَابِ ﴾ الألباب : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَصِلُونَ مَاۤ أَمَرَ ٱللَّهُ بِهِ ۚ أَن يُوصَلَ وَيَخْشُونَ كَرَبُّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوَءَ ٱلْحِسَابِ ﴾ [الرعد: ٢١] ؛ بل هي علامة عملية من علامات الإيهان بالله - جَلَّ وعَلا - وباليوم الآخر ؛ ففي «الصحيحين» (٢) من حديث أبي هريرة ﴿ قال : قال النبي الله واليَوْمِ الآخِرِ هَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بالله وَاليَوْمِ الآخِرِ فَلْيَقُلُ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتُ » .

وصلةُ الأرحامِ تزيدُ في الأعهارِ ، وتوسع في الأرْزاق ؛ ففي «الصحيحين» (٣) من حديث أنس الله على قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ، وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ » .

وفي «مسند» أحمد، و«سنن» الترمذي، و«مستدرك» الحاكم، و«مسند» البزاز، و«مكارم الأخلاق» لابن أبي الدنيا (٤) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ

⁽١) والرَّحِم ؛ كما قال الحافظ في «الفتح» (١٠/ ٤٢٨) : « تُطلق على الأقارب وهم من بينه وبين الآخر نسب ؛ سواء كان يرثه أم لا ، سواء كان ذا محرم أم لا . وقيل : هم المحارم فقط ، والأول هو المرجح ؛ لأن الثاني يستلزم خروجَ أولادِ الأعمام وأولاد الأخوال من ذوي الأرحام وليس كذلك ». اه. .

⁽۲) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب إكرام الضيف وخدمته إياه نفسه (٦١٣٨) ، و(٥١٨٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب الحث على إكرام الضيف ولزوم الصمت إلا عن الخير (٤٧) .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب البيوع ، باب من أحب البسط في الرزق (٢٠٦٧) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها (٢٥٥٧) .

أخرجه أحمد (٢/ ٣٧٤) ، والترمذي ، كتاب البر والصلة ، باب ما جاء في تعليم النسب (١٩٧٩) ، وإلحاكم (١٧٨/٤) ، والبزار (٨٢٢٠) ، وابن أبي الدنيا في «المكارم» (٢٥٢) ، والسمعاني في «الأنساب» (٣- ٧) عن أبي هريرة في مرفوعًا .

قَالَ : « تَعَلَّمُوا مِنْ أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ؛ فَإِنَّ صِلَةَ الرَّحِمِ مَحَبَّةٌ فِي أَهْلهِ، مَثْرَاةٌ فِي المَالِ، مَنْسَأَةٌ فِي أَثْرِهِ ».

وبسطُ الرزق: توسيعُهُ وكثرتهُ ، وقيل: البَركة فيه ، والأثر: الأجل؛ لأنه تابع للحياة في أثرها ، وأما التأجيل في الأجل؛ فقال الإمام النووي عشر (١):

«فيه سؤال مشهور ، وهو أن الآجال والأرزاق مقدرة لا تزيد ولا تنقص : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسَتَأْخِرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسَنَفَدِمُونَ ﴾ ، وأجاب العلماء بأجوبة الصحيح منها :

أن هذه الزيادة بالبركة في عمره ، والتوفيق للطاعات ، وعمارة أوقاته بها ينفعه في الآخرة ، وصيانتها عن الضياع في غير ذلك .

والثاني: أنه بالنسبة إلى ما يظهر للملائكة وفي اللوح المحفوظ ونحو ذلك فيظهر لهم في اللوح أن عمره ستون سنة إلا أن يصل رحمه ، فإن وصلها زيد له أربعون ، وقد علم الله سبحانه وتعالى ما سيقع له من ذلك ، وهو من معنى قوله تعالى : ﴿ يَمْحُوا اللّهُ مَا يَشَاء وَيُثِّبِتُ ﴾ فيه النسبة إلى علم الله تعالى وما سبق به قدره ولا زيادة بل هي مستحيلة ، وبالنسبة إلى ما ظهر للمخلوقين تتصور الزيادة ، وهو مراد الحديث .

والثالث: أن المراد بقاء ذكره الجميل بعده ؛ فكأنه لم يمت ؛ حكاه القاضي ، وهو ضعيف أو باطل ، والله أعلم » اهـ . ً

قال الترمذي: «هذا حديث غريب من هذا الوجه ، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي ، وجوده الألباني في «الصحيحة» (٢٧٦) ، وله شواهد من حديث عمرو بن سهل عند الطبراني في «الأوسط» (٠٨١) ، و «الكبير» (٠٢/ ٢٣٧) قطعة من المفقود ، وابن قانع في «معجم الصحابة» (٥٠١١) ، ومن حديث العلاء بن خارجة عند الطبراني (١٨/ ٩٨) ، وابن قانع (١٣٢٢)، وأبي نعيم في «المعرفة» (١١٥٥) ، وقال الهيثمي (٨/ ٧٧) : «ورجاله قد وثقوا ، وقال المنذري في «الترغيب» (٣/ ٢٢٧) : «إسناده لا بأس به» ، ومن حديث

على بن أبي طالب عند الخطيب في «الموضح» (٢/ ٤٤١) ، وهو في «صحيح الجامع»

. (Y970)

⁽۱) «شرح النووي» (۸/ ٥٥٦) ، وراجع : «الفتح» (۱۰/ ٤٣٠) .

فَصِلْ أمك وأباك، وصل عمك وعمتك، وخالك وخالتك، وأخاك وأختك ، وزوجتك .. بالكلمة الطيبة ، والمعاملة الرقراقة المهذبة الخالية من الفحش والتفحش ؛ فصلة الرحم مجلبة لكل خير ، وتفتح للعبد أبوابًا للطاعة ، وتغلق عليه أبوابًا للمعاصي ؛ فكما قال الحافظ في « الفتح » (١) : « إن صلة الرحم تكون سببًا للتوفيق للطاعة ، والصيانة عن المعصية ».

ولكن ـ إنَّا لله وإنَّا إليه راجعون ؛ فلقد انتشرت قطيعةُ الرحم في زماننا هذا بصورةٍ لم يسبق لها مثيل في زمنٍ من الأزمان ؛ فالقريبُ لا يصل قريبه ؛ بل حصل - الآن - من التقاطع والتدابر والتباغض بين الأقرباء ما الله به عليم ؛ فقد يمضى الأسبوعُ ، بل والشهرُ ؛ بل وقد يمضي العامُ ولا يصل الأخُ أخاه ، ولا أخته ؛ بلُّ ولا حتى عن طريق الهاتف إن تعذر عليه أن يصلهم بخطواته !!

بل وستعجب إن قلْت لك ربها يقتل الولدُ أخاه من أجل دنيا حقيره ، ومتاع قليل فانٍ !!

وأعتقد اعتقادًا جازمًا أن قطيعة الرحم قد انتشرت وعمت في هذه الأيام ؛ في عصر الماديات والشهوات على مستوى الغرب ، وعلى مستوى الأمة ، على مستوى الغرب الذي يتغنى بالحريات والديمقراطيات ، ويتغنى بمكانة المرأة ، وبتكريم المرأة .. إلى آخر هذه الترهات العريضة!! فقد يترك الولد بيته في السادسة عشرة من عمره ، وربها لا يأتي لوالديه إلا في كل عام مرة ، فيها يسمى عندهم باحتفالات أعياد الميلاد ؛ بل وأحيانا قد لا يذهب ويكتفي بالاتصال الهاتفي على أمه أو أبيه !! وها هي قطيعة الرحم أيضًا تقع بصورةٍ مؤلمةٍ على مستوى الأمة ، وتلك علامة

بين يدي الساعة أخبر بها من لا ينطق عن الهوي عَيْكُ ؛ ففي «مسند» أحمد و «مستدرك» الحاكم ، و «مصنف» عبد الرزاق وغيرهم (٢) من حديث عبد الله بن

⁽۱) «فتح الباري» (۱۰/ ٤٣).

⁽٢) أخرجه أحمد (٢/ ١٦٢ و١٦٣ و١٩٩) ، والحاكم (١/ ١٤٧) ، وصححه ووافقه الذهبي ، وعبد الرزاق في «المصنف» (٢٠٨٥٢) ، والبزار في «مسنده» (٢٤٣٥) ، وصححه العلامة أحمد شاكر رحمه الله تعالى .

عمرو بَ النبي ﷺ قال: « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَظْهَرَ الْفُحْشُ وَالتَّفَاحُشُ، وَقَطِيعَةُ الرَّحِم، وَسُوءُ الْمُجَاوَرَةِ ».

وقد أُرْسِلَ النبيُّ ﷺ بصلة الأرحام ؛ كما في «صحيح مسلم» (١) عن عمرو ابن عبسة ﴿ وفيه أنه قال للنبي ﷺ : وبأي شيء أرْسلك ؟ قال : «أَرْسَلَنِي بِصِلَةِ اللهُ لَا يُشْرَكُ بِهِ شَيْءٌ» .

وقدُّ حذَّر النبي ﷺ من هذه الكبيرة التي تجلُّب اللَّعنة والطرد من الرَّحمة !!

بل ولقطيعة الله تعالى للقاطع ؛ كما في «الصحيحين» (١) من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « إِنَّ الله حَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْهُمْ قَامَتِ الرَّحِمُ، فَقَالَ النبي ﷺ قال : « إِنَّ الله حَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْهُمْ قَامَتِ الرَّحِمُ، فَقَالَ النبي ﷺ: اقْرَءُوا إِنْ وَطَلَكِ، فَمَ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: اقْرَءُوا إِنْ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكِ؟ قَالَتْ: بَلَى، قَالَ: فَذَاكِ لَكِ»، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: اقْرَءُوا إِنْ شِئْتُمْ: ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِن تَوَلِّيتُمُ أَن تُفْسِدُوا فِي ٱلأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْعَامَكُمْ اللهُ فَأَصَمَعُمْ وَأَعْمَى آبضَنَرَهُمْ ﴾ [محمد: ٢٢، ٢٢].

وفي رواية : « مَنْ وَصَلَكِ وَصَلْتُهُ، وَمَنْ قَطَعَكِ قَطَعْتُهُ » ^(٤).

وفي «صحيح مسلم» (° من حديث عائشة ﴿ اللهِ عَلَيْكُ قال : « الرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْش تَقُولُ : مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللهُ، وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللهُ ».

وفي «الأدب المفرد» للبخاري ، و «مسند» أحمد ، و «مصنف» ابن أبي شيبة (٦) عن أبي هريرة الله أن النبي عَلَيْهُ قال : « إِنَّ الرَّحِمَ شَجْنَةٌ (١) مِنَ الرَّحْمَنِ، تَقُولُ: يَا رَبِّ،

=

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب إسلام عمرو بن عبسة (٨٣٢) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب «وتقطعوا أرحامكم» (٤٨٣٠) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها (٢٥٥٤) .

 $^(^{9})$ والعائذ : المستعيذ وهو المعتصم بالشيء ، الملتجئ إليه ، المستجير به «النووي» $(^{8})$.

⁽٤) البخاري ، كتاب الأدب ، باب من وصل وصله الله (٩٨٨) .

^(°) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها (٢٥٥٥) ، وانظر البخاري (٩٨٩٥) .

⁽اً) أخرجه أحمَد في «مسنده» (٢/ ٢٩٥، ٣٨٣، ٤٠٦، ٤٥٥)، وابن أبي شيبة في «مصنفه»

إِنِّي قُطِعْتُ، يَا رَبِّ، إِنِّي أَسِيءَ إِلَيَّ، يَا رَبِّ، إِنِّي ظُلِمْتُ، يَا رَبِّ، يَا رَبِّ،، قَالَ: فَيُجِيبُهَا: أَمَا تَرْضَيْنَ أَنُ أَصِلَ آمَنْ وَصَلَكِ، وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكِ؟ » .

فالرحمُ تستعيذُ من القطيعة ، وتستجير بملك الملوك – جَلُّ جَلالُهُ – فمن وصلَ تلك الرحم وصله الرحمن الرحيم ؛ وأنواع الصلات متعددة ؛ كصلة البر ، والكرم ، والرزق ، والرحمة ، والعطاء ، والعفو ، والمغفرة ، والخير بكُلِّ أصنافه وأشكاله وألوانه.

فكيف يكون حالك – أخي الحبيب – إن وصلك اللهُ بتقواه ؟ إن وصلك اللهُ بهداه ؟ إن وصلك اللهُ بعزِّه وغناه ؟ والله ستسعد في الدنيا والآخرة من ربِّ كريم عظيم .

وكيف يكون الحالُ إن قطع اللهُ عبدَه ؟!! إنها الخسارة في الدنيا ، والهلاك والبوار يوم القرار .. فلا بركة في الرّزق ولا المال ، ولا استقرار في الحال والمآل ؛ فالشمل مشتت ، والهموم متراكمةٌ متزاحمة !!

سترى القاطعَ بعيدًا عن رؤية الهدى وعن رؤية الدليل ؛ بل وعن سماع الحق :

﴿ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَىٰ أَبْصَارَهُمْ ﴾ [محمد: ٢٣] !!

إنه النَّكال والعذاب الدنيويُّ والأخرويُّ !!! إنه الوعيد الشديد ، والتهديد الأكيد!

قال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهَّدَ ٱللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ، وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَر ٱللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي ٱلْأَرْضِ أَوْلَيْكَ لَمُمُ ٱللَّعَنَةُ وَلَمُمَّ سُوَّهُ ٱلدَّارِ ﴾ [الرعد: ٢٥].

⁽٨/ ٣٥٠)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٦٥)، وابن حبان (٤٤٢ و٤٤٤)، والحاكم (٤/ ١٧٩) ، وصححه ووافقه الذهبي ، وقال الهيتمي في «الزواجر» (٢/ ٦٧١) : «إسناده جيد قوي» ، وكذا قال المنذريُّ في «الترغيب والترهيب» (٣/ ٢٣٠) ، وصححه لغيره الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب ، وحسنه في «الأدب المفرد».

⁽١) أصل الشجنة بالكسر والضم: الشعبة من الغصن. والشجنة لغة فيه. راجع: «اللسان» (٥/ ٣٨) ، و «تاج العروس» (٣٥/ ٢٦٠) .

وفي « الصحيحين» (١) من حديث جبير بن مطعم الله عَلَيْكَةِ: قال رسول الله عَلَيْكَةِ: « لاَ يَدْخُلُ الجَنَّةُ قَاطِعٌ » – يعني : قاطع رحم – وهذا تفسير سفيان بن عيينة . قال شيخنا ابن عثيمين – طيَّب الله ثراه (٢) :

« وهذا تحذيرٌ شديدٌ من قطيعة الرحم ، وأنه سبب لعدم دخول الجنة ، كما أنه سبب للعنة والطرد والإبعاد عن رحمة الله !!

وقطيعة الرحم هي ألا يصل إليهم خيرٌ منه ؛ فيشمل ما إذا لم يصل الخير ، وما إذا وصل الشر ؛ فالإنسان بالنسبة لأرحامه ؛ أي : لقرابته له ثلاث حالات :

إما أن يصل ، وإما أن يقطع بلا إساءة ، وإما أن يسيء ؛ فأيهما أشدُّ ؟ المسيء ، والقاطع محروم من دخول الجنة ، والواصل قد تكفَّل الله تعالى بصلته ؛ لأنه تكفَّل للرحم أن يصل من وصلها .

فإن قال قائل : من هو الواصل ومن هو القاطع ؟

قلْنا: قد بينه الرسول عَلَيْ أَتم بيان ؛ فقال: « لَيْسَ الوَاصِلُ بِالْمُكَافِئِ، وَلَكِنِ الوَاصِلُ بِالْمُكَافِئِ، وَلَكِنِ الوَاصِلُ الَّذِي إِذَا قُطِعَتْ رَجِمُهُ وَصَلَهَا » (٣).

أما الذي يقول: إن وصلوني وصلتهم ، وإن قطعوني قطعتهم ؛ فهذا ليس بواصل ؛ إنها هو مكافئ ؛ لأن كل إنسان بمروءته وطبيعته السليمة إذا وصله أحد من الناس ولو كان بعيدًا ؛ فإنه سوف يصله مكافأة ، فإذا كان الرجل يقول : إذا لم يزرني لا أزوره ، وإذا لم يُهُدِ إِلَيَّ لا أُهْدِي إليه ، وإذا لم يعدني وأنا مريض ؛ فلن أعوده ، وهو قريبه !! نقول : أنت الآن غير واصل ؛ فإذا كنت واصلاً فصل الرحم سواء وصلوك أو قطعوك » ا.هـ.

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب إثم القاطع (٥٩٨٤) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة ، باب صلة الرحم ، وتحريم قطيعتها (٢٥٥٦) .

^{. (}١٧٤) «فتح ذي الجلال» (٦/ ٢٧٧) ؛ كما في «الدرر البهية في بيان المناهي الشرعية» ($^{(7)}$) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب ليس الواصل بالمكافئ (٩٩١) .

قال الحافظ في «الفتح» (١٠/ ٤٣٧): « قوله: « ليس الواصل بالمكافئ ، أي: الذي يعطي لغيره نظير ما أعطاه ذلك الغير ، وقال الطيبي: المعنى: ليست حقيقة الواصل ومن يعتد بصلته من يكافئ صاحبه بمثل فعله ، ولكنه من يتفضل على صاحبه » ا.هـ .

ففي «صحيح مسلم» (١) من حديث أبي هريرة الله وَاللهُ عَالَ: يَا رَسُولَ اللهُ إِنَّ لِي قَرَابَةً أَصِلُهُمْ وَيَشِيئُونَ إِلَيَّ، وَأَحْلُمُ عَنْهُمْ وَيَجْهَلُونَ عَلَيَّ، وَأَحْلُمُ عَنْهُمْ وَيَجْهَلُونَ عَلَيَّ، فَقَالَ: «لَئِنْ كُنْتَ كَمَا قُلْتَ، فَكَأَنَمَا تُسِفُّهُمُ الْمَلَّ وَلَا يَزَالُ مَعَكَ مِنَ اللهِ ظَهِيرٌ عَلَيْهِمْ مَا دُمْتَ عَلَى ذَلِكَ ».

قال النووي ﷺ ^(۲) :

« (الْمَلُّ): بفتح الميم الرماد الحار، و(تُسِفُّهُمُ) بضم التاء وكسر السين وتشديد الفاء، و(الظّهِيرُ): المعين والدافع لأذاهم، وقوله: «أَحْلُمُ عَنْهُمْ » بضم اللام، (وَيَجْهَلُونَ)؛ أي: يسيئون، والجهل هنا: القبيح من القول، ومعناه: كأنها تطعمهم الرماد الحار، وهو تشبيه لما يلحقهم من الألم بها يلحق آكل الرماد الحار من الألم، ولا شيء على هذا المحسن، بل ينالهم الإثم العظيم في قطيعته وإدخالهم الأذى عليه، وقيل: معناه: إنك بالإحسان إليهم تخزيهم وتحقرهم في أنفسهم؛ لكثرة إحسانك، وقبيح فعلهم من الخزي والحقارة عند أنفسهم، كمن يسف المل، وقيل: ذلك الذي يأكلونه من إحسانك كالمل يحرق أحشاءهم. والله أعلم » ا. هـ.

ثم قال شَيْخُنَا: « فإن قال قائل: الحديث يدل على أن القاطعَ لا يدخل الجنة ، والمعروف أن الخلود في النار لمن كان كافرًا ؛ فهل القاطع كافر ؟

فالجوابُ : لا ؛ إذًا كيف يستقيم الكلام ؟ يستقيم الكلام بأن نقول : دخول الجنة على وجهين :

الوجه الأول: الدخول المطلق الكامل الذي لم يسبق بعذاب.

والدخول الثاني : مطلق دخول ، يعني : قد يسبق بعذاب إلى أجل ؛ فأيهما المراد هنا ؟

الجواب : الثاني ؛ فالانتفاء هنا يعني أنه لا يدخل الدخول المطلق الذي لم يسبق بعذاب ؛ بل لابد أن يكون هناك عذاب على قطيعة الرحم ، ثم مآله إلى الجنة .

فإذا قال قائلٌ: هل هذا الإطلاق مقيد؟

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها (٢٥٥٨) .

[«]مسلم بشرح النووي» (٨/ ٣٥٧) .

قلنا: نعم مقيدٌ بقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرِكَ بِهِ ، وَيَغْفِرُ مَا دُوكَ ذَالِكَ لِمَن يَشَآءُ ﴾ [النساء:١٦١]، وعلى هذا فمن الممكن أن يُغْفر لقاطع الرحم ويدخل الحنة.

فإن قال قائل: إذا قلتم بهذا الترتيب عُدمت الفائدة من هذا الوعيد؛ لأنك إذا قلت: لا يدخل الدخول المطلق؛ بل دخوله مقيدٌ مسبوقٌ بعذابٍ، وهو مطلق الدخول، ثم قلت: إن هذا الوعيد يمكن أن يرتفع بمغفرة الله لقوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُثَرِكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوكَ ذَالِكَ لِمَن يَشَامَهُ ﴾ الآية [النساء: ١٦١]؛ إذن فها الفائدة ؟

قُلنا: الفائدة هي أن كون الذنوب التي دون الشرك تحت مشيئة الله؛ فهذا فيه خطر على الإنسان، فمن الذي يضمن أن الله شاء أن يغفر له ؟! لا أحد؛ إذا؛ فالوعيد محقق، والخطر محقق!!

لكن قد يعفو الله تعالى عن الإنسان بفضله وكرمه .

وفي هذا الحديث دليل على أن قطيعة الرحم من كبائر الذنوب ؛ لأنه رتَّب عليها عقوبة في الآخرة » انتهى كلام شيخنا - رحمه الله تعالى .

ومُلخَّص القول في الحديث ؛ كما قال الإمام النووي - رحمه الله تعالى (١): « قوله ﷺ: « لاَ يَدْخُلُ الجَنَّةَ قَاطِعٌ » هذا الحديث يتأول تأويلين :

أحدهما: حمله على من يستحل القطيعة بلا سبب ولا شبهة مع علمه بتحريمها ؛ فهذا كافر يخلد في النار ، ولا يدخل الجنة أبدًا .

والثاني: معناه: ولا يدخلها في أول الأمر مع السابقين؛ بل يعاقب بتأخره القدر الذي يريده الله تعالى » ا.ه. .

فمن أراد الظفر بالجنة فليلج هذا الباب الكريم ؛ ففي ﴿ الصحيحين » (٢) من حديث أبي أيوب الأنصاري ﴿ أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولُ الله ، أُخْبِرْنِي بِعَمَلِ يُدْخِلُنِي

⁽۱) «شرح النووى» (۸/ ۳۵۲).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب فضل صلة الرحم (٥٩٨٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان الإيهان الذي يدخل به الجنة (١٣) .

اَنْ تَا اللهِ عَلَى اللهِ

الْجِنَّةَ، فَقَالَ الْقَوْمُ: مَالَهُ مَالَهُ؟، فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْكَ : «أَرَبُ مَالَهُ»، قَالَ النبي عَيْكَ : «أَرَبُ مَالَهُ»، قَالَ النبي عَيْكَ : «تَعْبُدُ اللهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَتَصِلُ الرَّحِمَ، ذَرْهَا». قَالَ: كَأَنَّهُ كَانَ عَلَى رَاحِلَتِه.

قال الحافظ في « الفتح » (١) « قوله : وَتَصِلُ الرَّحِمَ ؛ أي : تواسي ذوي القرابة في الخيرات ؛ وقال النوويُّ : معناه : أن تحسن إلى أقاربك ذوي رحمك بها تيسر على حسب حالك وحالهم من إنفاق أو سلام أو زيارة أو طاعة أو غير ذلك.. » .

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» الترمذيُّ ، وابن ماجه ، والدارمي ، و «مصنف» ابن أبي شيبة ، و «مستدرك» الحاكم (٢) من حديث عبد الله بن سلام الله أنه قال : سمعت رسول الله يَزْكُ يقول : « أَفْشُوا السَّلَامَ، وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ، وَصِلُوا الْأَرْحَامَ، وَصَلُوا الْأَرْحَامَ، وَصَلُوا الْأَرْحَامَ،

ولا أريد أن أطيل في هذا المبحث ، فهو فرعٌ عن سابقه في مبحث بر الوالدين ؛ لكنني أذكر مرة ثانية بهذا الحديث الذي يهز قلب الخائف الوجل من عقوبة الله وبطشه ؛ ففي «مسند» أحمد ، و«سنن» الترمذي ، وأبي داود ، وابن ماجه وغيرهم (٣) من حديث أبي بكرة على قال : قال رسول الله عَلَيْ : « مَا مِنْ ذَنْبٍ أَجْدَرُ أَنْ يُعَجِّلُ اللهُ تَعَالَى لِصَاحِبِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا، مَعَ مَا يَدَّخِرُ لَهُ فِي الآخِرَةِ، مِثْلُ الْبَغْي وَقَطِيعَةِ الرَّحِم ».

نعم ؛ من َقطع رحمًا قطعه الله ، ولم يبارك له في رزقه وكسبه وماله ؛ وستتحولُ حياته إلى همومٍ وأحزان ؛ بل وإلى شقاء ولعنةٍ وطردٍ من رحمة وجنة الرحيم الرحمن !!

⁽۱) «فتح الباري» (۳/ ۳۱۱) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ٤٥١) ، والترمذي ، كتاب صفة القيامة ، باب (٤٢) (٢٤٨٥) ، وابن ماجه ، كتاب إقامة الصلاة ، باب ما جاء في قيام الليل (١٣٣٤) ، والدارمي (٣٤٠) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٨/ ٥٣٠) و (١٢٤ / ٩٥) ، والحاكم (٣/ ١٣٠) و (١٦ / ١٦٥) ، وقال الترمذي : «حديث صحيح ، وكذا قال الحاكم ، ووافقه الذهبي ، وصحّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٧٨٦٥) ، و«الصحيحة» (٥٦٩) .

⁽٣) تقدم في المبحث السابق.

فحقيقٌ بكلِّ مسلم ومسلمة ، وكلِّ عاقل لبيب ، وكلِّ تقيٍّ نقيٍّ ، خائفٍ منكسر بين يدي الربِّ العليِّ ، أن يخفض جناحه لأرحامه وأقربائه ، وأن يقوم بواجبه الشرعيِّ الذي أمره الله ورسوله تجاههم ، وأن يسعى في إصلاح علاقاته وأواصره معهم ، وأن يتغاضى عن مظالمه وحقوقه ليرضي ربه تبارك وتعالى ؛ فَمَنْ ظلم وغفر ، وظلم فاستغفر ، وابتلي فصبر ؛ فقد أوتي خيرا كثيرًا ، وإنها - والله - لهي الحياة الطيبة ، ودليل على سمو النفس ، وصفائها ، وطهرها ، ونقائها ، وإحسانها ، وإيانها : ﴿ فَمَنْ عَفَ اوَأَصْلَحَ فَأَجُرُهُ مَلَى اللّهِ ﴾ [الشورى: ٤٢].

فهيا - أيها الأفاضل - هبوا لأرحامكم وصلوهم الأقرب فالأقرب؛ كما في «مسند» أحمد ، و«سنن» ابن ماجه وغيرهما (١) من حديث المقدام بن معدي كرب الكندي عن النبي على قال : « إِنَّ الله يُوصِيكُمْ بِأُمَّهَاتِكُمْ ثَلَاثًا، إِنَّ الله يُوصِيكُمْ بِأَمَّهَاتِكُمْ ثَلَاثًا، إِنَّ الله يُوصِيكُمْ بِأَبَائِكُمْ، إِنَّ الله يُوصِيكُمْ بِالْأَقْرَبِ ».

قال تعالى : ﴿ وَأُولُواْ ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَيْ بِبَعْضِ فِي كِنْبِ ٱللَّهِ ﴾ [الأنفال:٧٥].

هيَّا صِلُوهم وَلَوْ بالسَّلام ، ولوْ بالنُّاعَاء ، وَلُو بَطلاقة الوجه ؛ ففي الحديث : « بُلُّوا أَرْحَامَكُمْ وَلَوْ بِالسَّلَام » (٢) .

: قال الحافظ ابن حجر في «المطالب» قال الحافظ ابن حجر في المطالب»

⁽۱) أخرجه أحمد (۱/ ۱۳۲، ۱۳۲) ، وابن ماجه ، كتاب الأدب ، باب بر الوالدين (۱۱ ۳) ، وابن ماجه والبخاري في «الأدب المفرد» (۱۰) ، والحاكم (۱/ ۱۵۶) ، وصحّحه الألبائي في «الصحيحة» (۱۲۱) .

⁽۲) أخرجه وكيع في «الزهد» (۲۰۲)، وهناد في «الزهد» (۱۰۱۱)، وابن المبارك في «البر والصلة» (۱۱۲)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (۲۰۶)، والبيهقي في «الشعب» (۲/۲۲۲) عن سويد بن عامر الأنصاري مرسلًا، وقد روي موصولًا عند القطيعي في «جزء الألف دينار» (۳۱۰)، والبزار (۱۸۷۷)، وقال الهيثمي (۸/۷۷): «رواه البزار، وفيه يزيد بن عبد الله الغنوي، وهو ضعيفٌ، وثم طرق أخرى للحديث تقويه ؛ كما قال العجلوني في «كشف الخفاء» (۹۲۱)، والسخاوي في «المقاصد» (۳۰۱)، والألباني في «الصحيحة» (۱۷۷۷).

⁽٢/ ٤٤٣) . «المطالب العالية» (٢/ ٤٤٣) .

قطيعة الرحم ﴿ ﴿ ٢٩١ « إسنادهُ حسنٌ ؛ إلا أنَّه مرسلٌ » ؛ لكن له طرق يُقوِّي بعضها بعضًا ؛ كما قال العجلونيُّ والسخاويُّ والألبانيُّ رحمهم الله تعالى .

وأختم بهذا الحديث الرقراق الذي أخرجه مسلم في «صحيحه» (١) من حديث عياضِ بن حمارِ المجاشعي على أن النبي عَيْكُ قال : « ... وَأَهْلُ الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ : ... وَرَجُلٌ رَحِيمٌ رَقِيقُ الْقَلْبِ لِكُلِّ ذِي قُرْبَى وَمُسْلِم ».

أسأل الله تعالى أن يعيِّننا جميعًا على أداء هذا الِّلتِي الضائع ؛ إنه ولي ذلك ومولاه .

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار (٢٨٦٥).









سوء الجوار

إنَّ سوءَ المجاورة خلقٌ ذميمٌ ليس من أخلاق الإسلام ، وليس مِنْ أخلاق مَنْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ .

ولقد أصبح الجارُ اليوم لا يعرف جاره !! بل وأصبح يؤذي جاره بِكُلِّ صور الإيذاء ، وهذه علامة صغرى من علامات الساعة ؛ كما في الحديث الذي رواه أحمد ، والحاكم وغيرهما (١) من حديث عبد الله بن عمرو هيئ أن النبي عَيِّكُ قال : « وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَظْهَرَ الْفُحْشُ وَالتَّفَاحُشُ، وَقَطِيعَةُ الرَّحِمِ، وَسُوءُ الْمُجَاوَرَةِ » .

وفي رواية : « سُوءُ الجُوَارِ » .

ولقد عظَّم الإسلام من حقِّ الجار ، وأوصى به ، وأمر بالإحسان إليه ، وبإكرامه ، بل لقد جعله بعد الأمر بعبادة الله وتوحيده ؛ فقال الله تعالى : ﴿ وَاعْبُدُوا اللهَ وَلا تُشْرِكُوا بِهِ عَسَيْعًا وَبِالوَلِدَيْنِ إِحْسَنَا وَبِذِى القَّرَبَى وَالْمَسَكِينِ وَالْجَارِ اللهُ عَلَيْ وَالْمَسَكِينِ وَالْجَارِ وَلَقَرَبَى وَالْجَارِ اللهُ اللهَ عَلَيْ وَالْمَسَاء ٢٦] ولقد وقفت طويلًا أمام هذه الوصية من صاحب الوحي جبريل السَّخِينِ لنبينا عَيْنَ ؛ كما في « الصحيحين » (١) من حديث ابن عمر هِنَ قال : قال رسول الله عَيْنَ : « مَا زَالَ جِبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورِ ثَهُ » .

⁽١) أخرجه أحمد (٢/ ١٦٢، ١٦٣، ١٩٩) ، والحاكم (١/ ١٤٧) ، وصححه ووافقه الذهبي ، وفي (٤/ ٥٥٨) ، وأبو أحمد الحاكم في «الأسامي والكنى» (١٠٥) ، والبزار في «مسنده» (٢٤٣٠، ٢٤٣٥) ، وبقي بن مخلد في «الخوض والكوثر» (١٠٥) ، وابن عساكر في «تاريخه» (١٢٠٠) زوائد المروزي ، ومعمر بن راشد في «جامعه» (١٤٧٤) ، وابن المبارك في «الزهد» (١٦١٠) زوائد المروزي ، وعبد الرزاق راشد في «جامعه» (١٤٧٤) ، والخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٢٧٤) ، وعبد الرزاق في «مصنفه» (٢٠٨٥٢) ، وصححه الشيخ أحمد شاكر ، وقواه الألبانيُّ بطرقه في «الصحيحة» (٢٢٨٨) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب الوصاة بالجار (٦٠١٥) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب الوصية بالجار والإحسان إليه (٢٦٢٥) عن ابن عمر شخط ، ورواه البخاري (٢٠١٤) ، ومسلم (٢٦٢٤) عن عائشة ﴿ عَلَمُهُ اللَّهُ اللَّاللَّالِي اللَّلْمُلْلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

وَروى الترمذي وأبو داود في «السنن» ، والبخاري في « الأدب المفرد » (١) أنَّ عَبْدَ الله بْنَ عَمْرٍ و هِيَنِ ذُبِحَتْ لَهُ شَاةٌ فِي أَهْلِهِ، فَلَمَّا جَاءَ قَالَ: أَهْدَيْتُمْ لِجَارِنَا اليَهُودِيِّ؟ سَمِعْتُ رَسُولَ الله يَّنِيُ يقول : « مَا زَالَ جِبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورِّئُهُ » .

فوجدتُ هذه الوصية تحتاج إلى وقفات ووقفات ؛ فقوله في الحديث: «سَيُورِّرُّنُهُ»؛ أي: أن جبريل الطَّيِّظُ يأمُرُ عن الله تعالى بتوريث الجار من جاره! فأيُّ حقِّ هذا الذي كان سيجعل للجار مشاركة في المال بفرض سهم يعطاه من الأقارب؟!!

أيُّ حقِّ هذا الذي كان سيحكم بتوريث أحد الجارين للآخر ؟! أيُّ حقِّ هذا الذي نزل الجار منزلة من يرث ؟!!

إنه حقَّ عظيم غفل عن أدائه كثير من الناس؛ فلم تعد هناك صِلاتٌ بين الجيران، وصور الإحسان مع الجار متعددة، وضروب الإحسان مع الجار متعلمة.

قال الحافظ في «الفتح» (٢) « وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جمرة : حِفْظُ الجار من كمال الإيمان ، وكان أهل الجاهلية يحافظون عليه ، ويحصل امتثال الوصية به بإيصال ضروب الإحسان إليه بحسب الطاقة ؛ كالهدية ، والسلام ، وطلاقة الوجه عند لقائه ، وتفقد حاله ، ومعاونته فيما يحتاج إليه ، إلى غير ذلك ، وكف أسباب الأذى عنه على اختلاف أنواعه ، حِسِّية كانت أو معنوية .

وقد نفى ﷺ الإيمان عمن لم يأمن جاره بوائقه ، وهي مبالغة تنبئ عن تعظيم حق الجار ، وأن إضراره من الكبائر . قال : ويفترق الحال في ذلك بالنسبة للجار الصالح وغير الصالح ، والذي يشملُ الجميع إرادة الخير له ، وموعظته بالحسنى ، والدعاء له بالهداية ، وترك الإضرار له إلا في الموضع الذي يجب فيه الإضرار له

⁽۱) أخرجه أبو داود ، كتاب الأدب ، باب في حق الجوار (٥١٥٢) ، والترمذي ، كتاب البر والصلة ، باب ما جاء في حق الجوار (١٩٤٣) ، وقال : « حديث حسن غريب من هذا الوجه » ، والبخاري في «الأدب المفرد» (١٠٥) ، وأحمد (٢/ ١٦٠) مختصرًا ، وصحّحهُ الألبانيُّ في «الإرواء» (٨٩١) ، و«صحيح الترغيب» (٢٥٧٤) .

⁽٢) «فتح الباري» (١٠/ ٤٥٦).

-€

× ---

بالقول والفعل ، والذي يخص الصالح هو جميع ما تَقَدَّمَ ، وغير الصالح : كَفَّه عَن الله ي يرتكبه بالحسنى على حسب مراتب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويعظ الكافر بعرض الإسلام عليه ، ويبين محاسنه ، والترغيب فيه برفق ، ويعظ الفاسق بها يناسبه بالرفق أيضًا ويستر عليه زلله عن غيره ، وينهاه برفق ؛ فإن أفاد فيه ، وإلا فيهجره قاصدا تأديبه على ذلك مع إعلامه بالسبب ليكف » انتهى ملخصًا .

« فالجار اسمٌ يشمل المسلمَ والكافرَ ، والعابدَ والفاسقَ ، والصديقَ والعدوَّ ، والغريبَ والبلدي ، والنافع والضار ، والقريب والأجنبي ، والأقرب دارًا والأبعد ، وله مراتب بعضها أعلى من بعض » . انتهى «من الفتح» .

فحفظُ حقِّ الجار من كمال الإيمان ؛ ففي «الصحيحين» (١) من حديث أبي هريرة ﴿ الله عَيْنِ الله عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَى الله عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلاَ يُؤْذِي جَارَهُ » . وفي روايةٍ لمسلم (٢) : « فَلْيُحْسِنْ إِلَى جَارِهِ » .

آه لو عُدُّنا إلى المصطفى تَهُ وإلى شرعه ودينه وهديه لسعدت البشرية في الدنيا والآخرة ، والله لحلت مشكلات الأرض ؛ فلا يصح لي ولا لك رفع صوت التسجيل بدرجة تؤذي جيرانك ؛ فقد يكون في البيت المجاور لك رجلٌ مريضٌ أو سيدةٌ مريضةٌ ، أو لأن جارك يحتاج إلى وقت للراحة بعد رجوعه من العمل .. ولا يصح كذلك أن تأتي بالقهامة وتتركها قريبة من باب جارك ؛ بل لو استطعت أن تجمع القهامة من أمام بيت جارك فافعل ؛ وقم بذلك تقربًا إلى الله تعالى ، وحبًّا لجبيك المصطفى مَنا الله على ..

ولقد أقسَمَ النبيُّ عَلَيْ اللهِ تأكيدًا لحقِّ الجارِ ؛ بل وكرر اليمين ثلاث مرات ، ونفى في قَسَمِهِ الإيهان عمن يؤذي جاره بالقول أو الفعل ، ومراده الإيهان الكامل ؛ فلاشك أن العاصي غير كامل الإيهان ؛ روى البخاري في «صحيحه» (٣) من حديث

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب إكرام الضيف وخدمته إياه بنفسه (٦١٣٦ و٦١٣٦) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب الحث على إكرام الجار والضيف ولزوم الصمت إلا عن الخبر (٤٧) .

⁽٢) رواها مسلمٌ (٤٨) عن أبي شريح الخزاعي ﷺ.

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب إثم من لا يأمن جاره بوائقه (٦٠١٦) .

أَبِي شَرِيحِ الْخَزَاعِي ﷺ أَن النبي ﷺ قال : « وَالله لَا يُؤْمِنُ، وَالله لَا يُؤْمِنُ، وَالله لَا يُؤْمِنُ، وَالله لَا يُؤْمِنُ، وَالله لَا يُؤْمِنُ». يُؤْمِنُ» قِيلَ: «الَّذِي لاَ يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ».

والبوائق: جمع بائقة، وهي الداهية والشيء المهلك، والأمر الشديد الذي يوافي بغتة، ومنه قوله تعالى: ﴿ أَوْ يُوبِقَهُنَّ بِمَاكَسَبُواْ ﴾ [الشورى:٣٤]؛ أي: يهلكهن، وقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَّوْبِقًا ﴾ [الكهف:٥٦]؛ أي: مهلكًا.

قال النوويُّ عن نفي الإيمان في مثلَ هذا جوابان: « أحدهما: أنه في حقِّ المستحل. والثاني: أن معناه ليس مؤمنًا كاملًا » ا.ه..

قال الحافظ في «الفتح» عقب كلام النووي:

« ويحتمل أن يكون المرادُ أنه لا يجازى مجازاة المؤمن بدخول الجنة من أول وهلة مثلًا ، أو أن هذا خرج مخرج الزجر والتغليظ ، وظاهره غير مراد ، والله أعلم »(١).

وفي «صحيح مسلم» (٢) من حديث أبي هريرة ، أن رسول الله عَيِّكُ قال : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ » .

أي : من لا يأمن جاره شروره ، وأخلاقه السيئة ، وأفعاله القبيحة .

بل؛ وفي «مسند» أحمد ، و «الأدب المفرد» للبخاري ، و «مستدرك» الحاكم ، و «صحيح» ابن حبان ، و «مسند» إسحاق بن راهويه (٣) من حديث أبي هريرة الله قال : قَالَ رَجُلُ: يَا رَسُولَ الله ، إِنَّ فُلاَنَة يُذْكُرُ مِنْ كَثْرَةِ صَلاتِهَا، وَصِيَامِهَا، وَصَدَقَتِهَا، غَيْرَ أَنَّهَا تُؤْذِي جِيرَانَهَا بِلِسَانِهَا، قَالَ: «هِيَ فِي النَّارِ» ، قَالَ: يَا رَسُولَ الله ، فَإِنَّ فُلاَنَة يُذْكُرُ مِنْ قِلَّة صِيَامِهَا، وَصَدَقَتِهَا، وَصَلَاتِهَا، وَإِنَّهَا تَصَدَّقُ بِالْأَثُوارِ مِنَ فَإِنَّ فَلاَنَة يُذْكُرُ مِنْ قِلَّة صِيَامِهَا، وَصَدَقَتِهَا، وَصَلَاتِهَا، وَإِنَّهَا تَصَدَّقُ بِالْأَثُوارِ مِنَ الْمُقَامِ، وَلَا تُؤْذِي جِيرَانَهَا بِلِسَانِهَا، قَالَ: «هِيَ فِي الْجَنَّة».

والأثوار: جمع ثور ، وُهي قطعة من الأقط ، والأقط : شيء يتخذ من مخيض اللبن الغنمي ؛ كما قال المنذري .

⁽۱) «الفتح» (۱۰/ ۴٥٩) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان تحريم إيذاء الجار (٢٦) .

⁽٣) أخرجه أحمد (٢/ ٤٤) ، والبخاري في «الأدب المفرد» (١١٩) ، والحاكم (٤/ ١٨٣) ، وابن حبان (٢٣/ ٧٦) ، وإسحاق في «مسنده» (٢٤٧) ، وهناد في «الزهد» (١٠٣٤) ، وصححه المنذري في «الترغيب» والألباني في «صحيح الترغيب» (٢٥٦٠) .

€

×3---

وفي «سنن» أبي داود و «الأدب المفرد» للبخاري ، و «صحيح» ابن حبان ، و «مستدرك» الحاكم (١) من حديث أبي هريرة شه قال : جَاءَ رَجُلُ إِلَى النَّبِيِّ عَبَّلُهُ وَ «مستدرك» الحاكم (١) من حديث أبي هريرة شه قال : جَاءَ رَجُلُ إِلَى النَّبِيِّ عَبَّلُهُ يَشْكُو جَارَهُ، فَقَالَ: «اذْهَبْ فَاصْبِر» فَأَتَاهُ مَرَّ يَنْ أَوْ ثَلَاثًا، فَقَالَ: «اذْهَبْ فَاطْرَحْ مَتَاعَهُ فِي الطَّرِيقِ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَسْأَلُونَهُ فَيُخْبِرُهُمْ خَبَرَهُ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَسْأَلُونَهُ فَيُخْبِرُهُمْ خَبَرَهُ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَسْأَلُونَهُ فَقَالَ لَهُ ارْجِعْ لَا فَجَعَلَ النَّاسُ يَلْعَنُونَهُ: فَعَلَ اللهُ بِهِ، وَفَعَلَ، وَفَعَلَ، فَجَاءَ إِلَيْهِ جَارُهُ فَقَالَ لَهُ: ارْجِعْ لَا تَرَى مِنِّى شَيْئًا تَكْرَهُهُ.

وفي روايةٍ أخرى : « ارْجِعْ إِلَى مَنْزِلِكَ، فَوَالله لَا أُؤْذِيكَ » . وفي رواية : « رُدَّ مَتَاعَكَ ؛ لَا وَالله لَا أُؤْذِيكَ أَبَدًا » .

وفي «مسند» أحمد ، و «المعجم الكبير» للطبراني ، و «مسند» الروياني (٢) من طريق قتيبة بن سعيد وغيره عن ابن لهيعة وقد توبع عن أبي عشانة عن عقبة بن عامر على قال : قال رسول الله عَلَيْكُ : « أَوَّلُ خَصْمَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَارَانِ » .

- (۱) أخرجه أبو داود ، كتاب الأدب ، باب في حق الجار (٥١٥٣) ، والبخاري في «الأدب المفرد» (١٨٣/٤) ، وابن حبان في «صحيحه» (٥٢٠) ، والحاكم (١٨٣/٤) ، وأبو يعلى (٦٦٣٠) ، وقال الألبانيُّ في «صحيح الترغيب» (٢٥٥٩) : «حسنٌ صحيحٌ ، وله شاهدٌ من حديث أبي جحيفة عند البخاريِّ في «الأدب المفرد» (١٢٥) والحاكم (١٨٣/٤) .
- (٢) أخرجه أحمد (٥/ ١٥١) ، والطبراني (٨٥٢) ، والروياني (٢٣٥) من طريق : قتيبة بن سعيد وعثمان بن صالح السهمي وغيره عن ابن لهيعة به .

وفيه ابن لهيعة ؛ لذا ضعفه العراقي في «تخريج الإحياء» (٢/ ٢١٢) و(٥/٣) ، وقال : «سنده ضعيف ، أما الهيثمي فحسنه في «المجمع» (١٠/ ٦٣٢) وكذا السيوطي في «المدر» (٧/ ٢٢٧).

ورواية قتيبة بن سعيد عن ابن لهيعة تجبره إن شاء الله ؛ ثم هو قد توبع من عمرو بن الحارث بسند صحيح ؛ أخرجه الطبراني (٨٣٦) ، وابن أبي عاصم في «الأوائل» (٤٣) ؛ وجوَّده المنذري في «الترغيب والترهيب» (٣٧٧٣) ، والمناوي في «الفيض» (١/ ٧٩١) فقالا : «رواه أحمد والطبراني عن عقبة بن عامر الجهني بإسنادين أحدهما جيد ، وقال الهيثمي في موضع آخر (٨/ ٣١١) : «رواه أحمد والطبراني بنحوه ، وأحد إسنادي الطبراني رجاله رجال الصحيح غير أبي عشانة وهو ثقة ، وأقر تحسين الحديث الألباني في «صحيح الجامع» (٢٥٥٧) ، و«صحيح الترغيب» (٢٥٥٧) .

وقوله : « أَوَّلُ خَصْمَيْنِ » أي : متخاصمين بعد خصام أهل الدار يوم القيامة جاران أي : فيها حصل من الأذى أو وقع تقصير من حقوقٍ واجبة الأداء » ؛ قاله الملاعلي القاري في «المرقاة» $^{(1)}$.

وقال المُنَاويُّ في «فيض القدير» (٢):

«أي : أول خصمين يقضي بينهم يوم القيامة : جاران ، آذي أحدهما صاحبه ؛ اهتهاما بشأن الجوار الذي حث الشرع على رعايته ».

وقال في موضع آخر^(٣) :

« أول خصمينً يوم القيامة جاران ، لم يُحسن أحدهما جوار صاحبه ، ولم يف له بحقِّهِ ، ومقصودُ الحديث: الحث على كف الأذى عن الجار وإن جار ، وأنه تعالى يهتم بشأنه ، وينتقم للجار المظلوم من الظالم ، ويفصل القضاء بينهما ، وإلا فمن شعائر الإيمان : الكف عن أذى الجيران وعدم منازعتهم ومعارضتهم فيها يصدر منهم وعنهم من الأضرار ، وسوء العشرة والجوار » .

فمن ابتلي بجار سوءٍ ؛ فعلاجه أن يصبر عليه لقول النبي ﷺ : «فَاصْبرُ» ؛ فيجب أن يمتثل المسلم هذه الوصية النبوية في حق من آذاه ، أو تعرض له بها يسُوؤه من جيرانه ، وألا يقابل السيئة بسيئة ؛ فإن صبر عليه فالله ناصره ، وسيخلصه من

فاصبر - أخي - على جار السوء الذي يؤذيك ، ولا يعرف لك حقًّا ، وكفُّ أنت أذاك عنه ، واحتسب حتى يكفيك الله إياه !

وقد روي (١٤) أن رجلًا جاء إلى ابن مسعود ﷺ فقال له : إن لي جارًا يؤذيني ويشتمني ويضيق علي ؛ فقال : «اذهب فإن هو عصى الله فيك ؛ فأطع الله فيه» .

واستعذ بالله من هذا الجار ؛ فقد استعاذ منه نبينا عَمَّا اللهُ وأمر الناس بذلك ؛ فلقد روى البخاري في «الأدب المفرد» ، والنسائي في «سننه» ، وابن حبان في «صحيحه»،

⁽١) «المرقاة شرح المشكاة» (كتاب الآداب ، باب الشفقة والرحمة على الخلق) (٨/ ٣١٣٠).

^{. (}٧٩١/١)(٢)

⁽٣) «الفيض» (٣/ ٨٤).

⁽٤) «الإحياء» (٢/٢١٢).

-€₹



والحاكم في «مستدركه» (١) عن أبي هريرة ﷺ قال : كان من دعاء النبي ﷺ : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ جَارِ السُّوءِ فِي دَارِ الْـمُقَامِ، فَإِنَّ جَارَ الدُّنْيَا يَتَحَوَّلُ » .

وفي «مسند» أحمد ، و «مستدرك» الحاكم (٢) من حديث أبي هريرة ﴿ أَن النبي عَلَيْ اللهِ عَلَيْ أَن النبي عَلَيْ اللهِ عَلَيْ أَن اللهِ عَلَيْ أَن اللهِ عَلَيْ أَن اللهُ عَلَيْ اللهُ عَل اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلْمُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلْمُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكُمْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلِيْكُو عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلِي عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَ

ورحم الله من قال : ﴿ الجَّارُ قَبَلَ الدَّارِ ﴾ (٣) .

وفي «مسند» أحمد ، و «مستدرك» الحاكم (٤) من حديث نافع بن عبد الحارث الله عَلَيْهُ وَالْمَرْ كَبُ الْهَنِيءُ، وَالْمَرْ كَبُ الْهَنِيءُ، وَالْمَرْ كَبُ الْهَنِيءُ، وَالْمَرْ كَبُ الْهَنِيءُ،

قال الغزالي ^(٥) : « يُمْنُ المسكنِ : سعته وحسنُ جوار أهله ، وشؤمه : ضيقه ، وسوءُ جوار أهله » .

وليعلم المرء أن خير الجيران عند الله - عز وجل - خيرهم لجاره ؛ كما حدَّث النبي عَلَيْهُ (٦) . النبي عَلَيْهُ (٦)

(١) أخرجه البخاريُّ في «الأدب المفرد» (١١٧) ، والنسائي ، كتاب الاستعاذة ، باب الاستعاذة من جار السوء (٨/ ٢٧٤) ، وابن حبان (٢ ، ٢٠٥) ، والحاكم (١/ ٥٣٢) ، وحسنه الألباني في «الصحيحة» (٣/ ٤٢٩) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٢/ ٣٤٦) ، والحاكم (١/ ٥٣٢) ، وابن أبي شيبة (٨/ ٣٥٩) ، والخرائطيُّ في «مساوئ الأخلاق» (٣٨٩) ، وصحَّحه الحاكم على شرط مسلم ، ووافقه الذهبيُّ والألبانيُّ ؛ كما قى «الصحيحة» (٣/ ٤٢٨) ، و«صحيح الجامع» (٩٤٠) .

⁽٣) رواه ابن أبي الدنيا في «المكارم» (٣٤٩) من طريق : جويرية بن أسهاء عن أبيه قال : فذكره .

⁽٤) أخرجه أحمد (٣/ ٤٠٧ و ٤٠٨) ، وعبد بن حميد في «المنتخب» (٣٨٥) ، والبخاري في «الأدب المفرد» (١١٦ و٤٥٧) من حديث نافع بن عبد الحارث مرفوعًا ، وله شاهد عن سعد بن أبي وقاص مرفوعًا ؛ أخرجه أحمد (١/ ١٦٨) ، وابن حبان (٤٠٣٢) ، وصحّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٣٠٢٩) ، و«الصحيحة» (٢٨٢) .

^{(°) «}الإحياء» (٢/٣/٢).

^{(&}lt;sup>٦)</sup> أخرجه أحمد (٢/ ١٦٧، ١٦٨) ، والدارمي (٢٤٣٧) ، وعبد بن حميد في «المنتخب» (٣٤٢) ، والبخاري في «الأدب المفرد» (١١٥) ، والترمذي ، كتاب البر والصلة ، باب ما جاء في

إن الجار لما كان مأمورًا بالإحسان إلى جاره كان التمسك به مستوجبًا للثواب ؟ فمن كان أكثرهم حظًا من ذلك كان أعظمهم ثوابًا عليه ، فكان عند الله خيرهم ؟ قال الحسن : «ليس حسن الجوار كف الأذى : ولكن حسن الجوار احتمال الأذى » (١).

فلا تحرم نفسك من أن تكون خير الجيران في أقوالك وأفعالك ، ومنعك وعطائك ، واحرص على أن يحبوك ؛ فلا يسمعون منك ما يؤذيهم ويحزنهم .

وشاركهم في أفراحهم وأحزانهم ، وقف معهم في الأزمات والملمات .

واعلم أن هذا الإحسان والإكرام لجيرانك يرجع إليك بخير وفير ، وعطاء جزيل ، يمنُّ به الله تعالى عليك ؛ فسوف يبارك لك في دارك ويعمرها ، ويزيد لك في العمر .

ففي «مسند» أحمد ، و «المنتخب» لعبد بن حميد ، و «الشعب» للبيهقي ، والبغوي في «شرح السنة» (٢) من حديث عائشة ﴿ الله النبي عَلَيْ قال لها : « إِنَّهُ مَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَصِلَةُ الرَّحِمِ وَحُسْنُ الْحُلُقِ وَحُسْنُ الْجُوارِ يَعْمُرَانِ الدِّيَارَ، وَيَزِيدَانِ فِي الْأَعْمَارِ » .

إنمّا البركة في العمر بسبب إحسانك لجيرانك ، ومعرفتك لحقوقهم ، ومن هذه الحقوق – مع ما تَقدّم : إذا استعانك أعنته ، وإذا استقرضك أقرضته ، وإذا افتقر عدت عليه ، وإذا مرض عدته ، وإذا أصابه خير هنأته ، وإذا أصابته مصيبة عزيته ، وإذا مات اتبعت جنازته ، ولا تستطل عليه بالبنيان فتحجب عنه الريح إلا بإذنه ، ولا تؤذه بريح قدرك إلا أن تغرف له منه ، وإن اشتريت فاكهة فأهد له ، وإن لم تفعل فأدخلها سرًّا ، ولا تخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده (٢).

حق الجار (١٩٤٤)، وقال: «حديث حسن غريب، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٥٣٩)، وابن حبان (٥١٨ و ٥١٩)، والحاكم (٢٤٣/١) وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (١٠٣).

⁽١) «فضل الله الصمد» للجيلاني (١/ ٢٠٦).

⁽٢) أخرجه أحمد (٦/ ١٥٩)، وعبد بن حميد (١٥٢٣ مختصرًا)، والبيهقي في «الشعب» (٢٩٦٩)، والبغوي في «المكارم» (٣٢٩) والبغوي في «شرح السنة» (٣٤) مختصرًا، وابن أبي الدنيا في «المكارم» (٣٢٩)، وصحَّحهُ الألبانُّ في «الصحيحة» (٥١٩).

⁽٣) وهذا ورد في حديثٍ لا يصح سندًا ؛ كما عند الطبراني (١٩/١٩) ، والخرائطي في

XXXXX

والهدية - ولو قلت - لها أثرٌ طيبٌ ومباركٌ على جيرانك ، وهي من أسباب المودة والمحبة ؛ فلا تتقاعس عن مثل هذا المعروف ، ولو بالقليل ، كما حثك على ذلك حبيبك محمد ﷺ .

ففي «صحيح مسلم» (١) من حديث أبي ذر الله عَالَى الله عَالَى الله عَالَى الله عَالَى الله عَالَى الله عَالَى الله عَالَمُ الله عَلَى الله عَل

وفي لفظ : إِنَّ خَلِيلِي ﷺ أَوْصَانِي: «إِذَا طَبَخْتَ مَرَقًا فَأَكْثِرْ مَاءَهُ، ثُمَّ انْظُرْ أَهْلَ بَيْتٍ مِنْ جِيرَانِكَ، فَأَصِبْهُمْ مِنْهَا بِمَعْرُوفٍ » .

وفي «الصحيحين» (٢) من حديث أبي هريرة الله عن النبي عَلَيْكُ قال: « يَا نِسَاءَ المُسْلِمَاتِ، لاَ تَحْقِرَنَّ جَارَةٌ لِجَارَتِهَا، وَلَوْ فِرْسِنَ شَاةٍ».

فجُدْ بها تقدر عليه ولو شيئًا قليلًا ، وأنت أيها المُهدى إليه لا تستخف بالهديةِ التي أهداك بها أخوك الجار .

وقوله: « وَلَوْ فِرْسِنَ شَاةٍ » ؛ أي: حافر الشاة ؛ قال الحافظ في «الفتح» (٣): « أي: لا تحقرن أن تُهدي إلى جارتها شيئًا ، ولو أنها تهدي لها ما لا ينتفع به في الغالب ، ويحتمل أن يكون من باب النهي عن الشيء أمر بضده ، وهو كناية عن التحابب والتوادد ؛ فكأنه قال: لتوادد الجارة جارتها بهدية ولو حقرت ، فيتساوى في ذلك الغنيُّ والفقيرُ ، وخصَّ النساءَ ؛ لأنهن موارد المودة والبغضاء ؛ ولأنهن أسرع انفعالًا في كل منهما » .

[«]المكارم» (١/ ٤٨) وأبي الشيخ في «التوبيخ» ؛ كما في «الفتح» لابن حجر (١٠/ ٤٦٠) قال الحافظ : «وأسانيدهم واهية ، لكن اختلاف مخارجها يشعر بأن للحديث أصلًا ، وأنكر رفعه ابن رجب في «جامعه» (١٤٠)، وراجع : «الضعيفة» (٢٥٨٧) .

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب الوصية بالجار والإحسان إليه (١٤٢، ٢٦٢٥) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب لا تحقرن جارة لجارتها (٦٠١٧) ، وراجع (٢٥٦٦) ، وراجع (٢٥٦٦) ، ومسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب الحث على الصدقة ولو بالقليل ولا تمتنع بالقليل لاحتقاره (١٠٣٠) .

^(۳) «فتح الباري» (۱۰/ ۵۹) .

« فيا خيرات المؤمنات ، ويا فاضلات المسلمات ، لا تمنع جارةٌ من الهدية لجارتها الموجود عندها لاستقلاله ؛ بل ينبغي أن تجود لها بها تيسر وإن كان قليلًا ؛ فهو خير من العدم ، وذكر الفرسن على سبيل المبالغة ، ويحتمل أن يكون النهي إنَّما وقع للمهدى إليها ، وأنها لا تحتقر ما يُهدى إليها ولو كان قليلًا .

وفي الحديث الحض على التهادي ولو باليسير ؛ لأن الكثير قد لا يتيسرُ كل وقت ، وإذا تواصل اليسيرُ صار كثيرًا ، وفيه استحباب المودة ، وإسقاط التكلف » انتهى من كلام الحافظ في «الفتح» (١).

والإهداء إلى الأقرب من جيرانك فالأقرب هو الأفضل والمستحب؛ ففي «صحيح البخاري» (٢) من حديث عائشة قُلْتُ: يَا رَسُولَ الله، إِنَّ لِي جَارَيْنِ فَإِلَى أَقْرَبِهَا مِنْكِ بَابًا ».

أي : أشدهما قربًا ؛ قال الحافظ في «الفتح» (٣) :

« قيل : الحكمة فيه أن الأقرب يرى ما يدخل بيت جاره من هدية وغيرها ، فيتشوف لها ، بخلاف الأبعد ، وأن الأقرب أسرع إجابة لما يقع لجاره من المهمات ، ولا سيها في أوقات الغفلة . وقال ابن أبي جمرة : الإهداء إلى الأقرب مندوب .. » .

فلا تنس جارك من هذا الإحسان المندوب إليه .

بل إنه لا يجوزُ لمن وسَّع الله عليه أن يترك جاره يبيتُ جائعًا ، وهو إلى جواره شبعان ؛ وهو عالم بحال اضطراره ، وقلة اقتداره (٤).

روى البخاري في «الأدب المفرد» ، وفي «التاريخ الكبير» – معلقًا – وعبد بن حميد في «المنتخب» ، والحاكم في «المستدرك» ، والطبراني في «الكبير» (٥) من حديث

⁽١) «المصدر السابق» (٥/ ٢٣٤ و ٢٣٥).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب حق الجوار في قرب الأبواب (٢٠٢٠) .

⁽٣) «فتح الباري» (١٠/ ٤٦١).

⁽٤) «فضل الله الصمد» (١/ ٢٠١).

^(°) أخرجه البخاريُّ في «الأدب المفرد» (١١٢) ، وفي «تاريخه» (٦١٧ تعليقًا) ، وابن أبي الدنيا في «المكارم» (٣٤٧) ، وعبد بن حميد (٦٩٤) ، والحاكم (٤/ ١٦٧) ، والطبراني (١٢٧٤) ، والمروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (٦٢٩) ، والبيهقي في «الكبير» (٣/١٠) ، وفي

39

ابن عباس هينظ قال : سمعْت رسول الله عَيْظَة يقول : « لَيْسَ الْـمُؤْمِنُ الَّذِي يَشْبَعُ وَجَارُهُ جَائِعٌ » .

وفي الحديث دليلٌ واضحٌ على أنه يحرمُ على الجار الغني أن يدع جيرانه جائعين ، فيجب عليه أن يقدم إليهم ما يدفعون به الجوع ، وكذلك ما يكتسون به إن كانوا عراة ، ونحو ذلك من الضروريات ؛ ففي الحديث إشارة إلى أن المال حقًّا سوى الزكاة ؛ فلا يظن الأغنياءُ أنهم برئت ذمتُهُم بإخراجهم زكاة أموالهم سنويًّا ، بل عليهم حقوق أخرى لظروف وحالات طارئة ، من الواجب عليهم القيام بها ، وإلا دخلوا في وعيد قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَكُنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَةَ وَلاَ يُنفُونَهَا فِي سَيِيلِ اللهِ فَبَشِرَهُم بِعَدَابِ أَلِيعِ ﴿ وَالَّذِينَ يَكُنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَةَ وَلاَ يُنفُونَهَا فِي سَيِيلِ اللهِ فَبَشِرَهُم بِعَدَابٍ أَلِيعِ ﴿ وَالَّذِينَ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَهُم فَتُكُونَ فِي سَيِيلِ اللهِ فَبَشِرَهُم وَظُهُورُهُم أَه هَذَا مَا كَنَتُم لِأَنفُسِكُم فَذُوقُوا مَا كُنتُم بِهَا جِبَاهُهُم وَجُوبُهُم وَظُهُورُهُم أَه هَذَا مَا كَنتُم لِأَنفُسِكُم فَذُوقُوا مَا كُنتُم وَكَانُونَكُ ﴾ [التوبة:٣٤ هم] (١) .

[«]الشعب» (٥٦٦٠) ، وأبو يعلى (٢٦٩٩) ، وابن عساكر في «تاريخه» (٢١٨ ، ٢١٦) وابن عساكر في «تاريخه» (٢١٠ ، ٢١٦) والخطيب في «تاريخه» (١٠ / ٣٩١) من طريق عبد الله بن المساور عن ابن عباس مرفوعًا .

وابن المساور ؛ مجهول ؛ كما قال ابن المديني . «تهذيب» ابن حجر على على .

وقد توبع من سعيد بن جبير ؛ كما عند المروزي (٦٢٨) ، وفيه حكيم بن جبير ضعيف ، وللحديث شواهد يصح بها ؛ فقد روي من حديث أبي هريرة وعمر وأنس وعائشة ...

أما حديث أبي هريرة ؟ فعند الطحاوي في «المعاني» (١/ ٢٧) وسنده صحيح .

وأما حديث عمر ؛ فرواه ابن المبارك في «الزهد» (٤٧٤) وفيه انقطاع .

وأما حديث أنس ؛ فرواه الطبراني (٧٥١) ، والبزار كما في «الكشف» (١١٩) بإسنادين ، وفيهما ضعف .

وأما حديث عائشة ؛ فعند الحاكم (٢/ ١٥) وسندُهُ ضعيفٌ .

والحديث بهذه الشواهد صحيح بلا ريب ، خاصة الطريق الذي رواه الطحاوي عن أبي هريرة مرفوعًا ؛ فهو صحيح بذاته ، والله أعلم .

وقد حسَّنَه الهيتميُّ في «الزواجر» (١٧٣/٢) ، والمنذري في «الترغيب» (٣/ ٣٣٧) ، والهيثمي في «المجمع ، وصححه العلامة الألبانيُّ بها له من شواهد في «الصحيحة» (١٤٩) .

⁽١) راجع: «الصحيحة» تحت حديث (١٤٩)، وبنحوه قال الطبري في «تهذيب الآثار» (عقب ١٤٩): « دليل على إيجابه على المرء: إطعامُ جاره إذا سغب وجاع، والإنفاقُ عليه إذا أملق وأعسر».

ورحم الله أبا العتاهية إذ يقول:

ومن الجهالة بالمكارم أن ترى جارًا يجوع وجاره شبعان (١)

وها هم أصحاب نبينا عَلَيْهُ كانوا نعم الجيران ؛ ففي «صحيح البخاري» (٢) من حديث عائشة أنها قالت لعروة : « ابْنَ أُخْتِي إِنْ كُنَّا لَنَنْظُرُ إِلَى الْحِلاَلِ، ثُمَّ الْحِلاَلِ، ثُمَّ الْحِلالِ، ثُمَّ الْحَلَّةُ : مَا ثَلاثَةَ أَهِلَة فِي شَهْرَيْنِ، وَمَا أُوقِدَتْ فِي أَبْيَاتِ رَسُولِ الله عَلَيْهُ نَارٌ ، فَقُلْتُ يَا حَالَةُ: مَا كَانَ يُعِيشُكُمْ ؟ قَالَتْ: الأَسْوَدَانِ: التَّمْرُ وَالمَاءُ، إِلَّا أَنَّهُ قَدْ كَانَ لِرَسُولِ الله عَلَيْهُ مِنْ أَلْبَانِمِمْ، جَيرَانٌ مِنَ الأَنْصَارِ، كَانَتْ لَمُمْ مَنَائِحُ، وَكَانُوا يَمْنَحُونَ رَسُولَ الله عَلَيْهُ مِنْ أَلْبَانِمِمْ، فَيَسْتَقِينَا ».

وفي «صحيح مسلم» (") من حديث أنس هو قال : قَالَ أَبُو طَلْحَةَ لِأُمُّ سُلَيْمٍ: قَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ الله عَيَّلَةُ ضَعِيفًا أَعْرِفُ فِيهِ الجُوعَ، فَهَلْ عِنْدَكِ مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ، فَأَخْرَجَتْ جَارًا لَهَا، فَلَقَتِ الحُبْزَ بَعْضِه، ثُمَّ دَسَّتُهُ تَحْتَ يَدِي وَلاَثَنْنِي بِبَعْضِه، ثُمَّ أَرْسَلَتْنِي إِلَى رَسُولِ الله عَيَّلَةُ ، قَالَ: بِعَضِه، ثُمَّ دَسَّتُهُ تَحْتَ يَدِي وَلاَثَنْنِي بِبَعْضِه، ثُمَّ أَرْسَلَتْنِي إِلَى رَسُولِ الله عَيَّلَةُ ، قَالَ: فَقُمْتُ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ لِي رَسُولُ الله عَيَّلَةُ : «آرْسَلَكَ أَبُو طَلْحَة» فَقُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «بِطَعَام» فَقُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «بِطَعَام» فَقُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: «بِطَعَام» فَقُلْتُ: نَعَمْ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَيَّلَةُ بَلْ مَعَهُ: اللهُ وَمُولُا فَانْطَلَقَ وَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ، حَتَّى جِئْتُ أَبَا لَى رَسُولُ الله عَيَّلَةُ بَالنَاسِ، وَلَسُولُ الله عَيَّلَةُ مَا الله عَلَيْهِ مَا شَاءَ الله عَلَيْهِ وَلَسُولُ الله عَلَيْهُ وَلَيْ وَالْمَلْقُ وَالْمَلْقُ وَالْمَلْقُ أَعْلَمُ وَلَاللهُ عَلَيْكَ أَبُو طَلْحَةً حَتَّى لَقِي وَلَيْسُ مِنْدُ وَلَيْ وَلَيْسُ عِنْدَنَا مَا نُطْعِمُهُمْ ؟ فَقَالَتْ: الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَالْمُولُ الله عَيْكَ أَبُو طَلْحَةً حَتَّى لَقِي وَلَا مَاللهُ عَلَيْكَ أَنُو لَعْشَرَقُ وَلَا اللهُ عَلَيْكَ أَلُوا اللهُ عَلَيْهُ فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْكَ وَلُومُولُ الله عَلَيْكَ وَلَى الْمَامُ وَلَا الله عَلَيْهُ وَلَى الْعَشَرَقِ» فَأَذَنَ لَعْشَرَقٍ فَي فَأَذَنَ لَعُشَرَقٍ فَقَالَ : «المُذَنْ لِعَشَرَقٍ» فَأَذِنَ لَمُ مُ فَأَكُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: «المُذَنْ لِعَشَرَقٍ» فَأَذَنَ لَعُشَرَقٍ فَا فَأَذِنَ لَمُ مُ فَأَكُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: «المُذَنْ لِعَشَرَقٍ» فَأَذِنَ لَمُ مُ فَأَكُوا حَتَى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: «المُذَنْ لِعَشَرَقٍ» فَأَذِنَ لَمُ مُ فَأَكُوا حَتَى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: «المُذَنْ لِعَشَرَقٍ» فَأَذُنَ لَمُ مُ فَأَكُوا حَتَى شَيْعُوا ثُمَّ عَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: «المُذَنْ لُعَشَرَةُ فَا فَأَوْلُ الْمَالُولُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

⁽١) رواه ابن أبي الدنيا في «مكارم الأخلاق» (٣٤٨) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها ، باب (٥١) (٢٥٦٧) .

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الأشربة ، باب جواز استتباعه غيره إلى دار من يثق برضاه بذلك (٢٠٤٠) .

حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُواً، ثُمَّ قَالَ: «ائْذَنْ لِعَشَرَةٍ» فَأَكَلَ القَوْمُ كُلُّهُمْ وَشَبعُوا، وَالقَوْمُ سَبْعُونَ أَوْ تَكَانُونَ رَجُلًا.

وفي رواية : قالت : ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ الله ﷺ ، وَأَكَلَ أَهْلُ الْبَيْتِ، وَأَفْضَلُوا مَا أَبْلَغُوا جِيرَانَهُمْ .

وفي رواية : « وَفَضَلَتْ فَضْلَةٌ فَأَهْدَيْنَاهُ لِجيرَانِنَا » .

وفي لفظ أحمد ^(١) قال النبي ﷺ : « كُلِي وَأَطْعِمِي جِيرَانَكِ » .

وفي «صحيح البخاري» (٢) أن أبا هريرة ، كان يقول : أَلله الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلَّا هُوَ، إِنْ كُنْتُ لَأَعْتَمِدُ بِكَبِدِي عَلَى الأَرْضِ مِنَ الجُوع، وَإِنْ كُنْتُ لَأَشُدُّ الْحَجَرَّ عَلَى بَطْنِي مِّنَ الجُوعِ، وَلَقَدْ قَعَدَّتُ يَوْمًا عَلَى طَرَيقِهِمُ الَّذِي يَخْرُجُونَ مِنْهُ، فَمَرَّ أَبُو بَكْرٍ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ الله، مَا سَأَلْتُهُ إِلَّا لِيُشْبِعَنِي، فَمَرَّ وَلَمْ يَفْعَلُ، ثُمَّ مَرَّ بِي عُمَرً، فَسَأَلْتُهُ عَنْ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ الله، مَا سَأَلْتُهُ إِلَّا لِيُشْبِعَنِي، فَمَرَّ فَلَمْ يَفْعَلْ، ثُمَّ مَرَّ بِي أَبُو القَاسِمِ عَنْ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ الله، مَا سَأَلْتُهُ إِلَّا لِيُشْبِعنِي، فَمَرَّ فَلَمْ يَفْعَلْ، ثُمَّ مَرَّ بِي أَبُو القَاسِمِ عَنْ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ الله، مَا سَأَلْتُهُ إِلَّا لِيُشْبِعِنِي، فَمَرَّ فَلَمْ يَفْعِلْ، ثُمَّ مَرَّ بِي أَبُو القَاسِمِ عَنْ وَمَا فِي وَجْهِي، ثُمَّ قَالَ: (آيَا أَبَا هِرًّ» قُلْتُ: لَبَيْكَ يَا رَسُولَ الله، قَالَ: «الحَقُّ» وَمَضَّى فَتَبِغْتُهُ، فَدَخَل، فَاسْتَأْذَنَ، فَأَذِنَ لي، فَدَخَلَ، فَوَجَدَ لَبَنًا فِي قَدَحِ، فَقَالَ: «مِنْ أَيْنَ هَذَا اللَّبَنُ؟» قَالُوا: أَهْدَاهُ لَكَ فُلاَنُ أَوْ فُلاَنَةُ، قَالَ: «أَبَا هِرٍّ» قُلْتُ: لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللهِ، قَالَ: «الحَقْ إِلَى أَهْلِ الصُّفَّةِ فَادْعُهُمْ لي» قَالَ: وَأَهْلُ الصُّفَّةِ أَضْيَافُ الإِسْلاَم، لاَ يَأْوُونَ إِلَى أَهْل وَلاَ مَالٍّ وَلاَ عَلَى أَحَدٍ، إِذَا أَتَتُهُ صَدَقَةٌ بَعَثَ بِهَا إِلَيْهِمْ وَلَمْ يَتَنَاوُلْ مِنْهَا شَيْئًا، وَإِذًّا أَتَتُهُ هَدِيَّةٌ أَرْسَلَ إِلَيْهُمْ وَأَصَابَ مِنْهَا وَأَشْرَكَهُمْ فَيهَا، فَسَاءَنِي ذَلِكَ، فَقُلْتُ: وَمَا َهَذَا اللَّبَنُ فِي أَهْل الصُّفَّةِ، كُنْتُ أَحَقُّ أَنَا أَنْ أُصِيبَ مِّنْ هَذَا اللَّبَنِ شَرْبَةً أَتَقَوَّى بِهَا، فَإِذَا جَاءَ أَمَرِّنِي، فَكُنْتُ أَنَا أُعْطِيهِمْ، وَمَا عَسَى أَنْ يَبْلُغَنِي مِنْ هَذَا اللَّبَنِ، وَلَمْ يَكُنُّ مِنْ طَاعَةِ اللَّهَ وَكُاعَةِ رَسُولِهِ يَرِّكُ بُدُّ، فَأَتَيْتُهُمْ فَدَعَوْتُهُمْ فَأَقْبَلُوا ۚ، فَاسْتَأْذَنُوا ۖ فَأَذِنَ لَكُمْ ۚ، وَأَخَذُوا مَجَالِسَهُمْ مِنَ البَيْتِ، قَالَ: «يَا أَبَا هِرٍّ» قُلْتُ: لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ الله، قَالَ: ﴿خُذْ فَأَعْطِهِمْ» قَالَ: فَأَجَذْتُ القَدَحَ، فَجَعَلْتُ أَعْطِيهِ الرَّجُلَ فَيَشْرَبُ حَتَّى يَرْوَى، ثُمَّ يَرُدُّ عَلَيَّ القَدَحَ، فَأَعْطِيهِ

⁽١) أخرجه أحمد (٣/ ٢٤٢).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب كيف كان عيش النبي عَيْكُ وأصحابه وتخليهم من الدنيا (٦٤٥٢).

الرَّجُلَ فَيَشْرَبُ حَتَّى يَرْوَى، ثُمَّ يَرُدُّ عَلَيَّ القَدَحَ فَيَشْرَبُ حَتَّى يَرْوَى، ثُمَّ يَرُدُّ عَلَيَّ القَدَحَ، حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ عَلَيُّهُ وَقَدْ رَوِيَ القَوْمُ كُلُّهُمْ، فَأَخَذَ القَدَحَ فَوَضَعَهُ عَلَى القَدَحَ، حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ عَلَيْهُ وَقَدْ رَوِيَ القَوْمُ كُلُّهُمْ، فَأَخَذَ القَدَحَ فَوَضَعَهُ عَلَى يَدِهِ، فَنَظَرَ إِلَىَّ فَتَبَسَمَ، فَقَالَ: «أَبُّا هِرٍّ» قُلْتُ: لَبَيْكَ يَا رَسُولَ الله، قَالَ: «اقْعُدْ فَاشْرَبْ» فَقَعَدْتُ فَشَرِبْتُ، فَقَالَ: «الشُّرَبْ» حَتَّى قُلْتُ: لاَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالحَقِّ، مَا «الشُرَبْ» خَتَى قُلْتُ: لاَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالحَقِّ، مَا أَجِدُ لَهُ مَسْلَكًا، قَالَ: «فَأَرِنِي» فَأَعْطَيْتُهُ القَدَحَ، فَحَمِدَ الله وَسَمَّى وَشَرِبَ الفَضْلَة.

فتعهَّد جيرانك ، ولا تُهملهم ، وكُنْ معهم في حوائجهم ، ولا تُجُرْ عليهم ، ولا تُؤرُ عليهم ، ولا تؤذهم بأيِّ نوع من الأذي ، فالعقوبة في أذى الجار مضاعفة .

كما في «الصحيحين» (١) من حديث عبد الله بن مسعود على قال: سَأَلْتُ النَّبِيَ عَيَّكُ أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ عِنْدَ الله؟ قَالَ: «أَنْ تَجْعَلَ لله نِدًّا وَهُوَ خَلَقَك». قُلْتُ: إِنَّ ذَلِكَ لَعَظِيمٌ، قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «وَأَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ تَحَافُ أَنْ يَطْعَمَ مَعَك». قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «وَأَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ تَحَافُ أَنْ يَطْعَمَ مَعَك». قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِك».

وفي «مسند» أحمد ، و «الأدب المفرد» للبخاري ، و «مسند» البزار ، و «المعجم الكبير والأوسط» ، و «الشعب» للبيهقي (٢) من حديث المقداد بن الأسود ، قال : قال رسول الله عَنْ الله الله الله عَنْ الله عَنْ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب تفسير القرآن ، باب قوله تعالى : ﴿ فَكَلَا يَجْعَــُلُواْ بِلَهِ أَنْـدَادًا وَأَنتُمُ تَعْلَمُونَ﴾ (٤٤٧٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب كون الشرك أقبح الذنوب وبيان أعظمها بعده (٨٦) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٦/٨) ، والبخاري في «الأدب المفرد» (١٠٣) ، والبزار في «مسنده» (٢١١٥) ، والبيهقي في والطبراني في «الكبير» (٦٠٥) (٢٠١٠) ، وفي «الأوسط» (٦٣٣٣) ، والبيهقي في «الشعب» (٩٥٥٢) ، وصححه العلامة الألباني في «صحيح الجامع» (٩٥٥٢) ، و «صحيح الترخيب» (٢٥٤٩) ، وفي «الصحيحة» (٦٥) ، وقال : « هذا إسناد جيد ، ورجاله كلهم ثقات» .

-€₹

قال النووي في «شرح مسلم» (١) : « وقوله عَيْكُمْ : « أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِكَ » ، هي بالحاء المهملة وهي زوجته ؛ سميت بذلك لكونها تحل له ، وقيل : لكونها تحل معه ، ومعنى تزاني ؛ أي : تزني بها برضاها ، وذلك يتضمن الزنا وإفسادها على زوجها واستهالة قلبها إلى الزاني ، وذلك أفحش وهو مع امرأة الجار أشد قبحًا ، وأعظم جرما ؛ لأن الجاريتوقع من جاره الذب عنه ، وعن حريمه ، ويأمن بوائقه ، ويطمئن إليه ، وقد أمر بإكرامه والإحسان إليه ؛ فإذا قابل هذا كلّه بالزنا بامرأته وإفسادها عليه مع تمكنه منها على وجه لا يتمكن غيره منه كان في غاية من القبح » .

كما لا يجوز للجار أن يطلع على عورات جيرانه ؛ فيخرج من نافذة بيته مثلًا ، أو يصعد على ظهر بيته ليكشف العورات ، وكن من أصحاب الشيم والمروءات ، وقد روى ابن أبي الدنيا في «مكارم الأخلاق» (٢) :

من طريق : القعقاع بن عمرو قال : صعد الأحنف بن قيس فوق بيته فأشرف على جاره ، فقال : « سوءة سوءة دخلت على جاري بغير إذن ، لا صعدت فوق هذا البيت أبدًا » .

فانظر إلى تقوى السلف وورعهم ، ثم لا تجرح جارك أنت بفتح نوافذ بيتك ، وأبوابك ؛ فيؤدي ذلك إلى فسادٍ عريض ؛ فتوقع الجار في حرجٍ شديدٍ ، أنت المتسبب فيه ، فلا تلومن إلا نفسك ، والله لا يحب الفساد !!

ثم من الأذى المنتشر بين أهل الزراعة والفلاحة - إلا من رحم ربك - أن يعتدي أحدهم على أرض جاره ؛ فيقتطع منها ، أو ينتهب بجرأةٍ متناهية ، وهو يظن أن الله لا يراه .. ألا فليعلم كل معتدِ ظالمٍ أن الله يسمع ويرى ، وسوف يلقى عقوبة سيفزع يوم الفزع من هولها !!

فَفِي «الصحيحين» (٢) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ، حَدَّثَهُ، وَكَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمِهِ خُصُومَةٌ فِي أَرْضٍ، وَأَنَّهُ دَحَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهَا، فَقَالَتْ: يَا

^{. (}A1/Y) (¹)

⁽٢) (برقم :٥٥٥) .

 ⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المظالم ، باب إثم من ظلم شيئًا من الأرض (٢٤٥٣) ، ومسلمٌ ،
 كتاب المساقاة ، باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها (١٦١٢) .

مَّ اللَّهُ اَجْتَنِبِ الْأَرْضِ، فَإِنَّ رَسُولَ الله ﷺ ، قَالَ: «مَنْ ظَلَمَ قِيدَ شِبْرٍ مِنَ الْأَرْضِ، طُوِّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ».

وفي «صحيح البخاري» (١) عن ابن عمر هيش أن النبي عَلَيْكُ قال : « مَنْ أَخَذَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا بِغَيْرِ حَقِّهِ خُسِفَ بِهِ يَوْمَ القِيَامَةِ إِلَى سَبْع أَرَضِينَ » .

ثم لا يحل لك أن تفتري على جارك وتظلمه بأنه انتقص شيئًا من أرضك وليس كذلك ؛ ففي «الصحيحين» (١) من حديث سعيد بن زيد الله أنَّهُ خَاصَمَتْهُ أَرْوَى في حَقِّ زَعَمَتْ أَنَّهُ انْتَقَصَهُ لَمَا إِلَى مَرْوَانَ، فَقَالَ سَعِيدٌ: أَنَا أَنْتَقِصُ مِنْ حَقِّهَا شَيْئًا أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ الله عَيَّكُ يَقُولُ: « مَنْ أَخَذَ شِبْرًا مِنَ الأَرْضِ ظُلْمًا، فَإِنَّهُ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ القِيَامَةِ مِنْ سَبْع أَرَضِينَ ».

كذلك لا تحجب عن جارك الريّ أو من مرور المياه إلى أرضه؛ ففي «الصحيحين» (٣) من حديث عروة بن الزبير عن عبد الله بن الزبير أَنّهُ حَدَّتَهُ: أَنَّ رَجُلًا مِنَ الأَنْصَارِ خَاصَمَ الزُّبَيْرَ عِنْدَ النّبيِّ عَلَيْهِ؟ فَاخْتَصَمَا عِنْدَ النّبيِّ عَلَيْهِ؟ الحَرّةِ، الَّتِي يَسْقُونَ بَهَا النّخْلَ، فَقَالَ الأَنْصَارِيُّ: سَرِّحِ المَاءَ يَمُرُّ، فَأَبِي عَلَيْهِ؟ فَاخْتَصَمَا عِنْدَ النّبيِّ عَلَيْهُ ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْكَةُ لِلزُّبَيْرِ: «أَسْقِ يَا رُبَيْرُ، ثُمَّ أَرْسِلِ المَاءَ إِلَى جَارِكَ» ، فَعَضِبَ رَسُولُ الله عَيْكَةُ النَّبي عَلَيْهُ ، ثُمَّ قَالَ: «اسْقِ يَا لأَنْصَارِيُّ، فَقَالَ: أَنْ كَانَ ابْنَ عَمَّتِكَ؟ فَتَلَوَّنَ وَجْهُ رَسُولِ الله عَيْكَةً ، ثُمَّ قَالَ: «اسْقِ يَا رُبَيْرُ، ثُمَّ احْبِسِ المَاءَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الجَدْرِ» ، فَقَالَ الزُّبَيْرُ: وَالله إِنِّي لَأَحْسِبُ هَذِهِ رُبُيْكُ لَا يُؤَمِنُونَ حَتَّى يُحْجَمُوكَ فِيمَا شَجَرَبَيْنَهُمْ * وَرَبِكَ لَا يُؤَمِنُونَ حَتَّى يُحَكِمُوكَ فِيمَا شَجَرَبَيْنَهُمْ * الْاَيْهَ نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ : ﴿ فَلَا وَرَبِكَ لَا يُؤَمِنُونَ حَتَّى يُحَكِمُوكَ فِيمَا شَجَرَبَيْنَهُمْ * اللّابَاء الله اللهُ عَلَيْهُ مَ الْتَهُ اللّهُ عَلَيْكَ اللهُ عَلَى المَاء اللهُ اللّهُ عَلَى المَاءَ اللهَ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

ومن صور الأذى للجار أن تمنعه من أن يضع خشبة في جدارك ، إن لم يكن هناك مضرة ؛ ففي «الصحيحين» (٤) من حديث أبي هريرة الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ

⁽١) أخرجه البخاري ، كتاب بدء الخلق ، باب ما جاء في سبع أرضين (٣١٩٦) .

^{(&}lt;sup>۲)</sup> أخرجه البخاريُّ ، كتاب بدء الخلق ، باب ما جاء في سبع أرضين (٣١٩٨) ، ومسلمٌ ، كتاب المساقاة ، باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها (١٦١٠) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المساقاة ، باب سكر الأنهار (٢٣٥٩، ٢٣٦٠) ، ومسلمٌ ، كتاب الفضائل ، باب وجوب اتباعه عَلَيْكُ (٢٣٥٧) .

⁽٤) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المظالم ، باب لا يمنع جار جاره أن يغرز خشبة في جداره (٢٤٦٣) ، ومسلمٌ ، كتاب المساقاة ، باب غرز الخشب في جدار الجار (١٦٠٩) .

قال: « لاَ يَمْنَعْ جَارٌ جُّارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشَبَهُ فِي جِدَارِهِ» ، ثُمَّ يُقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: مَا لِي أَرَاكُمْ عَنْهَا مُعْرِضِينَ، وَاللّ لاَرْمِيَنَّ بِهَا بَيْنَ أَكْتَافِكُمْ.

كما أنه لا يجوز لك أن تبيع أو أن تؤجر بيتك لأحدٍ إلا بعد أن تعرض ذلك على جارك أو تستشيره في ذلك ؛ ففي «صحيح مسلم» (١) من حديث جابر على قال : قال رسول الله عَلَيْنَ لَهُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى قال رسول الله عَلَيْنَ لَهُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يُؤْذِنَ شَرِيكُ فَيْ رَبْعَةٍ، أَوْ نَخْلٍ، فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يُؤْذِنَ شَرِيكُهُ، فَإِنْ رَضِيَ أَخَذَ، وَإِنْ كَرِهَ تَرَكَ ».

و في لفظ : ﴿ الشُّفْعَةُ فِي كُلِّ شِرْكٍ ۚ فِي أَرْضٍ ، أَوْ رَبْعٍ ، أَوْ حَائِطٍ ، لَا يَصْلُحُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يَعْرِضَ عَلَى شَرِيكِهِ ، فَيَأْخُذَ أَوْ يَدَعَ ، فَإِنْ أَبَى ، فَشَرِيكُهُ أَحَقُّ بِهِ حَتَّى يُؤْذِنَهُ ﴾.

وفي «صحيح البخاري» (٢) عن عمرو بن الشريد قال: وَقَفْتُ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، فَجَاءَ المِسْوَرُ بْنُ مُحْرَمَةَ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى إِحْدَى مَنْكِبَيَّ، إِذْ جَاءَ أَبُو رَافِع مَوْلَى النَّبِيِّ يَّكِيُّ ، فَقَالَ سَعْدُ: وَالله مَا أَبْتَاعُهُمَا، مَوْلَى النَّبِيِّ يَّكِيُّ مَ فَقَالَ سَعْدُ: وَالله مَا أَبْتَاعُهُمَا، فَقَالَ المِسْوَرُ: وَالله لَتَبْتَاعَنَّهُمَا، فَقَالَ سَعْدُ: وَالله لا أَزِيدُكَ عَلَى أَرْبَعَةِ آلاَفٍ مُنجَّمَةً، أَوْ فَقَالَ المِسْوَرُ: وَالله لَتَبْتَاعَنَّهُمَا، فَقَالَ سَعْدُ: وَالله لا أَزِيدُكَ عَلَى أَرْبَعَةِ آلاَفٍ مُنجَّمَةً، أَوْ مُقَطَّعَةً، قَالَ أَبُو رَافِع: لَقَدْ أُعْطِيتُ بِهَا خُسْ مِائَةِ دِينَادٍ، وَلَوْلاَ أَنِي سَمِعْتُ النَّبِيَ يَكِيْلِهُ مَا أَعْطَيْتُكَهَا بِأَرْبَعَةِ آلاَفٍ، وَأَنَا أَعْطَى بِهَا خُسْ مِائَةِ دِينَادٍ . وَلَوْلاَ أَنْ أَعْطَى بِهَا خُسْ مِائَةِ دِينَادٍ .

والمراد بسقبه : القرب والملاصقة والمجاورة^(٣) .

وفي الجملة: فالوصاة بالجار مأمورٌ بها مندوبٌ إليها ؛ مسلمًا كان أو كافرًا على الصحيح ؛ كما قال القرطبي على المسلم الصحيح ؛ كما قال القرطبي على المسلم المسل

وروي عن الحسن البصري عن الحسن البصري الله كان لا يرى بأسًا أن تطعم جارك اليهودي والنصراني من أضحيتك (٥) .

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب المساقاة ، باب الشفعة (١٦٠٨) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الشفعة ، باب عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع (٢٢٥٨) .

⁽٣) «الفتح» (٤/ ٥١١) ، و «عون المعبود» (٦/ ٣٧٣) ط الحديث .

⁽٤) «تفسير القرطبي» (٥/ ١٨٤).

أخرجه الخرائطي في «المكارم» (٢٠٦).

ورخص في ذلك أيضًا أبو حنيفة وأبو ثور وكرهه مالك(١).

وفي «صحيح البخاري» (٢) من حديث أنس الله قال: كَانَ غُلاَمٌ يَهُودِيُّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ يَعُودُهُ، فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ، فَقَالَ لَهُ: «أَسْلِمْ»، فَنَطَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ لَهُ: أَطِعْ أَبَا القَاسِمِ يَعْلِيْهُ، فَأَسْلَمَ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ يَعْلِيْهُ وَهُوَ يَقُولُ: «الحَمْدُ لله الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ».

وقد ورد في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُواْ بِهِـ شَيْئًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنَا وَبِذِى اللَّهُـرَّبَى وَالْمَسَانِكِينِ وَالْجَارِ ذِى اللَّهُـرَبَى وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ ﴾ [النساء:٣٦].

فمن السَّلْفِ من قال : والجار ذي القربى : يعني الذي بينك وبينه قرابة ، والجار الجنب : الذي ليس بينك وبينه قرابة .

ومن السلف من قال: والجار ذي القربي يعني: الجار المسلم، والجار الجنب: يعنى: اليهودي والنصراني.

ومنهم من قال : والجار ذي القربى يعني: المرأة ، والجار الحنب : يعني الرفيق في السفر (٣) .

قال الطبريُّ (٤): « وأولى القولين في ذلك بالصواب: قول من قال: معنى الجنب في هذا الموضع: الغريب البعيد، مسلمًا كان أو مشركًا، يهوديًّا كان أو نصرانيا، لما بينا قبل من أن الجار ذي القربى: هو الجار ذو القرابة والرحم، والواجب أن يكون الجار ذو الجنابة الجار البعيد، ليكون ذلك وصية بجميع أصناف الجيران، قريبهم وبعيدهم».

⁽١) «المجموع» للنووي (٨/ ٤٢٥) ، وقد تقدم حديث عبد الله بن عمرو أنه ذبح شاة ؛ فقال : أهديتم لجاري اليهودي ؛ فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز ، باب إذا أسلم الصبيّ فهات هل يصلى عليه ، وهل يعرض على الصبي الإسلام ؟ (١٣٥٦) .

⁽۳) «تفسر ابن کثر» (۴/ ۳۲، ۳۲).

 $^{(\}xi)$ في «تفسيره» ((7/18)).

-€¥

وقال السعديُّ عِلَىٰ الله قرابة ، وَكُلَّمَا الْجارِ الْجنبِ أَي : الذي ليس له قرابة ، وَكُلَّما كان الجار أقرب بابا ، كان آكد حقًّا ، فينبغي للجار أن يتعاهد جاره بالهدية والصدقة والدعوة واللطافة بالأقوال والأفعال وعدم أذيته بقول أو فعْل » .

وجملة حق الجار ؛ كها قال الغزاليُّ ^(٢) :

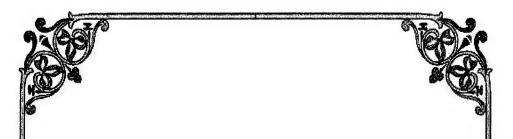
« أن يبدأه بالسلام ، ولا يطيلُ معه الكلام ، ولا يكثر عن حاله السؤال ، ويعوده في المرض ، ويعزيه في المصيبة ، ويقوم معه في العزاء ، ويهنئه في الفرح ، ويظهر الشركة في السرور معه ، ويصفح عن زلاته ، ولا يتطلعُ من السطح إلى عوراته ، ولا يضايقه في وضع الجذع على جداره ، ولا في مصب الماء في ميزابه ، ولا في مطرح التراب في فنائه ، ولا يضيقُ طرقه إلى الدار ، ولا يتبعه النظر فيها يحمله إلى داره ، ويستر ما ينكشفُ له من عوراته ، وينعشه من صرعته إذا نابته نائبة ، ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته ، ولا يسمعُ عليه كلامًا ، ويغض بصره عن عرمته ، ولا يديم النظر إلى خادمته ، ويتلطف بولده في كلمته ، ويرشده إلى ما يجهله من أمر دينه ودنياه » .

نسألُ اللهَ أن يعيننا جميعًا على أداء هذا الحق الكبير ؛ إنه ولي ذلك والقادر عليه .

⁽١) «تيسير الكريم الرحن» عند هذه الآية .

⁽٢) «الإحياء» (٢/٣/٢).





ظلْم اليَتِيم وَالإِسَاءَةُ إِلَيْهِ





ظلم اليتيم والإساءة إليه

لم يَعُدْ أَحدٌ يُوْلِي اليتامى حقوقَهم ، أو يرعى شؤونهم ـ إلا مَنْ رحم ربك جَلَّ وعَلَا ـ بل ترى من يُسيءُ إليهم ويَظْلِمهُم ؛ ويأكل أموالهم ، ويسلب حقوقَهم ، وهذا إثمٌ كبيرٌ ، وذنبٌ خطيرٌ ، ومرضٌ مريرٌ ، قَلَّ من يَرْعَوِي له ، ويحذر منه ! فها هو اليتيم ، وما حَقَّهُ في الكتاب والسنة ؟

تَعْريفُ اليتيمِ :

قال ابن منظور (١):

« اليُتْمُ: الانفرادُ ، واليَتِيمُ: الفَرْدُ وَكُلُّ شيءٍ مُفرد بغير نظيره ، فهو يتيم ، يقال : درة يتيمة ، واليُتْمُ واليَتَمُ : فقدانُ الأب ، وقال ابنُ السكِّيت : اليُتْمُ في الناس من قِبَل الأم ؛ ولا يقال لمن فَقَد الأُمَّ مِنَ الناس يَتِيمُ ولكن منقطع .

قال ابن بري : الِيَتيمُ الذي يموت أبوه ، والعَجِيُّ : الذي تموت أمُّهُ ، واللَّطِيم الذي يموت أبواه .

وأصلُ اليَّتَم : الغفْلةُ ، وبه سُمِّي اليَّتِيمُ يَتِيمًا ؛ لأنه يُتَغَافَلُ عن برِّه ، وقال أبو عمرو : اليَّتَم الإبطاء ، ومنه أُخذ اليَّتِيم ؛ لأن البِرَّ يُبْطئُ عنه ، ويقال للأنثى : يتيمة ، وإذا بلغ اليتيمُ زال عنه اسمُ اليتيم حقيقةً ، وقد يُطلق عليه مجازًا بعد البلوغ ، كما كانوا يُسَمُّون النبي عَيِّكُ وهو كبير : يتيم أبي طالب ؛ لأنه ربَّاه بعد موت أبيه ».

وفي التنزيل العزيز : ﴿ وَءَاتُوا ٱلْمِنكَيَّ أَمَواكُمُ ﴾ [النساء: ٢] ؛ سُمُّوا يتامى بعد أن أونس منهم الرشد ، بالاسم الأول الذي كان لهم قبل إيناسه منهم .

[«]لسان العرب» (٩/ ٤٤١ ـ ٤٤٢) بتقديم وتأخير ، وانظر: «النهاية» (٢/ ٩٢٥) لابن الأثير ، و«المفردات» للراغب (٥٥١) ، و«مجمل اللغة» (٧١٤) .

والأصلُ أن لا يُتُم بعد احتلام ؛ كما في الحديث (١) ، والإجماع (٢) . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية على (٣) :

«اليتيم في الآدميين من فقد أباه ؛ لأن أباه هو الذي يهذبه ، ويرزقه ، وينصره : بموجب الطبع المخلوق ، ولهذا كان تابعًا في الدين لوالده ، وكان نفقته عليه ، وحضانته عليه ، والإنفاق : هو الرزق ، والحضانة هي النصر ؛ لأنها الإيواء ، ودفعُ الأذى .

فإذا عُدم أبوه طَمِعت النفوسُ فيه ؛ لأن الإنسان ظلومٌ جهول ، والمظلومُ عاجزٌ ضعيفٌ ، فتقوى جهةُ الفساد من جهة قوة المقتضى ، ومن جهة ضعف المانع ، ويتولَّد عنه فسادان : ضررُ اليتيم ، الذي لا دافع عنه ولا يحْسن إليه ، وفجور الآدمي الذي لا وازع له » .

ولتكن البداية ـ بعد هذا التأصيل اللغوي ـ مع : اليتيم الذي كان يُتْمُه تشريفًا لكل يتيم .

فلقد شاء الله جَلَّ وعَلَا ـ ولا رادَّ لمشيئته ـ أن ينشأ المصطفى عَلَيْكُمْ يتيمًا ، فقد أباه ، ثم فقد جَدَّه ، وليس هذا من قبيل المصادفة العمياء ؛ فلا يوجد شيءٌ في كون الله إلا بقدر ؛ قال سبحانه : ﴿ إِنَّاكُلَّ شَيْءٍ خَلَقَتُهُ بِقَدَرٍ ﴾ [القمر:٤٩] ؛ فشاء اللهُ

⁽۱) أخرجه أبو داود ، كتاب الوصايا ، باب ما جاء متى ينقطع اليتم (۲۸۷۳) ، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (لسورة البقرة: ۸۳) ، والعقيلي في «الضعفاء» (۲۰۲۱) ، وغيرهم من حديث علي في مرفوعًا ، وصوب العقيلي والدار قطني في «العلل» (۲۷۳) وغيرهما الوقف ، وراجع : «التلخيص» لابن حجر (۳/ ۲۲۵) ؛ لكن حسن سنده النووي في «الرياض» (۱۸۰۹) ؛ اعتهادا على سكوت أبي داود ، وللحديث شواهد عدة ، من حديث حنظلة عند الطبراني في «الكبير» (۲۰۵۳) ، وأبي نعيم في «المعرفة» (۲۲۳۲) ، وقال الحافظ فيه في «التلخيص» : «وإسناده لا بأس به» ومن حديث أنس عند البزار (۲۲٤۳) ، وفيه لين ، وشاهد مرسل عن ابن المنكدر عند القضاعي في «مسند الشهاب» (۸۳۹) ، وقد ذكر شواهد أخرى للحديث العلامة الألبانيُّ في «الإرواء» (۱۲٤۶) ، وقال : «وخلاصة القول أن الحديث بذه الطرق والشواهد صحيح عندي ، وراجع «الصحيحة» (۲۱۸۰) .

⁽٢) راجع: «أضواء البيان» للشنقيطي (تفسير النساء:٢).

⁽۳) «مجموع الفتاوى» (۳۶/ ۱۰۸).

أَن ينشأ المصطفى عَيَّكُ يتيمًا ؛ ليتولَّاه الله وحْدَه بالعناية والرعاية ؛ حتى لا ينشأ المصطفى عَيَّكُ يقول : ربي ربي . المصطفى عَيَّكُ يقول : ربي ربي .

ومَنْ تولاه الله برعايته أحسن اللهُ بدايته ، وأكرم الله نهايته ، وزاد اللهُ بين البداية والنهاية كرامته ؛ فما ظنك إن كان المتولَّى بالرعاية هو الحبيب المصطفى ﷺ؟

فوالله ما أحب الله مخلوقًا كما أحب رسولنا وحبيبنا عَلَيْهُ؛ فلقد خلق الله الخلق واصطفى من الخبياء الرسل ، واصطفى من الرسل الرسل ، واصطفى من الرسل أولي العزم الخمسة : نوحًا وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمدًا - صلى الله عليهم وسلم - واصطفى من أولي العزم الخمسة : الخليلين والحبيبين إبراهيم ، ومحمدًا على الله عليهم وسلم - ثم اصطفى محمدًا عَلَيْهُ ؛ فكرَّمه على جميع خلقه ، فرَفَع - صلى الله عليهم وسلم - ثم اصطفى محمدًا عَلَيْهُ ؛ فكرَّمه على جميع خلقه ، فرَفَع ذِرُره ، وزَكَّاه في كل شيء :

زكَّاه في عقله ؛ فقال سبحانه : ﴿ مَاضَلَ صَاحِبُكُو وَمَاغُوي ﴾[النجم: ٢] .

وزكَّاه في بصره ؛ فقال سبحانه : ﴿ مَازَاغَ ٱلْبَصَرُ وَمَاطَغَيٰ ﴾ [النجم:١٧] .

وزكَّاه في صدره ؛ فقال سبحانه : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدِّرَكَ ﴾ [الشرح:١].

وزكَّاه في ذكره ؛ فقال سبحانه : ﴿ وَرَفَعْنَالُكَ ذِكْرَكَ ﴾ [الشرح:٤] .

وزكَّاه في طهره ؛ فقال سبحانه : ﴿ وَوَضَعْنَاعَنكَ وِزْرَكَ ﴾ [الشرح:٢] .

وزكَّاه في علمه ؛ فقال سبحانه : ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحَيُّ يُوْحَىٰ ﴿ اللَّهِ مُلَا مُلَوْكُ ﴾ [النجم:٤،٥]

وزكَّاه في حلمه ؛ فقال سبحانه : ﴿ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَءُوفُ رَّحِيثُ ﴾ [التوبة:١٢٨] وزكَّاه كله ؛ فقال سبحانه : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [القلم: ٤].

أغرُّ عليه للنبوة خاتمٌ من الله مشهودٌ يلوح ويشهدُ وضمَّ الإلهُ اسم النبيِّ إلى اسمه إذا قال في الخمسِ المؤذِّنُ أشهدُ وشق له من اسمه ليجله فذو العرش محمود وهذا محمدُ (١)

(١) «ديوان حسان بن ثابت» (٤٢) ، والبيت الأخير نسب لأبي طالب ؛ كما عند الخلال في «السنة» (٢١) ، والبخاري في «الأوسط» «المسمى بالصغير» (٣١) (١/ ١٣) ، وأحمد في «العلل» (٢١٠) ، وابن عدي في «الكامل» (١٩٧/٥) ، وابن عساكر (٣/ ٣٢) ، وفي

والله ما ذَرَأَ اللهُ نفسًا أكرم عليه من نبينا يَتَلِينَهُ ؛ كها روي في الأثر عن ابن عباس في الله من محمد عَلَينَهُ ، وما في قال : « ما خلق اللهُ وما ذرأ وما برأ نفسا أكرم على الله من محمد عَلَيْهُ ، وما سمعت الله أقسم بحياة أحد غيره ؛ فقال تعالى : ﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَئِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ الحجر: ٧٢] » (١) .

قال القاضي عياض في «الشفا» (٢):

« اتفق أهلُ التفسير في هذا أنه قسم من الله ـ جَلَّ جَلالُهُ ـ بمدة حياة محمد عَلَيْكُ ، وهذه نهاية التعظيم وغاية التشريف » .

ثم امتنَّ اللهُ تعالى عليه بها يعلمه من أحواله الخاصة ؛ فقال : ﴿ أَلَمْ يَعِدْكَ يَتِيمًا فَعَالَىٰ ﴾ [الضحى: ٦] ، قال السعديُّ : « أي : وجدك لا أم لك ، ولا أب ؛ بل قد مات أبوه ، وهو لا يدبر نفسه ؛ فآواه اللهُ ، وكفله جدُّه عبد المطلب ، ثم لما مات جده ، كفله الله عمه أبا طالب » .

﴿ وَوَجَدَكَ ضَاّلًا فَهَدَىٰ ﴾ ؛ أي : ووجدك متحيرًا تبحث عن الحق والحقيقة ، في بيئة جاحدةٍ ، بين نفوس شاردة ، في هاجرة محرقة قاحلة ، فهدى الله قلبك للإيهان ؛ كها قال جَلَّ وعَلَا : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِى مَا اللهِ عَلَىٰ وَلَا يَكِنْ جَعَلْنَهُ نُورًا نَهْدِى بِهِ مَن نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ [الشورى:٥٦] ؛ أي : كنت فقيرا فأغنى الله نفسك بالقناعة والرضا ، ثم من عليك بالرزق الحلال الطيب الواسع .

وبعد هذا التكريم يأتي هذا التوجيهُ الربانيُّ إلى الحبيب النبي يَنْظُهُ : ﴿ فَأَمَّا ٱلْيَتِيمَ فَلَائَقُهُرُ اللهُ وَأَمَّا اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الل

سنده على بن زيد بن جدعان ، وهو ضعيف .

⁽١) أخرجه الطبريُّ في «تفسيره» (لسورة الحجر: ٧٧) ، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» ؛ كما في «الدر المنثور» (٥/ ٨٠) ، والحارث بن أبي أسامة ؛ كما في بغية الحارث (٩٣٨) ، و«المطالب العالية» (٣٧٤٠) ، و«إتحاف الخيرة المهرة» (٢/ ٧٤) ، والبيهقي في «الدلائل» (٦/ ١١٦) ، وأبو يعلي في «مسنده» (٢٧٥٤) بسند ضعيف .

^{(&}lt;sup>۲</sup>) «الشفاء» (ص :۵۳) .

يقول السعديُّ ﴿ :

«أَيْ: لا تُسئّ معاملةَ اليتيم ، ولا يضِقْ صدرك عليه ، ولا تنْهَره ؛ بل أكرِمْه ، وأعْطِه ما تيسر ، واصْنَع به كما تحبُّ أن يصنع بولدك من بعدك » .

وقال القرطبي في «تفسيره» عند قوله : ﴿ فَأَمَّا ٱلْيَتِهَ فَلَا نَقْهَر ﴾ :

« أي : لا تُسلِّطْ عليه بالظلم ، ادفع إليه حقه ، واذكر يُتْمك ؛ وخصَّ اليتيم، لأنه لا ناصر له غير الله تعالى ؛ فغلَّظ في أمره بتغليظ العقوبة على ظالمه .

ودلَّت الآيةُ على اللطف باليتيم ، وبره والإحسان إليه ، حتى قال قتادة : كُنْ لليتيم كالأب الرحيم » (١) .

قال النيسابوريُّ : « قال أَهْلُ التحقيق : الحكمة في يُتْمِ النبيِّ عَيَّكِيُّ أَن يعرف قدْر الأيتام ، فيقوم بأمرهم ، وأن يكرمَ اليتيمَ المشاركَ له في الاسم » (٢) .

وقيل لمحمد بن جعفر الصادق: لِمَ أُوتم النبيُّ عَلَيْكِ من أبويه ؟ فقال : « لئلا يكون لمخلوق عليه حق » (٣) .

ومن هنا تتضح لنا مكانةُ اليتيم في القرآن ، وفي سنة النبي ﷺ .

مكانة اليتيم في القرآن والسنة:

⁽١) «الجامع لأحكام القرآن» (١٠/ ٦٩).

⁽٢) «غرائب القرآن ورغائب الفرقان» للنيسابوري (٦/ ١٨٥).

⁽٣) «تفسير القرطبي» (لسورة الضحي: ٦) .

قال السعديُّ عِنْ:

« هذا أول ما أوصى به من حقوق الخلق في هذه السورة ، وهم اليتامي الذين فقدوا آباءهم الكافلين لهم ، وهم صغارٌ ضعافٌ لا يقومون بمصالحهم .

فأمر الرؤوفُ الرحيمُ عباده أن يحسنوا إليهم ، وأن لا يقربوا أموالهم إلا بالتي هي أحسن ، وأن يؤتوهم أموالهم إذا بلغوا ورشدوا ، كاملةً موفرةً ، وأن لا هي أحسن ، وأن يؤتوهم أموالهم إذا بلغوا ورشدوا ، كاملةً موفرةً ، وأن لا قَرَبَدَدُوا المُنبِينَ الله الذي هو أكل مال اليتيم بغير حق ﴿ بِالطّبِيبِ * وهو الحلال الذي ما فيه حرج ولا تبعة ﴿ وَلاَ تَأْكُوا أَمْوَلَكُم ۚ إِلَى آمْوَلِكُم ۚ * أي: مع أموالكم ، ففيه تنبيه لِقُبْح أكْلِ مالهم بهذه الحالة ، التي قد استغنى بها الإنسانُ بها جعل الله له من الرزق في ماله ؛ فمن تجرأ على هذه الحالة ، فقد أتى ﴿ حُوبًا كِيرًا * أي : إثمًا عظيمًا ، ووزرًا جسيمًا .

ومن استبدال الخبيث بالطيب أن يأخذ الولي من مال اليتيم النفيس ، ويجعل بدله من ماله الخسيس ؛ وفيه الولاية على اليتيم ؛ لأن منْ لازم إيتاء اليتيم ماله ، ثبوت ولاية المؤتى على ماله .

وفيه الأمر بإصلاح مال اليتيم ؛ لأن تمام إيتائه ماله حفظه والقيام بها يصلحه وينمية وعدم تعريضه للمخاوف والأخطار » انتهى .

بل وأوجب الله في آيةٍ فذَّة واحدةٍ جامعةٍ على أولياء اليتامي ألا يُسرفوا في الإنفاق من أموالهم ، وإذا بلغ اليتامي الرُّشدَ وسِنَّ النكاح وصاروا قادرين على تدبير شؤونهم والمحافظة على أموالهم ، فقد أوجب اللهُ على أوليائهم أن يردُّوا أموالهم إليهم كاملة غير منقوصة ، وكذا أوجب على ولي اليتيم إن كان غنيًّا ألا يأكل من ماله ، فإن كان فقيرا أكل بالمعروف (١) من غير إسراف ولا تبذير ، وأوجب اللهُ كذلك على أولياء اليتامي ألا يسارعوا بأكل أموال اليتامي في حال صغرهم ؟ فرصة ، ليأخذوا حقَّهم ، فيتعجلوا ما حرم اللهُ عليهم ، وأوجب اللهُ على ولي اليتيم أن يرد إلى اليتيم ماله ، وأن يشهد على ذلك ؛ إبراء للذمة ، ودرءا للشبهة عنه .

فتدبروا كل هذه المعاني التي ذكرت في آية واحدة بأوجز لفظ ، وأعجز أُسلوب ؛ قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَٱبْنَكُواْ ٱلْمَنْكَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بِلَغُواْ ٱلذِّكَاحَ فَإِنْ ءَانَسْتُم مِّنَّهُمْ رُشْدًا فَٱدْفَعُواْ إِلَيْهِمْ أَمْوَهُمْ ۖ وَلَا تَأْكُلُوهَاۤ إِسْرَافَا وَبِدَارًا أَن يَكْبُرُواْ وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلُ بِٱلْمَعْرُونِ فَإِذَادَفَعْتُمْ إِلَهِمْ أَمْوَلَهُمْ فَأَشْهِدُواْ عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِٱللَّهِ حَسِيبًا ﴾

قال الحافظ ابن كثير علم ا

« وقوله تعالى : ﴿ وَٱبْنَالُواْ الْيَنَعَىٰ ﴾ أي : آختبروهم ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُواْ ٱلنِّكَاحَ ﴾ قال الجمهور من العلماء : البلوغ في الغلام تارة يكون بالحُلُم ، وهُو أن يرى في منامه ما ينزل به الماء الدافق الذي يكون منه الولدُ .. أو يستكمل خمس عشرة سنة .

وقوله : ﴿ فَإِنْ ءَانَسَتُم مِّنْهُمُ رُشْدًا فَٱدْفَعُوٓ أَ إِلَيْهِمْ أَمُوالَهُمْ ﴾ رشدًا ؛ يعني : صلاحًا في دينهم وحفظًا لأموالهم . قال الفقهاء : متى بَلغ الغلامُ مصْلحًا لدينه وماله ، انفك الحجر عنه ، فيسلم إليه ماله الذي تحت يد وليه بطريقه .

وقوله : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوهَا ٓ إِسْرَافَا وَبِدَارًا أَن يَكْبُرُوا ﴾ ينهى تعالى عن أكل أموال اليتامي من غير حاجة ضرورية ، إسرافًا ؛ مبادرة قبل بلوغهم .

ثم قال تعالى : ﴿ وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسَّتَعْفِفُ ﴾ ؛ أي : من كان في غنية عن مال اليتيم فليستعفف عنه ، ولا يأكل منه شيئًا .

⁽١) وفي الأكل بالمعروف أربعةُ أقوالٍ ذكرها ابن الجوزي عِلْمُ في «تفسيره» (٢/ ٨٦).

﴿ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلُ بِٱلْمَعُرُوفِ ﴾ قالت عائشة ﴿ فَكَ : ﴿ نزلت فِي مال اليتيم إذا كان فقيرًا أنه يأكلُ منه مكان قيامه عليه بمعروف ﴾ (١).

وفي رواية : « أُنزلت في والي مال اليتيم الذي يقوم عليه ويصلحه إذا كان محتاجًا أن يأكل منه » (٢).

وفي «سنن» أبي داود والنسائي وابن ماجه ، و«مسند» أحمد ، و«تفسير» ابن أبي حاتم (٢) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلًا أتى النبي ﷺ ؛ فقال : إني فقير ليس لي شيء ولي يتيم ، قال : « كُلْ مِنْ مَالِ يَتِيمِكَ، غَيْرَ مُسْرِفٍ وَلَا مُبَذِّرِ، وَلَا مُتَأَثِّلِ » .

وقوله: ﴿ فَإِذَا دَفَعْتُمُ إِلَهُمْ أَمُولُكُمْ ﴾ يعني: بعد بلوغهم الحلم، وإيناس الرشد منهم، فحينئذ سلِّموهم أموالهم، فإذا دفعتم إليهم أموالهم ﴿ فَأَشَّهِدُوا عَلَيْهِمْ ﴾ وهذا أمر من الله تعالى للأولياء أن يشهدوا على الأيتام إذا بلغوا الحلم وسلموا إليهم أموالهم ؛ لئلا يقع من بعضهم جحودٌ وإنكارٌ لما قبضه وتسلمه » انتهى بتصرف وتهذيب.

وختم الله الآية بخاتمة جليلة !! ﴿ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ حَسِيبًا ﴾ أي : محاسبًا وشهيدًا ورقيبًا على الأولياء ؛ فكن على يقين بأن الذي يطلع على قولك وعملك ونيتك هو الذي يعلم السرَّ وأخفى ! قال جَلَّ وعَلَا : ﴿ وَنَضَعُ ٱلْمَوْزِينَ ٱلْقِسَطَ لِيَوْمِ ٱلْقِيْحَةِ فَلَا لَهُ مَنَ خَرْدَلٍ أَنَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَسِيبِينَ ﴾ لُظُ لَمُ نَفْسُ شَيْئًا وَإِن كَاكِمِ مِثْقَالَ حَبَّكَةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَنَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَسِيبِينَ ﴾ [الأنساء:٤٧].

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب ﴿ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأَكُمُ بِٱلْمَعُ مُوفِ ﴾ (٤٥٧٥) .

⁽٢) عند مسلم ، كتاب التفسير (٣٠١٩) .

⁽٣) أخرجه أبو داود ، كتاب الوصايا ، باب ما جاء في ما لولي اليتيم أن ينال من مال اليتيم (٣) (٢٨٧٢) ، والنسائي ، كتاب الوصايا ، باب ما للوصي من مال اليتيم إذا قام عليه (٣٦٧٠) ، وابن ماجه ، كتاب الوصايا ، باب قوله: ﴿وَمَن كَانَ فَفِيرَا فَلْيَأَكُنُ بِالْمَدُوفِ ﴾ (٣٦٧٠) ، وأحمد (٢/ ١٨٦، ٢٥٠) ، وابن أبيَ حاتم في «تفسيره» عند الآية ، وقوَّى سنده الحافظ في «الفتح» (٨/ ٩٠) ، وحسَّنه الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٤٤٩٧) .



ولهذا ثبت في «صحيح مسلم» () من حديث أبي ذر ﴿ أَن النبي عَلَيْكُمْ قَال : « يا يَا أَبَا ذَرِّ، إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا، وَإِنِّي أُحِبُّ لَكَ مَا أُحِبُّ لِنَفْسِي، لَا تَأَمَّرَنَّ عَلَى اثْنَيْنِ، وَلَا تَوَلَّيَنَّ مَالَ يَتِيم » .

ومِنْ ثُمَّ يُأْتِي هذا التحذيرُ الرهبيبُ ، والوعيدُ الشديدُ ، لمن يأكلون أموال اليتامى ؛ فقال سبحانه : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ لِيَأْكُلُونَ آمَوَلَ ٱلْيَتَنَّمَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴾ [النساء:١٠].

قال الحافظ ابن كثير عِشِر (٢):

« أي : إذا أكلوا أموال اليتامي بلا سلبب ، فإنها يأكلون نارًا تأجَّجَ في بطونهم يوم القيامة ، وفي «الصحيحين» (٣) مِن حديث أبي هريرة رهي الله عَلَيْ قال: «اجْتَنبُوا السَّبْعَ المُوبِقَاتِ» ، قَالُوا: يَا رَسُولَ الله وَمَا هُنَّ؟ قَالَ: «الشِّرْكُ بالله، وَالسِّحْرُ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ إِلَّا بِالحَقِّ، وَأَكْلُ الرِّبَا، وَأَكْلُ مَالِ اليَتِيمِ، وَالتَّوَلِّي يَوْمَ الزَّحْفِ، وَقَذْفُ المُحْصَنَاتِ المَوْمِنَاتِ الغَافِلاَتِ».

وقال السديَّ عِيْثِي:

«يبعث آكل مال اليتيم يوم القيامة ، ولهب النار يخرجُ من فيه ، ومن مسامعه ، وأنفه ، وعينيه ، يعرفه من رآه بأكل مال اليتيم » ا.هـ ابن كثير .

ياله من مشهد مرعب !!!

ولما نزلت هذه الآيةُ شق ذلك على أصحاب النبي ﷺ ؛ كما في «سنن» أبي داود والنسائي ، و إمسند المجمد وغيرهم (٤) بسندٍ حسنٍ من حديث ابن عباس عيسه

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإمارة ، باب كراهية الإمارة بغير ضرورة (١٨٢٦) .

⁽٢) في «تفسيره» عند آية النساء (١٠).

⁽٣) سبق تخريجه .

⁽٤) أخرجه أحمد (١/ ٣٢٥) ، وأبو داود ، كتاب الوصايا ، باب مخالطة اليتيم في الطعام (٢٨٧١) ، والنسائي ، كتاب الوصايا ، باب ما للوصى من مال اليتيم إذا قام عليه (٣٦٧١) ، والحاكم في «مستدركه» (٣٤٨، ٣٣١، ٣٤٨) ، والبيهقي في «الكبير» (٦/ ٢٨٤) ، وحسنه الألباني عِشْ في «صحيح سنن أبي داود» .

قال: لما أَنْزِل الله عَنْ : ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلَّتِي هِى آَحَسَنُ ﴾ ، ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ آمُولَ ٱلْيَتَكُمٰى ظُلْمًا ﴾ الآية ، انْطَلَقَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ يَتِيمٌ فَعَزَلَ طَعَامَهُ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرَابَهُ مِنْ شَرَابِهِ، فَجَعَلَ يَفْضُلُ مِنْ طَعَامِهِ فَيُحْبَسُ لَهُ حَتَّى يَأْكُلَهُ أَوْ يَفْسُدَ، فَاشْرَابَهُ مِنْ شَرَابِهِ، فَذَكُرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ : ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ فَاشْتَدَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ، فَذَكُرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ : ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ اللهُ عَلَيْهِمْ ، فَذَكُرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ الله عَنْ الله عَنْ الله عَلَيْهِمْ ، فَذَكُرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ الله عَنْ اللهُ عَلَيْهِمْ ، فَذَكُرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ الله عَنْ الله عَنْ الله عَلَى الله عَلَيْهِمْ فَيْ خَوْلُكُمْ أَنْ اللهُ عَلَيْهِمْ اللهُ عَلَيْهِمْ فَلَا إِصْلاحٌ لَمُ اللهُ عَلَيْ إِللهُ عَلَيْهِمْ فَعَلَمُ اللهُ عَلَيْهِمْ وَشَرَابَهُمْ فِي اللهُ عَلَيْهِمْ فَعَلَا اللهُ عَلَيْهِمْ فَلُولُولُ اللهُ عَلَيْهِمْ وَلَا تُعَالِمُ اللهُ عَلَيْهِمْ وَشَرَابَهُمْ فِي اللهُ عَلَيْهِمْ وَشَرَابِهِ إِلَى اللهُ عَلَيْهِمْ وَشَرَابِهِ اللهُ عَلَيْهُمْ وَسُرَابِهُ مُنْ عَلَى اللهُ عَلَيْهِمْ وَسُرَابِهِ عَلَيْهُمْ فَاللهُ عَلَيْهُمْ وَلَا عُنْ اللهُ عَلَيْهِمْ وَسُرَابِهِ اللهُ عَلَيْ فَيْ اللهُ لَهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عُلْمُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ال

وقال تعالى : ﴿ أَرَءَيْتَ ٱلَّذِى يُكَذِّبُ بِٱلدِّينِ ۚ ۚ فَذَلِكَ ٱلَّذِى يَدُعُ ٱلْمِينِ ﴾ [الماعون:١،٢].

« يقول تعالى : أرأيت يا محمد الذي يُكذّب بالدِّين وهو المعاد والجزاء والثواب ﴿ فَذَالِكَ الَّذِي يَكُمُّ الْيَيْبَ ﴾ ؛ أي : هو الذي يقهر اليتيم ، ويظلمه حقه ، ولا يطعمه ، ولا يحسن إليه » (١) ا.هـ ؛ بل ويدفعه بعنف وشدة !! ولا يرحمه .

إنها قساوة القلب ؛ فذلك الصنف لا يرجو ثوابا ، ولا يخاف عقابا ، والعياذ الله .

وقال الزمخشريُّ في قوله تعالى : ﴿كَلَّا بَلَ لَا تُكْرِمُونَ ٱلْمِيْمَرِ ۚ وَلَا تَحْتَضُّونَ عَلَىٰ طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ ۞ وَتَأْكُلُونَ ٱلنُّرَاثَ أَكْلَا لَمَّا ۞ وَتُحِبُّونَ ٱلْمَالَ حُبَّا جَمَّا﴾ [الفجر:١٧-٢٠] .

« كلا » ردعٌ للإنسان عن قوله ، ثم قال : بل هناك شر من هذا القول . وهو : أن الله يكرمهم بكثرة المال فلا يؤدون ما يلزم فيه من إكرام اليتيم بالتفقد والمبرة ، وحضّ أهله على طعام المسكين ، ويأكلونه أكل الأنعام ويحبونه فيشحون به » (٢) .

هذه بعض آيات القرآن التي تبين مكانة اليتيم ، وتحذِّر من ظلمه ، وقهره ، وأكل ماله بالحرام ، ويأتي اليتيمُ الذي كان يتمه تشريفًا لكل يتيم ليكرم اليتامى ؛ ففي السنة الشريفة المطهرة ما ثبت في «الصحيحين» (٣) من حديث أبي هريرة الله المنه الشريفة المطهرة ما ثبت في «الصحيحين» (٣)

⁽١) قاله السعدي ﴿ مُنْهُ .

⁽٢) «الكشاف» (٤/ ٤ ٧٥) ط دار إحياء التراث ، بيروت .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الطلاق ، باب اللعاني (٥٣٠٤) ، وفي الأدب ، باب فضل من

39

النبي ﷺ قال : « أَنَا وَكَافِلُ اليَتِيمِ فِي الجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ » ، وَأَشَارَ بِالسَّبَّابَةِ وَالوُّسْطَى، وَفَرَّجَ بَيْنَهُمَا شَيْئًا.

قال الحافظ عِشْر: « وفيه إشارة إلى أن بين درجةِ النبيِّ ﷺ وكافلِ اليتيمِ قدر تفاوت ما بين السبابة والوسطى ، وهو نظير الحديث الآخر : « بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ » الحديث ا.هـ .

والكفالة ؛ كما قال الحافظُ في «الفتح» (١) : « القيام بأمره ومصالحه » .

وقال الذهبيُّ في «الكبائر» (٢): «كفالة اليتيم هي القيام بأموره والسعي في مصالحه من طعامه وكسوته وتنمية ماله ، إذا كان له مال وإن كان لا مال له أنفق عليه وكساه ابتغاء وجه الله تعالى».

ماذا لو أخبرتك ـ أخي الحبيب ـ بأنك ستكونُ في منزلة علي في الجنة ؟ ماذا لو أخبرتك بأنك ستكونُ في منزلة ؟ ثم ماذا لو علمت أنك في منزلة الصديق في الجنة؟ ماذا لو أخبرتك بأنك ستكونُ في منزلة عثمان في الجنة؟ ثم ماذا لو أخبرتك بأنك ستكونُ في منزلة عثمان في الجنة ؟ ثم ماذا لو أخبرتك بأنك ستكون في الجنة مع الحبيب المصطفى عَيْنِينَ ؟ هل فكرتَ فيها ؟! تلك هي منزلة كافل اليتيم في الجنة مع المصطفى عَيْنِينَ أنه قريبٌ منه .

وفي لفظ مسلم : « كَافِلُ الْيَتِيمِ لَهُ أَوْ لِغَيْرِهِ » ؛ أي : ولو كان اليتيم أجنبيًّا عنك ، ثم قال : « أَنَا وَهُوَ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ » وأشار ـ مالك ـ بالسبابة والوسطى .

قال ابن بطال ﷺ:

«حق على من سمع هذا الحديث أن يعمل به ؛ ليكون رفيقَ النبيِّ عَيْشُةٍ في الجنة ، ولا منزلة في الآخرة أفضل من ذلك » .

يعول يتيهًا (٢٠٠٥)، ومسلمٌ ، كتاب الزهد والرّقائق ، باب الإحسان إلى الأرملة والسكين واليتيم (٢٩٨٣/ ٤٢).

⁽۱) «الفتح» (۱/۱۰۶) .

⁽٢) «الكبائر» (٧٣).

⁽٣) كما في «الفتح» (١٠/ ٤٥١).

قال ابن حجر عظم الله الله علم الله

« قال شيخنا في «شرح الترمذيّ » : « لعل الحكمة في كون كافل اليتيم يشبه في دخول الجنة أو شبهت منزلته في الجنة بالقرب من النبيّ أو منزلة النبيّ لكون النبيّ شأنه أن يبعث إلى قوم لا يعقلون أمر دينهم ، فيكون كافلا لهم ومعلمًا ومرشدًا ، وكذلك كافل اليتيم يقوم بكفالة من لا يعقل أمر دينه بل ولا دنياه ويرشده ويعلمه ويحسن أدبه فظهرت مناسبة ذلك » اهـ ملخصًا .

وفي «السنن الكبرى» للنسائيِّ بإسناد جوده النووي في «الرياض» (٢) من حديث أبي شريح خويلد بن عمرو الخزاعي ﷺ أن النبي عَنْكُمْ قال :

« اللَّهُمَّ إِنِّي أُحَرِّجُ حَقَّ الضَّعِيفَيْنِ: الْيَتِيم وَالْمُرْأَةِ » .

قال النووي ﴿ عَلَيْهُ :

« ومعنى : أُحرِّج : أُخْق الحَرَجَ ، وهو الإثمُ بمن ضيع حقها ، وأحذر من ذلك تحذيرًا بليغًا ، وأزجر عنه زجرًا أكيدًا » .

ومن الأحاديث الدَّالة على إكرام اليتامى والإحسان إليهم وعدم بخسهم حقهم ؛ ما أخرجه البخاريُّ ومسلمٌ (٢) من حديث عروة بن الزبير هيئ أنه سأل عائشة هيئ عن قول الله تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمَ آلًا نُقْسِطُواْ فِي الْيَلَهَى فَانْكِحُواْ مَا طَابَ لَكُمُ مِن النِسَاءَ مَثْنَى وَثُلَثَ وَرُبُكَمُ ﴾ [النساء:٣] ؛ فَقَالَتْ: يَا ابْنَ أُخْتِي ! هِي اليَتِيمَةُ تَكُونُ فِي حَجْرِ وَلِيَّهَا أَنْ يَتَزَوَّجَهَا، بِغَيْرِ

⁽١) «الفتح» (١٠/ ٤٥١) .

⁽٢) أخرجه النسائيُّ في «الكبرى» (٩١٥٠)، وجود إسناده النووي في «رياض الصالحين» برقم: (٢٧٥)، وله شاهدٌ؛ أخرجه أحمد (٢/ ٤٣٩) وابن ماجه، كتاب الأدب، باب حق اليتيم (٣٦٧٨)، والنسائي في «الكبرى» (٩١٤٩)، والحاكم في «المستدرك» حق اليتيم (٢/ ٣٦) وغيرهم من حديث أبي هريرة مرفوعًا؛ قال البوصيري في «الزوائد» (٢/ ٣٢): «وإسناده صحيح، رجاله ثقات، وفيه ابن عجلان، وهو حسن الحديث؛ لذا حسَّن الإسناد العلامة الألباني في «الصحيحة» (١٠١٥).

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الشركة ، باب شركة اليتيم وأهل الميراث (٢٤٩٤) ، ومسلمٌ ، كتاب التفسير (٣٠١٨) .

أَنْ يُقْسِطُ فِي صَدَاقِهَا، فَيُعْطِيهَا مِثْلَ مَا يُعْطِيهَا غَيْرُهُ، فَنُهُواْ أَنْ يُنْكِحُوهُنَّ إِلّا أَنْ يُقْسِطُوا لَمُنَّ، وَيَبْلُغُوا بِهِنَّ أَعْلَى سُنَّتِهِنَّ مِنَ الصَّدَاقِ، وَأُمِرُوا أَنْ يَنْكِحُوا مَا طَابَ لَحُمْ فِي النِّسَاءِ سِوَاهُنَّ، قَالَ عُرْوَةُ: قَالَتْ عَائِشَةُ: ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ اسْتَفْتُواْ رَسُولَ الله عَيْكُمْ فِي النِسَاءِ ﴿ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِسَاءِ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِسَاءِ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ وَيَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَ ﴾ وَالَّذِي ذَكَرَ اللهُ أَنَّهُ يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الكِتَابِ الآيَةُ الأُولَى، الَّتِي قَالَ فِيهَا: ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي الكِتَابِ الآيَةُ الأُولَى، الَّتِي قَالَ فِيهَا: ﴿ وَقُولُ لَا يَعْهُ إِلَى اللّهُ فِي الْكِتَابِ الآيَةُ الأُولَى، الَّتِي قَالَ فِيهَا: اللهِ فِي الآيَةِ الأَخْرَى: ﴿ وَيَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَ ﴾ يَعْنِي هِي رَغْبَةُ أَكِدُكُمْ لِيتِيمَتِهِ الَّتِي اللهِ فِي الآيَةِ الأَخْرَى: ﴿ وَيَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَ ﴾ يَعْنِي هِي رَغْبَةُ أَكُولُ اللهِ فِي الآيَةِ الأَخْرَى: ﴿ وَيَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَ ﴾ يَعْنِي هِي رَغْبَةُ أَكُولُ أَيْ يَتَيْمَتِهِ اللّهِ فِي الآيَةِ الأَخْرَى: ﴿ وَيَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَ ﴾ يَعْنِي هِي رَغْبَةُ أَكُولُ عَلَى اللّهِ اللهِ اللّهِ اللهُ وَالْجَهُالِ، فَنْهُوا أَنْ يَنْكِحُوا مَا رَغِبُوا فِي مَالِمَا وَجَمَاهُا مِنْ يَتَامَى النَسَاءِ إِلّا بِالقِسْطِ، مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُنَّ.

وثبت في «مسند» أحمد ، و «سنن» أبي داود وغيرهما (١) من حديث السائب بن عبد الله على قال : جِيءَ بِي إِلَى النّبِيِّ عَيْلَةٍ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ جَاءَ بِي عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ، وَزُهَيْرُ، فَجَعَلُوا يَثْنُونَ عَلَيْهِ، فَقَالَ لَمُمْ رَسُولُ الله عَيْلِيَّةِ : « لَا تُعْلِمُونِي بِهِ قَدْ كَانَ صَاحِبِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ» قَالَ: نَعَمْ. يَا رَسُولَ الله، فَنِعْمَ الصَّاحِبُ كُنْتَ، قَالَ: فَقَالَ: «يَا سَائِبُ انْظُرْ أَخْلَاقَكَ الَّتِي كُنْتَ تَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَاجْعَلْهَا فِي الْإِسْلَامِ: أَقْرِ الضَّيْفَ، وَأَحْرِم الْيَتِيمَ، وَأَحْسِنْ إِلَى جَارِكَ» .

ُ هذه طائفةٌ نبويَةٌ كريمةٌ تبينُ مكانةَ اليتيم في سنة الحبيب ﷺ ، وبعد هذا أسألُ هذا السؤال : هل ينسى مسلمٌ صادقٌ في هذا الوقت الحرج يتامى فلسطين ؟!!

تصور ـ أخي الفاضل ـ أنك تجلسُ مع أولادك على مائدة الطعام ، وبدون مقدمات سقط صاروخ على البيت ، فحول البيت إلى ركام ، ثم توفي الوالدُ ، وتمزقت أشلاؤُهُ ، وسالت دماؤُهُ ، وقتلت الأم ، وتمزقت أشلاؤُها ، وسالت دماؤها ، وربَّما قتل بعضُ الأطفال ، وبقي طفل أو طفلان ، بقي طفل ليرى هذا المشهد المروع ؛ رأى بيتًا يسقط ، ويرى والدًا يُمزَّق ، ويرى أمَّا تُقتل ، ويرى إخوانه تتمزق أشلاؤهم لتتطاير هنا وهنالك ، فيصرخ هذا اليتيمُ ، وتُنْقَلُ صرخته

⁽١) أخرجه أحمد (٣/ ٤٢٥) ، وأبو داود ، كتاب الأدب ، باب في كراهية المراء (٤٨٣٦) ، وابن ماجه ، كتاب التجارات ، باب الشركة والمضاربة (٢٢٨٧) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «صحيح سنن أبي داود وابن ماجه» .

على مرأى ومسمع من العالم ؛ لكن مَنْ يسمع صرخته ؟ بل وربها نراه على شاشات التلفاز فينظر أحدنا إلى هذا المشهد المروع ، ثم يقومُ بعد ذلك يهز كتفيه ، وكأن الأمر لا يعنيه ، وكأن هذا الطفلَ الذي فقدَ بيته ، وفقد والديه ليس منْه في شيء ، وتصرخ هذه اليتيمةُ الصغيرةُ على أرض فلسطين بأعلى صوتها ، وتنادي على ألف مليون ونصف ! وتقول :

أنا لا أُريــدُ طعــامكم وشرابكــم فدمي هنا يا مسلمون يُراقُ أما فيكم أبُّ قَلْبُه خفَّاقُ عرضي يُدنَّس أين شيمتكم أختاهُ ، أمتنا التي تـدعونها صـارت وسرى بها نحو الضَّياع رفاقُ أودتْ بها قوميةٌ مشرومةٌ نَفَدتُ ، وتـأتي بعـده أنفـاقُ إن كُنْتِ تنتظرينها فسينتهي فلسوف يرفع شاّنك الخللاَّقُ مُمُلدًى إلى الرحن كفَّ تَضرُّع تتضاءَل الأُنسَابُ والأعراقُ لا تياسى فأمام قدرة ربّنا وعلى لهيب القاذفات أفاقوا أطفالنا ناموا على أحلامهم والعـــالم كلُّــه خسَّـة ونفاقُ أطفالنا قتلوا على فراشهم ألهم تنعه والأبهواقُ أين النظام العالمي أما له أثر كذب السلامُ وزاغت الأحداقُ أين السلام العالمي لقد بدا كسر الأمانُ ، وضُيع المشاقُ يا مجلس الخوف الذي في ظله أوما يحرِّكُك الذي يجري لنا أوما يثيرك جرْحنا الدفاقُ وحشية يقف الخيال أمامها متضائلًا و تمجها الأذواقُ وصدق ربي إذ يقول:

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَ ٱللَّهَ غَلِفِلًا عَمَّا يَعْمَلُ ٱلظَّلِلِمُونَ ۚ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمِ تَشْخَصُ فِيهِ ٱلْأَبْصَلُرُ ﴿ اللَّهِ مُلْوَفُهُمْ وَأَفْوَدُنَّهُمْ هَوَآءٌ ﴿ اللَّهِ مِلْ أَنْهُمْ فَرَافُهُمْ وَأَفْوَدُنَّهُمْ هَوَآءٌ ﴿ اللَّهِ مِلْ أَنْهُمُ لَا يَرْنَدُ إِلَيْهِمْ طَرَّفُهُمْ وَأَفْوَدُنَّهُمْ هَوَآءٌ ﴿ اللَّهُ عِلَى اللَّهُ مِلْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

[إبراهيم: ٢١-٥٦].

فيجب عليك ـ أيها المسلم ـ ألا تنسى أولادك في فلسطين طرفة عين ؛ فليحترق قلبك ، ولتَبْكِ عينك ، لا أن نحمل قلوبًا بارِدَة ، وأعينًا جامِدَة !!

• وأخيرًا : يُتُمُّ رغم وجود الوالدين :

نعم! لقد ذكر ابن منظور وغيره من أهل اللغة ـ كما تقدَّم ـ أن أصْل اليتم هو الانفراد ؛ فقد يشعر كثيرٌ من أولادنا باليتم التربويِّ رغم وجود الوالدين ؛ لأن الوالدين قد انشغلا عن الأولاد ؛ فانشغل الوالدُ بتجارته ، وربما يُعْذر هذا الوالدُ المسكينُ الذي انشغل بالعمل ؛ ليوفِّر لأولاده لقمة العيش الكريمة ، لكنه ـ والله ـ لا يعذر إن وجد عنده رمقًا من الوقت فعاد إلى بيته ليقتل هذا الوقت أو الرمق مثلًا بالجلوس أمام التلفاز ؛ لينشغل بهذا الوقت القليل أيضًا عن أولاده ، وتزداد المصيبةُ إذا انشغلت الأمُّ هي الأخرى بالوظيفة بغير حاجة ولا ضرورة .

فالزَّوجُ قادرٌ بفضل الله على أن يطعمها ، وعلى أن يكرمها ، حتى ولو كان بأمر يسير ، لكنها أصرت على الخروج من البيت إلى الوظيفة تارة وإلى الجري إلى الأسواق تارة أخرى ، وللزيارات ثالثة ، وتركت الأولاد ، فجلس الأولاد أمام التلفاز ليقتات الأولاد تقوم بالتوجيه التربوي من التلفاز ، والذي يقوم بالتوجيه التربوي في الإعلام لا يرقبُ في المسلمين إلا ولا ذِمَّة ، ثم زاد الطينُ بلة هذا الدِّشُ الخبيث ، الذي ينقل إلى بيوت المسلمين أفلام الزنا ، وصار كثيرٌ من المسلمين يقيمون الليل كله مع أفلام الزنا ، ومناظر الدعارة !!

أو يخرج الأولادُ ليقتاتوا قُوتَهُم اليوميَّ في الشوارع والطرقات ، عبر صحبة السوء ، فيرجع الوالدُ المسكينُ ؛ ليرى ولده في بيتِ زنا ، أو شقةِ دعارة ، أو ليرى ولده قد أَدْمَنَ البانجو والمخدرات!

وظنَّ الوالدُ المسكينُ أن وظيفته الأولى في البيت أنه ممثل لوزارة المالية ، كم تحتاج الأم من أموال ؟ وكم يحتاج الولدُ من أموال ؟ ، وظنت الأم هي الأخرى أنها ما هي إلا مصدر للوضع فحسب ؛ فقدت أُمومتها يوم أن تخلّت عن وظيفتها التربوية ، وفقد الوالد أبوته يوم أن تخلى عن وظيفته التربوية ، وشعر الأولادُ بيتم تربوي حقيقي في كثير من البيوت .

فليس اليتيم من انتهى أبواه مِنْ هم ّ الحياة وخَلَّف اه ذليلًا إن اليتيم هو الذي تلقى له أُمَّا تخلَّت أَوْ أَبًا مَشعُولًا (١)

ولقد قال جَلَّ وعَلَا: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا قُوٓاَ أَنفُسَكُو وَأَهۡلِيكُو َنَارًا وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَيْهِكَةٌ غِلَاظُ شِدَادٌ لَآيَعْصُونَ ٱللَّهَ مَاۤ أَمَرَهُمۡ وَيَفۡعَلُونَ مَا يُؤۡمَرُونَ ﴾

[التحريم:٦]

وفي «الصحيحين» (٢) من حديث ابن عمر هين أن النبي عَنَا قَال : « كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولُ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولُ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولُ، وَالْمَرْأَةُ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولُ، وَالْعَبْدُ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولُ، أَلَا فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلَّ مَسْئُولُ » .

وفي «اَلصَّحيحين» (٣) من حديث معقل بن يسار ﴿ أَن النبي ﷺ قال : « مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْتَرْعِيةِهِ، إِلَّا حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ رَعِيَّةِهِ، إِلَّا حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِ الْحَبَّنَةَ » .

 $^(^{1})$ راجع «ديوان أحمد شوقي» (ص ١٢٠).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجمعة (٨٩٣) ، وفي الاستقراض (٢٤٠٩) ، وفي العتق (٢٥٥٨،٢٥٥٤) ، وكتاب النكاح (٥١٨٨) ، ومسلمٌّ ، كتاب الإمارة (١٨٢٩) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأحكام (٧١٥٠، ٧١٥١) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان (٢٢٧/١٤٢) ، وفي الإمارة (٢١/١٤٢) .

والسؤالُ المهمُّ هو : كيف تُؤَمِّن مستقبلَ ولدِك بعد موتك ؟

سؤالٌ قد يبدو غريبًا للوهلةِ الأولى ، لكن ستزول الغرابةُ فورًا بعد قول الله عَلَيْ فِي الله عَلَيْ فَي الله عَلَيْ الله عَلَيْ فَي الله عَلَيْ فَي الله عَلَيْ اللهُ عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَّا

فحقً التَّقوى ؛ ليحفظ اللهُ لك أولادك بعد موتك ، وقُلْ قولًا سديدًا ؛ ليتولَّ اللهُ أولادك بالرعاية والعناية ، وقد دخل مسلمة بن عبد الملك على عمر بن عبد العزيز (١) وهو على فراش الموت ؛ فقال مسلمة لله وهو ابن عم عمر : يا أمير المؤمنين إنك أفقرت أفواه ولدك من هذا المال فتركتهم عالة لا شيء لهم ؛ فلو أوصيت بهم إلي أو إلى نظرائي من أهل بيتك ، قال : فقال : أسندوني ثم قال : أما قولك إني أفقرت أفواه ولدي من هذا المال ، فإني والله ما منعتهم حقًا هو لهم ، ولم قولك إني أفقرت أفواه ولدي من هذا المال ، فإني والله ما منعتهم حقًا هو لهم ، ولم فوصيّ ووَليّ فيهم الله الذي نزّ ل الكتاب وهو يتولّى الصالحين ، بنيّ أحدُ رجلين : إمّا رجلٌ يتقي فسيجعل الله له مخرجًا ، وإمّا رجلٌ مُكبّ على المعاصي فإني لم أكن لأقويه على معصية الله ، ثم بعث إليهم وهم بضعة عشر ذكرًا قال : فنظر إليهم فذرفت عيناه فبكي ثم قال : بنفسي الفتية الذين تركتهم عيلي لا شيء لهم ، بلي فذرفت عيناه فبكي ثم قال : بنفسي الفتية الذين تركتهم عيلي لا شيء لهم ، بلي المعاهدين إلا كان لكم عليهم حقًا ، أي بُنيّ : إن أمامكم ميلٌ بين أمرين : بين أن بستغنوا ويدخل أبوكم الجنة ؛ فكان أن تفتقروا ويدخل أبوكم الجنة ؛ فكان أن تفتقروا ويدخل النار ، قوموا عصمكم الله .

وظلَّ يُردِّد قول الله تبارك وتعالى : ﴿ يَلْكَ ٱلدَّارُ ٱلْآخِرَةُ نَجْعَلُهَ اللَّذِينَ لَايُرِيدُونَ عُلُوَّا فِ ٱلْأَرْضِ وَلَا فَسَاذًا وَٱلْعَقِبَةُ لِلْمُنَّقِينَ ﴾ [القصص:٨٣] ، حتى توفاه الله جَلَّ وعَلَا .

⁽۱) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٥/ ٣٣٣، ٣٣٤) ، وأبو سليهان الربعي في «وصايا العلماء» (١) أخرجه أبو نعيم في «الطبقات» (٥/ ٤٠٥) ، وابن عساكر (٢٥/ ٢٧٢ و٥٥/ ص ٢٥١، ٢٥١) .

والله ما مضى وقتٌ كبيرٌ وقد جاء ولدٌ من أولاد عمر بن عبد العزيز يحملُ الصدقة على بعير ؛ ليتصدق بها على الفقراء والمساكين ، وقد تركهم عمرُ لا يملكون من حطام الدنيا شيء ؛ إنه وعدالله سبحانه .

لكن لا تعارض بين أن تحقق التقوى لرعاية أولادك ، وبين أن تكدح وتسعى وتُخلِّف لهم مالًا .

ففي «الصحيحين» (١) من حديث سعد بن أبي وقاص النبي عَلَيْ للا دخل عليه ؛ ليزوره في مرض الموت قال له سعد : يَا رَسُولَ الله ، أُوصِي بِهَالِي كُلِّهِ ؟ قَالَ: «لاً» ، قُلْتُ: قَالَ: «فَالثَّلُثُ، وَالثَّلُثُ كَثِيرٌ، إِنَّكَ النَّاسُ » . قُلْتُ : الثَّلُثُ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ » .

فالتوكَّل على الله أن تأخذ بالأسباب ، وأن تعلِّق قلبك بمسبب الأسباب تبارك و تعالى .

فهيا أيها المسلم : ارحم اليتيم ، وامسح على رأسه ، وأَذْنِه منك ، وأطعِمْهُ من طعامك ، وطيِّب خَاطِره ؛ فإن ذلك مما يرقِّق القلبَ ، ويُزيل عنه القَسْوَة ، ودليلٌ على نقاء القلب ، وسلامة الطبع ، وأعلى ذلك فخرًا : أن يكون كافلُ اليتيم في صحبة النبي عَيِّكُ في الجنة ؛ وكفى بذلك فضلًا وشرفًا ومكانة وقَدْرًا .

نسأل الله أن يعيننا على أداء هذا الحق ؛ لننال هذا الشرف بصحبة حبيبنا عَلَيْكُ في أعلى جنة الخلد ؛ إنه وليُّ ذلك والقادر عليه .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز ، باب رثاء النبي ﷺ سعد بن خولة (١٢٩٥) ، وفي النفقات ، باب فضل النفقة على الأهل (٥٣٥٤) ، ومسلمٌ ، كتاب الوصية ، باب الوصية بالثلث (١٦٢٨) ه .







الكذب

إنَّ أزمةَ العالم اليوم! أزمةُ صِدْقِ!! فلا أعلم زمانًا دُفن فيه الصدقُ وكُفِّنَ ، وانتشر فيه الكذبُ وأُعلن كهذا الزمان !!!

لقد انتشر الكذبُ بصورة فجَّةٍ مؤلمةٍ ، وكثُر الكذَّابون ، وزُيفت الجقائقُ ، وضُيِّعت الحقوق ، وقَلَّ الصدقُ ، وعزَّ الصَّادقون ، ولا حَوْل ولا قوة إلا بالله .

وأصبحتَ ترى حياة الناس كلُّها كذبٌ في كذب!

فلو نظرت وتدبَّرت ودقَّقت في واقعِ الناس المؤْلم لرأيت العجبَ العُجابِ!! وتلك علامةٌ خطيرةٌ من علامات الساعة ؛ كما أخبر الصادقُ المصدوق عَلَّكُ .

ففي «صحيح» مسلم (١) من حديث أبي هريرة ﴿ أَن النبي عَلَيْ قَال : «سَيَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي أُنَاسٌ يُحَدِّثُونَكُمْ مَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ، وَلَا آبَاؤُكُمْ، فَإِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ » .

وفي رواية لأحمد (٢) بإسناد حسن من حديث أبي هريرة ﴿ أَن رسول الله عَلَيْهُ وَلَكُوْرُ الْكَذِبُ، وَتَتَقَارَبَ الْأَسْوَاقُ، وَيَكُثُرُ الْكَذِبُ، وَتَتَقَارَبَ الْأَسْوَاقُ، وَيَكُثُرُ الْكَذِبُ، وَتَتَقَارَبَ الْأَسْوَاقُ، وَيَكُثُرُ الْمُرْجُ ﴾ قِيلَ: وَمَا الْمُرْجُ ؟ قَالَ: «الْقَتْلُ » .

وفي «صحيح» مسلم ألم من حديث جابر بن سمرة الله النبي عَلَيْ قال: « إِنَّ النبي عَلَيْ قال: « إِنَّ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ

فهاً هي الأمةُ تعاني من هذا الداءِ العضالِ ، والمرض المزمن الفتَّاك الذي يُهدِّد الأُسر والمجتمعات .

فأمريكا ـ وهي الدولةُ العظمى في العالم ـ تدَّعي أنها ثُحارب التطرفَ والعنفَ والإرهاب ، وهي التي تنشرُ الرعبَ ، وتختَلِق الكذَبَ ، وتَسْفِكُ الدِّماء ، وتُحزِّق الأشلاءَ !!

⁽١) أخرجه مسلمٌ في المقدمة ، باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها (٦) .

 $^{^{(7)}}$ أخرجه أحمد $^{(7)}$ على الرسالة ، وصححه الشيخ الألباني في «الصحيحة» $^{(7)}$.

^{(&}lt;sup>٣)</sup> أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإمارة ، باب الناس تبع لقريش والخلافة في قريش (١٨٢٢) .

واليهود يدَّعون كذبًا أنهم شعبُ الله المختار في الأرض ، وأن فلسطين الجريحة حقُّهم ، والقدسَ عاصمةٌ أبديةٌ لهم !!

ترى شعوبًا تكذب على حُكامها ، وحُكامًا يكذبون على شعوبهم .

وأحزابًا يكذبون على أتباعهم ، وأثباعًا يكذبون على أحزابهم .

وتُجَّارًا يكذِبُون ويغشون في بيعهم وشرائهم .

وعلماء سوء يزوِّرون الفتاوي العرجاء لذوي السلطان.

والوالديَكْذِبُ على أولاده ، والأولاد يكذبون على آبائهم وأمهاتهم !!

والزوج يكذب على امرأته ، والزوجة تكذب على زوجها !

نعم .. إنها مأساةٌ بِكُلِّ المقاييس !!! فكم من دماءٍ سُفكت، وأعراض انتهكت ، ومقدساتٍ دُنِّسَت ، ودُولٍ احتُلَّت ، وأناسِ قد ظُلِموا بسبب أخبار كاذبة ، وكلمات غير صادقة !!

لقد ذاع الكذبُ ، وفاح نتنهُ ، وهاجَتْ رائحتُه في بقاع الأرض بصورة ليس لها مثيلٌ ولا نظير ، ولو كان للكذبِ رائحةٌ ، ما استطاع أَحدٌ على وجه الأرض أن يتنفس هواءً نقيًّا!!!

وأنا لسْتُ ـ وربِّ الكعبة ـ متشائمًا ؟ كلَّا كلَّا ، ولكنني أردتُ أن أُشخِّصَ ـ لك ـ الدَّاء ، لأحدِّد الدَّواءَ من كتابِ ربنا وسُنَّة نبينا عَيْكُ الذي ما عرفت البشريةُ أَصْدَقَ

فها هو الكذب لغةً واصطلاحًا ؟

الكذب لغة (١): نقيضُ وخلافُ الصِّدْقِ ، وتلخيصُه: أنه لا يبلغُ نهايةَ الكلام في الصِّدق ، يُقالُ : كَذَبَ يَكْذِبُ كَذِبًا وَكَذِبَةً وَكِذْبَةً ، وَالكُذَّبُ : جَمَّعُ كَاذِب ، مثْلُ رَاكِع ورُكَّع ، وِالكُذُبُ : جمع كَذُوبِ ، مثل : صَبُورٍ وَصُبُرٍ ، وِكَذَبَ الرَّجُلِّ : أَخْبَر بِالكَّذِبِ ، وَكَذَّبَ الرَّجِلَ تَكْذيبًا وَكِذَّابًا جَعِلهُ كَاذِّبًا ، وتَّكَذَّبُوا عليه : زَعَمُوا أنه كَاذِبٌ ، وتَكَذَّبَ فلانٌ إذا تَكَلَّفَ الكَذِبَ ، وَأَكْذَبَهُ: أَلْفَاهُ كَاذِبًا أو قَالَ لهُ : كَذَبْتَ ، وفي التنزيل العزيز : ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ ﴾ [الأنعام:٣٣] ، قُرِئَتْ بِالتَّخْفيف والتثقيل

⁽١) «لسان العرب» (٦١٨/٩)، و«معجم مقاييس اللغة» (٩٢١)، و«القاموس المحيط» .(117.)

-8

مقال الذائد و التخذذ

وقال الفراءُ: ومعنى التخفيف - والله أعلم - لا يجعلونك كاذِبًا وأن ما جئت به باطلٌ ؛ لأنهم لم يُجرِّبوا عليه كَذِبًا فيُكذِّبوه ؛ إنها أَكْذَبُوهُ أي قالوا: إنَّ ما جئِتَ به كَذِبٌ لا يَعْرفونه من النُّبُوَّة ، قال : والتَّكْذيبُ أن يقال: كَذَبْتَ .

قال الرَّاغِبُ (١): « والكَذِبُ يُقَالُ في المَقَالِ والفِعَالِ ؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِى ٱلْكَذِبَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [النحل:١٠٥] ، وقوله : ﴿ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَفِقِينَ لَكَذِبُونَ ﴾ [المنافقون:١] ؛ فكذبُهم في اعتقادِهم لا في مقالهم ، ومَقَالهُم كان صِدْقًا ، وقوله : ﴿ لَيْسَ لِوَقْعَنِهَا كَاذِبَةُ ﴾ [الواقعة:٢] ؛ فقد نُسِبَ الكَذِب إلى نَفْسِ الفِعْل ؛ كَقَوهُم : فَعْلَةٌ صَادِقة وفَعْلَةٌ كَاذِبَةٌ » .

قال ابنُ الأثير (٢):

. « وقد استعملت العربُ الكذبَ في موضع الخطأ ، ويأتي الكذب بمعنى الجبن ، وبمعنى معاريض الكلام والتورية » .

واصطلاحًا:

قال الجرجاني (٣):

« كَذِبُ الخبر : عدمُ مطابقته للواقع ، وقيل : هو إخبارٌ لا على ما عليه المخبر عنه » .

وقال الكفوي (١):

« والكذب إخبار عن المخبر به على خلاف ما هو به مع العلم بأنه كذلك .

وقيل: الكذب عدم المطابقة لما في نفس الأمر مُطلقًا، وليس كذلك ؛ بل هو عدم المطابقة عما من شأنه أن يطابق لما في نفس الأمر ».

وقال أيضًا (٥): « الكذب: كلُّ خبر مخبره على خلاف ما أخبره ؛ فهو كذب » .

⁽۱) «المفردات» (۷۰٤).

⁽٢) «النهاية في غريب الحديث والأثر» (٢/ ٥٢٩ ـ ٥٣٠) بتصرف .

⁽۳) «التعريفات» (۱۸۰) .

 $^{(\}xi)$ «الكليات» (۲۵۰، ۷۶۲) .

⁽٥) (ص: ٧٤٢) .

وقال الحافظ في «الفتح» (١) :

« الكذب : هو الإخبار بالشيء على خلاف ما هو عليه ، سواء كان عمدًا أم خطأ».

• ذمَّ الكذب في القرآن والسنة :

إن الكَذِبَ محرمٌ بإجماع ، جاء تحريمُهُ وتجريمُهُ في الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة ؛ بل وتستقبحه الفطُّرُ السليمةُ والطبائعُ السويةُ ، والمؤمن لا يُطبع أبدًا على هذه الرذيلة وتلك الكبيرة ؛ كما قال ابن مسعود الله عنه الرذيلة وتلك الكبيرة ؛ كما قال ابن مسعود

« كلَّ الخلال يطوى عليها المؤمن إلا الخيانةَ والكذبَ (7) .

وقال مسروق : « ليس شيءٌ أعظمَ عند الله من الكذب $^{(n)}$.

وجاء ذمُّه في الكتاب في آياتٍ كثيرةٍ ، ونصوص وفيرةٍ .

فهل تُصدِّق أن الله – جَلَّ وعَلَا ـ حرَّم الكذِبَ وجَرَّمَهُ وذَمَّهُ في أكثر من مائتي وثمانين آية في القرآن ؟

لقد كاد عقلي أنِ يطِيشَ ، وأنا أتتبع الآيات التي حرم الحقُّ تبارك وتعالى فيها الكِذَب ؛ فهذا إن دَلَّ فإنَّما يدل على خَطْر هذا الْخُلِّقِ الذميم القبيح.

ولابد أن نَعْلم أن الكَذِبَ خِسَّةٌ وندَالةٌ ، وأنا أعتقد أن الذِّي يعتزُّ برجولته ، ويعتزُّ بمكانته وكيانه لا يكذب أبدًا ؛ فما ظنك بالمؤمن الصادق الذي يراقب ربه تبارك وتعالى ؟ فالمؤمن لا يكذب ، ولا يعرف للكذب طريقًا (٤) .

⁽١) «فتح الباري» (١/ ٢٠١) .

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الصمت» (٤٩١) و(٥٤٨)، و«ذم الكذب» (٢٦ و٨٥)، والطبراني في «الكبير» (٩/ ١٨٤) (٨٩٠٩) ، وهناد في «الزهد» (١٣٧٠) .

⁽٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الصمت» (٥٠٥) ، و «ذم الكذب» (٨٧) .

⁽٤) قد يكون المؤمن بخيلا أو جبانا ؛ لكنه لا يكون كذابا بأي حال من الأحوال ؛ قال عمر بن الخطاب ﷺ : « لا تجد المؤمن كذابًا » رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت» (٥٢٣) ، و«ذم الكذب» (٢٤، ٥٩)، وفي ذلك حديثُ مرفوع اشتهر على ألسنة بعض الناس ؛ لكنه حديث ضعيف لا يثبت عن النبيِّ عَيْنِين ؟ فقد أخرجه مالك في «الموطأ» (ص: ٢٥٢) ط ابن رجب ، وابن وهب في «جامعه» (٥١٠) ، والبيهقي في «الشعب» (٤٨١٢) من حديث صفوان بن سليم مرسلًا ، ورواه ابن وهب في «الجامع» أيضًا (برقم:٥٠٩) من وجه آخر

وأنا أتساءَلُ لماذا يكذب الرجلُ على امرأته ، وتكذب المرأةُ على زوجها ؟ ولماذا يكذب التاجرُ على زبائنه ؟ لماذا لا يصدق المسلمُ مع ربه سبحانه وتعالى ؟ ومع نفسه ؟ لماذا لا يصدقُ مع الناس في كلماته ، وأفعاله ، وأحواله ؟

والله ثُمَّ والله إن مَنْ وَقْع في الكذب ، ويتكلَّم به ؛ فإنه يتقلَّبُ في النفاق ، ومع المنافقين وهو لا يدْري ! فالكذبُ صفةٌ من صفات المنافقين ، والكذَّاب من المنافقين المخادعين !!

قال تعالى : ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهِ عُولَ اللَّهِ وَبِالْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهُ مُرَاثً اللَّهُ وَاللَّهِ مَا لَكُنْ اللَّهُ مَرَضًا اللَّهُ مَرَضًا وَمَا يَغْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُهُونَ ﴾ [البقرة: ٨-١٠] .

وهو قولهم آمنًا بالله وباليوم الآخر وهم غير مؤمنين .

قال القاسمي في «محاسن التأويل» (١):

« وفيه رمزٌ إلى قبح الكذب ، وسهاجته ، وتخييل أن العذاب الأليم لاحقٌ بهم من أجل كذبهم » .

فإنهم يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم ؛ فأكذبهم الله بقوله : ﴿ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ ﴾ ؛ قال السعديُّ عِلْمُ (٢) : « لأن الإيهان الحقيقي ، ما تواطأ عليه القلبُ واللسانُ ، وإنَّها هذا مخادعةٌ لله ولعباده المؤمنين .

مرسلاً ؛ قال ابن عبد البر في «الاستذكار» (٨/ ٥٧٥) ، و«التمهيد» (٢٥٣/١٦) : «لا أحفظ هذا الحديث مسندًا منْ وجه ثابت ، وهو حديثٌ حسنٌ مرسلٌ» ثم قال : «ومعناه : أن المؤمن لا يكون كذابًا ؛ يريد أنه لا يغلب عليه الكذب ، حتى لا يكاد يصدق ، هذا ليس من أخلاق المؤمنين ، وأما قوله في المؤمن أن يكون جبانًا وبخيلاً ؛ فهذا يدل على أن الجبن والبخل قد يوجدان في المؤمن ، وهما خلقان مذمومان» وقال : «وأما قوله ـ يعني في الحديث : إن المؤمن قد يكون بخيلاً وقد يكون جبانًا ؛ فهذا معلوم بالمشاهدة ، معروف بالأخبار والمعاينة ، ولكن ليس البخل ولا الجبن من صفات الأنبياء ، ولا الجلة من الفضلاء ، لكن الكرم والسخاء من رفيع الخصال ، وضعفه العلامة الألباني ـ رحمه الله تعالى ـ في «ضعيف الترغيب والترهيب» (١٧٥٢) ؛ فقال : «مرسل ضعيف» .

^{َ «}محاسن التأويل» للقاسمي (١/ ٢٧٨) .

^{؟ «}تيسير الكريم الرحمن» (ص:٣١).

والمخادعة : أن يُظهر المخادعُ لمن يخادعه شيئًا ، ويبطن خلافه ، لكي يتمكنُ من مقصوده ممن يخادع ، فهؤلاء المنافقون ، سلكوا مع الله وعباده هذا المسلك ، فعاد خداعُهُم على أنفسهم ، فإن هذا من العجائب ؛ لأن المخادع ، إما أن ينتج خداعُهُ ويحصل له ما يريد أو يسلم ، لا له ولا عليه ، وهؤلاء عاد خداعُهُم عليهم ، وكأنهم يعملون ما يعملون من المكر لإهلاك أنفسهم وإضرارها وكيدها ؛ لأن الله تعالى لا يتضررُ بخداعهم شيئًا ، وعباده المؤمنون لا يضرهم كيدهم شيئًا ، فلا يضر المؤمنين أن أظهر المنافقون الإيمان ، فسلمت بذلك أموالهُم ، وحقنت دماؤهم ، وصار كيدُهُم في نحورهم ، وحصل لهم بذلك الخزيُ والفضيحةُ في الدنيا ، والحزن المستمر بسبب ما يحصل للمؤمنين من القوة والنصرة .

ثُمَّ في الآخرة لهم العذاب الأليم الموجع المفجع ، بسبب كذبهم وكفرهم وفجورهم ، والحال أنهم من جهلهم وحماقتهم لا يشعرون بذلك» .

وقال تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَكَ ٱلْمُنَفِقُونَ قَالُواْ نَشَّهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ ۗ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُۥ وَٱللَّهُ يَشَهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَفِقِينَ لَكَذِبُوكَ ۞ٱتَّخَذُوٓاْ أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ [المنافقون:١،٢].

وقال تعالى : ﴿ وَمِنْهُم مِّنْ عَلَهَدَ ٱللَّهَ لَ بِنَ التَلنَا مِن فَضَّلِهِ عَلَيْ لَكُونَنَّ مِنَ السَّلِحِينَ ﴿ فَمُ مُعْرِضُونَ ﴿ فَأَعْفَهُمْ اللَّهَ عَلَيْهِ مَ وَتَوَلَّواْ وَهُم مُّعْرِضُونَ ﴿ فَأَعْفَهُمْ اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ، بِمَا أَخْلَفُواْ اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ، بِمَا أَخْلَفُواْ اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾ ونفاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ، بِمَا أَخْلَفُواْ اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾ والتوبة: ٧٥-٧٠] .

فالكذبُ سمةٌ بارزةٌ للمنافق ، وفي «الصحيحين» (١) من حديث أبي هريرة ﴿ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ال

وفي «الصحيحين» (٢) من حديث عبد الله بن عمرو هِنْ أَنَّ النَّبِيَ عَيْكُمْ قال : «أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ

· ુંજેવ્યું

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيمان ، باب علامة المنافق (٣٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيمان ، باب بيان خصال المنافق (٥٩) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيمان ، باب علامة المنافق (٣٤) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيمان ، باب بيان خصال المنافق (٥٨) .

×3-

مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَعَهَا: إِذَا اؤْتُمِنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ » .

قال القرطبيُّ والنوويُّ ـ رحمهم الله:

« حصل من مجموع الروايتين خمسُ خصال ؛ لأنهها تواردتا على الكذب في الحديث ، والخيانة في الأمانة ، وزاد الأولُ : الخلف في الوعد ، والثاني الغدر في المعاهدة ، والفجور في الخصومة » (١).

فالكذب ليس من صفات أهل الإيهان ؛ بل من صفات أهل النفاق (Y) أعاذني الله وإياكم - من النفاق صغيره وكبيره .

لذا حذر تعالى منه في كثير من آيات الكتاب ، وحذَّر منه نبينا عَيْنَ فِي أحاديثَ عديدة من سنته الشريفة ، وسنلحظ أن عقوبة الكذاب في مطالع الكتاب العزيز هي العذابُ الأليمُ ، وذلك حين تحدث اللهُ تعالى عن هذا الصنفِ ؛ فقال : ﴿ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمُ بِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾ [البقرة: ١٠].

فقال تعالى: ﴿ فَلَيَعْلَمَنَّ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ صَدَقُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ ٱلْكَندِبِينَ ﴾ [العنكبوت: ٣].

فالفتن والمحن والابتلاءات تميز الصادقَ من الكاذب ، والـمُحقُّ من المبطل .

وقال تعالى: ﴿ قُلَ سِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ ثُمَّرَ ٱنظُـرُواْ كَيْفَ كَانَ عَدْقِبَةُ ٱلۡهُكَاذِبِينَ ﴾[الأنعام:١١].

وقال تعالى : ﴿ فَوَيْلُ يَوْمَهِذِ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ [الطور:١١] ؛ فالويل والهلاك لأهل التكذيب والجحود !!

⁽١) «فتح الباري» (١/٤/١) ط الحديث ، و «المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم» للقرطبي (١/ ١٦) .

⁽٢) قال الحسن البصري على: «كان يقال: إن من النفاق اختلاف السر والعلانية والقول والعمل، والمدخل والمخرج، وأصل النفاق الذي يبنى عليه النفاق: الكذب، أخرجه الحرائطي في «مساوئ الأخلاق» (١٠٨)، وابن أبي الدنيا في «الصمت» (٤٨١)، و«ذم الكذب» (١٦)، وهو في «مصنف ابن أبي شيبة» (٨/ ٣١٢) دون الشاهد، وفي «الصمت» لابن أبي الدنيا (١٤٥)، و«ذم الكذب» (٠٠)، و«الزهد» لأحمد (٢٧٨)، و«مساوئ الأخلاق» للخرائطي (١٣٤) عن الحسن البصري القال: «الكذب: جماع النفاق».

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهُدِى مَنْ هُوَ مُسْرِفُ كُذَّابُ ﴾ [غافر:٢٨] ؛ فأهل الكذب محرومون من التوفيق والهداية .. إنه الخسر ان والبوار .

وقال تعالى : ﴿ فَنَجْعَـُ لَقَـٰنَتَ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَـٰدِبِينَ ﴾ [آل عمران:٦١] ، وقال تعالى : ﴿ قُيْلَ ٱلْخَرَّاصُونَ ﴾ [الذاريات:١٠] ؛ أي : الأقَّاكون الكذَّابون .

ووصف الله الجنة ونعيمها بقوله : ﴿ لَاسْمَعُونَ فَهَا لَغُواً وَلَا كِذَارًا ﴾ [النبأ: ٣٥] .

قال ابن كثير على عند هذه الآية: «أي: ليس فيها كلامٌ لاغٍ عارٍ عن الفائدة ، ولا إثم كذب ؛ بل هي دار السلام ، وكل كلام فيها سالم من النقص ».

ونفى الله تعالى أن يكون يوم الدين وعْدا مكذوبا غير متحقق ؛ فقال تعالى : ﴿ إِذَا وَفَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ اللَّ لِتَسَ لِوَقَعَهُمَا كَاذِبَةً ﴾ [الواقعة:١، ٢] .

أي : لابد أن يكون ذلك وعدًا غير مكذوب ، لا مثنوية فيه ولا تردد .

ونفى اللهُ تعالى الكذبَ عن رسوله ﷺ ؛ فقال تعالى : ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِكَنَّ الظَّالِمِينَ بِعَايَتِ اللَّهِ يَجْمَدُونَ ﴾ [الأنعام:٣٣] .

وقال تعالى :﴿ مَاكَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَارَأَيَنَ ﴾ [النجم:١١].

ونهاه اللهُ تعالى عن طاعة أهل الكذب والبهتان؛ فقال تعالى: ﴿ فَلَا نَطِعِ اللَّهِ لَهُ لَعُلِعِ اللَّهُ كَذِبِينَ اللَّهُ وَدُوا لَوْنَدُهِنُ فَيُدُهِنُ فَيُدُهِنُ وَكُمْ إِلَا القلم: ٨، ٩].

وهكذا ذمَّ اللهُ الكذبَ وجرَّمه وحرَّمه ، وبين عاقبة أهله في الدنيا والآخرة .

وإذا كان الكذبُ قبيحًا مستبشعًا في حقِّ آحاد الناس ؛ فإنه في حق مَنْ مكَّنه اللهُ تعالى شؤون الناس أشدُّ إثمًا ووزرًا وعقوبةً عند الله .

فالكذبُ من خصال الصغار (١) ؛ من أَجْل ذلك كان الملِكُ الكذَّاب ممن لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولايزكيهم ولهم عذاب أليم !!

⁽١) ففي «مكارم الأخلاق» لابن أبي الدنيا (١٥٣) من حديث محمد بن كعب قال : "إنها يكذب الكاذب من مهانة نفسه عليه ، وقال بعض العلماء : " لم يكذب أحدٌ قط إلا لصغر قدر نفسه عنده» .

كما في «صحيح مسلم» (١) من حديث أبي هريرة في قال : قال رسول الله يَكْ يَدُ : « ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلَا يُزَكِّيهِمْ ، وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ: شَيْخٌ زَانٍ، وَمَٰلِكٌ كَذَّابٌ، وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ ۗ ۗ .ٰ

وفي «الصحيحين» (٢) من حديث أبي هريرة ﴿ أَن رسول الله عَلَيْكُمْ قَالِ: «تَلاَثَةُ لاَ يُكَلِّمُهُمُ اللهُ يَوْمَ القِيَامَةِ، وَلاَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ: رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سِلْعَةٍ لَقَدْ أَعْطَى بِهَا أَكْثَرُ مِمَّا أَعْطَى وَهُو كَاذِبٌ، وَرَجُلٌ خَلَفً عَلَى يَمِينِ كَاذِبَةٍ بِعْدَ العَصْرِ، لِيَقْتَطِعَ بَهَا مَالَ رَجُل مُسْلِم، وَرَجُلٌ مَنَعَ فَضْلَ مَاءٍ ، فَيَقُولُ اللهُ: اليَوْمَ أَمْنَعُكَ فَضْلِي كَمَا مَنَعْتَ فَضْلَ مَا لَمُ تَعْمَلُ يَدَاكَ » .

وفي «صحيح مسلم» (^{٣)} من حديث أبي ذر ﴿ عن النبي عَيَّا ِ قال : « «تَلَاتَةُ لَا يُكَلِّمُهُم اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ ، وَلَا يُزَكِّيهِمْ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» قَالَ: فَقَرَأَهَا رَسُولُ الله عَيْكُ ثَلَاثَ مِرَارًا، قَالَ أَبُو ذَرِّ: خَابُوا وَخَسِرُوا، مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ الله؟ قَالَ: «الْمُسْبَلُ، وَالْمَنَّانُ، وَالْمُنَفِّقُ سِلْعَتَهُ بِالْحَلِفِ الْكَاذِبِ».

وفي «الصحيحين» (٤) - واللفظ لمسلم - من حديث ثابت بن الضحاك عن النبي ﷺ قال : « لَيْسَ عَلَى رَجُلِ نَذْرٌ فِيهَا لَا يَمْلِكُ، وَلَعْنُ الْمُؤْمِنَ كَقَتْلِهِ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَةُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عُذِّبَ بِهِ يَوْمً الْقِيَامَةِ، وَمَنْ ادَّعَى دَعْوَى كَاذِبَةً لِيَتَكَثَّرَ بِهَا لَمْ يَزِدْهُ اللهُ إِلَّا قِلَّةً، وَمَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينِ صَبْرِ فَاجِرَةٍ » .

فإذا كان الراعى كذَّابًا ؟ فكيف يكُون شأن الرعية ؟!!

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب غلظ تحريم إسبال الإزار والمن بالعطية وتنفيق السلعة بالحلف (۱۰۷).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المساقاة ، باب من رأى أن أصحاب الحوض والقربة أحق بهائه (٢٣٦٩) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب غلظ تحريم إسبال الإزار والمن بالعطية . (\·A)

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب غلظ تحريم إسْبَّال الإزار (١٠٦) .

⁽٤) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز ، باب ما جاء في قاتل النفس (١٣٦٣) ، ومسلَّمٌ ، كتاب الإيهان ، باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه وأن من قتل نفسه بشيء عذب به في النار . (١١٠/١٧٦)

وَكُلُّها كان العبدُ أكثر كذبًا وترويجًا له ؛ كُلُّها كان أنقص إيهانًا ، وأعمق في النفاق.

ففي «الصحيحين» (١) من حديث ابن مسعود ﴿ أَن النبي عَلَيْكُ قال : ﴿ إِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى البِرِّ، وَإِنَّ البِرَّ يَهْدِي إِلَى الحَنَّةِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُفُّ حَتَّى يَكُونَ صِدِّيقًا. وَإِنَّ الكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الفُجُورِ، وَإِنَّ الفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكُونَ لَيَهْ بُوي إِلَى النَّارِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكُذِبُ حَتَّى يُكُونَ مَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكُذِبُ حَتَّى يُكُونَ عَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكُذِبُ حَتَّى يُكُتَبَ عِنْدَ الله كَذَّابًا » .

وفي رواية لمسلم : « وَإِنَّ الْكَذِبَ فُجُورٌ » .

وفي رواية أخرى : « وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ ، وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللهُ ذَّابًا » .

لذا في رواية لهذا الحديث بدأ النبي عَيْكُ فيها بقوله: ﴿ إِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ ﴾ .

أي : احذَرُوْه واجتنبوه ؛ فها أشد خطره ، وما أعظم إثمه ووزره !! فوصمة عار ، وخزي وشنار أن يقع المسلمُ في هذا الفجور الذي يؤدي إلى النار وبئس القرار .

قال الإمام النوويُّ عِنْ (٢): «قال العلماء: في هذا حثٌّ على تحري الصدق وهو قصده ، والاعتناء به ، وعلى التحذير من الكذب ، والتساهل فيه ؛ فإنه إذا تساهل فيه كثر منه ، فعرف به ، وكتبه اللهُ لمبالغته صدِّيقًا إن اعتاده ، أو كذَّابًا إن اعتاده .

ومعنى يُكتب هنا: يُحكم له بذلك ، ويستحق الوصف بمنزلة الصدِّيقين وثوابهم ، أو صفة الكذَّابين وعقابهم ، والمراد إظهار ذلك للمخلوقين ، إما بأن يكتبه في ذلك ليشتهر بحظه من الصفتين في الملأ الأعلى ، وإما بأن يلقى ذلك في قلوب الناس وألسنتهم ، وكما يوضع له القبول والبغضاء .. وإلا فقدر الله تعالى وكتابه السابق قد سبق بِكُلِّ ذلك ، والله أعلم » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب قول الله تعالى : ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ،َامَوُا اَتَقُواْ اَللَهَ وَكُونُواْ مَعَ اَلصَّدِقِينَ ﴾ [التوبة:١١٩] ، وما ينهى عن الكذب (٢٠٩٤) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب قبح الكذب وحسن الصدق وفضله (٢٦٠٧) (٢٦٠٠) .

⁽۲) «شرح مسلم» للنووي (۸/ ٤٠٧).

×39-----

نعم الكذب يوصل إلى الفجور ، ويهدي إليه !!!

والْفُجُورِ ؛ كما قال الراغب (٢) :

« والفجور : شق سِتْر الدِّيانة ، يُقال : فَجَرَ فَجُورًا ؛ فهو فَاجر ، وجمعه : فُجَّار وَفَجَرةٌ ؛ قال تعالى : ﴿ كَلَآ إِنَّ كِنَبَ ٱلْفُجَّارِ لَفِي سِجِينٍ ﴾ [المطففين: ٧] ، وسُمِّي الكاذب فاجرًا ؛ لكون الكذب بعض الفجور » .

قال الحافظ (^{۳)} : « ويطلق على الميل إلى الفساد ، وعلى الانبعاث في المعاصي ، وهو اسمٌ جامع للشرِّ » .

وقال ابنُ بطَّال (٤): « قوله: « كذابًا » ، وهو من أبنية المبالغة لمن يكثر منه الكذب ويكرر حتى يعرف به .. والمعنى: لا يزال يتكررُ الكذبُ منه حتى يغلب

⁽۱) أخرجه أحمد (۱/۳، ٥، ٧، ٨) ، وابن ماجه ، كتاب الدعاء ، باب الدعاء بالعفو والعافية (١) أخرجه أحمد (٣٨٤٩) ، والبخاري في «الأدب المفرد» (٧٢٤) ، والطيالسي (رقم:٥) ، والنسائي في «الكبرى» (٢٢١/٢) ، وابن حبان في «صحيحه» (٥٧٣٤) ، وأبو يعلى في «مسنده» (٧) ، (١٢٠، ١٢٢) ، والطحاوي في «المشكل» (٢/٢) ، والحميدي في «مسنده» (٧) ، والبغوي في «الجعديات» (١٧٠١) ، والطبراني في «مسند الشامين» (١٩٧١) ، والخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (١٠٠٥ و ١٠٠٥) ، وصحيح الألبانيُّ على في «صحيح الترغيب والترهيب» (٢٩٣٣) ، و«صحيح الجامع» (٢٧٢١) .

⁽٢) «المفردات» (ص:٦٢٦) ط القلم.

⁽٣) «الفتح» (١٠/ ٢٤٥) ، وانظر «شرح مسلم» للنووي (٨/ ٤٠٧) .

⁽ $^{\xi}$) (شرح اېن بطال) (9 (۲۸۱) ط الرشد .

عليه ، وهذه الصفة ليست صِفَةَ عِلْيَةِ المؤمنين ؛ بل هي من صفات المنافقين وعلاماتهم » .

ومن فقه الإمام البخاري في «صحيحه» (١) أنَّهُ عقَّب حديث ابن مسعود هذا بحديث أبي هريرة المتقدم: « آيَةُ المُنافِق ثَلاَثٌ ».

وفيها أورده البخاري في باب النهي عن الكذب من «صحيحه» لطيفة عجيبة أشار إليها الحافظ في «فتحه».

فلقد أورد البخاري في الباب ثلاثة أحاديث:

الأول : حديث ابن مسعود : ﴿ إِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى البِرِّ » .

والثاني : حديث أبي هريرة : « آيَةُ الـمُنَافِق ثَلاَثٌ »َ .

والثالث : حديث سمرة بن جندب الله في عقوبة الكاذب بأنه يشق شدقه ، وسيأتي بعد قليل .

فالمقصودُ من الأول: في حديثه ، والثاني: في أمارته ، والثالث: في وعده ، قال ابن حجر (٢٠): « ومناسبة حديث سمرة للحديث الأول: أن عقوبة الكاذب أطلقت في الحديث الأول بالنار ؛ فكان في حديث سمرة بيانها » .

ودونك حديث سمرة الذي يبين فيه الصادق الذي لا ينطق عن الهوى عقوبة الكذاب ، وما يلاقيه من أليم العقاب!!

ففي «صحيح» البخاري (٣) من حديث سمرة بن جندب الله قال : قال النبي عَلَيْ الله عَنْدُ رَجُلَيْنِ أَتَيَانِي قَالَا : الَّذِي رَأَيْتُهُ يُشَقُّ شِدْقُهُ، فَكَذَّابُ يُحَدِّثُ بِالكَذْبَةِ، فَتُحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الآفَاقَ، فَيُصْنَعُ بِهِ إِلَى يَوْم القِيَامَةِ » .

فانظر إلى عُقوبة الكذاب يُجعل عُذَابه في مُوضع المعصية ، وهو فمهُ الذي كان يكذبُ به ، ويتهم به الأبرياء ، ويرمي به العفيفات بالباطل والبهتان .

⁽١) «الفتح» (١٠/ ٣٢٥، ٢٤٥) .

[🕖] المصدر نفسه .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب (٦٠٩٦) ، وفي كتاب التعبير ، باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح (٧٠٤٧ مطولًا) .

[{ { { { { { { { { }} }}}}}

قال تعالى : ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَتِ ٱلْغَافِلَاتِ ٱلْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُواْ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْأَخِرَةِ وَهُمُّ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [النور: ٢٣].

فكم من بيوت هدمت ودمرت بسبب الكذب والبهتان!

كم أُشْعِلت الحرائقُ ، ومُزِّقَت الأواصرُ ، وتفككت العرى ، ودُمِّرَ الأخضر واليابس بسبب البهتان ؛ لذا حذَّر النبي ﷺ من ذلك ، وبيَّن بشاعته وخطورته ؛ فكان مما بايع عليه أصحابه وشرطه عليهم في البيعة ؛ قوله عليه الصلاة والسلام :

« وَلاَ تَأْتُوا بِبُهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ » (١) .

والبهتان ؛ هو الكذب ، وسُمِّي البهتان بذلك ؛ لأنه يبهت سامعه لفظاعته (٢)؛ لذا قال ﷺ : « إِنَّ العَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ الله، لاَ يُلْقِي لَهَا بَالًا، يَرْفَعُهُ الله عَلَى الله عَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ الله ، لاَ يُلْقِي لَهَا بَالًا، يَهُوِي بِهَا الله عَنْ سَخَطِ الله ، لاَ يُلْقِي لَهَا بَالًا، يَهُوِي بِهَا فَيْ جَهَنَّمَ » (٣).

فليس لأحدِ أن يتكلم بها شاء في أي وقت شاء ؛ بل هناك قيود للكلمة ، وضوابط لها ، وشروط تحكمها ؛ قال تعالى : ﴿ مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾

فتركُ الألسنة على عواهنها تُلقي التهم جزافًا دون بينة أو دليل ، يترك المجالَ فسيحًا لكلِّ من شاء أن يقول ما شاء في أيِّ وقت شاء ، ثم يمضي آمنًا مطمئنًا ، فتصبح الجهاعة وتمسي ، وإذا أعراضها ممزقة مجرحة ، وسمعتها ملوثة ، وإذا كل فرد فيها متهم ، أو مهدد بالاتهام ، وهذه حالةٌ من القلق والشك والريبة لا يمكن أن تُطاق بحالٍ من الأحوال!!

[﴿] أُخْرِجِهِ البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب (١١) (١٨) ، ومسلمٌ ، كتاب الحدود ، باب الحدود كفارات لأهلها (١٧٠٩/ ٤١) .

[«]المفردات» (ص:۲٤۸).

أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب حفظ اللسان (٦٤٧٨) ، ومسلمٌ ، كتاب الزهد والرقائق(٢٩٨٨/ ٥٠، ٤٩) .

« وإذا اتَّسم العبدُ بالكذب نسبت إليه شواردُ الكذب المجهولة ، وأُضيفت إلى أكاذيبه زياداتُ مفتعلة ، حتى يصير الكاذبُ مكذوبًا عليه ، فيجمعُ بين معرة الكذب منه ، ومضرة الكذب عليه ، وقد قال الشاعر :

وقد قال الشاعر:

إذا عُرف الكذاب بالكذب لم يُصدَّق في شيء وإن كان صادقًا ومن آفة الكذاب نسيانُ كِذْبِهِ وتَلْقاه ذا حفظ إذا كان حاذقًا(١)

ولقد بيَّن النبيُّ عَبِيُّكُ إثم من كذب في حُلْمه ورؤياه! ففي «صحيح» البخاريِّ (٢) من حديث ابن عباس هيئ عن النبي عَبِيُّكُ قال: « مَنْ تَحَلَّمَ بِحُلْمٍ لَمْ يَرَهُ كُلِّفَ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ، وَلَنْ يَفْعَلَ » ، والتكلُّف نوع من التعذيب.

وفيه أيضًا (٣) من حديث ابن عمر هين أن رسول الله عَلَيْكِ قال : « مِنْ أَفْرَى اللهِ عَلَيْكِ قال : « مِنْ أَفْرَى الفِرَي أَنْ يُرِي عَيْنَهُ مَا لَمْ تَرَ » .

وفي رواية عند البخاريِّ ^(۱) من حديث أبي هريرة ﴿ قُولُه : « مَنْ كَذَبَ فِي رُوْيَاهُ » .

قال الحافظ في «الفتح» في الذي يكذب في المنام (٥):

⁽١) «أدب الدنيا والدين» للهاوردي (٣٢٣) ط التوفيقية.

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التعبر ، باب من كذب في حلمه (٧٠٤٢) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التعبير ، باب من كذب في حلمه (٧٠٤٣) .

⁽٤) في «صحيحه» بعد حديث ابن عباس المتقدم (برقم :٧٠٤٢) .

^{(°) «}الفتح» (۲/۱۲) .

« قال الطبريُّ : إنها اشتد فيه الوعيدُ مع أن الكذبَ في اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه ؛ إذ قد تكون شهادة في قتل أو حدٍّ أو أخذ مال ؛ لأن الكذب في المنام كذب على الله أنه أراه ما لم يره ؛ والكذب على الله أشد من الكذب على المخلوقين ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ ٱلْأَشْهَادُ هَنَوُلَآءِ ٱلَّذِيرَ كَذَبُواْ عَلَىٰ رَبِّهِمْ ﴾ الآية [هود:١٨] ، وإنها كان الكذبُ في المنام كذبًا على الله ؛ لحديث (١) : « الرُّؤْيَا جُزْءٌ مِنْ النُّبُوَّةِ » وما كان من أجزاء النبوة ؛ فهو من قبل الله تعالى » انتهى ملخصًا . ا.هـ .

وقال ابنُ أبي جمرة ^(٢):

«إنها سرَّاه حلمًا ، ولم يسمه رؤيا ؛ لأنه ادَّعي أنه رأى ولم يرِ شيئًا ؛ فكان كاذبًا ، والكذب إنها هو من الشيطان ، وقد قال : « إنَّ الحُلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ » كما مضى في حديث أبي قتادة (٣)، وما كان من الشيطان ؛ فهو غير حق ؛ فصدق بعض الحديث ىعضا .

ومعنى العقد بين الشعيرتين : أن يفتل إحداهما بالأخرى ، وهو مما لا يمكن عادة ».

فهذا أعظم الكذبات أن يكذب الإنسانُ في أمرٍ يزعم أنه رآه في النوم ، وهو لم ير شستًا!!

وهكذا نفَّر الإسلامُ عن الكذَّاب أشدَّ التنفير ، وبين شؤم الكذب على صاحبه ، وعقوبة الكذَّابين في الدنيا والآخرة ، وأنه ليس من صفات الفضلاء من الأنبياء والأخيار ، والصالحين الأبرار ؛ فلقد تبرَّأ منه سيدُ الأبرار ﷺ ؛ ففي «صحيح» البخاري (١) من حديث جبير بن مطعم على أنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ يَسِيرُ مَعَ رَسُولِ الله عَلَيْنَ وَمَعَهُ الْنَّاسُ مَقْفَلَهُ مِنْ حُنَيْنٍ، فَعَلِقَهُ الْنَّاسُ يَسْأَلُونَهُ حَتَّى اضْطَرُّوهُ إِلَى سَمُرَةٍ،

⁽١) في «صحيح مسلم» كتاب الرؤيا (٢٢٦٥) من حديث ابن عمر هِنْ قال: قال رسول الله عَلِينَ : « الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ » .

⁽٢) كما في «الفتح» للعسقلاني عِشْر (١٢/ ٤٤٧).

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التعبير ، باب الحلم من الشيطان (٧٠٠٥) .

⁽٤) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجهاد والسير ، باب الشجاعة في الحرب والجبن (٢٨٢١) .

فَخَطِفَتْ رِدَاءَهُ، فَوَقَفَ النبي ﷺ، فَقَالَ: «أَعْطُونِ رِدَائِي، لَوْ كَانَ لِي عَدَدُ هَذِهِ العِضَاهِ نَعَمَ لَقَسَمْتُهُ بَيْنَكُمْ، ثُمَّ لاَ تَجِدُونِي بَخِيلًا، وَلاَ كَذُوبًا، وَلاَ جَبَانًا ».

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» الترمذي ، و «مصنف» عبد الرزاق ، و «صحيح» ابن حبان وغيرهم (۱) بسند صحيح من حديث عائشة وسط قالت : « مَا كَانَ خُلُقُ أَبْغَضَ إِلَى أَصْحَابِ رَسُولِ الله ﷺ مِنَ الْكَذِبِ، وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يَكْذِبُ عِنْدَ النبي ﷺ الْكَذِبَ، وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يَكْذِبُ عِنْدَ النبي ﷺ الْكَذِبَة ؛ فَمَا يَزَالُ فِي نَفْسِهِ عَلَيْهِ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّهُ قَدْ أَحْدَثَ مِنْهَا تَوْبَةً » .

• أنواعه :

فللكذب أنواعٌ كثيرةٌ ، وضروبٌ متعددةٌ .

وأخطرُ أنواع الكذب؛ الكذبُ على الله تعالى!! والقول عليه بغير علم؛ كتحليل ما حرم وتحريم ما أحل، أو نسبة الشريك إليه والصاحبة والولد؛ تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا.

ولقد أصبح الدِّينُ ألعوبةً في أيدي كثير ممن يُعْطي لنفسه حقَّ الفتوى ، فيهذي بها لا يدْري ، ويهْرف بها لا يعرف ، ويوقِّع عن الله بغيرُ علم أو برهانِ !!

وتلْك قضيةٌ من أخطر القضايا أن يتجرَّأ الشخصُ على الفتوى ، أو أن يستعمل عقله في رد نص ثابت ؛ لأنه لا يوافق هواه ؛ فهذه جرأة على دين الله وشرعه ، وقد قال عليٌّ الله : « لو كان الدينُ بالرأي ؛ لكان المسح على بطن الخف أولى من المسح على أعلاه » (٢)

⁽۱) أخرجه أحمد (۱/۱۵۲)، والترمذي، كتاب البر والصلة، باب ما جاء في الصدق والكذب (۱۹۷۳)، وقال : «هذا حديث حسن، وعبد الرزاق (۲۰۱۹۰)، ومن طريقه البيهقي في «الكبرى» (۱۰/۱۶)، وابن حبان (۵۷۳۳)، وصححه الأرناؤوط.

⁽٢) أخرجه أبو داود ، كتاب الطهارة ، باب كيف المسح ؛ (١٦٢-١٦٤) ، والبيهقي في «السنن الحري» (١/ ٢٩٢) ، والدارمي (٥/٧) ، وأحمد (١/ ٩٥، ١٤٨) ، وعبد الله بن أحمد في «زوائد المسند» (١/ ١١٤، ١٢٤) ، والدار قطني (١/ ٥٧) ، وصححه الحافظ في «المتلخيص الحبير» (١/ ١٦٠) ، والألبانيُّ في «المشكاة» (٥٢٥) ، و«صحيح سنن أبي داود» .

×9

لذا قال تعالى: ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۚ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُولَيَهِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْعُولًا ﴾ [الإسراء:٣٦] .

وقال سبحانه: ﴿ وَلَا تَقُولُواْ لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَنُكُمُ ٱلْكَذِبَ هَنذَا حَلَالٌ وَهَنذَا حَرَامٌ لِنَفْتَرُواْ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبِّ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ اللَّ مَتَنَّعُ قَلِيلٌ وَهَمُ عَذَابٌ إَلِيمٌ ﴾ [النحل:١١٦،١١٦] .

قال السعديُّ ﷺ (١) :

« أي: لا تُحَرِّمُوا وتُحلِّلوا من تلقاء أنفسكم، كذبًا وافتراءً على الله وتقولًا عليه.

﴿ لِنَفْتَرُواْ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَاذِبَّ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَاذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴾ لا في الدنيا ، ولا في الآخرة ، ولا بد أن يظهر الله خزيهم ، وإن تمتعوا في الدنيا فإنه ﴿ مَتَنَّعُ قَلِيلٌ ﴾ ومصيرهم إلى النار ﴿ وَلَمْمُ عَذَابُ أَلِيمٌ ﴾ » .

وقال ابنُ كثير عِثْ (٢) :

« ويدخل في الآية كلُّ مَنْ ابتدع بدعةً ليس له فيها مستندُّ شرعيُّ ، أو حلَّل شيئًا مما حرَّم الله ، أو حرَّم شيئًا مما أباح الله ، بمجرد رأيه وتشهيه».

قال صديق حسن خان ﷺ (٣):

« صدق عِنْ ؛ فإن هذه الآية تتناولُ بعموم لفظها فتيا من أفتى بخلاف ما في كتاب الله ، أو في سنة رسول الله عَنْ أَنَ ، كما يقع كثيرًا من المؤثرين للرأي المقدمين له على الرواية أو الجاهلين بعلم الكتاب والسنة » .

وقال ابنُ القيم عِلَمْ (١):

« وأما القول على الله بلا علم ؛ فهو أشدُّ هذه المحرمات تحريمًا ، وأعظمها إثمًا ، ولمذا ذكر في المرتبة الرابعة من المحرمات التي اتفقت عليها الشرائعَ والأديانَ ، ولا

⁽١) «تيسير الكريم الرحن» (١٥).

⁽٢) «تفسير القرآن العظيم» (٨/ ٣٦٤، ٣٦٤).

^{(&}lt;sup>۳</sup>) «فتح البيان» (۲/ ۳۳۲) .

⁽٤) «مدارج السالكين» (١/ ٣٠٣، ٣٠٣) .

تباح بحال بل لا تكون إلا محرمة ، وليست كالميتة والدم ولحم الخنزير الذي يباح في حال دون حال.

فإن المحرَّمات نوعان : محرم لذاته لا يباح بحال ، ومحرم تحريبًا عارضًا في وقت دون وقت ، قال الله تعالى في المحرم لذاته : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ ٱلْفَوَكِحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾ [الأعراف:٣٣] ، ثم انتقل منه إلى ما هو أعظم منه ؛ فقال : ﴿ وَأَن تُشْرِكُواْ بِاللَّهِ مَا لَرَ يُنَزِّلَ بِهِۦسُلَطَنَا ﴾ ثم انتقل منه إلى ما هو أعظم منه ؛ فقال : ﴿ وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَانَعْلَمُونَ ﴾ ؛ فهذا أعظم المحرمات عند الله ، وأشدها إثَّما ؛ فإنه يتضمنُ الكذب على الله ، ونسبته إلى ما لا يليق به ، وتغيير دينه وتبديله ، ونفى ما أثبته وإثبات ما نفاه ، وتحقيق ما أبطله وإبطال ما حققه ، وعداوة من والاه وموالاة من عاداه ، وحب ما أبغضه وبغض ما أحبه ، ووصفه بها لا يليق به في ذاته وصفاته وأقواله وأفعاله ؛ فليس في أجناس المحرمات أعظم عند الله منه ، ولا أشد إثمًا ، وهو أصل الشرك والكفر ، وعليه أسست البدع والضلالات ؛ فكل بدعة مضلة في الدين أساسها القول على الله بلا علم.

ولهذا اشتد نكيرُ السلف والأئمة لها ، وصاحوا بأهلها من أقطار الأرض ، وحذروا فتنتهم أشد التحذير ، وبالغوا في ذلك ما لم يبالغوا مثله في إنكار الفواحش ، والظلم ، والعدوان ؛ إذ مضرة البدع وهدمها للدين ، ومنافاتها له أشد ، وقد أنكر تعالى على من نسب إلى دينه تحليل شيء أو تحريمه من عنده بلا برهان من الله ؛ فقال : ﴿ وَلَا تَقُولُواْ لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَكُ عُمُ ٱلْكَذِبَ هَنَا حَلَالٌ وَهَنَدَا حَرَامٌ لِّنَفَّتَرُوا عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ ﴾ الآية.

فكيف بمن نسب إلى أوصافه سبحانه وتعالى ما لم يصف به نفسه أو نفى عنه منها ما وصف به نفسه.

قال بعض السلف : ليحذر أحدكم أن يقول : أحل الله كذا وحرم الله كذا ، فيقول الله : كذبت لم أحل هذا ولم أحرم هذا .

يعنى : التحليل والتحريم بالرأي المجرد بلا برهان من الله ورسوله .

وأصل الشرك والكفر هو : القول على الله بلا علم ؛ فإن المشرك يزعم أن مَن اتخذه معبودا من دون الله يقربه إلى الله ويشفع له عنده ، ويقضى حاجته بواسطته كما تكون الوسائط عند الملوك ؛ فكل مشرك قائل على الله بلا علم دون العكس ، إذ

× -

القول على الله بلا علم قد يتضمن التعطيلَ والابتداعَ في دين الله ؛ فهو أعم من الشرك ، والشرك فرد من أفراده» . ا هـ .

وقال تعالى : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيكَمَةِ تَرَى الَّذِيكَ كَذَبُواْ عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسُودَةً الْيُسَ فِي جَهَنَّمَ مَثُوى لِلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ [الزمر: ٦٠] ؛ قال السعدي على الله اللهيم ، عن خزي الذين كذبوا عليه ، وأن وجوههم يوم القيامة مسودة كأنها الليل البهيم ، يعرفهم بذلك أهل الموقف ، فالحق أبلج واضح كأنه الصبح ، فكما سودوا وجة الحق بالكذب ، سود الله وجوههم ، جزاء من جنس عملهم .

فلهم سواد الوجوه ، ولهم العذاب الشديد في جهنم ، ولهذا قال : ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَمَ مَثَّوَى لِللَّمُ تَكَبِّرِينَ عَلَيه ؟ بلى وَالله ؛ إن فيها لعقوبة وخزيًا وسخطًا ، يبلغ من المتكبرين كل مبلغ ، ويؤخذ الحق منهم بها .

والكذبُ على الله يشمل الكذبَ عليه باتخاذ الشريك والولد والصاحبة ، والإخبارَ عنه بها لا يليق بجلاله ، أو ادعاء النبوة ، أو القول في شرعه بها لم يقله، والإخبار بأنه قاله وشرعه » ا.هـ .

وفي «صحيح» البخاري ^(٢) من حديث أبي هريرة ﴿ أن النبي عَبِّكُ قال : « قَالَ اللهُ تَعَالَى : كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِلَّا يَ فَقَوْلُهُ: لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي، وَلَيْسَ أَوَّلُ الخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ: لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي، وَلَيْسَ أَوَّلُ الخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ: الثَّخَذُ اللهُ وَلَدًّا وَأَنَا الأَحَدُ الصَّمَدُ، لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ، وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفْعًا (٣) أَحَدُ ».

ألم يقل الله تعالى :

^{. (}١) «تيسير الكريم الرحمن» (٨٥٦).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب سورة قل هو الله أحد (٤٩٧٤، ٤٩٧٥) ، وأخرجه في كتاب التفسير ، باب : ﴿وَقَالُوا اتَّخَـٰذَ اللَّهُ ﴾ [البقرة:١١٦] (٤٤٨٢) عن ابن عباس هِنظ .

⁽٣) كُفُوًا وكَفِيتًا وَكَفاءً واحدٌ ؟ قاله في «الصحيح» (عقب حديث: ٩٧٥) .

﴿ وَهُوَ اللَّذِى يَبَّدَقُوا الْخَلْقَ ثُكَّ يُعِيدُهُۥ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهٌ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ اللَّهَ عِيدُ الْحَكِيثُم ﴾ [الروم:٢٧] .

وقال تعالى: ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِى خَلْقَهُ أَ قَالَ مَن يُحِي ٱلْعِظْمَ وَهِى رَمِيتُ ﴿ اللّهُ عَلِيهُ اللّهُ عَلِيهُ اللّهُ عَلَيهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

وأختم هذه الجزئية الخطيرة بكلام للإمام ابن الجوزي الله عن قال (١):

« وقد ذهب طائفةٌ من العلماء إلى أن الكذبَ على الله ورسوله كفرٌ ينقل عن الملة ، ولا ريب أن الكذبَ على الله وعلى رسوله في تحليل حرام وتحريم حلال كفر محض ، وإنها الشأنُ في الكذب عليه فيها سوى ذلك » .

ومن أنواع الكذب: الكذب على رسول الله عَلَيْكُم :

هل تعلم ـ أخي ـ أن الكذبَ على سيِّد الخلق ، وإمام الصُّدق ﷺ أعظم أنواع الكذب بعد الكذب على الله تعالى ، وذلك هو الخسران المبين .

وقد شدد النبيُّ عَن اللهِ على من نسب إليه شيئًا لم يَقُلُه.

ففي «الصحيحين» (٢٠) من حديث أبي هريرة الله قال : قال النبي ﷺ : « مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » .

وفي «الصحيحين» (٣) عن المغيرة بن شعبة الله قال : قال النبي عَلَيْهُ : « إِنَّ كَذِبًا عَلَيَّ لَيْسَ كَكَذِبٍ عَلَى لَيْسَ كَكَذِبٍ عَلَى النَّارِ » . عَلَى لَيْسَ كَكَذِبٍ عَلَى النَّارِ » .

⁽١) في «تفسيره» نقله عنه الذهبي في «الكبائر» (ص ٩٤) ط ابن رجب .

أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأدب ، باب «من سمى بأسهاء الأنبياء» (٦١٩٧) ، ومسلمٌ في المقدمة ، باب تغليظ الكذب على رسول الله (٣) .

أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز ، باب ما يكره من النياحة على الميت (١٢٩١) ، ومسلمٌ في المقدمة ، باب تغليظ الكذب على رسول الله (٤) .

€¥

وفي «الصحيحين» (١) عن أنس ﴿ أَن النبي عَيْكُ قال : « مَنْ تَعَمَّدَ عَلَيَّ كَذِبًا، فَلْيَتَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » .

وفي «الصحيحين» (٢)عن علي الله عَلَيْ الله عَلَيْ قال : « لاَ تَكْذِبُوا عَلَيَّ، فَإِنَّهُ مَنْ كَذَبَ عَلِيَّ يَلِجِ النَّارَ » .

وفي «صحَيح» مسلم (^{۳)} من حديث المغيرة بن شعبة وسمرة بن جندب قالا قال رسول الله عَيِّلُمْ : « مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يُرَى أَنَّهُ كَذِبٌ، فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ » .

قال النووي ﴿ أَنَّ :

« قوله : « فَلْيَتَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » قال العلماءُ : معناه فلينزل ، وقيل : فليتخذ منزله من النار ، وقال الخطابي : أصله من مباءة الإبل وهي أعطانها ، ثم قيل : إنه دعاء بلفظ الأمر أي : بوَّاه الله ذلك ، وكذا فليلج النار ، وقيل : هو خبر بلفظ الأمر أي : معناه فقد استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه ، ويدل عليه الرواية الأخرى (٥) « يَلِج النَّارَ » ، وجاء في رواية (١) « يُبْنَى لَهُ بَيْتُ فِي النَّارِ » ، ثم معنى الحديث : أن هذا جزاؤه وقد يجازى به ، وقد يعفو الله الكريم عنه ولا يقطع عليه بدخول النار ، وهكذا سبيل كل ما جاء من الوعيد بالنار لأصحاب الكبائر غير الكفر ؛ فكلها يقال فيها هذا جزاؤه وقد يجازى وقد يعفى عنه ، ثم إن جُوزي

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب العلم ، باب إثم من كذب على النبي ﷺ (١٠٨) ، ومسلمٌ في المقدمة ، باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ (٢) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب العلم ، باب إثم من كذب على النبي ﷺ (١٠٦) ، ومسلمٌ في المقدمة ، باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ باب (رقم : ١) .

⁽٣) أخرجه مسلمٌ في المقدمة ، باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين والتحذير من الكذب على رسول الله ﷺ باب (رقم: ١) .

 $^{(\}xi)$ «شرح صحیح مسلم » (۱/۳/۱–۱۰۲) .

^(°) تقدمت آنفًا .

⁽٦) عند أحمد في «المسند» (٢/ ٢٢، ٢٠، ١٠٤٥) والشافعي في «مسنده» (١١٨٧) ، وعبد بن حميد في «المنتخب» (٧٣٨) ، وأبي يعلى في «مسنده» (٥٤٤٤) من حديث ابن عمر هيئ مرفوعًا بسند صححه الألباني في «الصحيحة» (١٦١٨) ، و «صحيح الجامع» (١٦٩٤) .

وأُدخل النار فلا يخلد فيها ؛ بل لابد من خروجه منها بفضل الله تعالى ورحمته ولا يخلد في النار أحدٌ مات على التوحيد ، وهذه قاعدة متفق عليها عند أهل السنة ، وسيأتي دلائلها في كتاب الإيمان قريبًا – إن شاء الله – والله أعلم».

وأما الكذبُ ؛ فهو عند المتكلمين من أصحابنا : الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو ، عمدًا كان أو سهوًا ، هذا مذهب أهل السنة ، وقالت المعتزلة : شرطه العمدية ، ودليل خطاب هذه الأحاديث لنا ؛ فإنه قيده الشيخ بالعمد لكونه قد يكون عمدًا وقد يكون سهوًا ، مع أن الإجماع والنصوص المشهورة في الكتاب والسنة متوافقة متظاهرة على أنه لا إثم على الناسي والغالط ؛ فلو أطلق على المقيدة بالعمد ، أنه يأثم الناسي أيضًا فقيّده ، وأما الروايات المطلقة فمحمولة على المقيدة بالعمد ، والله أعلم .

واعلم أن هذا الحديثَ يشتمل على فوائدَ وجمل من القواعد : إحداها : تقرير هذه القاعدة لأهل السنة أن الكذب يتناول إخبار العامد والساهي عن الشيء بخلاف ما هو .

الثانية: تعظيم تحريم الكذب عليه عَلَيْكُ ، وأنه فاحشةٌ عظيمةٌ وموبقةٌ كبيرةٌ ولكن لا يكفرُ بهذا الكذب إلا أن يستحلّه ؛ هذا هو المشهور من مذاهب العلماء من الطوائف.

وقال الشيخ أبو محمد الجويني والد إمام الحرمين أبي المعالي من أئمة أصحابنا: يكفر بتعمد الكذب عليه عَلَيْكُ ، حكى إمام الحرمين عن والده ؛ هذا المذهب ، وأنه كان يقول في درسه كثيرًا: من كذب على رسول الله عَلَيْكُ عمدًا كفر ، وأريق دمه ، وضعّف إمام الحرمين هذا القول ، وقال: إنه لم يره لأحد من الأصحاب ، وإنه هفوة عظيمة ، والصواب ما قدمناه عن الجمهور ، والله أعلم .

ثم إنَّ من كذب على رسول الله عَلَيْكُ عمدًا في حديثٍ واحدٍ فسق ، وَرُدَّت رواياته كُلُّها ، وبطل الاحتجاج بجميعها ، فلو تاب وحسنت توبته ؛ فقد قال جماعة من العلماء ؛ منهم أحمد بن حنبل ، وأبو بكر الحميدي شيخ البخاري ، وصاحب الشافعي ، وأبو بكر الصيرفي من فقهاء أصحابنا الشافعيين وأصحاب الوجوه منهم ومتقدميهم في الأصول والفروع : لا تؤثر توبته في ذلك ، ولا تقبل روايته أبدًا ؛ بل يحتم جرحه دائمًا ، وأطلق الصيرفي وقال : كلُّ من أسقطنا خبره من أهل النقل بكذب وجدناه عليه لم نعد لقبوله بتوبة تظهر ، ومن ضعفنا نقله لم نجعله قويًا بعد

[209 **E** ذلك ، قال : ذلك مما افترقت فيه الروايةُ والشهادةُ ، ولم أر دليلًا لمذهب هؤلاء ويجوز أن يوجه بأن ذلك جعل تغليظًا وزجرًا بليغًا عن الكذب عليه عَلِيْ لِعظم مفسدته ، فإنه يصير شرعًا مستمرًّا إلى يوم القيامة بخلاف الكذب على غيرهُ والشهادة ؛ فإن مفسدتها قاصرة ليست عامة ، قلت: وهذا الذي ذكره هؤلاء الأئمةُ ضِعيف مخالف للقواعد الشرعية والمختار القطع بصحة توبته في هذا وقبول رواياته بعدها إذا صحت توبتُهُ بشروطها المعروفة وهي الإقلاع عن المعصية ، والندم على فعلها ، والعزم على أن لا يعود إليها ؛ فهذا هو الجاري على قواعد الشرع ، وقد أجمعوا على صحة رواية من كان كافرا فأسلم وأكثر الصحابة كانوا بهذه الصفة ، وأجمعوا على قبول شهادته ، ولا فرق بين الشهادة والرواية في هذا

والله أعلم.

الثالثة : أنه لا فرق في تحريم الكذب عليه ﷺ بين ما كان في الأحكام وما لا حكم فيه ؛ كالترغيب والترهيب والمواعظ وغير ذلك ؛ فكلُّه حرامٌ ، من أكبر الكبائر وأقبح القبائح بإجماع المسلمين الذين يعتد بهم في الإجماع ؛ خلافًا للكرامية الطائفة المبتدَّعة في زَّعمهم الباطل أنه يجوز وضعُ الحديث في الترغيب والترهيب ؟ وتابعهم على هذا كثيرون من الجُّهلة الذين ينسبون أنفسهم إلى الزهد أو ينسبهم جهلة مثلهم ، وشبهة زعمهم الباطل: أنه جاء في رواية : « مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا، لِيُضِلُّ بِهِ فَلْيَتَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ »(١) ، وزعم بعضهم أن هذا كذب له عليه الصلاة والسلام لا كذب عليه ، وهذا الذي انتحلوه وفعلوه واستدلوا به غاية الجهالة ، ونهاية الغفلة ، وأدل الدلائل على بعدهم من معرفة شيء من قواعد الشرع ، وقد جمعوا فيه جملا من الأغاليط اللائقة بعقولهم السخيفة وأذهانهم البعيدة الفاسدة ؟ فخالفوا قول الله ﷺ : ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِـ عِلْمُ ۚ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُۋَادَ كُلُّ أُوْلَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ ، وخالفوا صريح هذه الأحاديث المتواترة والأحاديث

⁽١) أخرجه الشاشي في «مسنده» (٧١٥) ، وأبو نعيم في «الحلية» (١٤٧/٤) ، والطحاوي في «مشكل الآثار» (١/ ٢١٣) ، والبزار في «مسنده» (١٨٧٦) ، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٥٦٠) من حديث ابن مسعود مرفوعًا . وأنكره الأئمة ؛ كالطحاوي وغيره ، راجع : «الضعيفة» (٢٠٣١، ٢٠٣٠) ، وقد نقل النووي – فيها يأتي ـ اتفاق الحفاظ على بطلانه بهذا اللفظ.

الصريحة المشهورة في إعظام شهادة الزور ، وخالفوا إجماع أهل الحل والعقد وغير ذلك من الدلائل القطعيات في تحريم الكذب على آحاد الناس ؛ فكيف بمن قوله شرعٌ ، وكلامه وحيٌ ، وإذا نظر في قولهم وجد كذبا على الله تعالى ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْمُوكَ ۚ ﴾ ، ومن أعجب الأشياء قولهم : هذا كذبٌ له ! وهذا جهل منهم بلسان العرب وخطاب الشرع ؛ فإن كل ذلك عندهم كذب عليه .

وأما الحديث الذي تعلَّقوا به ؛ فأجاب العلماءُ عنه بأجوبة أحسنها وأخصرها أن قوله: ليضل الناس ، زيادةٌ باطلةٌ اتفق الحفاظُ على إبطالها ، وأنها لا تعرف صحيحة بحال .

الثاني : جواب أبى جعفر الطحاوي أنها لو صحت لكانت للتأكيد ؛ كقول الله تعاَلى : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ ٱلنَّاسَ ﴾ .

الثالث: أن اللام في (ليضل) ليست لام التعليل؛ بل هي لام الصيرورة والعاقبة ، معناه : أن عاقبة كذبه ومصيره إلى الإضلال به؛ كقوله تعالى : ﴿ فَاللَّهَ مَا كُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ ونظائره في القرآن وكلام العرب أكثر من أن يحصر ، وعلى هذا يكون معناه ؛ فقد يصير أمر كذبه إضلالًا ، وعلى الجملة: مذهبهم أرك من أن يعتني بإيراده ، وأبعد من أن يهتم بإبعاده ، وأفسد من أن يحتاج إلى إفساده ، والله أعلم .

الرابعة : يحرمُ روايةُ الحديث الموضوع على من عرف كونه موضوعًا أو غلب على ظنه ووضعه ؛ فمن روى حديثًا علم أو ظن وضعه ولم يبين حال روايته وضعه فهو داخل في هذا الوعيد مندرج في جملة الكاذبين على رسول الله عَلَيْ ، ويدل عليه أيضًا الحديث السابق : « مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يُرَى أَنَّهُ كَذِبٌ، فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ » .

ولهذا قال العلماء: ينبغي لمن أراد رواية حديث أو ذكره أن ينظر ؛ فإن كان صحيحًا أو حسنًا قال: قال رسول الله عَلَيْكُ كذا أو فعله أو نحو ذلك من صيغ الجزم ، وإن كان ضعيفًا فلا يقل: قال ، أو فعل ، أو أمر ، أو نهى ، وشبه ذلك من صيغ الجزم ؛ بل يقول: رُوي عنه كذا ، أو جاء عنه كذا ، أو يروى ، أو يذكر ، أو يحكى ، أو يقال ، أو بلغنا وما أشبهه ، والله سبحانه أعلم » ا.ه. .

×39

ومن أنواع الكذب التي تنقل صاحبها إلى الكفر ـ والعياذ بالله ـ التكذيب بآيات الله ورسله وكتبه واليوم الآخر والجنة والنار!!

قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفُرُواْ وَكَذَّبُواْ بِعَايَنَتِنَا آُوْلَتَبِكَ أَصْحَبُ النَّارِ هُمْ فِهَا خَلِدُونَ ﴾ [البقرة: ٣٩] ، وقال تعالى : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنَ كَذَّبَ بِعَايَنتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا لَسَنَجْزِى الَّذِينَ يَصَّدِفُونَ عَنْ ءَايَكِنِنَا سُوّءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُواْ يَصَّدِفُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٧] ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّ يَصَّدِفُونَ عَنْ اَلْاَنعَامُ عَنْهَ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمِ اللَّهُ ال

وقال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَذَبُواْ بِعَايَتِنَا وَلِقَكَءَ الْآخِرةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلَ يُجْزَوْنَ إِلَا مَاكَانُواْ يَعْمَلُهُمْ هَلَ يَجْزَوْنَ إِلَا مَاكَانُواْ يَعْمَلُهُمْ هَلَ الْأعراف:١٤٧] ، وقال تعالى : ﴿ بَلُكَذَبُواْ بِالسَّاعَةِ وَالَّا عَلَى اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

وقال تعالى : ﴿فَكَذَّبُواْ رُسُلِيٌّ فَكَيْفَكَانَ نَكِيرٍ ﴾[سبأ:٤٥].

وقال تعالى : ﴿ إِن كُلُّ إِلَّاكَذَّبَ ٱلرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٍ ﴾[ص:٤١] .

وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ جَآءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ ٱلْعَذَابُ وَهُمْ طَلِمُونَ ﴾ [النحل:١١٣] ، وقال تعالى: ﴿ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿ فَكَذَبَ بِٱلْحُمْنَى ﴿ فَالْمَامُونَ فَكُنْ اللَّهُ وَكُذَبَ بِٱلْحُمْنَى ﴿ فَالَّالِهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

فلا فلاح لهؤلاء الذين تمردوا ، وعاندوا ، واستكبروا ، وكذبوا بها جاءهم عن الله ورسله ؛ قال تعالى : ﴿ فَمَنِ ٱتَبَعَ هُدَاى فَلَا يَضِلُ وَلَا يَشْقَى ﴿ آَنَ وَمَنَ أَعْرَضَ عَن نِصَلَ وَلَا يَشْقَى ﴿ آَنَ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا وَنَحْشُدُهُ ، يَوْمَرُ ٱلْقِيكَ مَةِ أَعْمَى ﴿ آَنَ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي وَمَعَ الْقَيْكَ مَةِ أَعْمَى ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّ

ومن ألوان الكذب وضروبه : اختلاق النكت والفكاهات والتفاهات التي لا أصل لها ، ولا أساس لها من الصحة ، والتندُّر بها في المجالس ، ليضحك بها الجالسين ، وليسخر بها من أناسِ آخرين !! وفي ذلك يقول النبيُّ عَلَيْهُ متوعدًا هذا الصنف الذي يتسلَّى - ربها بأعراض المسلمين ـ بهذه النَّكات المحرمة ، والادعاءات الباطلة التي لا تصدر من ذي مروءة ! ولا من ذي عقل رشيد !!

ففي «مسند» أحمد ، و «سنن» أبي داود والترمذيّ ، والنسائي في «الكبرى» ، والدارمي (١) من حديث معاوية بن حيدة القشيري شه قال : سمعت رسول الله عَلَيْ يقول : « وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ، لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ، وَيْلٌ لَهُ وَيْلٌ لَهُ » ، كُرِّرت إيذانًا بشدة هلكته ؛ أي : هلاك عظيم ، أو واد عميق في جهنم !!! ولماذا كل هذا ؟!!

قال المباركفوريُّ في «تحفة الأحوذي» (٢): « لِأَنَّ الْكَذِبَ وَحْدَهُ رَأْسُ كُلِّ مَذْمُومٍ وَجِمَاعُ كُلِّ شَرِّ » ثم أضاف فائدة ؛ فقال : « ثُمَّ اللَّهْهُومُ مِنْهُ أَنَّهُ إِذَا حَدَّثَ مِذْمُومٍ وَجَمَاعُ كُلِّ شَرِّ » ثم أضاف فائدة ؛ فقال : « ثُمَّ اللَّهُومُ مِنْهُ أَنَّهُ إِذَا حَدَّثَ بِحَدِيثِ صِدْقِ لِيُضْحِكَ الْقَوْمَ فَلَا بَأْسَ بِهِ كَمَا صَدَرَ مِثْلُ ذَلِكَ مِنْ عُمَرَ ﴿ مَعَ النَّبِيِّ بِحَدِيثِ صِدْقِ لِيُضْحِكَ الْقَوْمَ فَلَا بَأْسَ بِهِ كَمَا صَدَرَ مِثْلُ ذَلِكَ مِنْ عُمَرَ ﴿ مَعَ النَّبِيِّ عَلَى بَعْضِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِين (٣).

قَالَ الْغَزَالِيُّ :

«وَحِينَئِذٍ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مِنْ قَبِيلِ مِزَاحِ رَسُولُ الله ﷺ فَلَا يَكُونُ إِلَّا حَقًّا ، وَلَا يُؤذِي قَلْبًا وَلَا يُفْرِطُ فِيه.

فَإِنْ كُنْتَ أَيُّهَا السَّامِعُ تَقْتَصِرُ عَلَيْهِ أَحْيَانًا وَعَلَى النُّدُورِ فَلَا حَرَجَ عَلَيْك .

⁽١) أخرجه أحمد في «المسند» (٥/ ٢، ٥، ٧) ، وأبو داود ، كتاب الأدب ، باب في التشديد في الكذب (٤٩٩٠) ، والترمذيُّ ، كتاب الزهد ، باب فيمن تكلم بكلمة ليضحك بها الناس (٢٣١٥) ، وقال : «هذا حديث حسن» ، والنسائيُّ في «الكبرى» (٢٣١١) ، والدارميُّ (٢٧٠٢) ، وحسَّنه الألبانُّ في «صحيح الجامع» (٢٧٣١) ، و«غاية المرام» (٣٧٦) .

⁽۲) (۲/ ۱۸۷) ط الحديث .

⁽٣) كَمَا فِي «صحيح مسلم» من حديث جابر بن عبد الله ﴿ ، وفيه أن عمر بن الخطاب ﴿ قال : « لَأَقُولَنَّ شَيْئًا أُضْحِكُ النَّبِيَّ عَيَّكُ ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، لَوْ رَأَيْتَ بِنْتَ خَارِجَةَ، سَأَلَتْنِي النَّفَقَةَ، فَقُمْتُ إِلَيْهَا، فَوَجَأْتُ عُنُقَهَا، فَضَحِكَ رَسُولُ الله عَيْكُ ، أخرجه مسلمٌ ، كتاب الطلاق ، باب بيان أن تخيير امرأته لا يكون طلاقا إلا بالنية (١٤٧٨) .

وَلَكِنْ مِنَ الْغَلَطِ الْعَظِيمِ أَنْ يَتَّخِذَ الْإِنْسَانُ الْزَاحَ حِرْفَةً وَيُوَاظِبَ عَلَيْهِ وَيُفُوطُ فَهُ وَيُواظِبَ عَلَيْهِ وَيُفُوطُ فِيهِ ثُمَّ يَتَمَسَّكُ بِفِعْلِ رَسُولِ الله عَنْ اللهُ عَلَيْهُ فَهُو كَمَنْ يَدُورُ مَعَ الزُّنُوجِ أَبَدًا لِيَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَهُمْ إِلَى رَفْطِهِمْ وَيَتَمَسَّكُ بِأَنَّ رَسُولَ الله عَنْ اللهُ عَلَيْهُ أَذِنَ لِعَائِشَةَ وَلَيْ فِي النَّظَرِ إِلَيْهِمْ وَهُمْ يَلْعُنُهُ نَ » أ.ه. .

فإيراد المضحكات على سبيل السخف نهاية القباحة (١).

ولقد سُئل شيخ الإسلام ابن تيمية على «مجموع الفتاوى» (٢) عمن يتحدث بين الناس بكلام وحكايات مفتعلة ؛ كلها كذب : هل يجوز ذلك ؟

فأجاب:

«أما المتحدث بأحاديثَ مفتعلةٍ ليضحك الناس ، أو لغرض آخر ؛ فإنه عاص لله ورسوله ، وقد روى بهز بن حكيم عن أبيه ، عن جده عن النبي عَنَاكُمْ قال : « إنَّ الله ورسوله ، وقد روى بهز بن حكيم عن أبيه ، عن جده عن النبي عَنَاكُمْ قال : « إنَّ النّبي يُحَدِّبُ ، لِيُضْحِكَ الْقَوْمَ، وَيْلٌ لَهُ، وَيْلٌ لَهُ، ثُمَّ وَيْلٌ لَهُ » (٣) ، وقد قال الذِي يُحَدِّبُ اللهُ اللهُ اللهُ على اللهُ اللهُ

ولا يِعدُ أحدُكم صَبيَّهُ شيئًا ثم لا ينجزه ، وأما إن كان في ذلك ما فيه عدوان على مسلم وضرر في الدين ، فهو أشد تحريها من ذلك ، وبكلِّ حالٍ ففاعل ذلك مستحتُّ العقوبةِ الشرعيةِ التي تردعه عن ذلك والله أعلم» . انتهى .

وقد قال بعضهم:

لي حيلة في من يَنُ مَا يقول فحيلت في الكذاب حيلة (٥) من كان يخلق ما يقول فحيلت في ها قليلة (٥)

⁽١) «فيض القدير» (٦/ ٣٦٨) .

⁽۲) «مجموع الفتاوى» (۳۲/ ۲۵۵ ، ۲۵۲) .

⁽٣) سبق قريبًا .

⁽٤) أخرجه معمر بن راشد في «جامعه» (٦٨٣) ، وعبد الرزاق في «مصنفه» (٢٠٠٧٦) ، والطبري في «الكبير» (٢٤٩٨) ، والبيهقي في «الكبير» (٨٥٤٢) ، والبيهقي في «الشعب» (٨٧٨، ٨٧٨٨) ، وهو صحيح .

^(°) أخرج هذه الأبيات الخطيب في «تاريخه» (٢/ ٣١٩) وهي منسوبة لابن قريعة القاضي ت٣٦٧هـ ، وذكرها ابن كثير في «البداية» (١١/ ٢٩٢) في ترجمة ابن قريعة .

و أمراض الأمة كي

كذلك ترى من الآباءِ من يُعوِّد أولادَه الصغار على هذا الخُلقِ الذميم.

فترى الوالد يقولُ لولدهِ إذا دقَّ البابَ عليه أحدُ الناس قُلْ لَه : أبي غير موجود ؛ فيخرج الولدُ بفطرته ليقول لهذا الشخص : أبي يقول لك : هو غير موجود !!

وتصنع ذلك أيضًا كثيرٌ من الأمهات في البيوت .. فيتعلم الأولادُ الكذبَ بمثل هذه الأمور ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

وستعجب ـ معي ـ إذا علمت أن النبي ﷺ يَعُدُّ فعلًا من الأفعال التي رُبَّها يستهين بها الكثيرون كَذِبًا .

ففي «مسند» أحمد ، و «سنن» أبي داود (١) بسند حسن بشواهده عن عبد الله بن عامر الله عَلَيْ أَنه قال: فَذَهَبْتُ أَخْرُجُ عَامر الله عَلَيْ فِي بَيْتِنَا وَأَنَا صَبِيٌّ، قَالَ: فَذَهَبْتُ أَخْرُجُ لِأَلْعَبَ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ : «وَمَا أَرَدْتِ أَنْ لَأَعْطِيهُ ؟» فَقَالَتْ أُمُّولُ الله عَلَيْ : «أَمَا إِنَّكِ لَوْ لَمْ تَفْعَلِي كُتِبَتْ عَلَيْكِ كَذْبَةٌ » .

وقوله: « كُتِبَتْ عَلَيْكِ كَذْبَةٌ » قال العظيم آبادي في «عون المعبود» (٢): « بِفَتْحِ الْكَافِ وَسُكُونِ الذَّالِ؛ أَيْ مَرَّةً مِنَ الْكَذِبِ أَوْ بِكَسْرِ الْكَافِ وَسُكُونِ الذَّالِ، أَيْ: نَوْعٌ مِنَ الْكَذِب.

َ وَفِي الْحَدِيثِ: أَنَّ مَا يَتَفَوَّهُ بِهِ النَّاسُ لِلْأَطْفَالِ عِنْدَ الْبُكَاءِ مَثَلًا بِكَلِمَاتٍ هَزْلًا أَوْ كَذِبًا بِإِعْطَاءِ شَيْءٍ، أَوْ بِتَخْوِيفٍ مِنْ شَيْءٍ حَرَامٌ دَاخِلُ فِي الْكَذِبِ » .

فكيف تُعلُّم - أيها الأب - ولدك بعد ذلك الصدق ؟!

وكيف تُعلِّمين ـ يا أختاه ـ ابنتك بعد ذلك الصدقَ والفضيلةَ ؟!

⁽۱) أخرجه أحمد (۳/ ٤٤٧)، وأبو داود، كتاب الأدب، باب في التشديد في الكذب (۱۹) أخرجه أحمد (۴۸۲۲)، وأبن (۱۹۸/۱۰)، وفي «السعب» (٤٨٢٢)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (۱۲ /۱۲)، وحسنه الألباني لغيره في «الصحيحه» (٧٤٨)، وحسنع الترغيب» (٢٩٤٣).

^(۲) (۳۱۲/۸) ط الحديث .

فتربية الطفل على الأخلاق الحميدة مسئولية عظيمة على الآباء والأمهات مراعاتها ، وقد قال تعالى : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ قُواَ أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ [التحريم:٦] .

وقال ﷺ : « كُلُّكُمْ رَاع، وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ » (١⁾.

39

· فالجميع مسئولٌ عن هَذا الحق العظيم ؛ فإمَّا أن تُعلِّم ولدك الصدقَ أو الكذبَ ، الحقَّ أو الباطل ، الخيرَ أو الشر ، الفضيلة أو الرذيلة ! وستجني ثمرة هذا في الدنيا والآخرة .

ثم ما أكثر الكذب في البيع والشراء عند التُجَّار!! أين هذا التاجر الصدوق الذي يبين عيب السلعة للمشترى إن كان بها عيب؟!

أين أخلاق التُّجَّار ؟ وأين الصدق والأمانة في بيعهم وشرائهم ؟!

اعلم أيها التاجرُ أنك إن صدقت حَلَّت البركةُ عليك وعلى المشتري ؛ ففي «الصحيحين» (٢) عن حكيم بن حزام ﴿ أَن رسول الله عَلَيْ قال : « البَيِّعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا، فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَا بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا، وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا » .

فهل علمت لماذا مُحقت البركةُ ؟! لقد مُحقت بالغش والكذب والخيانة !!

لا يجوز لك بحال أن تُحصل المالَ بأي صورة من هذه الصور المحرمة ؛ فوالله لن ينفعك هذا المالُ الذي زدته بالكذب والحرام ، وستُسأل عنه بين يدي الله تعالى يوم لا ينفع مالَ ولا بنون ؛ بل وستترك هذا المالَ للورثة من بعدك ، ولن تأخذ معك درهمًا واحدًا في قبرك ؛ فلهاذا الغشُّ أيها التاجر ؟!! نريد أن نصحح مسيرتنا وأخلاقنا وسلوكياتنا ؛ لنحى دنيانا ، ونسعد في أخرانا .

قال الغزالي - رحمه الله وغفر له (٣):

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجمعة ، باب الجمعة ، في القرى والمدن (٨٩٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الإمارة ، باب فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر (١٨٢٩) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب البيوع ، باب إذا بين البيعان ولم يكتها ونصحا (٢٠٧٩)، ومسلمٌ ، كتاب البيوع ، باب الصدق في البيع والبيان (١٥٣٢) .

⁽٣) «الإحياء» (٢/ ٧٦).

« إن تلبيسه العيوب ، وترويجه السلع لا يزيد في رزقه ؛ بل يمحقه ، ويذهب بركته ، وما يجمعه من مفرقات التلبيسات يهلكه الله دفعة واحدة »!! فهل من معتبر ؟ نعم .. كما لا ينقص مالٌ من صدقة ؛ فلا يزيد مالٌ من كذبِ وخيانةٍ .

واعلم ـ أيها التَّاجر ـ أن ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا ، وأن فوائد أموال الدنيا تنقضي بانقضاء العمر ، وتبقى مظالمها ، وأوزارها ؛ فكيف يستجيزُ العاقلُ أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير ؟!!

كذلك من صور الكذب المحرم؛ نقل الأخبار الكاذبة، ونقل الأقوال والشائعات بدون تثبت من صحتها!!

وفي «مقدمة صحيح مسلم» (١) من حديث أبي هريرة ﷺ قال : قال رسول الله عَلَيْكُ : « كَفَى بِالْمُرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ » .

قال النووى عُشُرُ⁽¹⁾ :

« يكفيه ذلك من الكذب ؛ فإنه قد استكثر منه ، وأما معنى الحديث والآثار التي في الباب ففيها الزجرُ عن التحديث بِكُلِّ ما سمع الإنسانُ ؛ فإنه يسمعُ في العادة الصدق والكذب ، فإذا حدَّث بِكُلِّ ما سمع فقد كذب لإخباره بها لم يكن ، وقد تقدم أن مذهب أهل الحق أن الكذب : الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو ، ولا يشترط فيه التعمد لكن التعمد شرط في كونه إثمًا ، والله أعلم » .

إخواني : بَعْد هذا العرض ـ وإن كنْتُ أطلتُ فيه بعض الإطالة ؛ لخطورته أقول :

والله ما نجا من نجا إلَّا بالصدق ومجانبة الكذب (^(٣))؛ فالصدق طمأنينة ، والكذب ريبة ؛ كما أخبر النبيُّ عَلِيُّهُ (٤).

⁽١) أخرجه مسلمٌ في «مقدمة صحيحه» باب النهي عن الحديث بِكُلِّ ما سمع (رقم :٥) .

⁽۲) «مسلم بشرح النووي» (۱/ ۱۱۰).

⁽٣) قال بعض السلف : «الصدق منجيك وإن خفته ، والكذب مرْديك وإن أمنته» («أدب الدنيا والدين» ص:٣٢٢) .

⁽٤) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب صفة القيامة باب (٦٠) (٢٥١٨) ، وقال : «حديث حسن صحيح ، والنسائي ، كتاب الأشربة ، باب الحث على ترك الشبهات (٥٧١١) ، وأحمد

3

وأختم هذا الباب الخطير بحديثين اثنين ـ وما أكثر الأحاديث وأخطرها ؟ لكنني أجتزئ بهذين الحديثين :

أما الأول ؛ فأخرجه أبو داود في «السننِ» بسند حسن لشواهده (١) من حديث أبي أمامة ﴿ قَال : قال رسول الله عَيْكَ : « أَنَا زَعِيمٌ بِبَيْتٍ فِي رَبَضِ الْجَنَّةِ لِمَنْ تَرَكَ الْمَخَنَّةِ لِمَنْ تَرَكَ الْكَذِبَ وَإِنْ كَانَ مَازِحًا وَبِبَيْتٍ فِي وَسَطِ الْجَنَّةِ لِمَنْ تَرَكَ الْكَذِبَ وَإِنْ كَانَ مَازِحًا وَبِبَيْتٍ فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ لِمَنْ خُلُقَهُ » .

أما الحديث الثاني ؛ فهو نموذج لصحابي كريم جليل صدق الله فصدقه الله ونجاه ، إنه كعب بن مالك شه وحديثه في «الصحيحين» (٢) حديث ماتع ، يقول فه :

« فَلَمَّا بَلَغَنِي أَنَّهُ تَوَجَّهَ قَافِلًا ـ أَي النبي عَيَّكُمْ - حَضَرَنِي هَمِّي؛ وَطَفِقْتُ أَتَذَكَّرُ الكَذِب، وَأَقُولُ: بِهَاذَا أَخْرُجُ مِنْ سَخَطِهِ غَدًا، وَاسْتَعَنْتُ عَلَى ذَلِكَ بِكُلِّ ذِي رَأْيٍ مِنْ أَهْلِي » - ظل يفكر كيف يخرج من سخط رسول الله عَيَّكُمْ وغضبه ، ماذا سيقول للنبي عَيَّكُمْ بعد عودته من غزوة تبوك ؟! فَلَمَّا قِيلَ: إِنَّ رَسُولَ الله عَيَّكُمْ قَدْ أَظَلَ قَادِمًا وَكَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفُو، بَدَأً بِالْمَسْجِدِ، فَيَرْكَعُ فِيهِ وَأَصْبَحَ رَسُولُ الله عَيِّكُمْ فَيْهِ وَكُوبُ، فَأَجْمَعْتُ صِدْقَهُ، وَأَصْبَحَ رَسُولُ الله عَيِّكُمْ فَيْهِ وَيُعَلِينَ وَجُلًا، فَقَبِلَ فَيْوَ مَنْ سَفَر، بَدَأً بِالْمَسْجِدِ، فَيَرْكَعُ فِيهِ وَأَصْبَحَ رَسُولُ الله عَيِّكُمْ فَيْهِ وَكُوبُ إِنَّهُ فَلَمْ مِنْ سَفَر، بَدَأً بِالْمَسْجِدِ، فَيَرْكَعُ فِيهِ وَكُوبُ إِنَّهُ وَلَى الله عَلَى الله عَلَى ذَلِكَ جَاءَهُ المُخَلَّفُونَ، فَطَفِقُوا يَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِ وَبَايَعُهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ وَوَكَلَ سَرَائِرَهُمْ إِلَى الله، فَجِئْتُهُ فَلَمَا سَلَمْتُ عَلَيْهِ تَبَسَّمَ تَبَسَّمَ تَبَسَّمَ وَبَايَعَهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ وَوَكَلَ سَرَائِرَهُمْ إِلَى الله، فَجِئْتُهُ فَلَمَا سَلَمْتُ عَلَيْهِ تَبَسَمَ تَبَسَّمَ تَبَسَّمَ وَبَايَعَهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ ، وَوَكَلَ سَرَائِرَهُمْ إِلَى الله، فَجِئْتُهُ فَلَمَا سَلَمْتُ عَلَيْهِ تَبَسَمَ تَبَسَّمَ تَبَسَّمَ وَبَايَعَهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ وَوَكَلَ سَرَائِرَهُمْ إِلَى الله، فَجِئْتُهُ فَلَمَّا سَلَمْتُ عَلَيْهِ تَبَسَمَ تَبَسَّمَ تَبَسَّمَ وَبَايَعَهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ وَوَكَلَ سَرَائِرَهُمْ إِلَى الله، فَجِئْتُهُ فَلَمَا سَلَمْتُ عَلَيْهِ تَبَسَمَ تَبَسَّمَ وَبَايَعُهُمْ

⁽١/ ٢٠٠)، وابن خزيمة (٢٣٣٨)، والحاكم (٢/ ١٣)، وصححه الشيخ الألباني في «صحيح الجامع» (٣٣٧٧)، و«الإرواء» (٢٠٧٤).

⁽١) أخرجه أبو داود ، كتاب الأدب ، باب في حسن الخلق (٤٨٠٠) ، وفي سنده مجهول ؛ لكن للحديث شواهد يرتقي بها إلى درجة الحسن على أقل الأحوال ؛ كما قال العلامة الألباني على في «الصحيحة» (برقم :٢٧٣) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الوصايا ، باب إذا تصدق أو أوقف بعض ماله أو بعض رقيقه أو جوابه فهو جائز (٢٧٥٧) ، وانظر أطرافه هناك ، وراجع (٢١٨) ، ومسلمٌ ، كتاب التوبة ، باب حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه (٢٧٦٩) .

المُغْضَب، ثُمَّ قَالَ: «تَعَالَ» فَجِئْتُ أَمْشِي حَتَّى جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ؛ فَقَالَ لِي: «مَا خَلَّفَكَ، أَلَمْ تَكُنْ قَدْ ابْتَعْتَ ظَهْرَك؟» . - أي : ألم تشتر الدابة التي ستخرج بها إلى القِتال - فَقُلْتُ: بَلَى، إِنِّي وَالله لَوْ جَلَسْتُ عِنْدَ غَيْرِكَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا، لَرَأَيْتُ أَنْ سَأَخْرُجُ مِنْ سَخَطِهِ بِعُذَّرٍ، وَلَقَدْ أُعْطِيتُ جَدَلًا»، أيَ: قدرة فائقة على أن أخرج من كل أزمَّة كما تخرج الشَّعرةُ من العجين ؛ ﴿ وَلَكِنِّي وَالله ، لَقَدْ عَلِمْتُ لَئِنْ حَدَّثْتُكَ اليَوْمَ حَدِيثَ كَذِبِ تَرْضَى بِهِ عَنِّي، لَيُوشِكَنَّ اللهُ أَنْ يُسْخِطَكَ عَلَيَّ، وَلَئِنْ حَدَّثْتُكَ حَدِيثُ صِدْقٍ، تَجِدُ عَلَيَّ فِيهِ، إِنِّي لَأَرْجُو فَيهِ عَفْقِ الله، لاَ وَالله، مَا كَانَ لِيَ مِنْ عُذْرٍ، وَالله مَا كُنْتُ قَطُّ أَقْوَى ، وَلاَ أَيْسَرَ مِنِّي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْكَ، فَقَالَ رَسُولٌ الله عَيْنِكِهُ: «أَمَّا هَذَا فَقَدْ صَدَقَ، فَقُمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللهُ فِيكَ» . فَقُمْتُ، وَثَارَ رِجَالٌ مِنْ بَنِي سَلِمَةَ فَاتَّبَعُونِي؟ فَقَالُواْ لِي: وَالله مَا عَلِمْنَاكَ كُنْتَ أَذْنَبْتَ ذَنْبًا قَبْلَ هَذَا، وَلَقَدْ عَجَزْتَ أَنْ لاَ تَكُوَّنَ اعْتَذَرْتَ إِلَى رَسُولِ الله عَنَّالِهِ بِهَا اعْتَذَرَ إِلَيْهِ الْمُتَخِلِّفُونَ، قَدْ كَانِ كَافِيَكِ ذَنْبَكَ اسْتِغْفَارُ رَسُولِ اللهَ ءَا ۖ لَكَ ، فَوَالله مَا زَالُوا يُؤَنِّبُونِي حَتَّى أَرَدْتُ أَنْ أَرْجِعَ فَأُكَذِّبَ نَفْسِي، ثُمَّ قُلْتُ لَمُمْ: هَلْ لَقِنِيَ هَذَا مَعِي أَحَدُ ؟ قَالُوا: نَعَمْ، رَجُلاَنِ، قَالاَ مِثْلُ مَا قُلْتَ، فَقَيلَ لَمُهَا مِثْلُ مَا فِيلَ لَكَ، فَقُلْتُ: مَنْ هُمَا؟ قَالُوا: مُرَارَةُ بْنُ الرَّبِيعِ العَمْرِيُّ، وَهِلاَلُ بْنُ أُمَيَّةَ الْوَاقِفِيُّ، فَذَكَرُوا لِي رَجُلَيْنِ صَالِحِيْنِ، قَدْ شَهِدَا بَدْرًا، فِيهِمَا أُسُوَّةُ، فَمَضَيْتُ حِينَ ذَكَرُوهُمَا لِي، وَنَهِي زَّسُولُ الله عَيْكُ الْمُسْلِمِينَ عَنْ كَلاَمِنَا أَيُّهَا اَلثَّلاَثَةُ مِنْ بَيْنٍ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ، فَاجْتَنْبَنَا النَّاسُ، وَتَغَيَّرُوا لِنَا حَتَّى تَنكَّرَتْ فِي نَفْسِي الأَرْضُ فَمَا هِيَ الَّتِي أَعْرِفُ، فَلَبِثْنَا عَلَى ذَلِكَ خُسِينَ لَيْلَةً، فَأَمَّا صَاحِبَايَ فَاسْتَكَانَا وَقَعَدًا فِي بُيُوتِهَا يَبْكِيَانِ، وَأَمَّا أَنَا، فَكُنْتُ أَخُرُجُ فَأَشْهَدُ الصَّلاَةُ مَعَ المُسْلِمِينَ، وَأَمَّا وَأَطُوفُ فِي الأَسْوَاقِ وَلاَ يُكَلِّمُنِي أَحَدُ، وَآتِي رَسُولَ الله عَيْظِيْ فَأُسَلَّمُ عَلَيْهِ وَهُو فِي وَأَطُوفُ فِي الأَسْوَاقِ وَلاَ يُكَلِّمُنِي أَحَدُ، وَآتِي رَسُولَ الله عَيْظِيْ فَأُسَلِّمُ عَلَيْهِ وَهُو فِي جُّلِسِهِ بَعْدَ الصَّلاَةِ، ۖ فَأَقُولُ فِي نَفْسِي: هَلْ حَرَّكَ شَفَتَيْهِ بِرَدِّ السَّلاَمِ عَلَيَّ أَمْ لاَ؟ ثُمَّ أُصَلِّي قَرِيبًا مِنْهُ، فَأَسَارِقُهُ النَّظَرَ، فَإِذَا أَقْبَلْتُ عَلَى صَلاَتِي أَقْبَلَ إِلَيَّ، وَإِذَا التَّفَتُ نَحْوَهُ أَعْرَضً عَنِّي، حَتَّى إِذاً طَالَ عَلَيَّ ذَلِّكَ مِنْ جَفْوَةِ النَّاسِ، مَشَيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ جِدَارَ حَائِطِ أَبِي قَتَادَةً، وَهُوَ ابْنُ عَمِّي وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَوَالله مَا رَدَّ عَلَيَّ النَّاسِ إِلَيَّ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَوَالله مَا رَدَّ عَلَيَّ السَّلاَمَ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا قَتَادَةً، أَنْشُدُكَ بِالله هَلْ تَعْلَمُنِي أُحِبُّ الله وَرَسُولُهُ فَسَكَتَ، فَعَدْتُ لَهُ فَنَشَدْتُهُ، فَقَالَ: الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَفَاضَتْ فَعُدْتُ لَهُ فَنَشَدْتُهُ، فَقَالَ: الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَفَاضَتْ عَيْنَايَ، وَتَوَلَّيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ الجِدَارَ، قَالَ: فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي بِسُوقِ الْمِدِينَةِ'، إِذَا نَبَطِيُّ مِنْ أَنْبَاطِ أَهْلِ الشَّأْمِ، مِمَّنْ قَدِمَ بِالطَّعَامِ يَبِيعُهُ بِالْمَدِينَةِ، يَقُولُ: مَنْ يَدُلُّ عَلَى كَعْبِ بْنِ

مَالِكٍ، فَطَفِقَ النَّاسُ يُشِيرُونَ لَهُ، حَتَّى إِذَا جَاءَنِي دَفَعَ إِلَيَّ كِتَابًا مِنْ مَلِكِ غَسَّانَ، فَإِذَا فِيهِ: أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي أَنَّ صَاحِبَكَ قَدْ جَفَّاكَ وَلَمْ ۚ يَجْعَلْكَ اللهُ بِدَارِ هَوَانٍ، وَلَا مَضْيَعَةٍ، فَالْحَقُّ بِنَا نُوَاسِكُ، فَقُلْتُ لَّا قَرَأْتُهَا: وَهَذَا أَيْضًا مِنَ البَلاَّءِ، فَتَيَمَّمْتُ بَهَا التَّنُّورَ فَسَجَرْتُهُ بِهَا، حَتَّى إِذَا مَضَتْ أَرْبَعُونَ لَيْلَةً مِنَ الْخَمْسِينَ، إِذَا رَسُولُ رَسُولِ الله عَيْكُ يَأْتِينِي، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ الله عَيْكُ يَأْمُرُكَ أَنْ تَعْتَزِلَ امْرَأَتَكَ، فَقُلْتُ: أُطَلَّقُهَا ؟ أَمْ مَاذَا أَفْعَلُ؟ قَالَ: لِلَّهُ بَلِ اعْتَزِلْهَا وَلاَ تَقْرَبْهَا، وَأَرْسَلَ ۚ إِلَى صَاحِبَيَّ مِثْلَ ذَلِكَ، فَقُلْتُ لِإِمْرَأَتِي: الْحَقِي بِأَهْلِكِ، فَتَكُونِي عِنْدَهُمْ، حَتَّى يَقْضِيَ اللهُ فِي هَذَا الأَمْرِ، قَالَ كَعْبُ: فَجَاءَتِ امْرَأَةُ هِلَالِ بْنِ أُمَيَّةَ رَسُولَ الله عَيْكَ ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ الله: إِنَّ هِلالَ بْنَ أُمَيَّةَ شَيْخٌ ضَائِعٌ، لَيْسَ لَّهُ خَادِمٌ، فَهَلْ تَكْرَهُ أَنْ أَخْدُمَهُ؟ قَالَ: ﴿ لاَ ۚ وَلَكِنْ لَا يَقُرَبَنَّكِ ﴾. قَالَتْ: إِنَّهُ وَالله مَا بِهِ حَرَكَةٌ إِلَىٰ شَيْءٍ، وَالله مَا زَالَ يَبْكِي مُنْذُ كَانَ مِنْ أَمْرِهِ، مَا كَانَ إِلَى يَوْمِهِ هَٰذَا، فَقَالَ لِيَ بَعْضُ أَهْلِي: لَوِ اسْتَأْذَنْتَ رَسُولَ الله ﷺ فَي امْرَأَتِكَ كَمَا أَذِّنَ لِامْرَأَةِ هِلاَكٍ بْنِ أُمَيَّةَ أَنْ تَخْدُمَهُ؟ فَقُلْتُ: وَالله لاَ أَسْتَأْذِنُ فِيهَا رَسُولَ الله ﷺ، وَمَا يُدْرِينِي مَا يَقُولُ رَسُولُ الله عَيْكُ إِذَا اسْتَأْذَنْتُهُ فِيهَا، وَأَنَا رَجُلٌّ شَابٌ ؟ فَلَبِثْتُ بَعْدَ ذَلِكَ عَشِّرَ لَّيَالٍ، حَتَّى كَمَلَتْ لَنَا خَمْسُونَ لَيْلَةً مِنْ حِينَ نَهَى رَسُولٌ الله عَيْكُ عَنْ كَلاَمِنَا، فَلَمَّا صَلَّيْتُ صَّلاَةَ الفَجْرِ صُبْحَ خَمْسِينَ لَيْلَةً، وَأَنَا عَلَى ظَهْرٍ بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِنَا، فَبَيْنَا أَنِا جَالِسٌ عَلَى الْحَالِ الَّتِي ذَكَرَ اللهُ ﷺ ، قِدْ ضَاقَتْ عَلَيَّ نَفْسِي، وَضَاقَتْ عَلَيَّ الأَرْضُ بِهَا رَحُبَتْ، سَمِعْتُ صَوْتَ صَارِخ، أَوْفَى عَلَى جَبَل سَلْع بِأَعْلَى صَوْتِهِ: يَا كَعْبُ بْنَ مَالِكٍ أَبْشِرْ، قَالَ: فَخَرَرْتُ سَاجِدًا، وَعَرَفْتُ أَنْ قَدْ جَاءَ فَرَجْ، فَآذَنَ رَسُولُ الله عَيْكُ بِتَوْبَةِ اللهُ عَلَيْنَا حِينَ صَلَّى صَلاَّةَ الفَحْرِ، فَذَهَبَ النَّاسُ يُبَشِّرُونَنَا، وَذَهَبَ قِبَلَ صَاحِبَيَّ مُبَشِّرُ وِنَ، وَرَكَضَ إِلَيَّ رَجُلٌ فَرَسًا، وَسَعِي سَاعِ مِنْ أَسْلَمَ، فَأَوْفَى عَلَى الْجَبَلِ، وَكَالَ الْصَّوْتُ أَسْرَعَ مِنَ الْفَرَسِ، فَلَمَّا جَاءَنِي الَّذِي سَمِّعْتُ صَوْتُهُ يُبَشِّرُنِي، نَزَعْتُ لَهُ ثَوْبَيَّ، فَكَسَوْتُهُ إِيَّاهُمَا، بِبُشْرَاهُ وَالله مَا أَمْلِكُ غَيْرَهُمَا يَوْمَئِذٍ، وَاسْتَعَرْتُ تَوْبَيْنِ فَلَبِسْتُهُمَّا، وَانْطَلَقْتُ ۚ إِلَى رَسُولِ الله عَيْكَ ، فَيَتَلَقَّانِي النَّاسُ فَوْجَا فَوْجَا، يُهَنُّونِي بِالتَّوْبَةِ، يَقُولُونَ: لِتَهْنِكَ تَوْبَةُ الله عَلَيْكَ، قَالَ كَعْبُ: حَتَّى دِخَلْتُ المَسْجِدَ، فَإِذَا رَسُولُ الله عَيْكَ جَالِسٌ لِتَهْنِكَ تَوْبَةُ الله عَيْكَ جَالِسٌ حَوْلَهُ النَّاسُ، فَقَامَ إِلَيَّ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللهَّ يُهَرُولُ حَتَّى صَافَحنِي وَهَنَّانِي، وَإلله مَا قَامَ إِلَيَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ غَيْرِهُ، وَلاَ أَنْسَاهَا لِطَلْحَةَ، قَالَ كَعْبُ: فَلَيَّا سَلَّمْتُ عَلَىٰ رَسُولِ الله عَيْكَ ، قَالَ: رَسُولُ الله عَيْكَ ، وَهُوَ يَبْرُقُ وَجْهُهُ مِنَ السُّرُورِ: «أَبْشِرْ بِخَيْرِ يَوْم مَرَّ عَلَيْكَ مُنْذُ وَلَدَتْكَ أُمُّكَ» ، قَالَ: قُلْتُ: أَمِنْ عِنْدِكَ يَا رَسُولَ الله، أَمْ مِنْ عِنْدِ الله؟ قَالَ: «لاَ؛ بَلْ مِنْ عِنْدِ الله». وَكَانَ رَسُولُ الله ﷺ إِذَا سُرَّ اسْتَنَارَ وَجْهُهُ، حَتَّى كَأَنَّهُ قِطْعَةُ قَمَرٍ، وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْهُ، وَقَرَأَ عَلَيْهُ بَرَاءَتَهُ الَّتِي أَنْزَلَهَا اللهُ مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَهاوَاتٍ:

﴿ وَعَلَى ٱلثَّلَاثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِفُواْ حَتَّى إِذَا صَاقَتْ عَلَيْهِمُ ٱلْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنفُسُهُمْ وَظَنُّواْ أَن لَا مَلْجَاً مِنَ ٱللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُواْ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلنَّوَابُ ٱلرَّحِيمُ اللَّا يَثَانَيُهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَكُونُواْ مَعَ ٱلصَّلِةِقِينَ ﴾

[التوبة:١١٨، ١١٩]

فحقًا؛ إن الصدقَ منجاةٌ، والكذب هلكة، وكها قال أميرُ المؤمنين عمر ابن الخطاب الله الله يضيعني الصدق وقلّها يضعُ وأحبُّ إليَّ من أن يرفعني الكذب، وقلّها يفعل » (١).

وفي «صحيح» البخاري (٢) من حديث علي هذه قال : « إِذَا حَدَّثُتُكُمْ عَنْ رَسُولِ الله عَيْكُمْ عَنْ أَنْ أَكْذِبَ عَلَيْهِ، وَإِذَا حَدَّثُتُكُمْ فَيَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، فَإِنَّ الحَرْبَ خِدْعَةٌ، وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ الله عَيْكُمْ يَقُولُ: «سَيَخْرُجُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ، أَحْدَاثُ الأَسْنَانِ، شُفَهَاءُ الأَحْلاَمِ، يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ «سَيَخْرُجُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ، أَحْدَاثُ الأَسْنَانِ، شُفَهَاءُ الأَحْلاَمِ، يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلُ اللهَ يَهْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ، كَمَا يَمُرُقُ السَّهُمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ، لاَ يُجَاوِزُ إِيمَانُهُمْ حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ، كَمَا يَمْرُقُ السَّهُمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ، فَأَيْنَمَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ؛ فَإِنَّ فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ ».

قال العلامة ابن القيم المناس العلامة ابن القيم المناس العلامة ابن القيم المناس العلامة العلامة العلامة المناس العلامة العلامة

« إن أولَ ما يسري الكذبُ من النفس إلى اللسان فيفسده ، ثم يسري إلى الجوارح فيفسد عليها أعمالها ، يعمُّ الكذبُ أقوالَه وأعمالَه وأحوالَه ، فيستحكمُ عليه الفسادُ ، ويترامى داؤه إلى الهلكة » .

⁽١) «أدب الدنيا والدين» للهاوردي (٣٢٢) ط التوفيقية.

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المناقب ، باب علامات النبوة في الإسلام (٣٦١١) .

⁽٣) «الفوائد» (١٣٥).

قال الماورديُّ عِلْشُرِ ((أ)

«والكذب جماعُ كلِّ شرِّ ، وأصلُ كلِّ ذنب ؛ لسوء عواقبه ، وخبث نتائجهِ ؛ لأنه ينتجُ النميمة ، والنميمة تنتجُ البغضاء ، والبغضاء تؤول إلى العداوة ، وليس مع العداوة أمنٌ ولا راحة ؛ ولذلك قيل: مَنْ قَلَّ صدقُهُ ، قَلَّ صديقُهُ».

فنعوذ بالله من الكذب قَليلهِ وكثيرِهِ ، ونسأله تعالى الصدق في الأقوال والأعمال والأحمال .

ورحم الله إبراهيم التيميُّ حين يقول:

« ما عرضتُ قولي على عملي إلا خشيتُ أن أكون كاذبًا » (٢).

قد تنادي زوجتك في الساعة الثالثة بعد منتصف الليل ؛ وتوقظُك ؛ لأن الولد حرارته عالية جدًّا ؛ لتذهب به إلى الطبيب ، وربها تخرجُ بملابس النوم ، وتحملُ ولدك في صدرك ـ جزاك الله خيرا على هذه الرحمة الرقراقة ـ لكنني أقول : انظر إلى هذه الاستجابة عالية صادقة ، لكنك إذا هذه الاستجابة لنداء الأم ولبكاء الطفل استجابة عالية صادقة ، لكنك إذا رجعت ، ووضعت رأسك لتنام مرة أخرى بعدما عُدت بولدك من عند الطبيب ، بعد ساعة أو ساعتين ، وسمعت : حيَّ على الصلاة ، حيَّ على الفلاح ، الصلاة خير من النوم ؛ فهاذا يكون حالك ؟!! ربها تضعُ على أذنك شيئًا ، كي لا تسمع هذا النداء! فأنا أسألك : هل كانت استجابتك لنداء ربك كاستجابتك لنداء ولدك ؟ اليس هذا كذبًا ؟! فأين الصدقُ مع الله ورسوله عَلَيْكُ؟

ورحم الله من قال:

وما شيء إذا فكرت فيه بأذهب للمروءة والجهال من الكذب اللذي لا خير فيه وأبعد بالبهاء من الرجال (٣)

⁽١) «أدب الدنيا والدين» (ص:٣٢٠) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ـ معلقًا ـ في «صحيحه» («الفتح» ١/ ١٣٥) ، ووصله في «تاريخه الكبير» (١/ ١٣٥) ، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٨/ ٢٢٤) ، وأحمد في «الزهد» (٤٣٤) ، والفريابي في «صفة المنافقين» (٩٥) ، واللالكائي في «شرح اعتقاد أهل السنة» (١٥٨٠) ، وابن سعد في «الطبقات» (٦/ ٢٨٥) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٨٦/٤) ، وصحَّحه ابن رجب في «فتح الباري» له (١/ ١٧٧) ، وراجع «التغليق» (٢/ ٥١) .

^{(&}lt;sup>۳)</sup> «أدب الدنيا والدين» (۳۲۰) .

(فضل) ما يباح فيه الكذب

فالكذبُ محرم بالكتاب والسنة والإجماع ؛ لكن هناك صور استثناها الشرعُ المطهرُ ؛ ففي «الصحيحين» (١) من حديث أم كلثوم بنت عقبة ولي أن النبي عَلَيْكُ قال : « لَيْسَ الكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ، فَيَنْمِي خَيْرًا، أَوْ يَقُولُ خَيْرًا» .

وعند مسلم: قَالَ ابْنُ شِهَابِ: « وَلَمْ أَسْمَعْ يُرَخَّصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ كَذِبٌ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: الْحُرْبُ، وَالْإِصْلَاحُ بَيْنَ النَّاسِ، وَحَدِيثُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَحَدِيثُ المُرْأَةِ زَوْجَهَا » .

قال النووي على النووي على النووي الم

« هذا الحديث معناه : ليس الكذابُ المذمومُ الذي يصلح بين الناس ؛ بل هذا الحديث معناه : بل هذا الحديث .

وقوله: « قال ابن شهاب: وَلَمْ أَسْمَعْ يُرَخَّصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ كَذِبٌ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: الْحُرْبُ، وَالْإِصْلَاحُ بَيْنَ النَّاسِ، وَحَدِيثُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَحَدِيثُ الْمُرَأَةِ وَحَدِيثُ الْمُرَاقِةِ وَحَدِيثُ الْمُرَاقِةِ فَي جَوازَ الكذب في هذه الصور .

واختلفوا في المراد بالكذب المباح فيها ما هو ؟ فقالت طائفة : هو على إطلاقه ، وأجازوا قول ما لم يكن في هذه المواضع للمصلحة ، وقالوا : الكذب المذموم ما فيه مضرة ، واحتجوا بقول إبراهيم عَلَيْنُ : ﴿ بَلَ فَعَكَهُ ، حَيْبِرُهُمْ ﴾ ، ﴿ إِنِّ سَقِيمٌ ﴾ مضرة ، واحتجوا بقول إبراهيم عَلَيْنُ : ﴿ بَلَ فَعَكَهُ ، حَيْبِرُهُمْ ﴾ ، ﴿ إِنِّ سَقِيمٌ ﴾ وقوله : إنها أختي ، وقول منادي يوسف عَلَيْنُ : ﴿ أَيْتُهُا ٱلْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ ﴾ قالوا : ولا خلاف أنه لو قصد ظالم قَتْل رجل هو عنده مختف وَجَبَ عليه الكذبُ في أنه لا يعلم أين هو ، وقال آخرون منهم الطبريُّ : لا يجوز الكذبُ في شيء أصلًا ، قالوا : وما جاء من الإباحة في هذا ؛ المراد به : التورية ، واستعمال المعاريض قالوا : وما جاء من الإباحة في هذا ؛ المراد به : التورية ، واستعمال المعاريض قدر الله ذلك ، وحاصله أن يَعِد زوجتَهُ أن يُحسِنَ إليها ويكسوها كذا ، وينوي إن قدر الله ذلك ، وحاصله أن يأتي بكلمات محتملة يفهم المخاطب منها ما يطيب قلبه ،

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الصلح ، باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس (٢٦٩٢) ، ومسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب تحريم الكذب وبيان المباح منه (٢٦٠٥) .

⁽٢) «شرح مسلم» (٨/ ٤٠٤) ، وانظر : «الفتح» (٥/ ٣٥٤) .

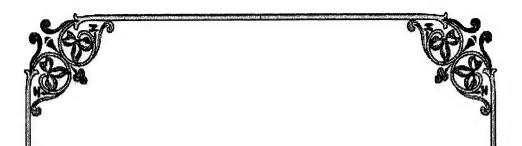
وإذا سعى في الإصلاح نَقَلَ عن هؤلاء إلى هؤلاء كلامًا جَميلًا ، ومن هؤلاء إلى هؤلاء كلامًا جَميلًا ، ومن هؤلاء إلى هؤلاء كذلك ، وَوَرَّى ، وكذا في الحرب بأن يقول لعدوه : مات إمامكم الأعظم ، وينوي إمامهم في الأزمان الماضية ، أو غدًا يأتينا مدد ؛ أي: طعام ونحوه ؛ هذا من المعاريض المباحة ؛ فكل هذا جائز .

وتأوَّلوا قصة إبراهيم ويوسف وما جاء من هذا على المعاريض. والله أعلم.

وأما كذبه لزوجته وكذبها له ؛ فالمراد به في إظهار الودِّ والوعد بها لا يلزم ونحو ذلك ، فأما المخادعة في منع ما عليه أو عليها ، أو أخذ ما ليس له أو لها ، فهو حرام بإجماع المسلمين . والله أعلم » ا.هـ .

هذا؛ وأسأل الله أن يرزقنا الصدقَ في الأقوال والأفعال والأحوال، وأن يردَّ الأمة إلى الحقِّ ردًّا جميلًا؛ إنه وليُّ ذلك والقادرُ عليه.





قَلْفُ الْمُحْمِنَاتَ





قذف الحصنات

لقد حفظ اللهُ تعالى أَعْرَاضَ الْمُسْلمين وصَانَهَا ؛ فأنزل حدودًا ، وشَرَعَ شرائع تَرْدَعُ صاحبَ النَّفْسِ الخبيثةِ التي تريْدُ الفتنةَ ، وتتبعُ العوراتِ ، ومن تلك الحدود : أَنْ عَقُوبَةَ مَنْ قَذْفَ مسلمًا أو مسلمةً - بالزنا - وآتَهمهما بالفاحشة ؛ دون أن يأتي بأربعة شهداء ؛ أنْ يُجُلد ثمانين جلْدةً ؛ فأعراضُ المسلمين غالية ، وأنسابهم شريفة ؛ فليس لأي أحد أنْ يَرْمي مؤمنًا أو مؤمنةً أو يتَّهمها بسوء ، إلا أن يأتي ببرهان واضح وضوح الشمس في وضح النهار.

فها معنى القَذْفِ ؟ وما شروطُه ؟ وبم يثبتُ ؟ وما حُكْم القذفِ ؟ وما هي عقوبةُ القاذفِ ؟

أَوَّلًا : المعنى اللُّغويُّ :

القذّف لغة:

قال ابن منظور (١): « قَذَفَ بالشيء يَقْذِف قَذْفًا فَانْقَذَفَ : رَمَى ، والتَّقَاذُفُ : التَّرَامِي ... وقَذَفَهُ به أَصَابَهُ ، وقَذَفَهُ بالكَذِبِ كَذلك ، وقَذَفَ الـمُحْصَنَة ، أي : سَبَّهَا ، وفي حديث هلال بن أميَّة (٢) : أنه قَذَفَ امرأته بِشَريكِ ؛ والقَذْفُ ههنا رَمْيُ المرَأَةِ بِالزِّنَّا أَو مَا كَانَ فِي مَعناه ، وأصلُه الرَّمْيُ ، ثم اَستُعْمل في هذا المعنى حتى غَلب عليه ، وفي الحديث : « وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَرًّا » (٣) ؛ أي : يلْقي ويوقع » انتهى .

أما معنني « الْمُحْصَنَات »:

⁽١) في «لسان العرب» (٧/ ٢٨٠).

⁽٢) سيأتي .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الاعتكاف ، باب هل يخرج المعتكف لحوائجه إلى باب المسجد ؟ (٢٠٣٥) ، ومسلمٌ ، كتاب السلام ، باب بيان أنه يستحب لمن رئى خاليًا بامرأة وكانت زوجته أو محرمًا له أن يقول : هذه فلانة ليدفع ظن السوء به (٢١٧٥) .

قال ابن حزم في «المحلَّى» (١): « الإحصان في لغة العرب هو: المنع ، وبه سمِّي المحصن حصنًا » .

والمحصنات : العفائف من النساء ، والمحصنات في القرآن جاءت بأربعة معان (٢):

قال ابن منظور (٤): « وأَصْلُ الإحْصانِ: المنع ، والمرأة تكون مُحْصَنة بالإسلام والعَفافِ والحريَّة والتزويج يقال: أَحْصَنَت المرأة ؛ فهي مُحْصَنة ومُحْصِنَة ، وكذلك الرَّجُل ».

قال الحافظ ابنُ حجر عِنْ (٥):

« وقد انعقد الإجماعُ على أن حُكْمَ قذفِ المحصن من الرجال حُكْمُ قذفِ المحصن من النساء » .

⁽١) «المحلي» (١١/ ٣٤٧).

⁽٢) «المغنى» لابن قدامة (١١/ ٢٤٢، ٣٤٣) .

⁽٣) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٨/ ٢٠٠، ٢٠١) ، والبيهقي في «الكبرى» (٨/ ٢٤٣) ، وسعيد ابن منصور في «تفسيره» (٧٢٩) . وراجع: «مسائل الإمام أحمد وإسحاق» (٢/ ٢٥١).

 $^{(\}xi)$ «لسان العرب» (۲/ ٤٨٠) .

^{(°) «}فتح الباري» (۱۸۱/۱۲) .



وقد نقل الإجماعَ على ذلك أيضًا أبو محمد ابن حزم ؛ كما في المحلى » (١).

• شروط إقامة حد القذف وبم يثبت ؟

لا يصبح القذفُ جريمةً تستحق الجَلْدَ إلا بشروط؛ منها ما يجبُ توافرهُ في القاذف، ومنها ما يجب توافره في الشيء المقذوف به.

أما الشروطُ التي يجب توافرها في المقذوف ^(٢) :

أُولًا : العَقْلُ .

ثانيًا: البُلُوْعُ ؛ أي: أن يكون المقذوف أيضًا بالغًا ؛ لكن الإمام مالكًا عِمْد رأى أنه إذا قذف إنسانٌ صبية صغيرة لم تصل إلى حد البلوغ ، لكنها تشتهى ؛ فإنه يجب أن يقام على قاذفها الحدُّ ؛ لأنَّ هذا القَذْفَ قد يُسيء إلى أهلها وأسرتها ، وقد يُفسد عليها مستقيلها !!

لكنَّ جمهور العلماء قالوا : إنَّ قاذف الصبية التي لم تصل إلى حد البلوغ لا يُقام عليه حدُّ القذف ، وإنها يعزَّرُ ، ويُتركُ التعزير لوليِّ الأمر أوْ للقاضي .

قال القرطبي على القرطبي الما

« إذا رمّى صَبيَّةً يمكن وَطُوها قبل البلوغ بالزِّنى كان قذفًا عند مالك ، وقال أبو حنيفة والشافعي وأبو ثور: ليس بقذف ؛ لأنه ليس بزنى ؛ إذ لا حد عليها ، ويعزر ، قال ابن العربي: والمسألة محتملة مشكلة ، لكن مالك طلب حماية عرض المقذوف ، وغيره راعى حماية ظهر القاذف ، وحماية عرض المقذوف أولى ؛ لأن القاذف كشف ستره بطرف لسانه فلزمه الحد ، قال ابن المنذر: وقال أحمد في الجارية بنت تسع: يجلد قاذفها ، وكذلك الصبي إذا بلغ عشرًا ضُرِب قاذفه ».

وقال ابن حزم ﷺ (٤): «قال الله تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرَمُونَ ٱلْمُحْصَنَاتِ ﴾ وقد قلنا: إن الإحصان في لغة العرب : هو المنع ، وبه سُمِّي الحصن حصنًا ، يقال : درع

⁽١) «المحلي» (١١/ ٣٤٢).

⁽٢) راجع : « المغني » لابن قدامة المقدسي (١٢/ ٢٤٣) ط الحديث .

^{. (}٣) «الجامع لأحكام القرآن» (٦/ ٤٧٥) ط الحديث (٣)

⁽٤) «المحلي» (١١/ ٣٤٧، ٨٤٣).

حصينة ، وقد أحصن فلانٌ ماله : إذا أحرزه ومنع منه ؛ قال تعالى: ﴿ اَ اللَّهُ لَا اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى الله يُقَالِنُ مَاله : إذا أحرزه ومنع منه ؛ قال تعالى: ﴿ اللَّهُ يَكُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى تُحَمَّنَةٍ ﴾ [الحشر:١٤] ، والصغار : محصنون بمنع الله تعالى لهم من الزنا ، وبمنع أهليهم ، وكذلك المجاوب ، والقرناء ، والعنين ، وقد يكون كلُّ هؤلاء محصنين بالعفة .

وأما البكر والمكره؛ فمحصنان بالعفة ، فإذًا كل هؤلاء يدخلون في جملة «المحصنات» بمنع الفروج من الزنا؛ فعلى قاذفهم الحدُّ ، ولا سيها القائلون: إن الحرية إحصان ، وكل حرة محصنة ؛ فإن الصغيرةَ الحرة ، والمجنونةَ ، والرتقاءَ ، وسائرَ من ذكرناهم محصنون ، وإسقاط الحد عن قاذفهم خطأ محض لا إشكال فيه .

فها علمنا لهم حجة أكثر من أن قالوا: إن من قذف من ذكرنا فقد تيقنا كذبه فقلنا لهم : صدقتم ، والآن حقًا وجب الحدُّ على القاذف ؛ إذ قد صحَّ كذبُهُ ، وبالله تعالى التوفيق » .

ثالثًا: أن يكون مسلمًا.

رابعًا: أن يكون ذا عِفَّةً ؛ أي : أن يعرف هذا الرجلُ بالعفة ، وبالبراءة والبعد عن هذه الفاحشة التي رُمي بها . ،

خامسًا: الحرية ؛ أي : أن يكُوْن المقذوف حُرَّا لا عبدًا ، وقَذْف الحرِّ للعبد مُحَرَّم أيضًا ؛ روى البخاري ومسلم (١) ، مِن حديث أبي هريرة ﴿ أَنْ النبي ﷺ قال : (مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ، وَهُوَ بَرِيءٌ مِمَّا قَالَ، جُلِلَدَ يَوْمَ القِيَامَةِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ » .

فَالْمُؤْمِنُ لَهُ حُرِمَةٌ عَظِيمَةٌ ؛ قال ابن حزم (١) : ﴿ وَرُبَّ عَبِدٍ جِلْفٍ خَيْرٌ مِن خَلَيْفَةٍ قَرشيٍّ عَنْدَ الله تَعَالَى ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ الله تعالى ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ الله تعالى ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ الله تعالى ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ الله تعالى ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ الله تعالى ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ الله تعالى ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكُمْ مَا عَلَيْهُ عِنْدُ اللهِ عَالَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهُ عِنْدُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ عَنْدُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَي

قال الإمامُ البغويُّ عِنْ (٢٠) : « القذف : الرميُ بالزنا ، وكلُّ من رمى مُحصنًا ، أو محصنة بالزنا ؛ فقال له : زنيت أو يا زاني ؛ فيجب عليه جلد ثمانين جلدة ، إن كان

أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحدود ، باب قذف العبيد (٦٨٥٨) ، ومسلمٌ ، كتاب الأيهان ، باب التغليظ على من قذف مملوكه بالزنا (١٦٦٠) .

[«]المحلي» (۱۱/۲۶۳).

في «تفسيره» (٦/ ١٠) ط طيبة .



حرًّا ، وإن كان عبدًا فيُجلَد أربعين (١)، وإن كان المقذوف غير محصن ؛ فعلى القاذف التعزير (٢).

وشرائط الإحصان خمسة: الإسلام، والعقل، والبلوغ، والحرية، والعفة من الزنى، حتى أن من زنى مرة في أول بلوغه ثم تاب، وحسنت حالتُهُ، وامتد عمرُهُ فقذفه قاذف فلا حدَّ عليه ؛ فإن أقر المقذوفُ على نفسه بالزنا أو أقام القاذف أربعة من الشهود على زناه سقط الحدَّ عن القاذف ؛ لأن الحدَّ الذي وجب عليه الفرية، وقد ثبت صدقه » انتهى.

• الشروط التي يجب توافرها في القذف نفسه:

هي التصريح بالزنا ، أو التعريض الظاهر ؛ كأن يقول رجل لرجل آخر : أنا لست ولد زنا ، أو إن أمي ما زنت بي ؛ فهذا تعريض ظاهر يتهم به من يحدثه بأنه كذلك

قال القرطبي عِثْ (٣):

« اتفق العلّماءُ على أنه إذا صرح بالزنى كان قذفًا ورميًا موجبًا للحدِّ؛ فإن عرَّض ولم يُصرِّح؛ فقال مالك: هو قذف، وقال الشافعيُّ وأبو حنيفة: لا يكون قذفًا حتى يقول: أردت به القذف، والدليل لما قاله مالك هو أن موضوع الحدِّ في القذف إنها هو لإزالة المعرة التي أوقعها القاذفُ بالمقذوف؛ فإذا حصلت المعرة بالتعريض وجب أن يكون قذفًا ؛ كالتصريح والمعول على الفهم » ا.ه. .

وقد صحَّ عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب الله أنه كان يحدُّ في التعريض بالفاحشة (٤) ، وهذا يؤيد قولَ الإمام مالك في هذه المسألةِ .

⁽١) في قول أكثر العلماء ؛ قاله ابن قدامة في «المغنى» (١١/ ٢٤٤) .

⁽٢) قال ابن قدامة في «المغني» (٢٤٤/١٢): «ويجب التأديب؛ ردعًا له عن أعراض المعصومين، وكفًا له عن أذاهم».

في «تفسيره» (٦/ ٤٧٣) .

أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (١٣٧٠٣).

لكن من أدلة القائلين بأن التعريض بالقذف لا يُعدُّ قذفًا ؛ قول الله تعالى : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمُ فِيمَا عَرَّضَتُم بِهِ عِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنتُمْ فِي أَنفُسِكُمْ عَلِمَ اللّهُ أَنْكُمْ سَتَذَكُرُونَهُ نَ وَلَكِن لَا تُواعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَن تَقُولُواْ قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْرِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاجِ حَتَّى يَبْلُغُ الْكِنَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُواْ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ فَأَخَذَرُوهُ وَاعْلَمُواْ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ فَأَخَذَرُوهُ وَاعْلَمُواْ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ فَأَخذَرُوهُ وَاعْلَمُواْ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ فَأَخذَرُوهُ وَاعْلَمُواْ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ فَأَخذَرُوهُ وَاعْلَمُواْ أَنَّ اللّهَ عَفُورً خَلِيدٌ ﴾ [البقرة: ٢٣٥] .

وما في «الصحيحين» (١) من حديث أبي هريرة ﴿ قال : جَاءَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي فَزَارَةَ إِلَى النَّبِيِّ عَلَيْكُ ، فَقَالَ : إِنَّ امْرَأَتِي وَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْكُ : «هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ؟» قَالَ: «هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقَ؟» لَكَ مِنْ إِبِلٍ؟» قَالَ: «هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقَ؟» قَالَ: إِنَّ فِيهَا لَوُرْقًا، قَالَ: «فَلَ أَتَاهَا ذَلِكَ؟» قَالَ: عَسَى أَنْ يَكُونَ نَزَعَهُ عِرْقُ، قَالَ: «وَهَذَا عَسَى أَنْ يَكُونَ نَزَعَهُ عِرْقُ، قَالَ: «وَهَذَا عَسَى أَنْ يَكُونَ نَزَعَهُ عِرْقُ».

قال النووي (٢٠): «وفي هذا الحديث أن التعريض بنفي الولد ليس نفيًا ، وأن التعريض بالقذف ليس قذفًا ، وهو مذهب الشافعي وموافقيه».

فائدة:

قال الحافظ في «الفتح» (٣): « وَمَنْ لَمْ يَقُلْ بِالْحَدِّ فِي التَّعْرِيضِ يَقُولُ بِالتَّأْدِيبِ فِيهِ؛ لِأَنَّ فِي التَّعْرِيضِ أَذَى الْمُسْلِمِ، وَقَدْ أَجْمَعُوا عَلَى تَأْدِيبِ مَنْ وُجِدَ مَعَ امْرَأَةٍ أَجْنَبِيَّةٍ فِي بَيْتٍ وَالْبَابُ مُغْلَقٌ عَلَيْهِمَا، وَقَدْ ثَبَتَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ أَنَّهُ قَالَ: فِي التَّعْرِيضِ عُقُوبَةٌ » ا.ه. .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الطلاق ، باب إذا عرض بنفي الولد (٥٣٠٥) ، ومسلمٌ ، كتاب اللعان (١٥٠٠) .

⁽٢) «شرح مسلم» للنووي (١٠/ ١٣٤) ، وقد قال الحافظ في «الفتح» (١٨٢/١٢) : «قال ابن التين : وقد انفصل المالكية عن حديث الباب بأن الأعرابي إنها جاء مستفتيا ولم يرد بتعريضه قذفا . وحاصله أن القذف في التعريض إنها يثبت على من عرف من إرادته القذف ، وهذا يقوي أن لا حد في التعريض لتعذر الإطلاع على الإرادة ، والله سبحانه وتعالى أعلم» .

⁽۳) «الفتح» (۱۸۲/۱۲).



• فائدة أخرى:

 $: (1)^{(1)}$ قال الذهبي في «الكبائر»

« والقذف أن يقول لامرأة أجنبية حرة عفيفة مسلمة : يا زانية ، أو يا باغية ، أو يا قحبة ، أو يقول لولدها : يا ولد الزانية ، أو يا قحبة ، أو يقول لولدها : يا ولد الزانية ، أو يا ابن القحبة ؛ فإن القحبة عبارة عن الزانية ؛ فإذا قال ذلك أحد من رجل أو امرأة لرجل أو لامرأة كمن قال لرجل: يا زاني أو قال لصبي حر : يا علق ، أو يا منكوح ، وجب عليه الحد ثهانون جلدة ، إلا أن يقيم بينة بذلك ، والبينة ؛ كها قال الله : «أربعة شهداً » يشهدون على صدقه فيها قذف به تلك المرأة ، أو ذاك الرجل ؛ فإن لم يقم بينة جلد إذا طالبته بذلك التي قذفه ، وكذلك إذا قذف مملوكه أو جاريته بأن قال لمملوكه : يا زاني ، أو لجاريته : يا زانية ، أو يا باغية ، أو يا قحبة » .

• ما يثبت به حد القذف:

يثبت حد القذف بأمرين أو بأحدهما:

الأمر الأول: إقرار القاذف على نفسه.

والأمر الثاني: شهادة الشهود على أن القاذف قد قذف فلانا من الناس .

قال ابن قدامة (٢): « يُعْتَبَرُ لِإِقَامَةِ الْحَدِّ بَعْدَ تَمَامِ الْقَذْفِ بِشُرُوطِهِ شَرْطَانِ؛ أَحَدُهُمَا: مُطَالَبَةُ المُقْذُوفِ؛ لِأَنَّهُ حَتُّ لَهُ، فَلَا يُسْتَوْفَى قَبْلَ طَلَبِهِ، كَسَائِرِ حُقُوقِهِ.

الثَّانِي: أَنْ لَا يَأْتِيَ بِبَيِّنَةٍ؛ لِقَوْلِ الله تَعَالَى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَتِ ثُمَّ لَوَ يَأْتُواْ بِأَرْبَعَةِ شُهُمَآةٍ ﴾ الآية .

مُعْهَا لَا يَشْتَرَطُ فِي جَلْدِهِمْ عَدَمُ الْبَيِّنَةِ، وَكَذَلِكَ يُشْتَرَطُ عَدَمُ الْإِقْرَارِ مِنْ الْمُقْذُوفِ؛ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْبَيِّنَةِ. إِنْ كَانَ الْقَاذِفُ زَوْجًا، اعْتُبِرَ شَرْطٌ ثَالِثٌ، وَهُوَ امْتِنَاعُهُ مِنْ اللِّعَانِ. وَلاَ نَعْلَمُ خِلَافًا فِي هَذَا كُلِّهِ ».

⁽۱) «الكبائر» (ص: ١٢٥).

⁽٢) «المغني» (١٢/ ٢٤٥) .

الشروط التي يجب توافرها في القاذف:

هما شرطان ؛ كما قالَ القرطبيُّ (١): « هما العقل والبلوغ ؛ لأنهما أصْلا التكليف ؛ إذِ التكليفُ ساقطُ دونهما » .

ويُضاف هنا شرطٌ ثالث: ألا وهو الاختيار؛ أي: أن يكون القاذف عاقلًا بالغًا مختارًا غير مكره، وهذه الشروط هي أصول التكليف باتفاق؛ فإن القاذف إذا كان مجنونًا أو صغيرًا أو مكرهًا لا يقام عليه الحد باتفاق أهل العلم.

وفي «مسند» أحمد، و«سنن» أبي داود والترمذيُّ ، و«مستدرك» الحاكم بسند صححه شيخنا الألباني عِلَيْ من حديث على بن أبي طالب في أن النبي عَلَيْ قال : « رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ: عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ، وَعَنِ اللَّبْتَكَى حَتَّى يَبْرَأً، وَعَنِ اللَّبْتَكَى حَتَّى يَبْرَأً، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَكْبُرَ ».

وَفِي رواية : « وَعَنِ المُعْتُوهِ حَتَّى يُفِيقَ » .

وفي «سنن» ابن ماجه ، و «صحيح» ابن حبان ، و «المعاجم الثلاثة» للطبراني ، و «سنن» الدار قطني (٢) من حديث ابن عباس هيس أن النبي ﷺ قال : « إِنَّ اللهَ وَضَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطأَ، وَالنِّسْيَانَ، وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ » .

⁽۱) في «تفسيره» (٦/ ٤٧٣) .

⁽٢) أخرجه أحمد (١/١١٦، ١١٨، ١٥٤، ١٥٤، ١٥٨)، وأبو داود، كتاب الحدود، باب في المجنون يسرق أو يصيب حدًّا (١٥٤، ١٤٤، ٢٠٤٥)، والترمذي، كتاب الحدود، باب ما جاء فيمن لا يجب عليه الحد (١٤٢٣)، والنسائي في «الكبرى» (٣٤٣٧ (٧٣٤٧)، والحاكم (١/ ٣٨٩) و(١/ ٦٨) و(١/ ٤٣٠)، وابن خزيمة (١٠٠٠، ٣٠٤٥)، وابن حبان (١٤٣)، وأبو يعلى (٥٨٧)، والطيالسي (٩٠، ٩١) من طرق عن على المحديث شواهد عن عائشة وأبي قتادة الأنصاري سيس صححه بها الألباني في «الإراوء» (٢٤٧).

⁽٣) أخرجه ابن ماجه ، كتاب الطلاق ، باب طلاق المكره والناسي (٢٠٤٥) ، وابن حبان (٧٢١٩) ، و«الطبراني في «الكبير» (١٣٣/١١) ، و«الأوسط» (٢٨٧٣) ، و«الصغير» (٧٦١) ، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٤٩٢) ، والدار قطني (٤٩٧) ، والبيهقي في «الكبير» (٧/٣٥٦) ، والحاكم (١٩٨/٢) من حديث ابن عباس هيئ ، وقال



عقوبة القاذف في الدنيا والآخرة :

قَذْفُ المحصنات الغافلات كبيرة من أكبر الكبائر ؛ قال ابن قدامة في المغنى »(١):

« اَلْقَذْفُ: هُوَ الرَّمْيُ بِالزِّنَا. وَهُوَ مُحَرَّمٌ بِإِجْمَاعِ الْأُمَّةِ، وَالْأَصْلُ فِي تَحْرِيمِهِ الْكِتَابُ وَالشَّنَّةُ؛ أَمَّا الْكِتَابُ: فَقَوْلُ اللهَّ تَعَالَى: ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَتِ ثُمَّ لَرَ يَأْتُواْ بِأَرْبَعَةِ شُهُدَآءَ وَالشَّنَّةُ؛ أَمَّا الْكِتَابُ: فَقَوْلُ اللهَّ تَعَالَى: ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَتِ ثُمَّ الْفَاسِقُونَ ﴾ [النور: ٤] . وَقَالَ فَاجُلادُوهُمْ ثَمَنِينَ جَلْدَةً وَلَا نَقْبَلُواْ لَهُمُ شَهَدَةً أَبَدُا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [النور: ٤] . وقَالَ شُبْحَانَهُ: ﴿ إِنَّ الذِّينَ يَرْمُونَ اللهُ خَصَنَتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُواْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمُ عَلَاتُ اللهُ وَاللّهِ عَلَيْهُ ﴾ [النور: ٢٣] .

وأما السنة: فقول النبي عَلَيْ : « «اجْتَنبُوا السَّبْعَ المُوبِقَاتِ» ، قَالُوا: يَا رَسُولَ الله وَمَا هُنَّ؟ قَالَ: «الشَّرْكُ بِالله، وَالسِّحْرُ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ ، وَأَكْلُ الرِّبَا، وَأَكْلُ مَالِ اليَيمِ، وَالتَّولِي يَوْمَ الزَّحْفِ، وَقَذْفُ المُحْصَنَاتِ المُؤْمِنَاتِ الغَافِلاَتِ ». متفق عليه (٢) » ا.ه. .

قال الحافظ في «الفتح» (٣):

« وَتَضَمَّنَتِ الْآيَةُ الْأُولَى بَيَانَ حَدِّ الْقَذْفِ ، وَالثَّانِيَةُ بَيَانَ كَوْنِهِ مِنَ الْكَبَائِرِ ؛ بِنَاءً عَلَى أَنَّ كُلَّ مَا تُوُعِّدَ عَلَيْهِ بِاللَّعْنِ أَوِ الْعَذَابِ أَوْ شُرِعَ فِيهِ حَدٌّ ؛ فَهُوَ كَبِيرَةٌ ، وَهُوَ الْمُعْتَمَدُ » .

الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين ، ووافقه الذهبي ، واحتج به ابن حزم ، وصححه المعلق عليه المحقق العلامة أحمد شاكر على ، وكذلك صححه من قبل ابن حبان ، وقال النووي في «الأربعين» وغيره: إنه حديث حسن ، وأقره الحافظ في «التلخيص» (١٥١٠) ، وقال الألباني في «الإرواء» (٨٢): «وهو صحيح كها قالوا ؛ فإن رجاله كلهم ثقات ، وليس فيهم مدلس » .

⁽۱) «المغنى» (۱۲/۲۲) .

⁽٢) تقدم .

^{. (}۱۸۸/۱۲) ^{(٣})

وأودُّ أن أوضِّح لأحبابي أن الإسلام منهجُ حياة متكامل ؛ لا يقوم أساسًا على العقوبة ، ولكنه يقوم على توفير أسباب الحياة النظيفة ، والضهانات الواقية ، ثم يعاقب بعد ذلك من يدع الأخذ بهذه الأسباب الميسرة ، والضهانات المأمونة ؛ ليتمرغ في أوحال المعصية طائعًا مختارًا غير مضطر ، ومن ثَمَّ يشدد الإسلام في عقوبة القذف هذا التشديد ، ويتوعد على القذف بأشد الوعيد ؛ لأن ترك الألسنة تلقي التهم جزافًا بدون بينة أو دليل يترك المجال فسيحًا لكل من شاء أن يتهم من شاء ، في أي وقت شاء ؛ تلك التهمة الفظيعة النكراء !!

ويمضي هذا القاذف أمنًا في الجهاعة ، مطمئنًا لا ينكد عيشه ، ولا تكدر حياته ولا نفسيته ، وإذا بالمجتمعات تصبح وتمسي وأعراضها مجرحة ، وسمعتها ملوثة ، وكل فرد فيها شاك في أصله ، أو شاك في زوجته ، أو شاك في بيته ؛ بل وكل بيت فيها مهدد بالانهيار ، وهذه حالة من الشك والقلق والريبة لا يمكن أن تطاق بحال من الأحوال .

ومن ثَمَّ شدَّد الإسلامُ هذا التشديدَ الرهيبَ على جريمة القذف ، وأوجب الشارعُ الحكيمُ على القاذف ثلاثة أحكام ؛ وهي ما انتظمته الآيةُ الكريمةُ التي مضت .

أُولًا: أَن يُجلَد القاذفُ ثمانين جلدة!!

إنها عقوبة تَقْرب من عقوبة كبيرة الزنا.

ثانيًا: أن تُردَّ شهادته أبدًا.

ثالثًا : أن يصبح فاسقًا ؛ أي : ليس بعدْل عند الله و لا عند الناس!

ثم يأتي هذا الاستثناءُ من الرحيم الكريم ؛ فيقول الله تعالى : ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعَّدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيدٌ ﴾ [النور:٥] .

نعم .. ليست مجرد توبةٍ أن تقْذف إنسانًا بريئًا أو امرأةً بريئةً ثم تقول بعد ذلك : أنا تبت !! كلَّا ؛ فلابد من شروط التوبة ؛ ألا وهو الإصلاح ، وهو أن يعترف القاذفُ بأنه قذف فلانة البريئة بتهمة الزنا ! ليبرئ عرضها وساحتها وشرفها .

قال الحافظُ ابن كثير الله الحافظُ ابن كثير

« واختلف العلماء في هذا الاستثناء ؛ هل يعود إلى الجملة الأخيرة فقط ؛ فترفع التوبة الفسق فقط ، ويبقى مردود الشهادة دائمًا وإن تاب ، أو يعود إلى الجملتين الثانية والثالثة ؟ أما الجلد : فقد ذهب وانقضى ، سواء تاب أو أصر ولا حكم له بعد ذلك بلا خلاف ؛ فذهب الإمام مالك والشافعي وأحمد بن حنبل إلى أنه إذا تاب قبلت شهادته ، وارتفع عنه حكم الفسق ، ونص عليه سعيد بن المسيب سيد التابعين ، وجماعة من السلف أيضًا ، وقال الإمام أبو حنيفة : إنها يعود الاستثناء إلى الجملة الأخيرة فقط ، فيرتفع الفسق بالتوبة ويبقى مردود الشهادة أبدًا ، وممن الجملة الأخيرة فقط ، فيرتفع الفسق بالتوبة ويبقى مردود الشهادة أبدًا ، وممن فهب إليه من السلف : القاضي شريح ، وإبراهيم النخعي ، وسعيد بن جبير ، ومكحول ، وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، وقال الشعبي والضحاك : لا تقبل شهادته ، وإن تاب إلا أن يعترف على نفسه أنه قد قال البهتان ؛ فحينئذ تقبل شهادته ، والله أعلم » .

أما عقوبة القذف في الآخرة ؛ فوالله إنها لقاسية ؛ فقال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ المُحْصَنَتِ ٱلْفَافِكَ المُحُومَنَتِ ٱلْفَافِينَ الْمَوْمِنَتِ الْفَافِقِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ اللَّهُ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمُ عَلَيْمٌ اللَّهُ عَظِيمٌ ﴿ اللَّهُ عَلَمُونَ أَنَّ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُونَ أَنَّ اللَّهُ اللَّهُ عِنْهُمُ ٱلْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهُ هُو النَّهُ اللَّهُ عِنْهُمُ اللَّهُ عَلَمُونَ أَنَّ اللَّهُ هُو النَّهُ اللَّهُ عِنْهُمُ اللَّهُ عَلَمُونَ أَنَّ اللَّهُ هُو النَّهُ اللَّهُ عِنْ ﴾ [النور: ٢٣ - ٢٥].

قال السعديُّ عِلَىٰ (٢):

« ذكر اللهُ سبحانه وتعالى الوعيد الشديد على رمي المحصنات ؛ فقال : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ مُوْنَ ٱلْمُحْصَنَتِ ﴾ ؛ أي: العفائف عن الفجور : ﴿ ٱلْعَافِلَتِ ﴾ التي لم يخطر ذلك بقلوبهن ﴿ ٱلْمُؤْمِنَتِ لُعِنُواْ فِي ٱلدُّنِهَ وَالْاَحِدَةِ ﴾ واللعنة ، لا تكون إلا على ذنب كبير ، وأكد اللعنة بأنها متواصلة عليهم في الدارين ﴿ وَلَمُمْ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ وهذا زيادة على اللعنة ، أبعدهم عن رحمته ، وأحل بهم شدة نقمته ، وذلك العذاب يوم القيامة ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمُ أَلِينَتُهُمْ وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُواْ يَعَمَلُونَ ﴾ ؛ فكل جارحة تشهد عليهم بها عملته ، ينطقها الذي أنطق كل شيء ، فلا يمكنه الإنكار ، ولقد عدل في عليهم بها عملته ، ينطقها الذي أنطق كل شيء ، فلا يمكنه الإنكار ، ولقد عدل في

⁽١) في «التفسير» (عند هذه الآية سورة النور :٥) .

⁽٢) «تيسير الكريم الرحمن» (تفسير النور :٢٣ ـ ٢٥) .

العباد، من جعل شهودهم من أنفسهم ، ﴿ يَوْمَبِذِ بُوُفِيمٍ ٱللَّهُ دِينَهُمُ ٱلْحَقَ ﴾ ؛ أي : جزاءهم على أعمالهم ، الجزاء الحق ، الذي بالعدل والقسط ، يجدون جزاءها موفرا ، لم يفقدوا منها شيئًا، ﴿ وَيَقُولُونَ يَوَيلَنَنَا مَالِ هَلَاَ ٱلۡكِتَابِ لَا يُعَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ ويعلمون في ذلك ولا كَثِيرةً إِلّا أَحْصَنها وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِراً وَلا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ ويعلمون في ذلك الموقف العظيم ، أن الله هو الحق المبين ، فيعلمون انحصار الحق المبين في الله تعالى ».

• من رمى امرأته بالفاحشة:

روى البخاريُّ ومسلمُ (١) من حديث سهل بن سعد الساعدي الله عَوَيْمِرًا، أَتَى عَاصِمَ بْنَ عَدِيٍّ وَكَانَ سَيِّدَ بَنِي عَجْلاَنَ، فَقَالَ: كَيْفَ تَقُولُونَ فِي رَجُلٍ عُوَيْمِرًا، أَتَى عَاصِمُ بْنَ عَدِيٍّ وَكَانَ سَيِّدَ بَنِي عَجْلاَنَ، فَقَالَ: كَيْفَ تَقُولُونَ فِي رَجُلٍ وَسُولَ الله عَلَيْهَ عَنْ ذَلِكَ، فَأَتَى عَاصِمُ النَّبِي عَلَيْهِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله فَكْرِهَ رَسُولُ الله عَلَيْهَ المَسَائِلَ، فَسَائِلُ وَعَابَهَا، قَالَ عُويْمِرٌ: وَالله لا فَسَأَلَهُ عُويْمِرٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله يَلِي عَنْ ذَلِكَ، فَجَاءَ عُويْمِرٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله وَجُلُ أَنْتَهِي حَتَّى أَسْأَلُ رَسُولَ الله عَلَيْهِ عَنْ ذَلِكَ، فَجَاءَ عُويْمِرٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله وَجُلُ أَنْتَهِي حَتَّى أَسْأَلُ رَسُولُ الله عَلَيْهِ : «قَدْ وَلَكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ» ، فَأَمْرَهُمَا رَسُولُ الله عَلَيْهِ بِاللهَ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ : «قَدْ ظَلَمْ رُوا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ رَسُولُ الله عَلَيْهِ فَلاَعَنَهَا، ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللهَ ، إِنْ حَبَسْتُهَا فَقَدْ ظَلَمْتُهَا فَطَلَقَهَا، فَكَانَتْ فِي كِتَابِهِ فَلاَعَنَهَا، ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللهَ ، إِنْ حَبَسْتُهَا فَقَدْ ظَلَمْتُهَا فَطَلَقَهَا، فَكَانَتْ أَنْوَلَ اللهُ القُرْبُ اللهُ القُرْبُونَ فَإِلَى بَعْدَهُمَا فِي المُتلاعِينِيْنِ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْهِ : «انظُرُوا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَكُنْ مُولَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ يَعْفَى مَلَ اللهُ عَلَى مَا اللهُ عَلَيْهُ مِنْ تَصْدِيقِ عُويْمِرًا إِلّا قَدْ كَذَبَ مَلَا اللهُ عَلَيْهَا، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ مَلَى النَعْتِ اللهُ عَلَيْهُا مُولًا اللهُ عَلَيْهَا، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَكُونُ اللهُ عَلَيْهَا، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ مَلَى النَعْتِ اللّهُ عَلَيْهَا، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ مَلَى النَعْتِ اللهُ عَلَى مَسُولُولُ اللهُ عَلَيْهُمَا مُولِلُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ مِنْ تَصْعَدِيقِ عُولَا اللهُ عَلَيْكُ مِنْ تَصْدِيقِ عُويُمِورًا إِلّا قَدْ كَذَبَ مُعَامِلًا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الل

وفي «صحيح» البخاري (٢) من حديث ابن عباس أَنَّ هِلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ قَذَفَ امْرَأَتَهُ بِشَرِيكِ ابْنِ سَحْهَاءَ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْكُ : «انْظُرُوهَا، فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ جَعْدًا أَكْحَلَ،

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب قوله ﷺ :﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزَوَجَهُمْ وَلَرْ يَكُن لَمُمْ شُهَدَاءً﴾ (٤٧٤٥) ، ومسلمٌ ، كتاب اللعان (١٤٩٢) .

أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب ﴿ وَلَذَرُواْ عَنَهَا ٱلْعَلَالَ أَن تَشْهَدَ أَرَّكَ شَهَدَت بِأَلَهُ إِنَّهُ لَسَهَ (٤٧٤٧) .

-05

 \approx

خَمْشَ اِلسَّاقَيْنِ، فَهُوَ لِشَرِيكِ ابْنِ سَحْمَاءَ، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَبْيَضَ سَبْطًا قَضِيءَ الْعَيْنَيْنِ، . فَهُوَ لِهِلَالِ بْنِ أَمُيَّةَ» . فَجَاءَتْ بِهِ جَعْدًا أَكْحَلَ حَمْشَ السَّاقَيْنِ.

وفي رواية لأحمد والطيالسي في «مسنديهما» ، والنسائي في «الكبرى» (١) بسندٍ حسن من حديث ابن عباس قَالَ: لمَّا نَزَلَتْ: ﴿ وَالَّذِينَ يَرَمُونَ ٱلْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَرَ يَأْتُواْ بِأَرْبِعَةِ شُهَلَاءَ فَأَجَلِدُوهُمْ ثَمَنِينَ جَلْدَةً وَلَا نَقِبَلُواْ لَهُمْ شَهَدَةً أَبَدَأً ﴾ [النور: ٤] قَالَ سَعْدُ بْنُ عَبَادَةً - وَهُوَ سَيِّدُ الْأَنْصَارِ: أَهَكَذَا أُنْزِلَتْ يَا رَسُولَ الله؟ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: «يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ أَلَا تَسْمَعُونَ إِلَى مَا يَقُولُ سَيِّدُكُمْ؟» قَالُوا: يَا رَسُولَ إلله، لَا تَلُمْهُ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ غَيُورٌ، وَالله مَا تَزَوَّجَ امْرَأَةً قَطُّ إِلَّا بِكْرًا، وَمَا طَلَّقَ امْرَأَةً لَهُ قَطُّ، فَاجْتَرَأَ رَجُلُ مِنَّا عَلَى أَنْ يَتَزَوَّجَهَا مِنْ شِدَّةِ غَيْرَتِهِ، فَقَالَ سَعْدٌ: وَالله يَا رَسُولَ الله، إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّهَا حَقُّ، وَأَنَّهَا مِنَ اللهِ وَلَكِنِّي قَدْ تَعَجَّبْتُ أَنِّي لَوْ وَجَدْتُ لَكَاعًا قَدْ تَفَخَّذَهَا رَجُلٌ لَم ٰيكُنْ لِي أَنْ أَهِيجَهُ وَلَا أُحَرِّكُهُ، حَتَّى آتِيَ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ؛ فَوَالله لَا آتِي بهمْ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَّتَهُ، قَالَ: فَمَا لَبِثُوا إِلَّا يَسِيرًا، حَتَّى جَاءَ هِلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ، وَهُوَ أَحَدُ الثَّلاَثَةِ الَّذِينَ تِيبَ عَلَيْهِمْ، فَجَاءَ مِنْ أَرْضِهِ عِشَاءً، فَوَجَدَ عِنْدَ أَهْلِهِ رَجُلًا، فَرَأَى بِعَيْنَيْهِ، وَسَمِعَ بِأُذُنَيْهِ، فَلَمْ يَهَجْهُ، حَتَّى أَصْبَحَ، فَغَدَا عَلَى رَسُولِ الله عَيِّكَ ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، إِنِّي جِئْتُ أَهْلِي عَشَاءً، فَوَجَدْتُ عِنْدَهَا رَجُلًا، فَرَأَيْتُ بِعَيْنَيَّ، وَسَمِعْتُ بِأُذُنِّيَّ، فَكَرِهَ رَسُولُ الله عَيْنَا لَهُ مَا جَاءَ بِهِ، وَاشْتَدَّ عَلَيْهِ، وَاجْتَمَعَتِ الْأَنْصَارُ، فَقَالُوا: قَدِ ابْتُلِينَا بِهَا قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ، الْآنَ يَضْرِبُ رَسُولُ الله ﷺ هِلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ، وَيُبْطِلُ شَهَادَتَهُ فِي الْمُسْلِمِينَ، فَقَالَ هِلَالٌ: وَاللهَ ۚ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَجْعَلَ اللهُ لِي مِنْهَا خَخْرَجًا، فَقَالَ هِلَالٌ: يَا رَسُولَ الله ، إِنِّي قَدْ أَرَى مَا إِشْتَدَّ عَلَيْكَ مِمَّا جِئْتُ بِهِ، وَأَللهُ يَعْلَمُ إِنِّي لَصَادِقٌ، فَوَالله إِنَّ رَسُولَ الله عَيْنَ لَهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَهِ عَلَيْهِ عَلَمْ عَلَيْهِ عَلَمْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْه الْوَحْيُ عَرَفُوا ذَلِكَ فِي تَرَبُّدِ جِلْدِهِ يَعْنِي، فَأَمْسَكُوا عَنْهُ حَتَّى فَرَغَ مِنَ الْوَحْيَ، فَنَزَلَتْ: ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزَوَجَهُمْ وَلَرْ يَكُنَ لَهُمْ شُهَدَآ ۗ إِلَّاۤ أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَتِم بِٱللَّهِ ۗ إِنَّهُ, لَمِنَ ٱلصَّدِقِينَ ﴾ الآية [النور: ٦] الْآيَةَ كُلَّها، فَشُرِّي عَنْ رَسُولِ الله عَيْنِينَ ، فَقَالَ: ﴿ أَبْشِرْ يَا هِلَالُ، فَقَدْ جَعَلَ اللهُ لَكَ فَرَجًا وَنَخْرَجًا» فَقَالَ هِلَالٌ: قَدْ كُنْتُ أَرْجُو ذَاك

⁽١) أخرجه أحمد (٢/٨٣١) ، والطيالسي في «مسنده» (٢٧٨٩) ، والنسائي في «الكبرى» (٨٢٢٦) ، والبيهقي في «الكبرى» (٧/ ٣٩٤) ، وأبو يعلى في «مسنده» (٢٧٤٠) عن ابن عباس عين ، وحسنه الشيخ الأرناؤوط .

🤗 أمراض الأمة 😭

مِنْ رَبِّي عَلْنَ ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْكَةِ: «أَرْسِلُوا إِلَيْهَا» فَأَرْسَلُوا إِلَيْهَا، فَجَاءَتْ، فَتَلَاهَا رَسُولُ الله عَيْكُمْ عَلَيْهِمَا، وَذَكَّرَهُمَا، وَأَخْبَرَهُمَا أَنَّ عَذَابَ الْآخِرَةِ أَشَدُّ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا، فَقَالَ هِلَالٌ: وَالله يَا رَسُولَ الله ، لَقَدْ صَدَقْتُ عَلَيْهَا، فقالَتْ: كَذَبَ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَنِّالِهُ: «لَاعِنُوا بَيْنَهُمَا» ، فَقِيلَ لِمِلَالٍ: اشْهَدْ، فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِالله إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ، فَلَمَّا كَانَ فِي الْخَامِسَةِ، قِيلَ: يَا هِلَالُ، اتَّقِ َالله، فَإِنَّ عَذَابَ الدُّنُيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ، وَإِنَّ هَذِهِ الْمُوجِبَةُ الَّتِي تُوجِبُ عَلَيْكَ الْعَذَابَ فَقَالَ: لَا وَالله لَا يُعَذِّبُنِي اللهُ عَلَيْهَا، كَمَا لَمْ يَجْلِدْنِي عَلَيْهَا، فَشَهِدَ فِي الْخَامِسَةِ: أَنَّ لَعْنَةَ الله عَلَيْهِ إَنْ كَانَ مِنَ الكَّاذِبِينَ، ثُمَّ قِيلَ لَهَا: اشْهَادِي أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِالله: إِنَّهُ لَمِنَ الكَاذِبِينَ فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ وَقِيلَ لَمَا ٰ: اتَّتِّي الله فَإِنَّ عَذَابَ الدُّنيّا أَهْوَنَّ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ، وَإِنَّ هَذِهِ الْمُوجِبَةُ الَّتِيُّ تُوجِبُ عَلَيْكِ َالْعَذِابَ، فَتَلَكَّأَتْ سَاعَةً، ثُمَّ قَالَتْ: وَاللَّهُ لَا ۚ أَفْضَحُ قَوْمِي، فَشَهدَتْ فِي الْخَامِسَةِ: أَنَّ غَضَبَ الله عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ، فَفَرَّقَ رَسُولُ الله عَيْكِ بَيْنَهُمَا، وَقَضَى أَنْ لَا يُدْعَى وَلَدُهَا لِأَبِّ، وَلَا تُرْمَى هِيَ بِهِ وَلَا يُرْمَى وَلَدُهَا، وَمَنْ رَمَاهَا أَوْ رَمَى وَلَدَهَا، فَعَلَيْهِ الْحَدُّ، وَقَضَىَّ أَنْ لَا بَيْتَ لَمَا عَلَيْهِ، وَلَا قُوتَ وِنْ أَجْلِ أَنَّهُمَا يَتَفَرَّقَانِ مِنْ غَيْرِ طَلَاقٍ، وَلَا مُتَوَقِّى عَنْهَا، وَقَالَ: «إِنَّ جَاءَتْ بهِ أُصَيْهِبَ، أُرَيْسِحَ، حَمْشَ السَّاقَيْنِ، فَهُوَ لِهِلَالٍ، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَوْرَقَ جَعْدًا، مُجَالِيًّا، حَدَلَّجَ السَّاقَيْنِ، سَابِغَ الْأَلْيَتَيْنِ، فَهُوَ لِلَّذِي رُمِيَتُ بِهِ». فَجَاءَتْ بِهِ أَوْرَقَ، جَعْدًا، جُمَالِيًّا، خَدَلَّجَ السَّاقَيْنِ، سَابِغَ الْأَلْيَتَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَوْلَا الْأَيْمَانُ، لَكَانَ لِي وَلَهَا ۚ شَأْنُ » قَالَ عِكْرِمَةً: فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمِيرًا عَلَى مِصْرِ، وَكَانَ يُدْعَى لِأُمِّهِ وَمَا يُدْعَى لِأَبِيه.

ً فكان اللعانُ بمثابة البينة للزوج الذي رأى زوجته على الفاحشة! والعياذ بالله ، ولم يستطع أن يأتي بالشهود ؛ فله أن يُلاعنها .

• وصفة اللعان:

قال ابن قدامة ﴿ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ (١)

« وصفته أن الإمامَ يبدأُ بالزوج فيقيمه ويقول له : قُلْ أربع مرات : أشهد إني لمن الصادقين فيها رميت به زوجتي هذه من الزنا ويشير إليها إن كانت حاضرة ، ولا يحتاج مع الحضور والإشارة إلى نسبه وتسميته كها لا يحتاجُ إلى ذلك في سائر

⁽۱) «المغنى» (۱۰/ ۲۷ه ، ۲۸ه) .

×

العقود ؛ وإن كانت غائبة أسهاها ونسبها فقال : امرأتي فلانة بنت فلان ويرفع في نسبها حتى ينفي المشاركة بينها وبين غيرها ؛ فإذا شهد أربع مرات وقفه الحاكم وقال له : اتق الله فإنها الموجبة وعذاب الدنيا أهون من عذاب الآخر وكل شيء أهون من لعنة الله ، ويأمر رجلًا فيضع يده على فيه حتى لا يبادر بالخامسة قبل الموعظة ، ثم يأمر الرجل فيرسل يده عن فيه ، فإن رآه يمضي في ذلك قال له : قل : وإن لعنة الله على إن كنت من الكاذبين فيها رميت به زوجتي هذه من الزنا .

ثم يأمر المرأة بالقيام ويقول لها: قولي أشهد بالله إن زوجي هذا لمن الكاذبين فيها رماني به من الزنا وتشير إليه ، وإن كان غائبا أسمته ونسبته ؛ فإذا كررت ذلك أربع مرات وقفها ووعظها كها ذكرنا في حق الزوج ، ويأمر امرأة فتضع يدها على فيها ؛ فإن رآها تمضي على ذلك قال لها: قولي : وإن غضب الله علي إن كان زوجي هذا من الصادقين فيها رماني به من الزنا ».

• ويترتب على اللعان الأحكام التالية:

أُولًا : أن يفرق بينه وبين امرأته ؛ كما في قصة عويمر المتقدمة ، وفي «صحيح» البخاري (١) من حديث ابن عمر هين أنَّ رَسُولَ الله عَيْنَ فَرَّقَ بَيْنَ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ قَدَّفَهَا، وَأَحْلَفَهُمَا.

ثانيًا : أن تحرم عليه تحريمًا أبديًّا ؛ كما هو رأي جماهير أهل العلم (٢).

ثالثًا : أن يسقط عنه النسب ، فلا يُنسب الولد إليه .

ففي «الصحيحين» (٣) من حديث ابن عمر ﴿ عَلَيْ النَّبِيَّ عَلَيْكُ لاَعَنَ بَيْنَ رَجُلِ وَامْرَأَتِهِ فَانْتَفَى مِنْ وَلَدِهَا، فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا، وَأَلْحِقَ الوَلِدَ بِالْمَرْأَةِ ».

رَابِعًا : أن يسقط عنه حدُّ القذف ؛ فلا يقام عليه حدُّ القذف ، ولا يجلدُ .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ؛ كتاب الطلاق ، باب التفريق بين المتلاعنين (٥٣١٣) ، ومسلمٌ ، كتاب اللعان (١٤٩٤) .

^{(&}lt;sup>۲)</sup> راجع «تفسير القرطبي» (٦/ ٤٨٩) ط الحديث .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الطلاق ، باب التفريق بين المتلاعنين (٥٣١٤، ٥٣١٥) ، ومسلمٌ، كتاب اللعان (١٤٩٤) .

خامسًا : أن تُرجم المرأةُ إذا لم تلاعن ؛ فإذا لاعنت هي الأخرى لا يترتب على لعانها إلا حكم واحد ، وهو : أن يسقط عنها حدُّ الرجم .

وقد بسط العلامة ابنُ القيم هذه المسألة بتفصيل ماتع قَلَّما تراه لغيره عِلْمُ ؟ فراجع « زاد المعاد » (فصل : حكم رسول الله ﷺ في اللعان) (١).

إنه نموذجٌ من القذف البشع لأشْرَفِ وأَطْهِرِ وأكرمِ بيت على ظهر هذه الأرض ؛ لبيت الحبيب رسول الله عَيْنَةٍ .

فلقد الله المُطفى عَلَيْكُ في عرضه وشرفه ؛ في الصديقة بنت الصديق ، في عائشة والله عَلَيْكُ في عرضه عائشة والمؤمنين التي أحبها من كل قلبه ، يُتَّهم رسولُ الله عَلَيْكُ في عرضه وشرفه وطهارته ! وهو الطاهر الذي فاقت طهارتُهُ على جميع العالمين .

يُتَّهم في صيانة حرمته ! وهو القائم على صيانة الحرمات في أمته .

تُتَّهم الحصانُ الرزانُ التي ترعرعت في بستان الإسلام ، وسقيت بمداد الوحي على يد رسول الله ﷺ ترمى في عفتها وأمانتها وهي التي تربت في العش الطاهر النقى النظيف .

تتهم الطاهرةُ العفيفةُ في أعز وأغلى ما تعتزُّ به كلُّ فتاة شريفة .

ولنترك الحديث لعائشة والمحدثنا بنفسها عن هذا النموذج الوقح! وعن هذه الفتنة المزلزلة القاسية المدمرة!!!

ففي «الصحيحين» (١) من حديث عائِشَةَ ﴿ النَّبِيِّ عَلَيْهُ عِينَ قَالَ لَهَا اللهُ مِنْهُ، قَالَ الزُّهْرِيُّ: وَكُلُّهُمْ حَدَّثَنِي طَائِفَةً مِنْ اللهُ مِنْهُ، قَالَ الزُّهْرِيُّ: وَكُلُّهُمْ حَدَّثَنِي طَائِفَةً مِنْ حَدِيثِهَا، وَبَعْضُهُمْ أَوْعَى مِنْ بَعْض، وَأَثْبُتُ لَهُ اقْتِصَاصًا، وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمُ الحَدِيثَ الَّذِي حَدَّثِنِي عَنْ عَائِشَة، وَبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضًا. زَعَمُوا أَنَّ مِنْهُمُ الحَدِيثَ الَّذِي حَدَّثِنِي عَنْ عَائِشَة، وَبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضًا. زَعَمُوا أَنَّ عَائِشَة، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ الله عَلَيْهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخُرُجَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ أَزْوَاجِهِ، فَآيَّتُهُنَّ عَرَاةٍ غَزَاةٍ غَزَاهًا، فَخَرَجَ سَهْمِي، فَخَرَجُتُ خَرَجَ سَهْمُهَا، خَرَجَ مِهم مُهَا، خَرَجَ مِهم أَنْ أَهُلُ فِي هَوْدَجِ، وَأَنْزَلُ فِيهِ، فَسِرْنَا حَتَّى إِذَا فَرَغَ مَعُهُ بَعْدَ مَا أُنْزِلَ الحِجَابُ، فَأَنَا أُحْلُ فِي هَوْدَجِ، وَأَنْزَلُ فِيهِ، فَسِرْنَا حَتَّى إِذَا فَرَغَ

⁽١) «زاد المعاد» (٥/ ٣١٠ ـ ٣٥٩) ط ابن رجب ، المنصورة .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الشهادات ، باب تعديل النساء بعضهن بعضًا (٢٦٦١) ، ومسلمٌ ، كتاب التوبة ، باب في حديث الإفك وقبول توبة القاذف (٢٧٧٠) .

رَسُولُ الله عَيْكِ مِنْ غَزْوَتِهِ تِلْكَ، وَقَفَلَ وَدَنَوْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ آذَنَ لَيْلَةً بِالرَّحِيلِ، فَقَمْتُ حِينَ آذَنُواَ بِالرَّحِيلِ، فَمَشَنْتُ حَ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ الل حِينَ آذَنُواَ بِالرَّحِيلِ، فَمَشَيْتُ حَتَّى جَاوَزْتُ الْجَيْشَ، فَلَمَّا قَضَيْتُ شَأْنِي أَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحْل، فَلَمَسْتُ صَدْرِي، فَإِذَا عِقْدُ لِي مِنْ جَزْعَ أَظْفَارٍ قَدِ انْقَطَعَ، فَرَجَعْتُ، فَالْتَمَسَّتُ عِقْدِي، فَجَبَسَنِي ابْتِغَاؤُهُ، فَأَقْبَلَ الَّذِينَ يَرْْحَلُونَ لِي، فَاحْتَمَلُوا هَوْدَجِي، فَرَحَلُوهُ عَلَى بَعِيرِي الَّذِي كُنْتُ أَرْكَبُ وَهُمْ يَعْسِبُونَ أَنِّي فِيهِ، وَكَانَ النِّسَاءُ إِذْ ذَاكَ خِفَافًا لَمْ يَنْقُلْنَ وَلَمْ يَعْشَهُنَّ اللَّحْمُ، وَإِنَّمَا يَأْكُلْنَ العُلْقَةَ مِنَ الطَّعَامِ، فَلَمْ يَسْتَنْكِرِ القَوْمُ حِينَ رَفَعُوهُ ثِقَلَ الْهَوْدَجِ، فَاحْتَمَلُوهُ وَكُنْتُ جَارِيَةً حَدِيثَةَ السِّنِّ، فَبَعَثُوا الجَمَلَ وَسَارُوا، فَوَجَدْتُ عِقْدِي بَعْدَ مَا اسْتَمَرَّ الجَيْشُ، فَجِئْتُ مَنْزِلَهُمْ وَلَيْسَ فِيهِ أَحَدُّ، فَأَمُتُ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ بِهِ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ سَيَفْقِدُونَنِي، فَيَرْجِعُونَ إِلَيِّ، فَبَيْنَا أَنَا جَالِسَةٌ غَلَبَتْنِي عَلَيْنَايَ، قَنِمْتُ وَكَانَ صِفْوَانُ بْنُ الْمُعَطَّلِ ٱلسُّلَمِيُّ ثُمَّ اَلَذَّكُو إِنِيُّ مِنْ وَرَاءَ الجَيْشِ، فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي، فَرَأِي سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ، فَأَتَانِي وَكَانَ يَرَانِي قَبْلَ الحِجَابِ، فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسِّتِرْجَاعِهِ َ تَحِينَ أَنَاخَ رَاحِلَتَهُ فَوَطِئً يَدَهَا، ۚ فَرَكِبْتُهَا، ۚ فَٱنْطَلَقَ يَقُودُ بِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الجَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مُعَرِّسِينَ فِي نَحْرِ الظَّهِيرَةِ، فَهَلَكَ مَنْ هَلَكَ، وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى الإِفْكَ عَبْدُ الله بْنُ أُبَيِّ ابْنُ سَلُوْلَ، فَقَدِمْنَا المَدِينَةَ، فَاشْتَكَيْتُ بِهَا شَهْرًا وَالنَّاسُ يُفِيضُونَ مِنْ قَوْلِ أَصْحَابِ الإِفْكِ، وَيَرِيبُنِي فِي وَجَعِي، أَنِّي لاَ أَرَى مِنَ النَّبِيِّ ﷺ اللَّطْفَ الَّذِي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ حِينَ أَمْرَضُ، إِنَّمَا يَدْخُلُ فَيُسَلِّمُ، ثُمَّ يَقُولُ: «كَيْفُ تِيكُمْ؟» ، لاَ أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى نَقَهْتُ، فَخَرَجْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَح قِبَلَ الْمَنَاصِعُ مُتَبَرَّزُنَا لاَ نَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ نَتَّخِذَ الكُنْفُ قَرِيبًا مِنْ بُيُوتِنَا، وَأَمْرُنَا أَمْرُ الْعَرَبِ الْأُولِ فِي الْبَرِّيَّةِ أَوْ فِي التَّنَزُّهِ، فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَأُمُّ مِسْطَحِ بِنْتُ أَبِي رُهْمٍ نَمْشِي، فَعَثَرَتْ فِي مِرْطِهَا، فَقَالَتْ: تَعِسَ مِسْطَحٌ، فَقُلْتُ لَمَا: بِئْسَ مَا َقُلْتِ، ۚ أَتُسُبِّيْنَ رَجُّلًا شَهِدَ بَدَّرًا، فَقَالَتْ: يَا هَنْتَاهُ، أَلَمُ تَسْمَعِي مَا قَالُوا؟ فَأَخْبَرَتْنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الإِفْكِ، فَازْدَدْتُ مَرَضًا عَلَى مَرَضِي، فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي دَخَلَ عَلِيَّ رَسُوُّلُ إلله عَيْكُمْ وَضَلَّمَ فَقَالَ: «كَيْفَ تِيكُمْ؟» ، فَقُلْتُ: ائْذَنْ لِي إِلَى أَبْوَيَّ، قَالَتْ: وَأَنَا حِينَتْذٍ أُرِيدُ أَنْ أَسْتَيْقِنَ الْحَبَرَ مِنْ قِبَلِهِمَا، فَأَذِنَ لِي رَسُولُ اللهِ عَيْكَ ، فَأَتَيْتُ أَبُويَّ فَقُلْتُ لِأُمِّي: مَا يَتَجَدَّثُ بِهِ النَّاسُ؟ فَقَالَتْ: يَا بُنَيَّةٌ هَوِّنِي عَلِي نَفْسِكِ الشَّأْنَ، فَوَالله لَقَلَّهَا كَانَتِ الْمُرَأَةُ قَطُّ وَضِيئَةٌ عِنْدَ رَجُل يُحِبُّهَا وَلَمَا ضَرَائِزُ، إِلَّا أَكْثَرْنَ عَلَيْهَا، فَقُلْتُ: سُبْحَانَ الله، وَلَقَدْ يَتَحَدَّثُ النَّاسُ مَذًا، قَالَتْ: فَبِتُّ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَصْبَحْتُ لاَ يَرْقَأُ لِي دَمْعٌ، وَلاَ أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ، ثُمَّ أَصْبَحْتُ، فَدَعَا رَسُولُ اللهِ ﷺ عَلِيَّ بْنَ أَبِي

طَالِبِ، وَأُسَامِةَ بْنَ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلْبَثَ الوَحْيُ، يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ، فَأَمَّا أُسَامَةُ، فَأَشَارً عَلَيْهِ بِالَّذِي يَعْلَمُ فِي نَفْسِهِ مِنَ الوُدِّ لَمَتْمْ، فَقَالَ أُسَامَةُ: ۚ أَهْلُكَ يَا رَسُولَ الله، وَلاَ نَعْلَمُ وَاللهُ إِلَّا خَيْرًا، وَأَمَّا عِلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، لَمْ يُضَيِّقِ اللهُ عَلَيْكَ، وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ، وَسَلِ ٱلجَارِيَةَ تَصْدُقْكَ، فَدَعَا رَسُولُ الله عَيْشُهُ بَرِيرَةَ، فَقَالَ: «يَا بَرِيرَةُ هِلْ رَأَيْتِ فِيهَا شَيْئًا يَّرِيبُكِ؟» ، فَقَالَتْ بَرِيرَةُ: لاَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِأَلْحَقَّ، إِنْ رَأَيْتُ مِنْهَا أَمْرًا أَغْمِصُهُ عَلَيْهَا قَطُّ، أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ، تَنَامُ عَنِ العَجِينِ، فَتَأْتِي الدَّاجِنُ فَتَأْكُلُهُ، فَقَامَ رَسُولُ اللهُ عَلَيْكُ مِنْ يَوْمَهِ، فَاسْتَعْذَرَ مِنْ عَبْدِ الله بْنِ أُبَيِّ ٱبْنِ سَلُوَّلَ، فَقَالَ ِرَسُولُ الله عَيَّاكُ: «مَنْ يَعْذُرُنِي مِنْ رَجُلِ بَلَغَنِي أَذَاهُ بِفِي أَهْلِي، فَوَالله مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا، وَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِّمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا، وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِي ۚ إِلَّا مَعِي ۗ ، فَقَامَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، أَنَا ۚ وَالله أَعْذُرُكَ مِنْهُ إِنْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ تَضَرَبْنَا عُنْقَهُ، وَإِنَّ كَانَ مِنْ إِخْوَانِنَا مِنَ الْخَزْرَجِ أَمَرْتَنَا، فَفَعَلْنَا فِيهِ أَمْرَكَ، فَقَامَ سَعْدُ بَْنُ عُبَادَةَ - وَهُوَ سَيِّدُ الحَزْرَجِ، وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ رَجُلًا صَالِحًا وَلَكِن احْتَمَلَتْهُ الْحَمِيَّةُ – فَقَالَ: كَذَبْتَ لَعَمْرُ الله، لاَ تَقْتُلُهُ، وَلاَ تَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ، فَقَامَ أُسَيْدُ ۚ بْنُ حُضَيْرٍ فَقَالَ: كَذَبْتَ لَعَمْرُ الله، وَالله لَنَقْتُلَنَّهُ، فَإِنَّكَ مُنَافِقُ تُجَادِلُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ، فَثَارَ الْحَيَّانِ الأَوْسُ، وَالخَزْرَجُ حَتَّى هَمُّوا، وَرَسُولُ اللهِ عَنْكُ عَلَى المِنْبَرِ، فَنَزَلَ، فَخِفَّضَهُمْ حَتَّى سَكَتُوا، وَسَكَتَ وَبَكَيْتُ يَوْمِي لاَ يَرْقَأُ لِي دَمْعُ، وَلاَ أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ، فَأَصْبَحَ عِنْدِي أَبَوَايَ، وَقَدْ بَكَيْتُ لِيْلَتِيْنِ وَيَوْمًا حَتَّى أَظُنُّ أَنَّ الْبُكَاءَ فَالَـٰقُ كَبِدِي، قَالَتْ: فَبَيْنَا هُمَا جَالِسَانِ عِنْدِي، وَأَنَا أَبْكِي، إِذِ اسْتَأْذَنَتِ إِمْرَأَةٌ مِنَ الأَنْصَارِ، فَأَذِنْتُ لَهَا، فَجَلَسَتْ تَبْكِي مَعِي، فَبَيْنَا ّنَحْنُ كَذَلِكَ إِذَّ دَخَلَ رَسُولُ الله عَلَيْكُ، فَجَلَسَ وَلَمْ يَجْلِسْ عِنْدِي مِنْ يَوْمَ قِيلَ قِيلَ قِيلَ قَيْلَ قَبْلَهَا، وَقَدْ مَكَثَّ شَهْرًا لاَ يُوحَى إِلَيْهِ فِي شَانِي ثَيْلِ عَنْكِ كَذَا وَكَذَا، فَإِنْ كُنْتِ شَانِي شَيْءٌ، قَالَتْ: فَتَشَهَّدُ ثُمَّ قَالَ: «يَا عَائِشَةُ، فَإِنَّهُ بَلَغَنِي عَنْكِ كَذَا وَكَذَا، فَإِنْ كُنْتِ بَرِيئَةً، فَسَيُبَرِّئُكِ الله، وَإِنْ كُنْتِ أَلْمَمْتِ بِذَنْب، فَاسْتَغْفِرِي الله وَتُوبِي إِلَيْهِ، فَإِنَّ العَبْدَ إِذًا اعْتَرَفَ بِذَنْبِهِ، ثُمَّ تَابَ تَابَ اللهُ عَلَيْهِ» ، فَلَمَّا قَضَى رَشُوْلُ الله عَلَيْهِ مَقَالَتَهُ، قَلَصَ ذَمْعِي حَتَّى َمَا أُحِسُّ مِنْهُ قَطْرَةً، وَقُلْتُ لِأَبِي: أَجِبْ عَنِّي رَسُولَ الله عَيَّكُ ، قَالَ: وَالله مَا أُدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ الله عَيْكُ فِيهَا مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ الله عَيْكُ فِيهَا قَالَ: وَالله عَلَيْكُ فِيهَا قَالَ: وَالله مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ الله عَيْكُ مَ قَالَتْ: وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةً قَالَ، قَالَتْ: وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةً السِّنِّ، لاَ أَقْرَأُ كَثِيرًا مِنَ الْقُرْآنِ، فَقُلْتُ: إِنِّي وَالله لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكُمْ سَمِعْتُمْ مَا يَتَحَدَّثُ بِهِ النَّاسُ، وَوَقَرَ فِي أَنْفُسِكُمْ وَصَدَّقْتُمْ بِهِ، وَلَئِنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي بَرِيئَةٌ، وَاللهُ يَعْلَمُ إِنِّي

تدف المحصنات ﴿ الله عَرَفْتُ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بِأَمْرٍ، وَاللهُ يَعْلَمُ أَنِّي بَرِيئَةٌ لَتُصَدِّقُنِّي، وَاللهُ يَعْلَمُ أَنِّي بَرِيئَةٌ لَتُصَدِّقُنِي، وَالله مَا أَجِدُ لِي وَلَكُمْ مَثَلًا، إِلَّا أَبَا يُوسُفَ إِذْ قَالَ: ﴿ فَصَبْرُ جَمِيلٌ وَاللَّهُ ٱلْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴾ [يوسف: ١٨]، ثُمَّ تَحَوَّلْتُ عَلَى فِرَاشِي وَأَنَا أَرْجُو أَنْ يُبَرِّئَنِي اللهُّ، وَلَكِنْ وَاللهُّ مَا ظَنَنْتُ أَنْ يُنْزِلَ فِي شَأْنِ وَحْيًا، وَلأَنَا أَحْقَرُ فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ يُتَكَلَّمَ بِالقُرْآنِ فِي أَمْرِي، وَلَكِنِّي كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرِى رَسُولُ اللهِ عَلَيْكَ فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يُبَرِّئُنِي اللهُ، فَوَاللهُ مَا رَامَ مَجْلِسَهُ وَلاَ خَرَجَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ البَيْتِ، حَتَّى أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ، فَأَخَذَهُ مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْعَرَقِ فِي يَوْمٍ شَاتٍ، فَلَمَّا يَأْخُذُهُ مِنَ الْعَرَقِ فِي يَوْمٍ شَاتٍ، فَلَمَّا سُرِّيَ عَنْ رَسُولِ الله عَيْظِيْهِ وَهُوَ يَضْحَكُ، فَكَانَ أَوَّلَ كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا، أَنُ قَالَ لي: «يَا عَائِشَةُ احْمَدِي اللهُ، فَقَدْ بَرَّ أَكِ اللهُ ، فَقَالَتْ لِي أُمِّي: قُومِي إِلَى رَسُولِ الله عَلَيْ ، فَقُلْتُ: لاَ وَالله، لاَ أَقُومُ إِلَيْهِ، وَلاَ أَحْمَدُ إِلَّا اللهَ، فَأَنَّزَلَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُو بِٱلْإِمْكِ عُصْبَةً مِنكُرُ ﴾ الآياتِ، فَلَمَّا أَنْزَلَ اللهُ هَٰذَا فِي بَرَاءَتِي، قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ ﴿ وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى مِسْطَح بْنِ أَثَاثَةَ لِقَرَابَتِهِ مِنْهُ: وَٱلله لاَ أَنْفِقُ عَلَى مِسْطَح شَيْئًا أَبَدًا بَعْدَ مَا قَالَ لِعَائِشَةَ، فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُواْ ٱلْفَضْلِ مِنكُرْ وَٱلسَّعَةِ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ غَفُورٌ ا رَّحِيمٌ ﴾ [البقرة: ١٧٣] فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: بَلَى وَالله إِنِّي لَأُحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللهُ لِي، فَرَجَعَ إِلَى مِسْطُحِ الَّذِي كَانَ يُجْرِي عَلَيْهِ، وَكَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَسْأَلُ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ عَنْ أَمْرِي، فَقَالَ: «يَا زَيْنَبُ، مَا عَلِمْتِ مَا رَأَيْتِ» ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ الله، أَحْمِي سَمْعِي وَبَصَرِي، وَالله مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا خَيْرًا، قَالَتْ: وَهِيَ الَّتِي كَانَتْ تُسَامِينِيّ، فَعَصَمَهَا اللهُ بِالْوَرَعِ.

وأودُّ أن أُشير بَعدما سردتُ الحديثَ بطوله إلى مبدأٍ كبيرٍ وقاعدةٍ عظيمةٍ ؛ ألا وهي : التثبت والتبين في نقل الأخبار .

فكم من فتنة وقعت ، وحروب اشتعلت بسببِ خبرٍ كاذبٍ نقلَهُ فاسقٌ فاجرٌ !! وكم من بيوت خُربت ، وأرزاق قُطعت ، وأطفال شُرِّدوًا بسبب عدم التَّبَيُّن ، والظلم البين !!

كم فُرِّق بين الزوجين ، وبين الأحباب والأبناء والإخوة والوالدين بسبب ضياع هذا المبدأ ، وغياب هذه القاعدة العظيمة ؛ ألا وهي : ﴿ يَبَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓ ۚ إِن جَاءَكُمْ فَاسِقُ بِنَبَإِ فَتَبَيِّنُواً ﴾ [الحجرات:٦]. وبسبب غياب هذا المبدأ الكبير رُمي البشير النذير ﷺ في عرضه وأمانته ، وشرفه وزوجه !!

بسبب مقولةٍ كاذبةٍ طيَّرها رأسُ المنافقين ابن سلول عليه لعنةُ الله !!

طَيَّر هذه المقولة الآثمة ، وهذه العبارة العفنة ، وزلَّ في الهاوية السحيقة الخطيرة بعضُ أفاضل المسلمين ؛ فنقلوا ـ هم كذلك ـ هذا الخبر الأليم !!! وإنا لله وإنا إليه راجعون .

ومن أَجْل هذه الخطورة يجب على كل مسلم قبل أن يتخذ أي قرار أن يتبين وأن يتثبت ، فالظلم ظلمات يوم القيامة ، وفي الحديث القدسي : « يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا، فَلَا تَظَالُوا » (١).

وسوف يأخذ المظلومُ حسناتِ ظالمه يوم القيامة ؛ كما في حديث المفلس ؛ ففي «صحيح مسلم» (٢) من حديث أبي هريرة الله على قال : «أَتَدْرُونَ مَا الْمُفْلِسُ؟» قَالُوا: الْمُفْلِسُ فِينَا مَنْ لَا دِرْهَمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ، فَقَالَ: «إِنَّ الْمُفْلِسَ مِنْ أَمَّتِي يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ، وَصِيَام، وَزَكَاةٍ، وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا، وَقَدْفَ هَذَا، وَأَكَلَ مَاكَ هَذَا، وَشَدَا، وَضَرَبَ هَذَا، فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، فَاللهِ مُؤَدًا مِنْ حَسَنَاتِهِ، فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ أُخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ، ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ » .

ناهيك عن العذاب الأليم الذي يلحقه في دنياه ؛ فمن قذف إنسانًا بالزئي دون بَيِّنَةٍ أو برهان واضح عوقب ـ كما تقدم ـ بإقامة الحدِّ عليه ، وكان عند الخلق من الكاذبين الفاسقين ، ولا تقبل شهادتُه أبدًا !!

بل ويبتلي بالمصائب جزاء كسبه وظلمه .

وهذا حسان بن ثابت أصيب بالعمى ـ وهو ممن شارك في الإفك ـ فقد أخرج البخاري (٣) من حديث عائشة والت : جَاءَ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا،

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب تحريم الظلم (٢٥٧٧) .

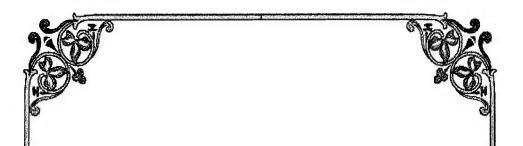
⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب تحريم الظلم (٢٥٨١) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب ﴿ يَعِظُكُمُ ٱللَّهُ أَن تَعُودُوا لِمِثْلِمِةَ أَبَدًا ﴾ (٤٧٥٥) ، ومسلمٌ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب فضائل حسان بن ثابت ﷺ (٢٤٨٨) .

قُلْتُ : أَتَأْذَنِينَ لِمِنَذَا ؟ قَالَتْ : «أَوَلَيْسَ قَدْ أَصَابَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ» – قَالَ سُفْيَانُ : تَعْنِي ذَهَابَ بَصَرِهِ . وفي رواية (١) : قُلْتُ «أي مسروق» : تَدَعِينَ مِثْلَ هَذَا يَدْخُلُ عَلَيْكِ، وَقَدْ أَنْزَلَ اللهُ : ﴿ وَٱلَّذِى نَوَلَكِ كِبْرَهُۥ مِنْهُمْ ﴾ [النور: ١١] فَقَالَتْ : «وَأَيُّ عَذَابٍ أَشَدُّ مِنَ العَمَى».

هذا ما تيسر جَمعُهُ في هذا الباب الخطير، وأسألُ الله أن يرزقنا العدلَ والتجردَ، وأن يحفظ ألسنتنا من القيل والقال ، والخوض في الأعراض ؛ إنه وليُّ ذلك والقادر

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب ﴿ وَيُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْآيَكِ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ مَكِيمٌ ﴾ (٤٧٥٦) ، ومسلمٌ ، ، كتاب فضائل الصحابة ، باب فضائل حسان بن ثابت ﷺ (٢٤٨٨) .



شهادة السزور







شهادة الزور

إن مما يُقوِّضُ أركانَ الأمن ، ويزعزع الاستقرارَ في المجتمعات ، ويزرعُ الأحقادَ والضغائنَ في القلوب ، ويطمسُ معالمَ العدل والإنصاف ؛ بل ويسببُ سخطَ الجبار ، ودخول النار!! ضياعُ حقوق الناس وظلمهم وإسقاط حقهم ، وإعانة الظالم على ظلمه وغيه ، وإعطاء الحق لغير مستحقه!!

إنَّه قول الزور ، وكثرة شهادة الزور ، وكتهان شهادة الحق ، وإحقاق الباطل ؛ ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

ذلكم الدَّاء الذي انتشر انتشار النار في الهشيم في هذا الزمان ، وتلك علامةٌ خطيرة من علامات الساعة ؛ حدث بها نبينا عَلَيْ ؛ ففي «مسند» أحمد ، و «الأدب المفرد» للبخاري ، و «مستدرك» الحاكم (١) من حديث عبد الله بن مسعود النبي عَلَيْ قال : « أَنَّ بَيْنَ يَدِي السَّاعَةِ تَسْلِيمَ الْحُاصَّةِ، وَفُشُوَّ التِّجَارَةِ، حَتَّى تُعِينَ الْمَرْأَةُ زَوْجَهَا عَلَى التِّجَارَةِ، وَقَطْعَ الْأَرْحَامِ، وَشَهَادَةَ الزُّورِ، وَكِتْمَانَ شَهَادَةِ الْجُقِّ، وَظُهُورَ الْقَلَم » .

• تعريف شهادة الزور:

وهذا التعريف مركَّب من كلمتين : الشهادة، والزور .

أما الشهادة لغة:

قال ابن منظور ^(۲) :

« قال ابن سيده : الشاهد : العالم الذي يبين ما علمه ، شهد شهادة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ شَهَدَهُ بُيِّنِكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ حِينَ ٱلْوَصِيَّةِ ٱلنَّكَانِ ﴾ [المائدة:١٠٦].

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ٤٠٧) ، والبخاري في «الأدب المفرد» (١٠٤٩) ، والحاكم (٤/ ١١٠) ، وقال : «صحيح الإسناد ولم يخرجاه » ، ووافقه الذهبي ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٦٤٧) .

⁽٢) «لسان العرب» (٥/ ٢١٤ -٢١٦)، وراجع: «معجم مقاييس اللغة» (٥٣٩)، و«القاموس المحيط» (٧١٤)، و«مختار الصحاح» (١٩٧).

ورجل شاهِدٌ، وكذلك الأنثى؛ لأن أعْرَفَ ذلك إنها هو في المذكر، والجمع: ورجل شاهِدٌ، وكذلك الأنثى؛ لأن أعْرَفَ ذلك إنها هو في المذكر، والجمع عند سيبويه، أشهاد وشُهود، وشهيدٌ، والجمع : شُهداء، والشَّهدُ : اسم للجميع عند سيبويه، وقال الأخفش: هو جمع، وأشهدْتُهُم عليه، واسْتَشْهدَه : سأله الشَّهادة، وفي التنزيل : ﴿ وَاسْتَشْهِدُواْ شَهِيدَيْنِ ﴾ [البقرة:٢٨٢]، والشَّهادة خبرٌ قاطعٌ تقولُ منه: شهد الرجلُ على كذا، وربها قالوا: شَهد الرجلُ ، بسكون الهاء للتخفيف عن الأخفش، وقولهم: اشهد بكذا أي : احْلِف، وشَهِدَ فلان على فلان بحقِّ فهو شاهدٌ وقوم شُهُود أي : شهد أي : حَضَره، فهو شاهدٌ، وقوم شُهُود أي : حُضره، فهو شاهدٌ، وقوم شُهُود أي : وأشهد أي : أدَّى ما عنده من الشَّهادة فهو شاهد، وأشهدَه : الإِخبار بها وأشهدَه على كذا فشَهِدَ عليه أي : صار شاهدًا عليه، وأصل الشهادة : الإِخبار بها شاهدَه ».

واصطلاحًا:

قال الكفويُّ :

«الشَّهادة: بيان الحق ، سواء كان عليه أو على غيره ، وخبر قاطع يختص بمعنى يتضمن ضرر غير المخبر فيخرج الإقرار ، وقيل : إقرار مع العلم وثبات اليقين ، والإقرار قد ينفك عن ذلك ، ولذلك أكذب اللهُ الكفارَ في قولهم : ﴿نَشَهُدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللّهِ ﴾ [المنافقون:١] ، ولما كان الخبرُ الخاص مبينًا للحق من الباطل سمِّي شهادة ، وسُمِّي المُخبر به شاهدًا ؛ فلهذا شبه الدلالة في كمال وضوحها بالشهادة ، وشهد الرجلُ على كذا يشهد عليه شهادة إذا أخبر به قطعًا ، وشهد له بكذا يشهد به شهادة إذا أدى ما عنده من الشهادة ، والشهادة تقام بلفظ الشهادة ، أعني : اشهد بالله ، وتكون قسمًا ، ومنهم من يقول : إن قال : أشهد يكون قسمًا وإن لم يقل بالله » .

وقال الجرجانيُّ :

« الشَّهادة : إخبارٌ عن عيان بلفظ الشهادة في مجلس القاضي بحق للغير على آخر ؛ فالإخبارات ثلاثة : إما بحق للغير على آخر ، وهو الشهادة ، أو بحق

⁽۱) «الكليات» (۲۷، ۲۸ه) .

⁽۲) «التعريفات» (۱۳۱).

65

للمخبر على آخر ، وهو الدعوى ، أو بالعكس ، وهو الإقرار » .

وقال الراغبُ^(١):

« الشهادة : قول صادر عن علم حصل بمشاهدة بصيرة أو بصر » .

والزُّور لغةً :

الميْلُ عنِ الحقِّ ؛ قال ابن فارس (٢):

« الزاء والواو والراء أصلٌ واحدٌ يدلُّ على الميْلِ والعدولِ . من ذلك الزُّور : الكذب ؛ لأنه مائلٌ عن طريقةِ الحق ، ويقال : زَوَّرَ فلانٌ الشيءَ تزويرًا حتى يقولون : زوَّرَ الشيءَ في نفْسه : هيَّأَهُ ؛ لأنهُ يعدل به عن طريقةٍ تكون أقرب إلى قبول السامع » .

وقال ابنُ منظور ^(٣) :

« الزُّورُ جَمع أَزْوَرَ من الزَّوَرِ : الميل ، والزُّور : الكذب والباطل ، وقيل : شهادة الباطل رجلٌ زُورٌ وقوم زُورٌ وكلام مُزَوَّرٌ ومُتزَوَّرٌ مموه بكذب ، وقيل : محسن ، وقيل : محسن ، وقيل : هو الـمُثَقَّفُ قبل أن يتكلم به ، والتَّرْويرُ إصلاح الشيء .

والتَّزْويرُ : تَزْيين الكذب ، قال ابنُ الأعرابي : كل إصلاح من خير أو شر فهو تَزْويرٌ ، ومنه شاهدُ الزُّور يُزوِّرُ كلامًا والتَّزْويرُ إصلاح الكلام وتَهْيِئتُه ، وقولهم : قد زَوَّرَ عليه كذا وكذا ، قال أبو بكر : فيه أربعة أقوال : يكون التَّزْويرُ : فعل الكذب والباطل ، والزُّور : الكذب ، وقال خالد بن كُلْثُوم : التَّزْويرُ التشبيه ، وقال أبو زيد : التَّزْويرُ : التَّزْويرُ والتَّحْسِين ، وزَوَّرْتُ الشيءَ حسَّنتُهُ وقوَّمتُه .

وقال الأصمعيُّ : التزويرُ : تهيئة الكلام وتقديره ، والإنسان يُزَوِّرُ كلامًا ، وهو أن يُقَوِّمُه ويُتْقِنَهُ قبل أن يتكلَّم به ، والزُّورُ : شهادة الباطل وقول الكذب .

⁽۱) «المفردات» (۲۵).

⁽٢) «معجم مقاييس اللغة» (٤٦٥).

⁽٣) «لسان العرب» (٤/ ٤٣٤) و «النهاية» (١/ ٧٣٥) و «القاموس المحيط» (٥٨٠). .

وقال الراغبُ (١):

"وقيل للكذب: زور ؛ لكونه مائلًا عن جهته ؛ قال تعالى : ﴿ ظُلْمًا وَزُورًا ﴾ [الفرقان: ٤] ، و ﴿ مِّنَ ٱلْقَوْلِ وَزُورًا ﴾ [الفرقان: ٤] ، و ﴿ مِّنَ ٱلْقَوْلِ وَزُورًا ﴾ [المجادلة: ٢] ، و ﴿ لَا يَشْهَدُورَ ﴾ [الفرقان: ٢٧] ، ويُسمَّى الصنم زورًا ؛ لكون ذلك كذبا وميلا عن الحق » .

وقال الإمامُ الطبريُّ عِنْ اللهُ المامُ الطبريُّ عِنْ اللهُ المامُ الطبريُّ عِنْ اللهُ الل

« وأصلُ الزُّور : تحسين الشيء ، ووصفه بخلاف صفته ، حتى يخيل إلى من يسمعه أو يراه ، أنه خلاف ما هو به ، والشرك قد يدخل في ذلك ؛ لأنه مُحَسَّنٌ لأهله ، حتى قد ظنوا أنه حق ، وهو باطل ، ويدخل فيه الغناء ؛ لأنه أيضًا مما يحسنه ترجيع الصوت ، حتى يستحلي سامعه سماعة ، والكذب أيضًا قد يدخل فيه لتحسين صاحبه إياه ، حتى يظن صاحبه أنه حق ؛ فكلُّ ذلك مما يدخل في معنى الزور

فإذا كان ذلك كذلك ؛ فأولى الأقوال بالصواب في تأويله : أن يقال : والذين لا يشهدون شيئًا من الباطل ؛ لا شركًا ، ولا غناءً ، ولا كذبًا ولا غيره ، وكل ما لزمه الزُّور » .

واصطلاحًا:

قال الكفوي (٣):

« الزُّور : كُلُّ ما في القرآن من الزور ؛ فهو الكذب مع الشرك إلا ﴿مُنكَرًا مِّنَ الْفَوْلِ وَزُورًا ﴾ [المجادلة:٢] ؛ فإنه كذب بلا شرك » .

« والقول الزور : كُلُّ قولٍ في القرآن مقرون بأفواهٍ وألسنةٍ فهو زور » .

⁽۱) «المفردات» (۳۸۷).

^{. (}٨/ مالبيان في تفسير القرآن» (٨/ ٦١٧٥) . $(^{7})$

⁽۳) «الكليات» (۲۰۲، ٤٨٥) .



وقال الحافظ ابن حجر (١) :

« وضابط الزور : وصف الشيء على خلاف ما هو به : وقد يضاف إلى القول فيشمل الكذبَ والباطلَ ، وقد يضاف إلى الشهادة فيختص بها » .

وشهادةُ الزور اصطلاحًا:

$: ^{(Y)}$ قال القرطبى

« هي : الشهادة بالكذب ليتوصلَ إلى الباطل من إتلاف نفسٍ أو أخذ مال أو تحليل حرام و تحريم حلال » .

• الترهيب من شهادة الزور:

لقد حرَّم اللهُ تعالى شهادة الزور ؛ لكونها سببًا لإبطال الحق ، وحَرَّم كتهان الشهادة ؛ فكتهانها سببٌ لإبطال الحق كذلك (٣) ؛ فهي من كبائر الذنوب ولقد قرن اللهُ تعالى قولَ الزور وشهادته بالشرك ؛ فقال في كتابه المبين : ﴿ فَٱجۡتَكِنِبُوا الرِّحۡسَ مِنَ ٱلْأَوۡتُكِنِ وَٱجۡتَكِنِبُوا فَوَلَكَ ٱلزُّورِ ﴾ [الحج: ٣٠] ، قال عبد الله بن مسعود ﴿ : « تعدل شهادة الزور بالشرك ، وقرأ : ﴿ فَٱجۡتَكِنِبُوا ٱلرِّجۡسَ مِنَ ٱلْأَوْتُكِنِ وَٱجۡتَكِنِبُوا فَوَلَكَ ٱلزُّورِ ﴾ "(٤) .

وعن ابن عباس عني في قوله : ﴿ وَٱجۡتَـٰنِبُواۡ فَوَلَكَ ٱلزُّورِ ﴾ يعني : «الافتراء على الله والتكذيب » (٥٠) .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ ٱلْفَوَحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِثْمَ وَٱلْبَغْيَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُواْ بِاللَّهِ مَا لَدَ يُنزِّلُ بِدِء سُلَطَنَا وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف:٣٣] ، وقال

⁽١) «فتح الباري» (١٠/ ٤١٢) .

⁽٢) المصدر السابق.

⁽۱۳) راجع : «الفتح» (۲۱۰/۱۰) .

^(﴿) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٦١٩/١٨) بسندٍ حسنٍ ، وفي ذلك حديث مرفوع ؛ لكنه ضعيف غير ثابت عن النبي ﷺ ؛ فراجع : «الضعيفة» (برقم:١١١٠) .

عند الطبري (۱۸/ ۲۱۹) بسند ضعيف.

تعالى : ﴿ وَإِنَّهُمْ لِيَقُولُونَ مُنكَرًا مِّنَ ٱلْقَوْلِ وَزُورًا ﴾ [المجادلة: ٢] ، وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ إِنْ هَنذَاۤ إِلَّا إِفْكُ ٱفْتَرَنهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ ءَاخَرُونِ ۖ فَقَدْ جَآءُو ظُلْمًا وَزُورًا ﴾ [الفرقان: ٤] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ ۚ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُولَتِيكَ كَانَ عَنْهُ مَسْتُولًا ﴾ [الإسراء:٣٦] .

وقال تعالى : ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوْمَينَ بِٱلْقِسْطِ شُهَدَآءَ بِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَلِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ ۚ إِن يَكُنْ غَنِيَّاأَوْ فَقِيرًا فَٱللَّهُ أَوْلَى بِهِمَا فَلَا تَتَبِعُوا الْمُوَىٰ أَن تَعَدِلُواْ وَإِن تَلُوُءَا أَوْ تُعُرِضُوا فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ [النساء:١٣٥].

وقال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُواْ قَوَّمِينَ لِلَّهِ شُهَدَآءَ بِٱلْقِسْطِّ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمُ شَنَعَانُ قَوْمٍ عَلَىٓ أَلَّا تَعْدِلُواْ أَعْدِلُواْ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَدِيرًا بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [المائدة: ٨].

وقال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ هُم بِشَهَا رَبِمُ قَابِمُونَ ﴾ [المعارج:٣٣] ، ثم قال : ﴿ أُولَتِكَ فِي جَنَّاتِ

قال السعدي ﴿ أَنَّ السعدي عَلَيْهُ (١):

« أي: لا يشهدون إلا بها يعلمونه ، من غير زيادة ولا نقص ولا كتهان ، ولا يحابي فيها قريبًا ولا صديقًا ونحوه ، ويكون القصد بها وبإقامتها وجه الله » .

وفي صفات عباد الرحمن : أنهم لا يشهدون الزور ؛ قال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزور ؛ قال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ وَلِذَامَرُواْ بِٱللَّغُوِ مَرُّواْ كِرَامًا ﴾ [الفرقان:٧٧] .

قال الحافظ ابن كثير:

« وهذه أيضًا من صفات عباد الرحمن ؛ أنهم : ﴿ لَا يَشْهَدُونِ الزُّورَ ﴾ قيل : هو الشرك وعبادة الأصنام . وقيل : الكذب ، والفسق ، واللغو ، والباطل .

وقال محمد بن الحنفية : اللهو والغناء .

وقال أبو العالية ، وطاوس ، ومحمد بن سيرين ، والضحاك ، والربيع بن أنس ، وغيرهم : هي أعياد المشركين .

⁽١) «تيسير الكريم الرحمن» (ص: ١٠٤٧).

وقال عمرو بن قيس: هي مجالس السوء والخنا.

وقال مالك ، عن الزهري : شرب الخمر لا يحضرونه ولا يرغبون فيه ؛ كما جاء في الحديث (١) : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَلا يَجْلِسُ عَلَى مَائِدَةٍ يُدَارُ عَلَيْهَا بِالْحُهُمْ بِالْخُمْرِ » .

وقيل: المراد بقوله تعالى: ﴿ لَا يَشَهَدُونَ الزُّورَ ﴾ أي: شهادة الزور ، وهي الكذب متعمدا على غيره ؛ كما ثبت في «الصحيحين» (٢) أبي بَكْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رسول الله عَنِيهُ : «أَلاَ أُنْبَنْكُمْ بِأَكْبَرِ الكَبَائِرِ؟» ثَلاَثًا، قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ الله ، قَالَ: «الإِشْرَاكُ بِالله، وَعُقُوقُ الوَالِدَيْنِ » وَجَلَسَ وَكَانَ مُتَّكِئًا ؛ فَقَالَ : « أَلاَ وَقَوْلُ الزُّورِ » قَالَ: فَهَا زَالَ يُكَرِّرُهَا حَتَّى قُلْنَا: لَيْتَهُ سَكَتَ.

والأظهر من السياق أن المراد: لا يشهدون الزور، أي: لا يحضرونه، ولهذا قال: ﴿ وَإِذَا مَرُّواً بِاللَّغُوِ مَرُّواً كِرَامًا ﴾ أي: لا يحضرون الزور، وإذا اتفق مرورهم به مروا، ولم يتدنسوا منه بشيء، ولهذا قال: ﴿ مَرُّواً كِرَامًا ﴾ " ا.هـ.

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَكْتُمُواْ ٱلشَّهَادَةَ ۚ وَمَن يَكَتُمُهَا فَإِنَّهُ وَاللَّهُ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٨٣].

فإذا طُلِبتَ للشهادة ؛ فاشهد بحقٍ ، ولا تحلف بالله كذبا ؛ لأن هذا يمين غموس ، وهو قريب من شهادة الزور ؛ لأن الشخص يحلف على الشيء وهو يعلم أنه كاذب ، وسُمِّى بذلك ؛ لأنه يغمس صاحبه في جهنم ـ عيادًا بالله تعالى .

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنَ كَتَمَ شَهَكَدَةً عِندَهُ. مِنَ ٱللَّهُ وَمَا ٱللَّهُ بِغَنفِلٍ عَمَّا تَعَمَّلُونَ ﴾ [القرة:١٤٠].

⁽۱) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب الأدب ، باب ما جاء في دخول الحمام (۲۸۰۱) ، وقال : «هذا حديث حسن غريب ، والنسائي في «الكبرى» (۲۷٤۱) ، والحاكم (۲، ۳۲) من حديث جابر مرفوعًا ، وجود سنده الحافظ في الفتح (۹/ ۱۰۹) ، وأخرجه أحمد (۱/ ۲۰) ، من حديث عمر بن الخطاب مرفوعًا وفيه رجلٌ لم يُسَمَّ ، وله شواهد كثيرة صححه بها الألباني في «الإرواء» (۲/ ۲) (۱۹۶۹) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الشهادات ، باب ما قيل في شهادة الزور (٢٦٥٤) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان الكبائر وأكبرها (٨٧) .

« فهي شهادة عندهم ، مودعة من الله ، لا من الخلق ، فيقتضي الاهتهام بإقامتها ، فكتموها ، وأظهروا ضدها ، جمعوا بين كتم الحق ، وعدم النطق به ، وإظهار الباطل ، والدعوة إليه ، أليس هذا أعظم الظلم؟ بلى والله ، وسيعاقبهم عليه أشد العقوبة؛ فلهذا قال : ﴿ وَمَا اللّهُ بِغَنفِلٍ عَمّا تَعَمَّلُونَ ﴾ بل قد أحصى أعهاهم ، وعدها وادخر لهم جزاءها ، فبئس الجزاء جزاؤهم ، وبئست النار ، مثوى للظالمين » (١).

« وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكْتُمُوا ٱلشَّهَكَدَةَ ﴾ لأن الحق مبنيُّ عليها لا يثبت بدونها ، فكتمها وإخفاؤها وعدم إظهارها من أعظم الذنوب ؛ لأنه يترك ما وجب عليه من الخبر الصدق ويخبر بضده وهو الكذب ، ويترتب على ذلك فواتُ حق من له الحق ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وَمَن يَكَتُمُهَا فَإِنَهُ مَ الْبُهُ وَٱللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيهُ ﴾ ؛ أي: فاجرٌ قلبه » (٢).

وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُواً ﴾ [البقرة:٢٨٢] ؛ فلا يجوز كتمانُ الشهادة ، فتلك معصية تستوجب التوبة إلى الله تعالى .

ولقد وردت الأحاديثُ الصحيحةُ في تحريم شهادة الزور وقوله، وإثم مرتكبه، وتغليظ عقوبته! وعظم قبْحه!

فقد تقدَّم حديثُ أبي بكرة ﴿ وفيه أنه ﷺ جلس وكان متكئا فقال معددًا الكبائر : ﴿ أَلاَ وَقُوْلُ الزُّورِ ﴾ فها زال يكررها حتَّى قال أصحابه : ليته سكت .

وفي «الصحيحين» (^{٣)} من حديث أنس في قال : سئل النبي عَيِّكَ عن الْكبائر قال : « الإِشْرَاكُ بِالله، وَعُقُوقُ الوَالِدَيْنِ، وَقَتْلُ النَّفْسِ، وَشَهَادَةُ الزَّورِ » .

وقد علَّق الحافظُ في «الفتح» على حديث أبي بكرة رضي بقوله (١٠):

⁽۱) «تيسير الكريم الرحمن» (٦٤).

⁽٢) المصدر السابق بتصرف (١٢٣).

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الشهادات ، باب ما قيل في شهادة الزور (٢٦٥٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان الكبائر وأكبرها (٨٨) .

 $^{(\}xi)$ «الفتح» (۱۰/۱۰۳) .

−8₹

«قوله: «وَجَلَسَ وَكَانَ مُتَّكِئًا » يشعر بأنه اهتم بذلك حتى جلس بعد أن كان متكئا ، ويفيد ذلك تأكيد تحريمه ، وعظم قبحه ، وسبب الاهتمام بذلك كون قول الزور أو شهادة الزور أسهل وقوعا على الناس والتهاون بها أكثر ؛ فإن الإشراك ينبو عنه قلبُ المسلم ، والعقوق يصرف عنه الطبعُ ، وأما الزور فالحوامل عليه كثيرة ؛ كالعداوة والحسد وغيرهما ، فاحتيج إلى الاهتمام بتعظيمه ، وليس ذلك لعظمها بالنسبة إلى ما ذكر معها من الإشراك قطعا ؛ بل لكون مفسدة الزور متعدية إلى غير الشاهد ، بخلاف الشرك ؛ فإن مفسدته قاصرة غالبًا .

وقوله : « فَهَا زَالَ يُكَرِّرُهَا حَتَّى قُلْنَا: لَيْتَهُ سَكَتَ » أي : شفقة عليه ، وكراهية لما يزعجه .

وفي الحديث تحريمُ شهادة الزور ، وفي معناها كل ما كان زورًا من تعاطي المرء ما ليس له أهلا » ا.هـ .

ففي «صحيح مسلم» (١) من حديث عائشة ﴿ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ: يَا رَسُولَ الله، أَقُولُ إِنَّ زَوْجِي أَعْطَانِي مَا لَمْ يُعْطِنِي فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «الْـمُتَشَبِّعُ بِهَا لَمْ يُعْطَ، كَلَابِسِ ثَوْبَيْ زُودٍ ».

قال الحافظ عَلَيْ (٢)

« الْمُتَشَبِّعُ ؛ أي : المتزين بها ليس عنده يتكثرُ بذلك ويتزينُ بالباطل ؛ كالمرأة تكون عند الرجل ولها ضرة فتدعي من الحظوة عند زوجها أكثر مما عنده تريد بذلك غيظ ضرتها ، وكذلك هذا في الرجال ، وأما قوله : « كَلَابِسِ ثَوْبَيْ رُورٍ » فإنه الرجل يلبس الثياب المشبهة لثياب الزهاد يوهم أنه منهم ، ويظهر من التخشع والتقشف أكثر مما في قلبه منه ، قال : وفيه وجه آخر أن يكون المرادُ بالثياب: الأنفس ؛ كقولهم : فلان نقيُّ الثوب إذا كان بريئًا من الدنس ، وفلان دنس الثوب إذا كان مغموصًا عليه في دينه ، وقال الخطابيُّ : الثوب مَثلٌ ، ومعناه: أنه صاحب

⁽۱) أخرجه مسلمٌ ، كتاب اللباس والزينة ، باب النهي عن التزوير في اللباس وغيره والتشبع بها لم يعط (٢١٢٩) ، وأخرجه البخاريُّ ، كتاب النكاح ، باب المتشبع بها لم ينل وما ينهى من افتخار الضرة (٢١٩٥) ، ومسلم (٢١٣٠) عن أسهاء الشخف .

⁽ $^{(7)}$ «فتح الباري» (٩/ ٣٨٢، ٣٨٣) ، وراجع : «شرح مسلم» للنووي ($^{(7)}$ ($^{(7)}$

زور وكذب ، كما يقال لمن وصف بالبراءة من الأدناس: طاهر الثوب والمراد به : نفس الرجل ، وقال أبو سعيد الضرير : المراد به أن شاهدَ الزور قد يستعير ثوبين يتجملُ بها ليوهم أنه مقبول الشهادة ، وهذا نقله الخطابي عن نعيم بن حماد قال : كأن يكون في الحي الرجل له هيئة وشارة ، فإذا احتيج إلى شهادة زور لبس ثوبيه وأقبل فشهد فَقُبِل لنُبْل هيئته وحسن ثوبيه ، فيقال: أمضاها بثوبيه يعني: الشهادة ، فِأَضيف الزور إليهما ؛ فقيل: كلابس ثوبي زور ، وأما حكم التثنية في قوله : «تُوْبَيْ زُورٍ» فللإشارة إلى أن كذب المتحلي مثنى ؛ لأنه كذب على نفسه بها لم يأخذ وعلى غيرُه بها لم يعط ، وكذا شاهد الزور يظلم نفسه ويظلم المشهود عليه ، وقال الداودي : في التثنية إشارة إلى أنه كالذي قال الزور مرتين مبالغة في التحذير من ذلك ، وقيل: إن بعضهم كان يجعل في الكم كُمًّا آخر يوهم أن الثوبَ ثوبان قاله ابن المنير ، قلت : ونحو ذلك ما في زماننا هذا فيها يعمل في الأطواق ، والمعنى الأول أليق ، وقال ابن التين : هو أن يلبس ثوبي وديعة أو عارية يظن الناسُ أنهما له ولباسهما لا يدوم ويفتضح بكذبه وأراد بذلك تنفير المرأة عما ذكرت خوفًا من الفساد بين زوجها وضرتها ويورث بينهما البغضاء ؛ فيصير كالسحر الذي يفرق بين المرء وزوجه ، وقال الزمخشريُّ في الفائق : المتشبع أي : المتشبه بالشبعان وليس به ، واستعير للتحلي بفضيلة لم يرزقها ، وشبه بلابس ثوبي زور أي : ذي زور ، وهو الذي يتزيا بزي أهل الصلاح رياء ، وأضاف الثوبين إليه ؛ لأنها كالملبوسين ، وأراد بالتثنية أن المتحلي بما ليس فيه كمن لبس ثوبي الزور ارتدى بأحدهما واتزر بالآخر ؛ كما قيل : إذا هو بالمجد ارتدى وتأزرًا ؛ فالإشارة بالإزار والرداء إلى أنه متصف بالزور من رأسه إلى قدمه ، ويحتمل أن تكون التثنيةُ إشارةً إلى أنه حصل بالتشبع حالتان مذمومتان ؟ فقدان ما يتشبع به ، وإظهار الباطل ، وقال المطرزي : هو الذي يرى أنه شبعان ، وليس كذلك » انتهى .

وفي «صحيح البخاري» (١) من حديث أبي هريرة الله قال: قال رسول الله عَيْكُ : ﴿ مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ، فَلَيْسَ لله حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَ ابَهُ».

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الصوم ، باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم . (19.4)

قال ابن بطال ^(۱) :

« ليس معناه أن يؤمر بأن يدع صيامه ، وإنها معناه التحذيرُ من قول الزور وما ذکر معه».

ولقد ترجم الإمامُ البخاريُّ عِثْمُ في «الصحيح» (٢) بابًا بعنوان :

« باب لا يشهد عِلى شهادة جور إذا أشهد » واحتج له بحديث النعمان بن بشير وَ عَن مَالِهِ، ثُمَّ بَدَا لَهُ فَوَهَبَهَا لِي، فَقَالَتْ: وَلَا مِنْ مَالِهِ، ثُمَّ بَدَا لَهُ فَوَهَبَهَا لِي، فَقَالَتْ: لاَ أَرْضَى حَتَّى تُشْهِدَ النَّبِيَّ عَيْكُ ، فَأَخَذَ بِيدِي وَأَنَا غُلاَمٌ، فَأَتَى بِيَ النَّبِيَّ عَيَّكُ ، فَقَالَ: إِنَّ أُمَّهُ بِنْتَ رَوَاحَةً سَأَلَتْنِي بَعْضَ المَوْهِبَةِ (٢) لِهِذَا، قَالَ: «أَلَكَ وَلَدٌ سِواهُ؟» ، قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَأُرَاهُ، قَالَ: «لاَ تُشْهِدْنِي عَلَى جَوْرٍ» (١٠) . وَقَالَ أَبُو حَرِيزٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ: «لاَ أَشْهَٰدُ عَلَى جَوْرٍ » .

والجور: الميل عن الحق والعدل، وهو الظلم (٥).

واحتج له كذلكِ بحديث عمرانِ بن حصين هِيْنُكُ قال : قال النبي عَلَيْكُم : « خَيْرُكُمْ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » قا قَالَ عِمْرَانُ: لاَ أَدْرِّي أَذَكَرَ النَّبِيُّ عَلَيْكُ بَعْدُ قَرْنَيْنِ أَوْ ثَلاَثَةً.

قَالَ النبي عَيِّكِ : « إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمًا يَخُونُونَ وَلاَ يُؤْتَمُنُونَ، وَيَشْهَدُونَ وَلاَ يُسْتَشْهَدُونَ، وَيَنْذِرُونَ وَلاَ يَفُونَ، وَيَظْهَرُ فِيهِمُ السِّمَنُ » ^(٦)

⁽١) كما في «الفتح» للحافظ (١٤٠/٤).

 $^{(\}Upsilon)$ «صحیح البخاري ، کتاب الشهادات ، باب (\P) .

⁽٣) أي : بعض الأشياء الموهبة .

⁽٤) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الشهادات ، باب لا يشهد على شهادة جور إذا أشهد (٢٦٥٠) ، ومسلمٌ ، كتاب الهبات ، باب كراهية تفضيل بعض الأولاد في الهبة (١٦٢٣) .

^(°) راجع: «اللسان» (۲/ ۲۵۷).

⁽٦) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الشهادات ، باب لا يشهد على شهادة جور إذا أشهد (٢٦٥١) ، ومسلم ، كتاب فضائل الصحابة ، باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم . (YOTO)

وكذلك حديث عبد الله بن مسعود عنه عن النبي عَنَا قَال : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، وَكَذَلك حديث عبد الله بن مسعود عنه عن النبي عَنَا قَال : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ يَجِيءُ أَقْوَامُ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ، وَيُمِينَهُ، وَيَمِينَهُ شَهَادَتَهُ » (١) .

ويعلِّق الحافظُ ابنُ حجر ـ طيب الله ثراه ـ على حديث عمران الله تعليقًا بديعًا ؟ فيقول (٢) :

« قوْله : « وَيَشْهَدُونَ وَلاَ يُسْتَشْهَدُونَ » يَخْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ : التَّحَمُّلَ بِدُونِ التَّحْمِيلِ أَوِ الْأَدَاءَ بِدُونِ طَلَبٍ ، وَالثَّانِي أَقْرَبُ ، وَيُعَارِضُهُ مَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ مَرْفُوعًا : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ الشُّهَدَاءِ ؟ الَّذِي يَأْتِي بِالشَّهَادَةِ قَبْلَ أَنْ يَشْطُهَا »، وَاخْتلف الْعلَهَاءُ فِي ترجيحها ؛ فجنح ابنُ عَبْدِ الْبَرِّ إِلَى تَرْجِيحِ حَدِيثِ زَيْدِ بِسْأَلها »، وَاخْتلف الْعلَهَاءُ فِي ترجيحها ؛ فجنح ابنُ عَبْدِ الْبَرِّ إِلَى تَرْجِيحِ حَدِيثِ زَيْدِ الْبَرِّ إِلَى تَرْجِيحِ حَدِيثِ زَيْدِ الْبَرِ خَالِدٍ لِكَوْنِهِ مِنْ رِوَايَةٍ أَهْلِ المُدِينَةِ فَقَدَّمَهُ عَلَى رِوَايَةٍ أَهْلِ الْعِرَاقِ ، وَبَالَغَ فَزَعَمَ أَنَّ الْبِي خَالِدٍ لِكَوْنِهِ مِنْ رِوَايَةٍ أَهْلِ المُدِينَةِ فَقَدَّمَهُ عَلَى رِوَايَةٍ أَهْلِ الْعِرَاقِ ، وَبَالَغَ فَزَعَمَ أَنَّ الْبِي خَالِدٍ لِكَوْنِهِ مِنْ رِوَايَةٍ أَهْلِ المُدِينَةِ فَقَدَّمَهُ عَلَى رِوَايَةٍ أَهْلِ الْعِرَاقِ ، وَبَالَغَ فَزَعَمَ أَنَّ عَدْرُونَ إِلَى الشَّهِ عِمْرَانَ هَذَا لَا أَصْلَ لَهُ . وَجَنَحَ غَيْرُهُ إِلَى تَرْجِيحِ حَدِيثِ عَمْرَانَ هَذَا لَا أَصْلَ لَهُ . وَجَنَحَ غَيْرُهُ إِلَى تَرْجِيحِ حَدِيثِ عَمْرَانَ هِلَا الْمُعْرَادِ مُسْلِم بِإِخْرَاجِ حَدِيثِ خَدِيثٍ وَلَيْدِ بن خَالِد . وَذَهَبَ الْمَرُونَ إِلَى الجُمْعِ بَيْنَهُمَ الْفَاجِوبَةٍ : "

أَحَدُهَا: أَنَّ الْمُرَادَ بِحَدِيثِ زَيْدِ: مَنْ عِنْدَهُ شَهَادَةٌ لِإِنْسَانِ بِحَقِّ لَا يَعْلَمُ بَهَا صَاحِبُهَا الْعَالِمُ بِهَا وَيَخْلُفُ وَرَثَةً فَيَأْتِي صَاحِبُهَا الْعَالِمُ بِهَا وَيَخْلُفُ وَرَثَةً فَيَأْتِي الشَّاهِدُ إِلَيْهِمْ أَوْ إِلَى مَنْ يَتَحَدَّثُ عَنْهُمْ فَيُعْلِمُهُمْ بِذَلِكَ ، وَهَذَا أَحْسَنُ الْأَجْوِبَةِ ، وَهَذَا أَحْسَنُ الْأَجْوِبَةِ ، وَهَذَا أَحْسَنُ الْأَجْوِبَةِ ، وَهَذَا أَحْسَنُ الْأَجْوِبَةِ ، وَجَذَا أَجْسَنُ الْأَجْوِبَةِ ،

ثَانِيهَا : أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ شَهَادَةُ الْجُسْبَةِ ، وَهِيَ مَا لَا يَتَعَلَّقُ بِحُقُوقِ الْآدَمِيِّنَ الْمُخْتَصَّةِ بِهِمْ مَحْضًا ، وَيَدْخُلُ فِي الْجِسْبَةِ مَا يَتَعَلَّقُ بِحَقِّ الله أَوْ فِيهِ شَائِبَةٌ مِنْهُ الْعَتَاقُ الْمُخْتَصَّةِ بِهِمْ مَحْضًا ، وَيَدْخُلُ فِي الْجِسْبَةِ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِحَقِّ الله أَوْ فِيهِ شَائِبَةٌ مِنْهُ الْعَتَاقُ وَالْمُؤُوفُ وَالْمُؤُودُ وَنَحْوُ ذَلِكَ ، وَحَاصِلُهُ أَنَّ وَالْوَقْفُ وَالْمُودُ وَنَحْوُ ذَلِكَ ، وَحَاصِلُهُ أَنَّ اللهَ وَالْمُرَادُ بِحَدِيثِ زَيْدِ بْنِ السَّهَادَةُ فِي حُقُوقِ الله وَلَا لَمُرَادُ بِحَدِيثِ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الشَّهَادَةُ فِي حُقُوقِ الله .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الشهادات ، باب لا يشهد على شهادة جور إذا أشهد (٢٦٥٢) ، ومسلمٌ ، كتاب فضائل الصحابة ، باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم (٢٥٣٣) .

[«]الفتح» (٥/ ٣٠٨، ٣٠٧).

ثَالِثُهَا: أَنَّهُ مَحْمُولُ عَلَى الْمُبَالَغَةِ فِي الْإِجَابَةِ إِلَى الْأَدَاءِ فَيَكُونُ لِشِدَّةِ اسْتِعْدَادِهِ لَمَا كَالَّذِي أَدَّاهَا قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا كَمَا يُقَالُ فِي وَصْفِ الْجُوَادِ: إِنَّهُ لَيُعْطِي قَبْلَ الطَّلَبِ أَيْ كَالَّذِي أَدَّاهَا قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ إِلَّا بَعْدَ الطَّلَبِ مَنْ صَاحِبِ الْحُقِّ ؛ فَيَخُصُّ ذَمَّ أَدَاءِ الشَّهَادَةِ عِنْدَ الْحُلِقِ ؛ فَيَخُصُّ ذَمَّ مَنْ يَشْهَدُ قَبْلَ أَنْ يُسْتَشْهَدَ بِمَنْ ذَكَرَ مِمَّنْ يُخْبِرُ بِشَهَادَةٍ عِنْدَهُ لَا يَعْلَمُ صَاحِبُهَا بَهَا أَوْ شَهَادَةِ الطَّلَبِ مَنْ السُّوَالِ عَلَى ظَاهِرِ عُمُومِ شَهَادَةِ الشَّهَادَةِ مَنْ السُّوَالِ عَلَى ظَاهِرِ عُمُومِ صَاحِبُهَا بَهَا أَوْ تَدِيثَ عِمْرَانَ بِتَأْوِيلَاتٍ :

أَحَدُهَا : أَنَّهُ مَحْمُولُ عَلَى شَهَادَةِ الزُّورِ ، أَيْ َ: يُؤَدُّونَ شَهَادَةً لَمْ يُسْبَقْ لَهُمْ تَحَمُّلُهَا ، وَهَذَا حَكَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ .

ثَانِيهَا: الْمُرَادُ بِهَا الشَّهَادَةُ فِي الْخَلِفِ لَيدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُ إِبْرَاهِيمَ فِي آخِرِ حَدِيث بن مَسْعُودٍ: « كَانُوا يَضْرِبُونَنَا عَلَى الشَّهَادَةِ » أَيْ: قَوْلِ الرَّجُلِ أَشْهَدُ بِالله مَا كَانَ إِلَّا كَذَا عَلَى مَعْنَى الْحَلِفِ ، وَالْيَمِينُ قَدْ تُسَمَّى شَهَادَةً ؟ عَلَى مَعْنَى الْحَلِفِ ، وَالْيَمِينُ قَدْ تُسَمَّى شَهَادَةً ؟ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ فَلَا يَعْلَى مَعْنَى الْحَلِفِ ، وَالْيَمِينُ قَدْ تُسَمَّى شَهَادَةً ؟ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَهَذَا جَوَابُ الطَّحَاوِيِّ .

ثَ**الِثُهَا** : الْـمُرَّادُ بِهَا الشَّهَادَةُ عَلَى الْـمُغَيَّبِ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ فَيَشْهَدُّ عَلَى قَوْمِ أَنَّهُمْ فِي النَّارِ وَعَلَى قَوْمٍ أَنَّهُمْ فِي الْجُنَّة بِغَيْر دَلِيل ؛ كَمَا يَصنع ذَلِكَ أَهْلُ الْأَهْوَاءِ ؛ حَكَاهُ الْخَطَّانِيُّ.

رَابِعُهَا: الْمُرَادُ بِهِ مَنْ يَنْتَصِبُ شَاهِدًا وَلَيْسَ مَنْ أَهْلِ الشَّهَادَةِ.

خَامِسُهَا: الْمُرَادُ بِهِ التَّسَارُعُ إِلَى الشَّهَادَةِ وَصَاحِبُهَا بَهَا عَالِمٌ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَسْأَلُهُ. وَاللهُ أَعْلَمُ. وَقَوْلُهُ: « يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ » اسْتُدِلَّ بِهِ عَلَى أَنْ مَنْ سَمِعَ رَجُلًا وَاللهُ أَعْلَمُ . وَقَوْلُهُ: فَاللهُ عَنْدِي كَذَا فَلَا يَسُوغُ لَهُ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ إِلَّا إِنِ اسْتَشْهَدَهُ ، وَهَذَا يَقُولُ: لِفُلَانٍ عِنْدِي كَذَا فَلَا يَسُوغُ لَهُ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ إِلَّا إِنِ اسْتَشْهَدَهُ ، وَهَذَا بِخَلَافِ مَنْ رَأَى رَجُلًا يَقْتُلُ رَجُلًا أَوْ يَغْصِبُهُ مَالَهُ ؛ فَإِنَّهُ يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَشْهَدَ بِذَلِكَ ، وَإِنْ لَمْ يَسْتَشْهِدُهُ الْجَانِي » انتهى .

وها هم السلفُ من الصحابة الأخيار يستبشعون هذه الكبيرةَ الخطيرةَ المنكرةَ ؛ فروى الإمام مالك في «الموطأ» (١) عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّهُ قَالَ: قَدِمَ عَلَى

⁽۱) أخرجه مالك في «الموطأ ، كتاب الأقضية ، باب (۲) (أثر:٤) ، ومن طريقه : البيهقي في «الكبرى» (۱۰۲/۲۰) ؛ لكنه منقطع ؛ قال ابن عبد البر في «الاستذكار» (۱۰۲/۷) : «حديث ربيعة هذا عن عمر ، وإن كان منقطعًا ؛ فلقد قلنا : إن أكثر العلماء من السلف

عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ، فَقَالَ: لَقَدْ جِئْتُكَ لِأَمْرٍ، مَا لَهُ رَأْسٌ وَلَا ذَنَبٌ، فَقَالَ عُمَرُ: «مَا هُوَ؟» قَالَ: شَهَادَاتُ الزُّورِ ظَهَرَتْ بِأَرْضِنَا، فَقَالَ عُمَرُ: «أَوَ قَدْ كَانَ ذَلِكَ؟» قَالَ: نَعَمْ، فَقَالَ عُمَرُ: «وَالله لَا يُؤْسَرُ رَجُلٌ فِي الْإِسْلَامِ بِغَيْرِ الْعُدُولِ» اهد.

وهكذا حرَّم الإسلام شهادة الزور ، وقول الزور ، وإبطال حقوق الخلق وتضييعها ـ كذبًا وزورًا ـ وقلب الموازين ، وتضليل القضاة .

إنها خلخلةٌ لقواعدِ المجتمع وإفساده وفَتْكٌ بأفراده ، وتدميرٌ لهم ، وزعزعةٌ لاستقرار معيشتهم !!

قال الإمام شمس الدين الذهبي عِشْرُ (١):

« شاهد الزور قد ارتكب عظائم :

أحدها : الكذب والافتراء ؛ فقال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى مَنْ هُوَ مُسْرِفُ كَذَابٌ ﴾ [غافر:٢٨] .

وثانيها : أنه ظلم الذي شهد عليه حتى أخذ بشهادته مالَه وعرضَه وروحَه .

وثالثها: أنه ظلم الذي يشهد له بأن ساق إليه المال الحرام؛ فأخذه بشهادته؛ فوجبت له النار، وقال رسول الله ﷺ: « فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ أَخِيهِ شَيْئًا، فَلاَ يَأْخُذْهُ، فَإِنَّهَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ » (٢٠).

ورابعها: أباح ما حرم الله تعالى وعصمه من المال والدم والعرض، قال رسولُ الله عَيْكُ : «أَلاَ أُنَبِّنُكُمْ بِأَكْبَرِ الكَبَائِرِ؟» ثَلاَثًا، قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ الله، قَالَ:

قبلوا المرسل من أحاديث العدول ، وقد وجدنا خبر ربيعة هذا من حديث المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن قال: قال عمر بن الخطاب: «لا يؤسر رجل في الإسلام يشهد الزور ، ومعنى: يؤسر ؟ أي: يجبس لنفوذ القضاء عليه».

⁽۱) «الكبائر» (ص:١٠٦و١٠٧) ط ابن رجب ، المنصورة .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحيل ، باب (رقم:١) حديث (٦٩٦٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الأقضية ، باب الحكم بالظاهر واللحن بالحجة (١٧١٣) .

«الإِشْرَاكُ بِاللهَّ، وَعُقُوقُ الوَالِدَيْن » . وَجَلَسَ وَكَانَ مُتَّكِئًا فَقَالَ : «أَلاَ وَقَوْلُ الزُّورِ» ، قَالَ: فَهَا زَالَ يُكَرِّرُهَا حَتَّى قُلْنَا: لَيْتَهُ سَكَتَ » (١) ا.ه. .

فبكلِّ أسفٍ يستطيعُ الشخصُ بهائة جنيه أو بألف أو بعشرة آلاف أن يبيع دينه ؟ فينطلق ليقف أمام قاض في محكمة ، فيشهد شهادةً باطلةً مُزوَّرةً مُنكرة ! ويحكم على المظلوم بالسجن ، وربها يقضي عمره كله في السجن بتلك الشهادة الآثمة !!! وهكذا يتهم بريئًا لم يقترف إثمًا ؛ بلَّا أدني خجل أو وجل ، ولقد جمعني مجلس بأحُد إخواننا القضاة ؛ فقلْت له : ما هي أغرب قضية عرضت عليكم ؟ فقال : رجلٌ سجن ـ ظلمًا وزورًا ـ بتهمة القتل ، بل وحكم في هذه القضية بالإعدام ، وبالفعل وُقِّعَت أوراقُهُ من المفتي ؛ فالقضيةُ منتهيةٌ تمامًا ، والرجل مظلوم !!

وفي الجلسة التي سيحكم فيها رئيسُ المحكمة ، يقول : جلستُ ، والقاعة مملوءة ، والمشهد مهيّب ، وقرأْتُ الديباجة ، وفي نهاية القراءة قُلْتُ : فقد حَكَمَت المحكمةُ بناءً على كلِّ ما سبق ـ وهنا كان المفترض أن يقول : بإعدام المتهم ـ إذ به يقول : وجدتني أنطق بدون وعي مِنِّي أو شُعورٍ ؛ فقلْت : وبناء على ما سبق ؛ فقد حَكَمَت المحكمة ببراءة المتهم ، ومن الحضور في تلك الجلسة من كان يصرخ ويبكى .

يقول : ولم أتمالك أعصابي ، فتركتُ مِنَصَّة القضاء ، وعُدْتُ إلى مكتبى ، ووضعتُ رأسي بين يَدي ، وظللْتُ أبكي ، فقال لي بعض زملائي : يا فلان ؟ لا تقلق ، وأُعِدْ دراسة القضية والبحث فيها من جديدٍ .

يقسم لي بالله ويقول : توصَّلْنا قبل شهر بفضل الله تعالى ، ثم بفضل رجال الأمن ، إلى القاتل الحقيقيِّ ! واعترف هذا القاتلُ تفصيليًّا بجريمته ، وكيف ارتكب هذه الكبيرة ـ كبيرة القتلُّ ـ وكأن الله تعالى قد برَّأ المتهم الأول قبل أن تُبرِّئه ساحةُ المحكمة!!

والذي أريد أن أقوله هنا : أن هذا الرجل كان بالفعل قد حُكِم عليه بالإعدام والشنق بشهادةٍ زورِ باطلةٍ ، لولا أن الله صانه ونَجَّاه ، فسبحان مَنْ له الأيادي والنعم.

ونسأله تعالى أن ينجينا من هذا البلاء ؛ إنه وليُّ ذلك ومولاه .

⁽١) تقدم ؛ وهو في «الصحيحين» عن أبي بكرة رضي .

ومن صور هذه الشهادة المزوَّرة أن يشهد شخصٌ لآخر أنه واضعٌ يَدَهُ على الأرض الفلانية من تاريخ كذا ، وهو لم يضعها في ذلك التاريخ !!

وربها يشهدُ الشخصُ شهادة زور ويبرر لنفسه أن ذلك لا يضر أحدًا ، بل ربها يزعم أن ذلك فيه منفعةً للشخص الذي يحتاج إلى شهادة ، وهذا الذي ادَّعي الشهادة لم يشهد الواقعة بنفسه ، وإنها شهد بناء على قول صديق له ، وهو عنده ثقةٌ وعدلٌ !! فأقول لك: يا أخي حتى ولو كانت تلك الشهادة لا تضرُّ بأحد ؛ فتلك شهادة زور ، وقول زور ، ومعصية عظيمة ؛ فلا تجوز الشهادة إلا بها رأيته وعلمته .

كذلك تلك الشهادات الطبية التي يأخذها الشخصُ من طبيب ما ؛ لتبرير غيابه عن الشغل بسبب مرض ، وهو غير مريض ، وإنها استصدرت تلك الشهادة لتغطية غيابه لزيارة أهله في مكان ما ونحو ذلك ؛ فتلك شهادة محرمة ، وكذب وزور (١)

وكذلك من يشهد لشخص بأنه فقير يستحق الزكاة وهو يعلم أنه غني ، أو يشهد لفلان في المصالح الحكومية بأن هذا الشخص له عائلة عدد أفرادها كذا وكذا وهو يعلم أنه كاذب ، ويظن المسكينُ الذي شهد بذلك أنه نافع لأخيه ، بارٌ له (٢)!!

فلا يجوز لأيِّ أحد أن يشهد إلا بها يعلمه برؤية أو سهاع ؛ قال تعالى : ﴿ إِلَّا مَن شَهِدَ بِٱلۡحَقِّ وَهُمْ يَعۡلَمُونَ ﴾ [الزخرف:٨٦] .

> وقال تعالى : ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِدِ. عِلْمُ ﴾[الإسراء:٣٦] . وهنا عدَّةُ مطالب مهمةٌ أحبُّ أن أنوِّه إليها :

• أولا: بم تثبت شهادة الزور؟

ذهب جمهورُ الفقهاء إلى أن شهادة الزور لا تثبت إلا بالإقرار ؛ لأنه لا تتمكنُ تهمة الكذب في إقراره على نفسه ، أو بأن يشهد بها يقطع بكذبه : بأن يشهد على رجل بفعل في الشام في وقت ، ويعلم أنَّ المشهودَ عليه في ذلك الوقت في العراق ، أو يشهد بقتل رجل وهو حيُّ ، أو أنَّ هذه البهيمة في يد هذا منذ ثلاثة أعوام وسنها

⁽١) راجع عدة فتاوى في ذلك في «فتاوى اللجنة الدائمة» «أبواب الشهادة» (٢٣/ ٥٠٥-٥٢٨) ط أولى النهى .

⁽٢) انظر: «شرح رياض الصالحين» لابن عثيمين (١/ ١٤٧) ط ابن حزم.

أقل من ذلك ، أو يشهد على رجل أنَّه فعل شيئًا في وقت وقد مات قبل ذلك ، أو لم يولد إلا بعده وأشباه هذا مما يتيقن بكذبه ويعلم تعمده لذلك .

ولا تثبت بالبينة ؛ لأنّها نفي لشهادته ، والبينة حجة للإثبات دون النفي ، وقد تعارضت البينتان فلا يعزر في تعارض البينّيّن ، أو طَهور فسقه أو غلطه في الشهادة ؛ لأن الفسق لا يمنع الصِّدق ، والتعارض لا يعلم به كذب إحدى البينتين بعينها ، والغلط قد يعرض للصَّادق العدل ولا يتعمَّده فيعفى عنه . وقد قال الله تعالى :

﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُهُ بِهِ عَلَىٰكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾[الأحزاب:٥] . قال الشِّيرازيُّ من الشَّافعية وابن فرحون من المالكيَّة : تثبت شهادةُ الزُّور من ثلاثة أوجه :

أحدها: أن يقرَّ أنَّه شاهد زور .

والثاني: أن تقوم البيِّنة أنَّه شاهد زور.

والثالث: أن يشهد ما يقطعُ بكذبه.

وإذا ثبت ذلك بالبيِّنة ؛ فعليه العقوبةُ سواء أكان ذلك قبل الحكم أم بعده (١).

ثانيًا : كيفية عقوبة شاهد الزور :

لمَّا كانت الشَّريعةُ لم تقدِّر عقوبةً محددةً لشاهد الزور فإن هذه العقوبةَ هي التَّعزير ، وقد اختلف الفقهاءُ في عقوبة شاهد الزُّور من حيث تفصيلات هذه العقوبة لا من حيث مبدأ عقاب شاهد الزُّور بالتَّعزير ، إذ إنه لا خلاف عند الفقهاء في تعزيره إذا ثبت عند الحاكم عن رجل أنَّه شهد بزور عمدًا عزره وجوبًا وشهَّر به ، رُوي ذلك عن عمر في ، وبه قال شريح وسالم بن عبد الله والأوزاعي وابن أبي ليلى .

واختلفوا في كيفيَّة التَّعزير ؛ فقال الشافعيَّة والحنابلة وبعض المالكيَّة : تأديب شاهد الزُّور مفوَّض إلى رأي الحاكم إن رأى تعزيره بالجلد جلده ، وإن رأى أن يحبسه ، أو كشف رأسه وإهانته وتوبيخه فعل ذلك ، ولا يزيد في جلده على عشر جلدات ، وقال الشَّافعي : لا يبلغ بالتَّعزير أربعين سوطًا .

⁽١) «الموسوعة الفقهية الكويتية» (٢٦/ ٢٥٤، ٢٥٥) ، ط وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية ، بالكويت ، الطبعة ١٤٢٧هـ .

وأمَّا كيفيَّة التَّشهير به بين الناس : فإن الحاكم يوقفه في السُّوق إن كان من أهل السُّوق ، أو محلة قبيلته إن كان من أهل القبائل ، أو في مسجده إن كان من أهل المساجد ، ويقولُ الموكَّل به : إن الحاكم يقرأ عليكم السَّلام ويقول : هذا شاهد زور فاعرفوه.

ولا يسخُّم وجه - أي يسودِّه - لأنَّه مثلة ، وقد نهى النَّبيُّ ﷺ عن المثلة ، ولا يركبه مقلوبًا ، ولا يكلُّفُ الشَّاهدَ أن ينادي على نفسه ، وفي الجملة : ليس في هذا تقدير شرعيٌّ ؛ فللحاكم أن يفعل مما يراه ، ما لم يخرج إلى مخالفة نص أو معنى نصٍّ .

وقال أبو يوسف ومحمد وبعض المالكيَّة : إذا ثبت عند القاضي أو الحاكم عن رجل أنَّه شهد بالزُّور عُوقب بالسجن والضرب ، ويُطاف به في المجالس ، لما رُوي عن عمر ﷺأنه ضرب شاهدَ زورٍ أربعين سوطًا وسخَّم وجهه .

وعن الوليد بن أبي مالك أن عمر الله كتب إلى عمَّاله بالشام : إذا أخذتم شاهد الزور فاجلدوه بضرب أربعين سوطًا ، وسخِّموا وجهه وطوِّفوا به حتى يعرفه النَّاس، ويُحلق رأسه ويُطال حبسه (١)؛ لأنه أتى كبيرةً من الكبائر للحديث السابق.

وقد قرن اللهُ تعالى بين شهادة الزُّور وبين الشِّرك؛ فقال: ﴿ فَٱجۡتَٰكِبُوا ٱلرِّجْسَ مِنَ ٱلْأَوْشَانِ وَآجْتَ نِبُواْ فَوْلَكَ ٱلزُّورِ ﴾ [الحج:٣٠] ؛ ولأنَّ هذه الكبيرةَ يتعدَّى ضررُها إلى العباد بإتلاف أنفسهم وأعراضهم وأموالهم .

وقال أبو حنيفة : إذا أقرَّ الشَّاهدُ أنَّه شهد زورًا : يُشَهَّر به في الأسواق إن كان سوقيًّا ، أو بين قومه إن كان غير سوقي ، وذلك بعد صلاة العصر في مكان تجمُّع الناس، ويقول المرسلُ معه: إنَّا وجدنا هذا شاهد زور فاحذروه، وحذِّروه النَّاس، ولا يعزر بالضرب أو الحبس، لأنَّ شريحًا كان يُشهر شاهد الزور ولا يعزِّره ، وكان قضاياه لا تخفى عن أصحاب رسول الله ﷺ ولم ينقل أنه أنكر عليه مَنكر ، ولأن المقصودَ هو التَّوصُّل إلى الانزجار ، وهو يحصل بالتَّشهير ، بل ربَّما يكون أعظم عند النَّاس من الضَّرب، فيكتفي به، والضَّرب وإن كان مبالغة في الزَّجر لكنه يقع مانعًا عن الرجوع فوجب التخفيف نظرًا إلى هذا الوجه.

⁽١) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٦ / ٥٣٤ ، ٥٤٣)، وعبد الرزاق في «مصنفه» (١٥٣٩٢) ، والبيهقي في «الكبرى» (١٠١/ ٢٣٩) بإسنادٍ منقطع عن عمر به.

×

وذكر الزَّيلعيُّ نقلًا عن الحاكم أبي محمد الكاتب : أن هذه المسألة على ثلاثة وجه :

أحدِها: أن يرجع على سبيل التَّوبة والنَّدامة ، فإنه لا يعزَّر بإجماع أئمة الحنفيَّة . والثَّاني: أن يرجع من غير توبة ، وهو مُصرُّ على ما كان منه ؛ فإنه يعزر بإجماعهم .

والثالث: أن لا يعلم رجوعه بأي سبب فإنه على الاختلاف الذي ذكرنا (١).

• ثالثا : القضاء بشهادة الزور :

ذهب جهورُ الفقهاء من المالكيَّة والشافعيَّة والحنابلة ، وأبو يوسف ومحمد وزفر من الحنفيَّة وإسحاق وأبو ثور : إلى أن قضاءَ الحاكم بشهادة الزُّور ينفذ ظاهرًا لا باطنًا ؛ لأن شهادة الزور حجةٌ ظاهرًا لا باطنًا فينفذ القضاء كذلك ؛ لأن القضاء ينفذ بقدر الحجة ، ولا يزيل شيئًا عن صفته الشرعية ، سواء العقود من النكاح وغيره والفسوخ ، فلا يحل للمقضي له بشهادة الزور ما حكم له به من مال أو بضع أو غيرهما ؛ لقوله عَنَّا الله أنَّا بَشَرٌ ، وَإِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ ، وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ أَلْ حَن بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْض ، فَأَقْضِي عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ ، فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ أَنْ يَكُونَ شَيْئًا، فَلا يَا أَنْ الله قِطْعَةً مِنَ النَّارِ » (٢).

وقال أبو حنيفة وأحمد في رواية: ينفذ قضاء بشهادة الزُّور ظاهرًا وباطنًا في العقود والفسوخ حيث كان المحل قابلًا، والقاضي غير عالم بزورهم، لقول عليًّ الله لامرأة أقام عليها رجلٌ بينةً على أنه تزوجها، فأنكرت فقضى له عليًّ فقالت له: لم تزوِّجني ؟ أما وقد قضيت عليَّ فجدِّد نكاحي، فقال: « لا أجدِّد نكاحك، الشاهدان زوجاك »(١)، فلو لم ينعقد النّكاحُ بينهما باطنًا بالقضاء لما امتنع من تجديد العقد عند طلبها.

⁽١) المصدر السابق (٢٦/ ٥٥٠ – ٢٥٧).

⁽۲) سبق قريبًا.

⁽٣) «رد المحتار» لابن عابدين (٢١/ ٤٢٧).

وأما في الأملاك المرسلة - أي التي لم يذكر لها سبب معيَّن - فإن الفقهاءَ أجمعوا على أنه ينفذ ظاهرًا لا باطنًا ، لأن الملك لا بدَّ له من سبب وليس بعض الأسباب بأولى من البعض لتزاحمها ، فلا يمكن إثبات السبب سابقًا على القضاء بطريق الاقتضاء (١).

• رابعا : تضمين شهود الزُّور (٢) :

متى عُلم أن الشَّهود شهدوا بالزُّور ، تبين أن الحكم كان باطلًا ، ولزم نقضه وبطلان ما حكم به ، ويضمن شهودُ الزُّور ما ترتَّب على شهادتهم من ضمان . فإن كان المحكوم به مالًا : ردَّ إلى صاحبه ، وإن كان إتلافًا : فعلى الشُّهود ضمانه ؛ لأنهم سبب إتلافه .

وذهب الشافعيَّة والحنابلة وأشهب من المالكيَّة: إلى وجوب القصاص على شهود الزور إذا شهدوا على رجل بها يوجب قتله ، كأن شهدوا عليه بقتل عمد عدوان أو بردة أو بزنى وهو محصن ، فقتل الرجل بشهادتها ، ثم رجعا وأقرَّا بتعمد قتله ، وقالا : تعمدنا الشهادة عليه بالزور ليقتل أو يقطع : فيجب القصاصُ عليها ، لتعمد القتل بتزوير الشهادة ، لما روى الشعبي: أن رجلين شهدا عند علي على رجل بالسرقة فقطعه ثم عادا فقالا : أخطأنا ، ليس هذا هو السارق ، فقال على : لو علمت أنكها تعمدتما لقطعتكها " ، ولا مخالف له في الصحابة فيكون إجماعا ، وإنها تسببا إلى قتله أو قطعه بها يفضي إليه غالبًا فلزمهها كالمكره . وبه قال ابن شبرمة ، وابن أبي ليلى ، والأوزاعى ، وأبو عبيد .

وكذلك الحكم إذا شهدوا زورًا بها يوجب القطع قصاصًا ، فقطع أو في سرقة لزمهها القطع، وإذا سرى أثر القطع إلى النفس فعليهها القصاص في النفس ، كها

⁽١) «الموسوعة» (٢٦/ ٢٥٧).

^(۲) المصدر السابق (۲۱/ ۲۵۷–۲۵۹).

⁽۲) أخرجه البخاري تعليقًا ، كتاب الديات ، باب إذا أصاب قوم من رجل هل يعاقب أو يقتص منهم كلهم ؟ ووصله الشافعي في «الأم» (۷/ ۱۹۱) ، عبد الرزاق (۱۸٤٦١) ، والبيهقي في «الكبرى» (۸/ ٤١).



يجب القصاصُ على القاضي إذا قضى زورًا بالقصاص ، وكان يعلم بكذب الشهود .

وتجب عليهما الديةُ المغلظةُ إذا قالا: تعمدنا الشهادة عليه ، ولم نعلم أنه يقتل بهذا ، وكانا مما يحتمل أن يجهلا ذلك . وتجب الديةُ في أموالهما ؛ لأنه شبه عمد ولا تحمله العاقلة ، لأنه ثبت باعترافهما والعاقلة لا تحمل الاعتراف .

وإن رجع شهودُ القصاص أو شهود الحدِّ بعد الحكم بشهادتهم وقبل الاستيفاء ، لم يستوف القود ولا الحدَّ ؛ لأن المحكوم به عقوبة لا سبيل إلى جبرها إذا استوفيت بخلاف المال ؛ ولأن رجوع الشهود شبهة لاحتمال صدقهم ، والقَوَد والحدُّ يدرآن بالشُّبهة ، فينقض الحكم ، ولا غرم على الشهود بل يعزرون .

ووجبت ديةُ قود للمشهود له ؛ لأن الواجب بالعمد أحد شيئين وقد سقط أحدُهما فتعيَّن الآخر ، ويرجعُ المشهودُ عليه بها غرمه من الدِّية على الشُّهود.

وذهب الحنفيَّةُ والمالكيَّةُ عدا أشهب: إلى أن الواجب هو الدِّية لا القصاص ؛ لأن القتل بشهادة الزور قتل بالسبب ، والقتل تسببًا لا يساوي القتل مباشرةً ؛ ولذا قصر أثره ، فوجبت به الدية لا القصاص .

ويجب حدَّ القذف على شهود الزور إذا شهدوا بالزنى ويقام عليهم الحدُّ سواء تبين كذبهم قبل الاستيفاء أو بعده .

ويحدُّون في الشهادة بالزنى حد القذف أولاً ، ثمَّ يقتلون إذا تبين كذبُهُم بعد استيفاء الحدِّ بالرجم. وذلك عند الشافعية ؛ لأنهم لم يقولوا بالتداخل في هذه المسألة ، وأمَّا عند الجمهور : فإن كان في الحدود قتل فإنه يكتفى به ، لقول ابن مسعود ﷺ : « ما كانت حدود فيها قتل إلا أحاط القتل بذلك كلِّه » (١) ، ولأنه لا حاجة معه إلى الزَّجر بغيره ، واستثنى المالكيةُ من ذلك حدَّ القذف فقد ذكروا أنه لا يدخل في القتل ، بل لا بدَّ من استيفائه قبله .

وإذا كانت شهادة الزُّور من كبائر الذنوب ؛ فهل من تاب وآب وأناب ، وعزم على أن لا يعود إلى شهادة الزور مرة أخرى تقبل توبته ؟

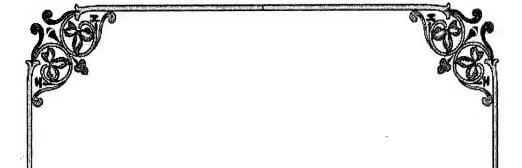
⁽١) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٦/ ٤٦٨) بسندٍ ضعيفٍ. وراجع: «الإرواء» (٢٣٣٦).

والجواب ؛ نعم ، فإن صدق في ذلك وردَّ الحقوق إلى أهلها التي ضاعت عليهم بشهادته أو استحلالهم منها ؛ فإن الله يغفر ويتوب ؛ قال تعالى : ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَقْبَلُ ٱلنَّوْبَهُ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُواْ عَنِ ٱلسَّيِّ عَاتِ وَيَعْلَمُ مَا نَفْعَ لُوكَ ﴾ [الشورى: ٢٥].

وقال تعالى : ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعْدِ ذَالِكَ وَأَصْلَحُوا ۚ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمُ ﴾

[آل عمران: ۸۹]

والله أسألُ أن يردَّ الأمةَ إلى الحقِّ ردًّا جميلًا ؛ إنَّه وليُّ ذلك والقادر عليه.



كثرة الزّنك



39

كثرة الزنا

• تعريف الزنالغة:

زَنَى يَزْنِي زِنَىً وَزِنَاءً ، بكسرهما : فَجَرَ .

والزِّني يَمدُّ ويقصر ، زَنَى الرَّجُلُ يَزْنِي زِنَىً ، مقصور ، وزناءً ممدود ، وكذلك المرأة .

والمرأة تُزَانِي مُزَاناةً وزِنَاءً ؛ أي : تُباغِي . وَزَنَّاهُ تَزْنِيةً نَسَبَهُ إلى الزِّنَا وقال له : يَا زَانِي .

ُ وزِنىً ، وزِنَاء : أَتَى المرأة مِن غَير عَقْدٍ شَرعيٍّ ، ويُقال : زَنَى بالمرأةِ ؛ فهو زَانٍ ، والجمعُ : زُنَاة ، وهي زَانِيةٌ ، والجمع زوانٍ (١) .

• واصطلاحًا:

قال الجرجاني (٢):

« الزنا : الوطء في قُبِلِ خَالٍ عَنْ ملك وشبهة » .

وقال الراغبُ^(٣) :

« وطءُ المرأة من غير عقد شرعي » .

وقال الكفويُّ :

« الزنا : اسمٌ لفعل معلوم ، وإيلاجُ فرجٍ في محلِّ مُحُرَّم مُشتهىً يُسمَّى قُبُلًا ، ومعناه قضاء شهوة الفرج بسفح الماء في محل محرم مشتهى من غير داعية للولد حتى يسمى الزاني سفاحًا » .

(۱) «لسان العرب» (٤١٨/٤) ، و«القاموس المحيط» (٥٧٦) ، و«معجم مقاييس اللغة» (٢١٥) ، و«المعجم الوسيط» (٤٠٣) مادة «زنى» .

- (۲) «التعريفات» (۱۱۷).
 - (٣) «المفردات» (٣٨٤).
 - . (الكليات» (۸۹) (الكليات)

وبعد هذا التعريف اللغوي والشرعي لكلمة « الزنا » أعاذني الله وإياكم منه ، أودُّ أن أدخلَ بهذا المدخل المهمِّ ؛ فأقول :

إن أعداءَ الإسلام علموا أن المرأة سبب فلاح الأمة الإسلامية ، ومصدر من مصادر نجاحها وعزِّها ؛ كما يعلمون أن المرأة المسلمة مصدر من مصادر الفتن والهتك والتدمير ، فإن المرأة سلاحٌ ذو حَدَّيْن ، ولقد قالها أحدُ أقطاب المستعمرين (١) :

« كأسٌ وغانيةٌ يَفْعلان في تَدميرِ وتحطيمِ الأمة الإسلامية ما لا يَفعله ألفُ مدفع ؛ فأغرقوها في حُبِّ المادةِ والشهواتِ » !!

و رمن هُنا ؛ أفلح أعداؤنا أن يغرقوا الأمة في الشهوات والملذات ، وكان للمرأة النصيبُ الأكبرُ والحظ الأوفر من تلك المؤامرات والمخططات!

بينها كانت المسلمة العفيفة الطاهرة طوال قرون ماضية تهز المهد بيمينها ، وتزلزل عروش الكفر بشهالها ؛ فعز على أعداء ديننا أن تعود المرأة في أيامنا وفي بلادنا وزماننا فتنجب عمرًا ؛ كعمر بن الخطاب ، أو تنجب خالدًا ؛ كخالد بن الوليد ، أو صلاحًا ؛ كصلاح الدين ؛ فراحوا يُدبِّرون ويخططون حتى انخدع بهم كثير من المسلمين ، وممن يتسمَّوْنَ بقادة الفكر ، وقادة الأدب والفن ، وأطلقت عليهم - زورًا وبهتانًا لإضلال المسلمين - صفات المحررين ، وصفات المطورين ، والمجددين .. إلى آخر هذه الدعاوى الكاذبة الزائفة ؛ وها هو أحد هؤلاء من أصحاب الفكر المنحرف يقول في كتاب له بعنوان : « تخليص الإبريز في تلخيص باريس » :

« إن السفور والاختلاط بين الجنسين - أي : بين الرجل والمرأة - ليس داعيًا من دواعي الفساد ، وإن الرقص على الطريقة الأوربية ليس من الفسق ، ولا يخرج عن قوانين الحياء » !!!

ومِنْ هؤلاء مَنْ نادى بتحرير المرأة ؛ برفع الحجاب ، ونشر الرذيلة بالاختلاط بين الجنسين !!

وآخر فُتحت له صفحات الجرائد على مصراعيها ليقول بالخط العريض: «تذكير الأصحاب بتحريم النقاب»!! فهل حُلَّت جميعُ المشكلات ولم تبق إلا

⁽¹⁾ «جلة مع الفقه الإسلامي» (1 (۸۲ 1 1) .

}}

مشكلة النقاب يا أولي النُّهي ؟! لنتبارى فيها بنار الشهوات والشبهات لنضلُّ الناس بغير علم ؟!

هلًا فال : إن التَّبرج والعُرْي والسفور حرام ؟ وإنَّ ارتكاب الفاحشة مصيبة من أعظم المصائب ؟!

وآخر تجاوز الثمانين من عمره في أيام قليلة مضت يخرجُ عَبْر فضائية من الفضائيات تثير شبهات حول ثوابت هذا الدين ؛ فيقول هذا الضيف عبر هذه الفضائية بجوازِ تبادلِ القُبُلات بينَ غيرِ القادرين على الزواج !!

فهل ترون أن هذا الكلام حراسةٌ للفضيلة ، أَمْ إِشَاعةٌ للفاحشة ونشرٌ للرذيلة في مجتمعاتنا ؟!!

وهكذا ظهر حِقْدُ هؤلاء على صفحات وجوههم ، وزلَّات ألسنتهم ، و وصفحات جرائدهم ؛ ليميز اللهُ الخبيث من الطيب .

وهؤلاء ما تحركوا بهذه الفتاوى العرجاء ، والكلمات المريضة الحمقاء إلا من منطلق الهوى والافتراء!!

فدينُ الإسلام هو دينُ العفة والطهر ، ولا يَقْبل مثل هذا الهراء الذي تفوَّه به هؤلاء من كلمات تدعوا إلى الفوضي الجنسية التي تؤدي إلى الخراب والدمار .

فهم يريدون من المرأة أن تكون كلاًّ مباجًا لكلِّ حيوانٍ سائم!

وأن تتحول إلى جيفةٍ قذرةٍ ينهشُ منها كلُّ كلب عقورٍ !!

إن العفَّة والأنفة ، والغيرة والطُّهْر والفضيلة ؛ تأبى هذا الضنك والشقاء ؛ تأبى الفُجْر والعُهْر والزنا والفاحشة وتمقته .

ولقد وضع الإسلام سياجًا واقيًا للمرأة المسلمة أولًا، ولأفراد المجتمع الإسلامي ثانيًا، فحرَّم الخلوة بين المرأة الأجنبية والرجل الأجنبي، وحرَّم الاختلاط المستهتر بين الرجال والنساء؛ لأن الميل الفطريَّ بين الرجل والمرأة ميل عميق في التكوين النفسيِّ والحيويِّ؛ لأن الله قد أناط به امتداد الحياة على ظهر هذه الأرض؛ لذا فهو ميل دائم لا ينقطعُ ولا ينتهي، والمرأة بطبيعتها فطرت على الأنوثة والجهال وحب الزينة، ليتم الانسجامُ بينها وبين شريك حياتها كها أراد اللهُ تعالى، والإسلام لم يتنكر لتلك الفطرة التي فطرت عليها المرأةُ، ولم يعاكسها في أنوثتها، وحبها للزينة والجهال، ولكن الإسلام أحاطها بسياج من الوقاية؛ فها

حرم عليها الخلوة ، والاختلاط ، والسفر بدون محرم إلا ليحفظ كرامتها ، وليصون عرضها وشرفها ، أما إذا تم الاختلاط بين الرجال والنساء والشباب والفتيات أشعلت نار الفتنة بين الجنسين ، وكانت الكارثة . ولقد استوقفتني كلمات خطيرة لكاتبة إنجليزية «اللادي كوك» تقول فيها : «على قدر كثرة الاختلاط يكثر أولاد الزنا ، وها هنا البلاء العظيم على المرأة» إلى أن قالت: «علموهن الابتعاد عن الرجال ، أخبروهن بعاقبة الكيد الكامن لهن بالمرصاد» .

والحق ما شهدت به الأعداءُ .. نعم لقد عمَّ البلاءُ ، واستفحل الخطرُ ، وعظمت المأساةُ !!

وأكتفي في هذه الإشارة بها رواه البخاري ومسلم (١) من حديث ابن عباس هيئ أن النبيَّ عَيِّلِيْهُ قال : « لَا يَخْلُونَّ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو نَحْرَمٍ ، وَلَا تُسَافِرِ الْـمَوْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي نَحْرَم ».

وفي «مسند» أحمد ُ (^{۲)}من حديث عامر بن ربيعة ﴿ أَن النبي ﷺ قال : « أَلَا لَا يَخْلُونَّ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ لَا تَحِلُّ لَهُ، فَإِنَّ ثَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ » .

وفي رواية لأحمد ^(٣)عن جابر ﷺ مرفوعًا : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ ۖ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَلَا يَخْلُونَ ۚ بِامْرَأَةٍ لَيْسَ مَعَهَا ذُو مَحْرَم مِنْهَا، فَإِنَّ ثَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ » .

وفي «الصحيحين» (1) من حديَّث عقبة بن عامر ﴿ أَن النبيَّ ﷺ قال : «إِيَّاكُمْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى النِّسَاءِ» فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ: يَا رَسُولَ الله، أَفَرَأَيْتَ الحَمْوَ؟ قَالَ:

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب النكاح ، باب لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم ، والدخول على المغيبة (٥٢٣٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الحج ، باب سفر المرأة مع محرم إلى حج وغيره (١٣٤١) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/ ٤٤٦) ، والروياني في «مسنده» (١٣٤١) ، وصححه لغيره الشيخ شعيب في تحقيقه للمسند .

⁽٣) أخرجه أحمد (٣/ ٣٣٩) ، وصححه لشواهده الألباني في «الإرواء» (٢٨١٣) .

^{(&}lt;sup>٤)</sup> أخرجه البخاريُّ ، كتاب النكاح ، باب لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم ، والدخول على المغيبة (٥٢٣٢) ، ومسلمٌ ، كتاب السلام ، باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها (٢١٧٢) .

«الحَمْوُ المَوْتُ » . وزاد مسلم : قال الليث: الحمو : أخو الزوج وما أشبهه من أقارب الزوج ابن العم ونحوه .

أيها الأحبَّة: إنَّ الشيطان له خُطُوات ؛ فربها تقع في المعصية من أول مرة ، والله يقول: ﴿ وَلَا تَتَبِعُوا خُطُونِ لِللَّهَ يَطِين ﴾ [البقرة:٢٠٨].

فالاختلاطُ من أعظم أسباب الشر والرذيلة في المجتمع . وديننا يهدف إلى إقامة مجتمع طاهر نظيف لا تهاج فيه الشهواتُ في كل لحظة ، ولا تستثار فيه دوافعُ اللحم والدُّم في كل حين ؛ لأن عمليات الاستثارة المستمرة تنتهي إلى سعارٍ شهواني لا ينطفئ ولا يرتوى!!

ولا يمكن على الإطلاق أن يخلو رجلٌ بامرأة إلا وتتخلى دوافعُ النفس البشرية وفطرتها حتمًا لا محالة ، أما هؤلاء الذين يكذبون على أنفسهم ويضللون أبناء أمتهم ، وينادون بالدعوة إلى الاختلاط بين الجنسين بحجة أن الرجل إذا اختلط بالمرأة خفَّ عنده الكلفُ الجنسيُّ ، ونظر إلى الأمر بعد ذلك على أنه أمر عادي !! ويأبى اللهُ إلا أن يظهر الحق ويزهق الباطل ﴿ إِنَّ ٱلْبَطِلَكَانَ زَهُوقًا ﴾ [الإسراء: ٨١].

والواقعُ يصدِّق صِدْق ذلك ، وإن كنا لسنا في حاجة إلى واقع ليؤكد كلام الله وكلام رسوله عَيْكُ ؛ فما انتشرت الجرائمُ والفواحشُ إلا بسبب هذا التفكك والانحلال والتضليل لشبابنا وفتياتنا من قبل أعداء الإسلام لخلخلة الدين وهزِّ أركانه.

أيها الأحبة : إنَّ الزِّنا داءٌ خطيرٌ ، وإثمٌ كبيرٌ .. وما من أمة انتشر فيها الزنا وفشا إلا ظهرت فيها الأمراضُ والأوجاعُ التي لم تكن في أسلافها !!

ففي «سنن» ابن ماجه ، و «مستدرك» الحاكم وغيرهما ، بسندٍ صححه بشواهده الألبانيُّ في «الصحيحة» (١) من حديث ابن عمر هِنسُه أن النَّبيَّ عَيْكُ قال: « يَا مَعْشَرَ الْـمُهَاجِرِينَ خَمْسُ إِذَا ابْتُلِيتُمْ بِهِنَّ، وَأَعُوذُ بِاللهِ أَنْ تُدْرِكُوهُنَّ: لَـمْ تَظْهَر الْفَاحِشَةُ فِي قَوْمَ قَطَّ، حَتَّى يُعْلِنُوا بِهَا، إِلَّا فَشَا فِيهِمُ الطَّاعُونُ، وَالْأَوْجَاعُ الَّتِي لَمْ تَكُنَّ

⁽١) أخرجه ابن ماجه ، كتاب الفتن ، باب العقوبات (٤٠١٩) ، والحاكم (٤/٠٤٥) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٣٢٠) و(٨/ ٣٣٣، ٣٣٤)، والطبراني في «الأوسط» (١/ ٢٨٧) ، وصحَّحةُ لشواهدِه الألبانيُّ في «الصحيحة» (١٠٦) .

₩

مَضَتْ فِي أَسْلَافِهِمُ ».

فظهرت أمراضٌ لم تكن عند أسلافنا ؛ كالزُّهَري والسَّيلان والتهاب الكبد والجرب والأمراض الفيروسية .. وهكذا انتشرت هذه الأمراضُ بشكل مخيفٍ ؛ وهاك بحث نُشِر بمجلة الإعجاز العلمي للقرآن بمكة المكرمة بيَّن عديدًا من هذه الأمراض التي بين الملايين بمارسة الزنا والعياذ بالله!!

وإليك نصُّ البحث بتمامه:

« تعتبر الأمراض الجنسية من أخطر الأمراض وأشدِّها فتكًا بالإنسان ، خصوصًا في هذا العصر ، حيث تشير آخر التقارير لمنظمة الصحة العالمية أن الأمراض الجنسية هي أكثر الأمراض انتشارًا في العالم ، وأنها أهم أخطر المشاكل الصحية العاجلة التي تواجه دول الغرب ، فعدد الإصابات في ارتفاع مستمر في كل الأعمار خصوصًا في مرحَلة الشباب يقول الدكتور «جولد»: لقد حسب أن في كل ثانية يصاب أربعة أشخاص بالأمراض الجنسية في العالم ، هذا وفق الإحصائيات المسجلة والتي يقول عنها الدكتور «جورج كوس» : إن الحالات المعلن عنها رسميًّا لا تتعدى ربع أو عشر العدد الحقيقي.

إن هذه الأمراض تنتشرُ بين الناس كانتشارِ النارِ في الهشيم ، ويمكن لشخص واحد يحمل مرضًا واحدًا منها أن يحدث وباء في بيئته ، وقد أكدت دراسة أجريت في بريطانيا منذ ثلاثين عامًا تقريبًا هذه الحقيقة ، حيث تسبب مصاب واحد بنقل عدوى مرضه الجنسي إلى ألف وستمائة وتسعة وثلاثين شخصًا آخرين (١٩٣٦) ؟ فهاذا تحدث الأعدادُ الهائلةُ من المصابين بهذه الأمراض - وهُم بالملايين - من أوبئة كاسحة في تلك المجتمعات ؟!! إن الآلام والأمراض والدمار والهلاك الشامل هو النتيجة الطبيعية لانتشار هذه الأمراض ؛ لذلك قامت عدة منظات عالمية لمواجهة هذه الأخطار الماحقة ، كمنظمة الصحة العالمية ، والاتحاد العالمي لمكافحة الأمراض الجنسية ، وانتهى خبراء هذه المنظهات من وضع قرارات وتوصيات وتحذيرات ، ومع كل هذا ظلت المشكلةُ في ازدياد وتعقيد مستمر ، سواء في أنواع هذه الأمراض ، أو أعداد المصابين بها ، بحيث أصبحت أضعافًا مضاعفة ، فها هو السبب الحقيقي للانتشار المريع لهذه الأمراض؟

إنه سببٌ بدهيٌّ معروف ضجت به الشكوى ، وبحت به الأصواتُ ، واتخذت له إجراءاتٌ .. لكن بدون جدوى !!

×3

آثار الفاحشة:

إنه التحلل الخلقي والإباحية المطلقة في العلاقات الجنسية ، إنه انتشار الزنا واللواط وسائر العلاقات الجنسية الشاذة والمحرمة ، لقد حذر نبينا محمد عَلَيْكُم من هذه الوهدة الأخلاقية وهذا الانحراف السلوكي الشاذ ، وبيَّن أن انتشار الفاحشة والاستعلان بها هو سبب انتشار الأوبئة الكاسحة ؛ وتفشي الموت والهلاك بين بني البشر ، قال عَلَيْنُهُ : ﴿ لَمْ تَظْهَرِ الْفَاحِشَةُ فِي قَوْمٍ قَطُّ، حَتَّى يُعْلِنُوا بِهَا، إِلَّا فَشَا فِيهِمُ الطَّاعُونُ، وَالْأَوْجَاعُ الَّتِي لَمْ تَكُنْ مَضَتْ فِي أَسْلَافِهِمُ الَّذِينَ مَضَوْا » . رواه ابن ماجه (١) ، وقال أيضًا : ﴿ وَلَا فَشَا الزِّنَا فِي قَوْمٍ قَطُّ إِلَّا كَثُرَ فِيهِمُ الْمَوْتُ » رواه مالك في الموطأ (١) .

فهل فشت الفاحشة من الزنا واللواط في قوم وارتضوها واستعلنوا بها ؟ وهل فشا في مثل هؤلاء القوم أوبئة وأمراضٌ موجعة مستحدثة لم تكن في أسلافهم، تؤدي بهم إلى الهلاك والموت ؟ نعم تحقق كل ذلك ، هذا ما يقرره غير المسلمين من الأطباء :

يقول الدكتور «كنج» في كتابه «الأمراض الزهرية»: إن الآمال التي كانت معقودةً على وسائلنا الطبية الحديثة في القضاء أو على الأقل الحد من الأمراض الجنسية قد خابت وباءت بالخسران، إن أسباب انتشار هذه الأمراض تكمن في الظروف الاجتهاعية وتغير السلوك الإنساني، فقد انتشرت الإباحيةُ انتشارًا ذريعًا في المجتمعات الغربية، ويقول الدكتور «شوفيلد» في كتابه «الأمراض الجنسية»: لقد انتشر تساهلُ المجتمع تجاه كافة المهارسات الجنسية، ولا يوجد أي إحساس بالخجل من الزنا واللواط أو أي علاقة جنسية شاذة أو محرمة ؛ بل إن وسائل الإعلام جعلت من العار على الفتى والفتاة أن يكون محصنًا، إن العفة بالنسبة للرجل أو المرأة أصبحت في المجتمعات الغربية مما يندى له جبينُ المرء، إن وسائل الإعلام تدعو وتحث على الإباحية ، باعتبارها أمرًا طبيعيًّا بيولوجيًّا، ويرى كثيرُ من الخبراء أن أهم ثلاثة عوامل لانتشار الأمراض الجنسية هي: الإباحية ، وانتشار

⁽١) تقدم .

⁽٢) أخرجه مالك في «الموطأ» (٩٨١) عن ابن عباس موقوفًا بإسنادٍ ضعيفٍ ؛ كما قال الألباني في «ضعيف الترغيب والترهيب» (١٠٩٠) .

استخدام حبوب الحمل ، والمضادات الحيوية .

حجم الجريمة بالأرقام:

هذا ما يقوله خبراؤهم ، لقد انتشرت الفاحشةُ بين القوم من الزنا واللواط والشذوذ الجنسي وارتضوها سلوكا لهم ؛ بل وتفاخروا بها وأعلنوا عنها وروَّجوا لها ، وأقاموا لها منتديات ونقابات وتظاهروا من أجل الحفاظ على مخازيهم فيها ؛ بل وأنشأوا لها الصحف والمجلات ومنابر الإعلام، وأقاموا لها النوادي والشواطئ وقرى العراة ؛ لمزيد من الدعاية والإعلان والظهور ، لقد كتبت مئاتُ المقالات والكتب والمسرحيات والقصص والأفلام التي تمجد البغاء والعلاقات الجنسية الشاذة ، وقد أصبح الجنسُ ووسائل منع الحمّل تدرس للأطفال في المدارس ، وكنتيجة لانتشار وظهور الفاحشة والإعلان عنها يوجد في الولايات المتحدة الأمريكية حسب تقرير نشر في عام ١٩٨٣م ـ وذلك كمثال : « إن ١٢.٥ مليون طفل يعيشون مع أمهاتهم لأنهم لا يعرفون لهم آباء ، هذا غير الذين ترعاهم دورٌ الرعاية الاجتماعية ، فاللاتي يَلِدُن سفاحًا في سِنِّ المراهقة أكثر من مليون امرأة سنويًّا حسب إحصائيات ١٩٧٩م ـ ١٩٨٨م هذا غير اللاتي يسقطن وهن بالملايين».

وقد قدَّرت منظمةُ الصحة العالمية عدد حالات الإجهاض الجنائي في العالم بخمسة وعشرين مليون طفل عام ١٩٧٦م ، وقد ارتفع الرقمُ إلى خمسين مليون حالة إجهاض سنويًّا في عام ١٩٨٤م حسب ما نشرته مجلةُ التايم الأمريكية .

إن الزواج هناك أمر شكليٌّ ، فالخيانة الزوجيَّة حسب تقرير نشر في ١٩٨٠م يشكل حوالي ٧٥٪ من الأزواج والزوجات؛ لذلك فهناك حالة طلاق بين كل حالتي زواج في بريطانيا حسب تقارير نشرت منذ خمسة عشر عامًا ، ولكي ندرك حجم انتشار الزنا والإباحية في هذه المجتمعات ننظر إلى من يفترضُ فيهم أنهم يعلمونهم العفة ويتسامون بأخلاقهم ؛ ففي إحصائيات نشرتها الديلي ميل ١٩٧٠م أن ما يقرب من ٨٠٪ من الرهبان والراهبات ورجال الكنيسة يهارسون الزنا وأن ما يقرب من ٤٠٪ منهم يهارسون الشذوذ الجنسي أيضًا ؛ بل قد أباحت كثيرٌ من الكنائس الغربية الزنا واللواط؛ بل يتم عقد قران الرجل على الرجل على يد القسيس في بعض كنائس الولايات المتحدة .

لقد انتشر الشُّذوذُ الجنسيُّ انتشارًا ذريعًا في المجتمعات الغربية ، وقد سنت الدول الغربية قوانين تبيح الزنا والشذوذ، طالما كان بين بالغين دون إكراه،

39

وتكونت آلافُ الجمعيات والنوادي التي ترعى شئون الشاذين جنسيًّا ، وتقول دائرةُ المعارف البريطانية : إن الشاذين جنسيًّا خرجوا من دائرتهم السرية إلى الدائرة العلنية ، وأصبح لهم نواديهم وباراتهم وحدائقهم وسواحلهم ومسابحهم ، وحتى مراحيضهم ، وتقدر الإحصائيات عدد الشاذين في الولايات المتحدة الأمريكية منذ أكثر من خمسة عشر عامًا بحوالي ٢٠ مليونًا من الشواذ ، وعما زاد الطين بلة : اعتراف الكنيسة بمثل هذه المهارسات الشاذة من الزنا واللواط ، فقد اعترفت المتحدة أمر لا تعترض عليه الكنيسة ؛ حتى قال أحدُ الكرادلة في بريطانيا : إن الكنيسة الإنجليكانية ستعترف عما قريب بالشذوذ الجنسي ، وأنه لا يمانع شخصًا أن يصير الشاذ قسيسًا ، وذلك بعد هجوم شنته مجلة لوطية تصدر في بريطانيا على الدين المسيحيّ ؛ لأنه يحرم الشذوذ الجنسيّ .

لقد تحقق شرطُ شيوع الفاحشة وانتشارها وظهورها الذي حدده محمد عَيَّكُ في أول حديث : « لَمْ تَظْهَرِ الْفَاحِشَةُ فِي قَوْمٍ قَطُّ، حَتَّى يُعْلِنُوا بِهَا.. » فهل تحقق جواب الشرط ؟

نعم ؛ لقد ظهرت فيهم الأمراضُ الجنسيةُ في صورة وبائية سببت لهم من الآلام والأوجاع الشيء الكثير ، فقد شهد العالم موجات كاسحة من انتشار وباء الزهري على فترات منذ أن ظهر لأول مرة عام ١٤٩٤م ، وقد قضى على مئات الملايين من الأشخاص في القرون الخمسة الماضية ، وحطم حياة ملايين أخرى منهم ، انظروا إلى جرثومته التي لا تُرى بالعين المجردة ، إنها جرثومة دقيقة ضعيفة ؛ لكنها قاتلة خطيرة تهاجم جميع أعضاء الجسم ، وفي غفلة من الضحية تدمره ؛ وتقضي عليه بعد رحلة طويلة من الآلام والأوجاع التي لم يعهدها الناسُ وقتئذ وما سمعوا بها .

وبرغم اكتشاف المضادات الحيوية ؛ فها زال المرضُ يزدادُ وينتشرُ إذ يصاب سنويًّا حوالي خمسين مليونًا من البشر بهذا المرض .

فاعلية الخلايا البائية والتائية:

ويتصدر مرضُ السَّيلان قائمة الأمراض المعدية ؛ فهو أكثر الأمراض الجنسية شيوعا في العالم إذ يتراوح الرقمُ المثبت في الإحصائيات حوالي ٢٥٠ مليون مصاب سنويًّا ، وهذا لا يمثل الحقيقة ؛ لأنَّ عدد الحالات المبلغ بها والواردة في الإحصائيات تمثل من عشر إلى ربع الرقم الحقيقي .

وبرغم هجوم ميكروب السَّيلان الدقيق على جميع أعضاء الجسم وتسببه في

الالتهابات والعلل والآلام للمصاب إلا أن أخطر آثاره هو قطع نسل الضحية ؛ لذلك يسمى هذا المرض بالمعقم الأكبر .

وهكذا كل الأمراض الجنسية: الهربس، القرحة، الرخوة، الورم البلغمي الحبيبي التناسلي، الورم الحبيبي المغبني، تآليل التناسل، المليساء المعدية، التهاب الكبد الفيروسي، إلى غير ذلك من فطريات وطفيليات الجهاز التناسلي التي تصيب ملايين الناس.

وبرغم الآلام التي تسببها هذه الأمراضُ وارتفاع معدلات الموت بسببها ؟ إلَّا انتشار الإباحية والشذوذ قد ارتضاه القومُ منهج حياة لهم ، فسنوا له القوانين التي تبيحه وتحميه ، فأرسل اللهُ عليهم مرضًا من هذه الأمراض يعتبر بحق طاعونًا فتاكًا ، والحقيقة أنه ليس مرضًا واحدًا ، ولكنه عدة أمراض متزامنة ، وأمراض غتلفة ، وسرطانات عديدة ؟ لذلك يسمى بمتلازمة العوز المناعي أو الإيدز الرعب القاتل الذي أقض مضاجع الزناة واللواطين ، وأصبح سيفًا مسلطًا على رقابهم يحصدهم حصدا إلى الجحيم .

إن هذا الوباء الكاسح كان جزاءً وفاقًا لظهور الإباحية وانتشار الفاحشة وإعلانها ؛ فها هو ذلك الوباء الذي اجتاح الهلعُ منه والرعبُ دول العالم أجمع ، وعلى الأخص الدول الغربية ؟! إنه طاعون العصر للذين استعلنوا بالفاحشة وغرقوا في أوحال الرذيلة .

إنَّه الإيدز ، المرض الذي يسببه فيروسٌ ضئيلٌ لا يُرى إلا بعد تكبيره مئات الآلاف من المرات بالمجهر الإلكتروني ، إن فيروس الإيدز من مجموعة الفيروسات المنعكسة retroviruses والتي هي أصغر الكائنات الدقيقة المعروفة لدينا ولها قدرة عجيبة في استعمار الخلايا الحية والتكاثر فيها بواسطة التحكم في أسرار الجينات الموجودة في الخلايا .

شكل الفيروس:

ويهاجم فيروس الإيدر الخلايا اللمفاوية المساعدة T4 التي تمثل العمود الفقري والعقل المدبر لجهاز المناعة عند الإنسان ، فيتكاثر فيها ويدمرها .

ومِنْ ثَمَّ يدمر هذا الإنسان ويهلكه ، لذلك يُسمَّى بمرض نقص المناعة المكتسبة ، ولفهم هذا الأمر لا بدَّ من إلقاء ضوء سريع على جهاز المناعة ، لقد حبا الله الجسم الإنساني بوسائل دفاعية نشطة لصد هجهات الغزاة المعتدين عليه ،

× -----

ويقوم بهذه المهمة كراتُ الدم البيضاء ، وهي أنواع عديدة :

النوع الأول :

هو الخلايا اللمفاوية ، وتوجد في الدم والغدد اللمفاوية والكبد والطحال ونخاع العظام الحمراء ، وتنقسم هذه الخلايا إلى قسمين : الخلايا البائية (B. cells) وهي خلايا متخصصة في صنع القذائف المضادة لأنواع الميكروبات المختلفة ، وهي ما تُسمَّى بمضادات الأجسام ، (Antibodies) ، والنوع الثاني من الخلايا اللمفاوية : هي الخلايا التائية (T.cells) وهي اثنا عشر صنفًا على الأقل لكل منها ميزة خاصة ووظيفة محددة ؛ فمنها من تتحول عندما تعلم بوجود العدو إلى خلايا مقاتلة تندفع في مجرى الدم إلى الخلايا المصابة حيث العدو ؛ فتقوم بمهاجمته والالتحام معه في قتال ضار وشرس حتى تتمكن من القضاء عليه ، ومنها الخلايا المساعدة (Supersive Cells) التي تمنع الخلايا المقاتلة وتثبطها من استمرار نشاطها الانتحاري بعد انتهاء المعركة والقضاء على الغازي ، كها تثبط الخلايا البائية لتحد من إنتاج الأجسام المضادة والوظيفة الرئيسية للخلايا البائية والتائية هي القضاء على الفيروسات والطفيليات والجراثيم والخلايا السرطانية ، وتشكل الخلايا البائية من ٦٠ : ٨٠٪ من مجموع الخلايا اللمفاوية في الدم ، بينها تشكل الخلايا البائية من ٢٠ : ٢٠٪ منها ، ثم يقوم بعد ذلك .

النوع الثاني:

من خلايا الدم البيضاء ببلع الأعداء وكنس ميدان المعركة ، وتصفيته من الجثث المختلفة .

ماذا يحدث في مرض فقدان المناعة المكتسبة «الإيدز»؟

يتركز هجومُ فيروس الإيدز على الخلايا المساعدة فيشل حركتها ويتكاثر فيها بعد فك رموز أسرار جيناتها ، ثم يدمرها وتخرج منها أعدادٌ هائلة من الفيروسات تهاجم خلايا جديدة ، كها تقوم أعدادٌ هائلة من الخلايا المساعدة السليمة بالانتحار حينها يأتيها الخبر بأن هذا الفيروس دخل إلى واحدة منهن ويتوالى تثبيط آليات الدفاع في جهاز المناعة ، حتى تنهار وسائل الدفاع تمامًا ، وعندئذ تشن الكائنات الدقيقة من الميكروبات المختلفة المتطفلة على الإنسان والغازية له من الخارج ، القوي منها والضعيف هجومًا كاسحًا على الجسم فتقضي عليه ، بعد أن يصاب

بالتهابات رئوية طفيلية وفطرية حادة مع إسهال شديد شبيه بالكوليرا وفقدان وزنه ، وتحوله إلى هيكل عظمي ، مع تضخم كبير في الطحال والغدد اللمفاوية ، وإصابته بأورام سرطانية وأمراض جلدية عديدة ، ولا يترك هذا الفيروسُ أي مكان في الجسد إلا أصابه حتى الجهاز العصبي والمنح ؛ فيصاب المريضُ بالتشتت العقلي والإحباط والكآبة ، ثم الاختلال العقلي والجنون في المراحل المتأخرة ، بالإضافة إلى التهابات الدماغ والنخاع الشوكي والسحائي والذي يؤدي إلى الشلل وأحيانا إلى العمى ، ثم ينتهي المريضُ إلى الموت والهلاك .

وهذا المرضُ كما هو معروف ينتشر بصورة أكبر بين الشواذ اللوطيين ، والزناة المحترفين ، والمتعاطين للخمور والمخدرات ، وكل من وقع في حمأة الرذيلة» انتهى.

من أجل ذلك حرَّم اللهُ تعالى الفواحشَ ما ظهر منها وما بطن ، وعظَّم فتنة النساء ، وحذَّر منها أشدَّ التحذير ؛ بل وأخبر النبيُّ يَرِّكُ أَنَّ النِّساء أكثر أهل النار ، ففي «الصحيحين» (١) من حديث عمران بن حصين ﴿ عَنَ النَّبِيِّ عَرَّكُ :

ُّ اطَّلَعْتُ فِي الجَنَّةِ فَرَّأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الفُقَرَاءَ، وَاطَّلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ » .

قال الذهبي في «الكبائر» ^(۲):

«وذلك بسبب قلَّةِ طاعتهن لله ﷺ ورسوله ولأزواجهن وكثرة تبرجهن ، والتبرج إذا أرادت الخروج لبست أفخر ثيابها وتجملت وتحسَّنت وخرجت تفتن الناس بنفسها ؛ فإن سلمت هي بنفسها لم يسلم الناس منها » .

وفي «صحيح مسلم» (^{٣)} من حديث عمران بن حصين ﴿ أَن رسول الله عَيْظِيْمٍ قَال : « إِنَّ أَقَلَّ سَاكِنِي الجُنَّةِ النِّسَاءُ » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب النكاح ، باب كفران العشير وهو الزوج وهو الخليط من المعاشرة (١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب أكثر أهل (١٩٨) ، عن عمران بن حصين ش ، وأخرجه مسلمٌ ، كتاب الرقاق ، باب أكثر أهل الجنة الفقراء (٢٧٣٧) من حديث ابن عباس هيئه .

⁽۲) (ص : ۱۷٦) .

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الرقاق ، باب أكثر أهل الجنة الفقراء (٢٧٣٨) .

وفي «الصحيحين» (١) من حديث ابن عباس هيئ قال : قال رسول الله ﷺ : « أُرِيتُ النَّارَ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ، يَكْفُرْنَ» قِيلَ: أَيَكْفُرْنَ بِالله؟ قَالَ: « يَكْفُرْنَ العَشِيرَ، وَيَكْفُرْنَ الإحْسَانَ، لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ، ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا، قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ ».

وقوله: « أَذْهَبَ لِلُبِّ الرَّجُلِ الحَازِمِ » أَيْ: أَشَدَّ إِذْهَابًا ، وَاللَّبُّ أَخَصُّ مِنَ الْعَقْلِ وَهُوَ الْخَالِصُ مِنْهُ ، والحازم: الضَّابِطِ لِأَمْرِهِ ، وَهَذِهِ مُبَالَغَةٌ فِي وَصْفِهِنَّ بِذَلِكَ ؛ لِأَنْ الضَّابِطِ الْأَمْرِهِ إِذَا كَانَ يَنْقَادُ لَمُنَّ فَغَيْرُ الضَّابِطِ أَوْلَى ؛ قاله الحافظ.

ثُمَّ أضَافَ قَائِلًا:

« وَلَيْسَ الْمَقْصُودُ بِذِكْرِ النَّقْصِ فِي النِّسَاءِ لَوْمَهُنَّ عَلَى ذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُ مِنْ أَصْلِ الْخِلْقَةِ ، لَكِنَّ التَّنْبِيهَ عَلَى ذَلِك ؛ تحذيرًا مِنَ الإفْتِتَانِ بِهِنَّ ، وَلَهِذَا رَتَّبَ الْعَذَابَ عَلَى مَا

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب كفران العشير وكفر دون كفر (٢٩) ، ومسلمٌ ، كتاب الكسوف (٢٩) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحيض ، باب ترك الحائض الصوم (٣٢٤) من حديث أبي سعيد الخدري الله ، وأخرجه مسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب بيان نقصان الإيهان بنقص الطاعات (٧٩) من حديث عبد الله بن عمر السين .

⁽٣) والمراد أن الله تعالى أراهن له ليلة الإسراء، ووقعت الرؤية المذكورة في حال صلاة الكسوف ؛ قاله الحافظ في «الفتح» (١/ ٤٨٤) .

⁽٤) أي : تجحدن حق الزوج ، والعشير أعم من ذلك .

ذَكَرَ مِنَ الْكُفْرَانِ وَغَيْرِهِ لَا عَلَى النَّقْصِ ، وَلَيْسَ نَقْصُ الدِّينِ مُنْحَصِرًا فِيهَا يَحْصُلُ بِهِ الْإِثْمُ ؛ بَلْ فِي أَعَمَّ مِنْ ذَلِكَ قَالَهُ النَّوَوِيُّ ؛ لِأَنَّهُ أَمْرٌ نِسْبِيُّ ، فَالْكَامِلُ مَثَلًا نَاقِصٌ عَنِ الْإِثْمُ ؛ بَلْ فِي أَعَمَّ مِنْ ذَلِكَ الْحَائِضُ لَا تَأْثَمُ بِتَرْكِ الصَّلَاةِ زَمَنَ الْحَيْضِ لَكِنَّهَا نَاقِصَةٌ عَنِ الْكَمْلِ ، وَمِنْ ذَلِكَ الْحَائِضُ لَا تَأْثَمُ بِتَرْكِ الصَّلَاةِ زَمَنَ الْحَيْضِ لَكِنَّهَا نَاقِصَةٌ عَنِ اللَّصَلِّ .. » انتهى المراد .

و صدق قولُ الشاعرِ في حقِّهنَّ :

يَصْر عن ذا اللبِّ حتَّى لا حراك له وهُنَّ أَضِعْفُ خَلْق الله أركانًا

ومن هنا بيَّن النبي عَيِّكُ خطورة الفتنة بهن ؛ ففي «الصحيحين» (١) من حديث أسامة بن زيد هيئه عن النبي عَيِّكُ قال : « مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةً هِيَ أَضَرُّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ » .

ويُعلِّق الحُافظُ ابنُ حجرِ على الحديث بقوله (٢):

« وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ الْفِتْنَةَ بِالنِّسَاءِ أَشَدُّ مِنَ الْفِتْنَةِ بِغَيْرِهِنَّ ، وَيَشْهَدُ لَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ رَبِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ ٱلشَّهَوَتِ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ [آل عمران:11] ؛ فَجَعَلَهُنَّ مِنْ حُبِّ الشَّهَوَاتِ ، وَبَدَأَ بِهِنَّ قَبْلَ بَقِيَّةِ الْأَنُواعِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُنَّ الْأَصْلُ فِي ذَلِك ، وَيَقَع فِي الشَّهَوَاتِ ، وَبَدَأُ أَيْثُونَ مِنْ حُبِّهِ وَلَدَهُ مِنْ الْمُشَاهِدَة حَبُّ الرَّجِلِ وَلَدهُ مِنِ الْمُرَاتِةِ الَّتِي هِيَ عِنْدَهُ أَكْثُو مِنْ حُبِّهِ وَلَدَهُ مِنْ الْمُشَاهِدَة حَبُّ الرَّجِلِ وَلَدهُ مِنِ الْمُرَاتِةِ الَّتِي هِيَ عِنْدَهُ أَكْثُو مِنْ حُبِهِ وَلَدَهُ مِنْ الْمُشَاهِدَة ذَلِكَ قِصَّةُ النَّعْبَانِ بْنِ بَشِيرٍ فِي الْهِبَةِ ، وَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ : النِّسَاءُ شَرُّ كُلُّهُنَ وَأَشَرُّ مَا فِيهِنَّ عَدَمُ الإِسْتِغْنَاءِ عَنْهُنَّ ، وَمَعَ أَنَّهَا نَاقِصَةُ الْعَقْلِ النِّسَاءُ شَرُّ كُلُّهُنَّ وَأَشَرُ مَا فِيهِنَّ عَدَمُ الإِسْتِغْنَاءِ عَنْهُنَّ ، وَمَعَ أَنَّهَا نَاقِصَةُ الْعَقْلِ وَالدِّينِ وَمُعْلِ الرَّجُلِ عَلَى تَعَاطِي مَا فِيهِ نَقْصُ الْعَقْلِ وَالدِّينِ ؟ كَشَغْلِهِ عَنْ طَلَبِ الدُّنْيَا وَذَلِكَ أَشَدُ الْفَسَادِ ، وَقَدْ أَخْرَجَ أُمُورِ الدِّينِ وَحَمْلِهِ عَلَى التَّهَالُكِ عَلَى طَلَبِ الدُّنْيَا وَذَلِكَ أَشَدُّ الْفَسَادِ ، وَقَدْ أَخْرَجَ أُمُورِ الدِّينِ وَحَمْلِهِ عَلَى التَّهَالُكِ عَلَى طَلَبِ الدُّنْيَا وَذَلِكَ أَشَدُ الْفَسَادِ ، وَقَدْ أَخْرَجَ أُمُورِ الدِّينِ وَحَمْلِهِ عَلَى النَّسَاءَ » فَإِنَّ أَوْلَ فِتْنَةِ بَنِي مُسْلِمُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ فِي أَثْنَاءِ حَدِيثِ : «وَاتَّقُوا النَّسَاءَ ؛ فَإِنَّ أَوْلَ فِتْنَةِ بَنِي إَسْرَائِيل كَانَت فِي النَّسَاء ».

وفي «سنن» الترمذيِّ ، و «صحيح» ابن خزيمة وابن حبان ، و «المعجم الكبير»

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب النكاح ، باب الأكفاء في المال ، وتزويج المقل المثرية (٩٠٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الرقاق ، باب أكثر أهل الجنة الفقراء وأكثر أهل النار النساء (٢٧٤٠، ٢٧٤١) .

^{(&}lt;sup>۲</sup>) «الفتح» (۹/ ۱۶) .

39

و «الأوسط» للطبراني (١) من حديث ابن مسعود ﴿ أَن النبي عَيَّا لِللهِ عَالَ : « المُرْأَةُ عَوْرَةُ، فَإِذَا خَرَجَتْ اسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ » .

قال المناويُّ عَلَيْهُ في «فيض القدير» (٢):

« المَرْأَةُ عَوْرَةٌ» ؛ أي : هي موصوفة بهذه الصفة ، ومنْ هذه صفته فحقه أن يستر ، والمعنى : أنه يستقبح تبرزها وظهورها للرجل ، والعورة سوأة الإنسان ، وكلُّ ما يستحي منه ! كنَّى بها عن وجوب الاستتار في حقها ؛ قال ابن الكهال : فلا حاجة إلى أن يقال هو خبر بمعنى الأمر ؛ قال في الصحاح : والعورة كلُّ خلل يتخوف منه ، وقال القاضي : العورة كل ما يستحى من إظهاره ، وأصلها من العار وهو المذمة .

« فَإِذَا خَرَجَتْ » من خدرها « اسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ » يعني : رفع البصرَ إليها ليغويها أو يغوي بها ؛ فيوقع أحدهما أو كلاهما في الفتنة ، أو المراد شيطان الإنس سهاه به على التشبيه ؛ بمعنى: أن أهلَ الفسق إذا رأوها بارزة طمحوا بأبصارهم نحوها ، والاستشراف فعلهم ؛ لكنْ أسند إلى الشيطان لما أشرب في قلوبهم من الفجور ففعلوا ما فعلوا بإغوائه وتسويله وكونه الباعث عليه ؛ ذكره القاضي ، وقال الطيبي : هذا كله خارج عن المقصود ، والمعنى المتبادر أنها ما دامت في خدرها لم يطمع الشيطانُ فيها وفي إغواء الناس فإذا خرجت طمع وأطمع ؛ لأنها حبائله وأعظم فخوخه ، وأصل الاستشراف : وضع الكف فوق الحاجب ورفع الرأس للنظر » ا.ه.

لذا على العبد أن يتقي هذه الفتنةَ الخطيرةَ التي تذهبُ بلب وعقل الرجال ؛ ففي

⁽١) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب الرضاع ، باب (رقم :١١٨) (١١٧٣) ، وابن خزيمة (١٦٨٥ مرك) ، والطبراني في «الكبير» (٩ / ٢٩٥) (٩٤٨١) (٩٤٨١) ، وفي «الأوسط» (٨٠٩٦) ، وابن حبان في «الصحيح» (٨٥٥٥ و٥٩٥٥) ، والبزار «البحر الزخار» (رقم :٢٠٦١) عن ابن مسعود مرفوعًا ، ورواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢/٧٧٧) عن ابن مسعود مرقوفا ، وللحديث شاهد عن ابن عمر ؛ أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٢٨٩٠) بسند صححِه الألباني هي «الصحيحة» (٣٠٣٦) ، و«الإرواء» (٢٧٧) .

 ⁽۲) (۲/۲۵۲) ط مکتبة مصر .

«صحيح مسلم» (١) من حديث أبي سعيد الخدري على عن النبي ﷺ قال: « إنَّ الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ، وَإِنَّ اللهُ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا، فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ، فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَالنَّسَاءَ، فَإِنَّ أُوَّلَ فِتْنَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ».

ومَنْ تعمَّق نساء بني إسرائيل في إحداث الفتنة للرجال ؛ ما أخبر به النبي ﷺ في قوله : « كَانَتِ امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، قَصِيرَةٌ تَمْشِي مَعَ امْرَأَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ، فَأَكُذَتُ رَجْلَيْنِ مِنْ خَشَب، وَخَاتَمًا مِنْ ذَهَبِ مُغْلَقٌ مُطْبَقٌ، ثُمَّ حَشَتْهُ مِسْكًا، وَهُو أَطْيَبُ الطِّيبِ، فَمَرَّتْ بَيْنَ الْمَرْأَتَيْنِ، فَلَمْ يَغْرِفُوهَا، فَقَالَتْ بِيَدِهَا هَكَذَا » أخرجه مسلم في «المسند» : « فَكَانَتْ إِذَا مَرَّتْ بِالمُجْلِسِ حَرَّكَتْهُ فَنَفَحَ رِيحَهُ » .

إنها من أعنف الفتن وأخطرها على الرجال ، ولقد كان بعضُ السلف يقول :

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الرقاق ، باب أكثر أهل الجنة الفقراء وأكثر أهل النار النساء (٢٧٤٢) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الألفاظ من الأدب ، باب استعمال المسك وأنه أطيب الطيب (٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب (٢٠٥٢) وهو بزيادة عند أحمد (٣/ ٤٠ و ٤٦ و ٦٨) ، والنسائي في «المجتبى ، كتاب الزينة ، باب أطيب الطيب (٨/ ٥١ مختصرًا) ، وابن خزيمة في «صحيحه» (ص:٢٠٨) ، وابن حبان في «صحيحه» (٥٩١) .

⁽٣) أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (٣/ ١٤٩)؛ قال الحافظ: « وَهَذَا وَإِنْ كَانَ مَوْقُوفًا فَحُكْمُهُ حُكْمُ الرَّفْعِ؛ لِأَنَّهُ لَا يُقَالُ بِالرَّأْيِ وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَيْضًا نَحْوَهُ بِإِسْنَادِ صَحِيحٍ عَن ابن مَسْعُودٍ » ا.ه. . وعلَّق الشيخ ابن باز عِشْد في «الفتح» قائلًا: « هذا فيه نظر ـ أي : كونه له حكم الرفع ـ والأقرب أنها تلقت ما ذكر عن نساء بني إسرائيل ـ ويدل على إنكار الرفع قولها: «وسلطت عليهم الحيضة» والحيض موجود في بني إسرائيل وقبل بني إسرائيل وقبل بني إسرائيل ، وقد صح عن النبي عَلِيْ أنه قال لعائشة لما حاضت في حجة الوداع: « إِنَّ هَذَا شَيْءٌ كَتَبُهُ اللهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ » ... والله أعلم » («الفتح» ٢/ ٢٥٠).

« لو ائتمنتُ على خُزائن الأرض لوجدتني أمينًا عليها ، ولو ائتمنتُ على جارية سوداء ما وجدتني أمينًا عليها »!!

الله أكبر ! ما أعظمها من فتنة ! وما أخطرها من محنة ! فمهم كان العاقلُ عابدًا زاهدا ؛ فلا يأمنُ على نفسه منها .

قال الشاعر:

قُلْ للمليحة في الخار الأسود ماذا فعلت بناسك متعبيد قد كان شمَّر للصلاة ثياب حتى عرضت له بباب المسجد ردي عليه صلاته وصيامه لا تفتنيه بحقٌ ربِّ محميد وقال الآخر:

لا يأمنن على النساء أخُّ أخًا ما في الرجال على النساء أمينُ إن الأمين إن تحررٌ مررَّة لابد وأنْ بنظر وقل سيخونُ إنّا فتنةٌ عارمةٌ تنكِّد على الشخص حياتَه ، وتفسدُ عليه دنياه وأخراه !! فكم من بيوت خرِّبت ، وأسر تفككت ، ومصائب وقعت بسببها . إنها فتنةٌ تُوقعُ العاقل في شباك الفواحش عياذا بالله .

والله تعالى يقول: ﴿ وَلَا تَقُـرَبُواْ اَلْفَوَاحِشَ مَا ظَهَـرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾ [الأنعام:١٥١].

وقال تعالى : ﴿ قُلِّ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي ٱلْفَوَاحِشَ مَاظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾ [الأعراف:٣٣].

وقال تعالى : ﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ ٱلرِّنَيَّ إِنَّهُ,كَانَ فَنجِشَةً وَسَآءَ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء:٣٢] .

وقال تعالى في صفات عباد الرحمن : ﴿ وَلَا يَزْنُورِكَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَأَثَامَا ۞ يُضَدعَفُ لَهُ ٱلْعَكَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيدَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيدِ مُهَكَانًا ﴾ [الفرقان: ٦٨، ٦٩] .

وما أحسن قولَ الإمام السعدي عِلْم عند آية الإسراء (١):

« والنهي عن قربان الزنا أبلغ من النهي عن مجرد فعله ؛ لأن ذلك يشمل النهي عن جميع مقدماته ودَوَاعِيه ؛ فإن مَنْ حَامَ حول الحمى يوشك أن يقع فيه ؛

⁽١) «تيسير الكريم الرحمن» (ص: ٤٠٩).

خصوصًا هذا الأمر ، الذي في كثير من النفوس ، أقوى داع إليه .

ووصف الله الزنى وقَبَّحَه بأنه: ﴿ كَانَ فَهِ حِشَهُ ﴾ أي: إثمًا يستفحشُ في الشرع والعقل والفطر لتضمنه التجري على الحرمة في حق الله ، وحق المرأة ، وحق أهلها أو زوجها ، وإفساد الفراش واختلاط الأنساب وغير ذلك من المفاسد.

وقوله: ﴿ وَسَآءَ سَبِيلًا ﴾ أي: بئس السبيلُ سبيلُ من تجرأ على هذا الذنب العظيم » ا.ه. .

وفي «مستدرك» الحاكم ، و «المعجم الكبير» للطبراني ، و «الشعب» للبيهقي (١) من حديث ابن عباس عَيْنَ أن النبي عَيْنِ قال : « إذا ظهر الزنا والربا في قرية ، فقد أحلوا بأنْفسهم كتاب الله » وفي لفظ : « عذاب الله » .

أيها اللبيب:

تفنى اللذاذة ممن نال صفوتها من الحرام ويبقى الإثم والعارُ تبقى الإثم والعارُ تبقى عواقب سوء من مغبتها لاخير في لذة من بعدها النارُ (٢) ولك في نبيّ الله يوسف المنه الأسوة والقدوة ؛ فلقد قال تعالى : ﴿ وَرَوَدَتُهُ ٱلَّتِي

⁽۱) أخرجه الحاكم (۲/٣٤)، والطبراني (١/ ١٧٨) (٤٦٠)، والبيهقي في «الشعب» (١١٥)، وقال الهيثمي في «المجمع» (٤/ ١١٣): «فيه هاشم بن مرزوق، ولم أجد من ترجمه، وبقية رجاله ثقات، وأعله أبو حاتم في «العلل» (٢٧٩٦) وقال: بأن المحفوظ عن ابن مسعود، ثم منهم من يرفعه ومنهم من يوقفه ؛ لذا قال الحافظ في «الفتح» (١٩٣/١٠): «في سنده مقال، وعزاه المنذري في «الترغيب» (٢٧٧٠) لأبي يعلى (٤٩٨١) من حديث ابن مسعود، وجود سنده، وحسَّنه الألباني لغيره.

قلْت : وقد أخرجه من طريق أبي يعلى ؛ ابن حبان في «الصحيح» (٤٤١٠) ، وكذا أخرجه أحمد في «المسند» (٢/١٠) وجوَّد سنده كذلك الهيثمي في «المجمع» (١٣٧/٤) وفي سنده شريك سيء الحفظ ؛ كما قال الأرناؤوط ؛ لكنه حسنه لغيره في «تعليقه على المسند» وصححه لغيره في تعليقه على «صحيح ابن حبان» ، وراجع : «صحيح الجامع» (برقم : ٥٦٣٤ عن ابن مسعود) و(٢٤٩ عن ابن عباس) ، و«غاية المرام» (برقم : ٣٤٤) .

[.] هذه الأبيات عند أبي نعيم في «الحلية» (٨/ ٩٨) عن مسعر بن كدام $(^{\Upsilon})$

هُوَ فِ بَيْتِهَا عَن نَفْسِهِ، وَغَلَقَتِ ٱلْأَبُوابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكُ قَالَ مَعَاذَ ٱللَّهِ إِنَّهُ, رَبِّ أَحْسَنَ مَثْوَاتًى إِنَّهُ لَا يُقْلِحُ ٱلظَّلِلْمُونَ ﴾ [يوسف: ٢٣].

وهكذا الصالحون ينجيهم الله تعالى بتقواهم وخوفهم من سوء العقاب، وكذلك يصرف عنهم الفتنَ بإخلاصهم في تركها ؛ قال تعالى : ﴿ وَلَقَدُ هَمَّتْ بِهِّــ وَهُمَّ بِهَالَوْلَآ أَن رَّءَا بُرْهِكَنَ رَبِّهِۦ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ ٱلشُّوٓءَ وَٱلْفَحْشَاءَ ۚ إِنَّهُۥ مِنْ عِبَادِنَا ٱلمُخْلَصِينَ ﴾ [يوسف: ٢٤].

وهنا وقفةٌ أحبُّ أن أشير إليها من كلام علمائنا ومشايخنا رحمهم الله تعالى ، وهي متعلقة بقوله تعالى : ﴿ وَهُمَّ بِهَا ﴾ كيف وقد بين القرآن العظيم براءته عليه الصلاة والسلام من الوقوع فيها لا ينبغي ؛ فلقد بين ووضح شهادة كل من له تعلق بالمسألة ببراءته ، وشهادة الله له بذلك ، واعتراف إبليس به .

قال الشنقيطيُّ في «أضواء البيان» (١) :

« أما الذين لهم تعلُّقٌ بتلك الواقعة فهم : يوسف ، والمرأة ، وزوجها ، والنسوة ، والشهود.

أما جزم يوسف بأنه بريء من تلك المعصية ؛ فذكره تعالى في قوله : ﴿ هِيَ رَوَدَتْنِي عَن نَفْسِي ﴾ ، وقوَله : ﴿ قَالَ رَبِّ ٱلسِّجْنُ أَحَبُّ إِلَىَّ مِمَّا يَدْعُونَنِيٓ إِلَيْهِ ۖ ﴾ الآية .

وأما اعتراف المرأة بذلك ؛ ففي قولها للنسوة : ﴿ وَلَقَدُ رَوَدُنُّهُۥ عَن نَّفْسِهِۦ فَأَسْتَعْصَمُّ ﴾ ، وقولها : ﴿ أَلْكَنَ حَصَّحَصَ ٱلَّحَقُّ أَنَا رَوَدتُّهُ مَن نَفْسِهِ ، وَإِنَّهُ لِمِنَ ٱلصَّادِقِينَ ﴾

وأما اعتراف زوج المرأة ؛ ففي قوله : ﴿ قَالَ إِنَّهُ مِن كَيْدَكُنَّ إِنَّا كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ اللهُ يُوسُفُ أَعْرِضُ عَنْ هَنَذَاْ وَٱسْتَغْفِرِى لِذَنْبِكِ ۖ إِنَّكِ كُنتِ مِنَ ٱلْخَاطِئِينَ ﴾

وأما اعتراف الشهود بذلك ؛ ففي قوله : ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدُ مِنْ أَهْلِهَ] إِن كَاكَ قَمِيصُهُ. قُدَّ مِن قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ ٱلْكَيْدِبِينَ ﴾ الآية.

وأما شهادة الله جَلَّ وعَلَا ببراءته ؛ ففي قوله : ﴿ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ ٱلسُّوَّءَ وَٱلْفَحْشَآءُ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ .

قال الفخر الرازيُّ في «تفسيره»: «قد شهد الله تعالى في هذه الآية الكريمة على

^(۱) (۳/ ۰۰) وما بعدها .

طهارته أربع مرات:

أولها: ﴿ لِنَصْرِفَ عَنْدُ ٱلسُّوَّءَ ﴾ واللام للتأكيد والمبالغة .

والثاني: قوله: ﴿ وَٱلْفَحْشَآءَ ﴾ ؛ أي : وكذلك لنصرف عنه الفحشاء .

والثالث: قوله: ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ ، مع أنه تعالى قال: ﴿ وَعِبَادُ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلَّذِيرَ } يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنَا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَدْهِلُونَ قَالُواْ سَلَامًا ﴾ [الفرقان:٦٣].

والرابع: قوله: ﴿ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ ، وفيه قراءتان: قراءة باسم الفاعل. وأخرى باسم المفعول .

فوروده باسم الفاعل يدلُّ على كونه آتيًا بالطاعات والقربات مع صفة الإخلاص.

ووروده باسم المفعول يدلُّ على أن الله تعالى استخلصه لنفسه ، واصطفاه لحضرته . وعلى كِلَا الوجهين فإنه من أدل الألفاظ على كونه منزها عما أضافوه إليه . اهم . من تفسير الرازى .

ويؤيد ذلك قوله تعالى: ﴿مَمَاذَ ٱللَّهِ إِنَّهُ, رَبِّيٓ ٱحْسَنَ مَثْوَاتًى إِنَّهُ لَا يُقْلِحُ ٱلظَّالِمُونَ ﴾ .

وأما إقرار إبليس بطهارة يوسف ونزاهته ؛ ففي قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَبِعِزَّيْكَ لَأُغُوبِنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿ ﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ [ص:٨١، ٨٣] ؛ فأقرَّ بأنه لا يمكُّنه إغواء المخلصين، ولا شك أن يوسف من المخلصين، كما صرح تعالى به في قوله : ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ ؛ فظهرت دلالة القرآن من جهات متعددة على براءته مما لا ينبغي.

وقال الفخر الرازيُّ في تفسير هذه الآية ما نصُّهُ : « وعند هذا نقول : هؤلاء الجهال الذين نسبوا إلى يوسف عليه السلام هذه الفضيحة، إن كانوا من أتباع دين الله تعالى فليقبلوا شهادة الله تعالى على طهارته، وإن كانوا من أتباع إبليس وجنوده فليقبلوا شهادة إبليس على طهارته، ولعلهم يقولون : كنا في أول الأمر تلامذة إبليس ، إلى أن تخرجنا عليه فزدنا في السفاهة عليه ؛ كما قال الخوارزميُّ :

وكنت امرأ من جند إبليس فارتقى ب الدهر حتى صار إبليسُ من جندي

فلو مات قبلي كنت أحسن بعده طرائق فسقٍ ليس يُحْسِنُها بعدي فثبت بهذه الدلائل: أن يوسف اليالي بريء مما يقول هؤلاء الجهال». اه. كلام الرازي.

ولا يخفى ما فيه من قلة الأدب مع من قال تلك المقالة من الصحابة وعلماء السلف الصالح! وعذر الرازي في ذلك هو اعتقاده أن ذلك لم يثبت عن أحد من السلف الصالح.

وسترى في آخر هذا المبحث أقوال العلماء في هذه المسألة إن شاء الله تعالى .

فإن قيل : قد بينتم دلالة القرآن على براءته الطّي مما لا ينبغي في الآيات المتقدمة. ولكن ماذا تقولون في قوله تعالى : ﴿ وَهَمَ مَهِمَا ﴾ فالجواب من وجهين :

الأول : إن المراد بهم يوسف بها خاطر قلبي صرف عنه وازع التقوى .

وقال بعضهم: هو الميل الطبيعي والشهوة الغريزية المذمومة بالتقوى ، وهذا لا معصية فيه ؛ لأنه أمر جبِلِّي لا يتعلق به التكليفُ ؛ كها في الحديث عنه عَلَيْكُ : أنه كان يقسم بين نسائه فيعدل ؛ ثم يقول: « اللَّهُمَّ هَذَا قَسْمِي، فِيهَا أَمْلِكُ فَلَا تَلُمْنِي، فِيهَا مَلْكُ، وَلَا أَمْلِكُ هَلَا تَلُمْنِي، فِيهَا مَلْكُ، وَلَا أَمْلِكُ » (١) ، يعنى ميل القلب الطبيعي .

ومثال هذا ميل الصائم بطبعه إلى الماء البارد ، مع أن تقواه تمنعه من الشرب وهو صائم .

وقد قال ﷺ : ﴿ وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلُهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ﴾ ؛ لأنه ترك ما تميل إليه نفسُهُ بالطبع خوفًا من الله ، وامتثالًا لأمره ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْمَوَىٰ ﴿ فَإَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْمَوَىٰ ﴿ فَإِنَّا لَلْهَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْمَوَىٰ ﴿ فَإِنَّا لَلْهَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْمَوَىٰ ﴿ فَإِنَّا لَلْهَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْمَوَىٰ ﴾ [النازعات: ١٤١،٤٠].

⁽١) أخرجه أبو داود ، كتاب النكاح ، باب في القسم بين النساء (٢١٣٤) ، والنسائي ، كتاب عشرة النساء ، باب ميل الرجل إلى بعض نسائه دون بعض (٨/ ٦٤) ، والترمذي ، كتاب النكاح ، باب ما جاء في التسوية بين الضرائر (١١٤٠) ، وابن ماجه ، كتاب النكاح ، باب القسمة بين النساء (١٩٧١) ، والدارمي (٢/ ١٤٤) ، والحاكم (٢/ ١٨٧) من حديث عائشة مرفوعًا ، وإسناده ظاهره الصحة ؛ لكن المحققين من الأئمة قد أعلوه بالإرسال ؛ كما رجحه العلامة الألباني في «الإرواء» (٢٠١٨) ونقل إعلال أبي حاتم والنسائي والترمذي وأبي زرعة له .

وهمُّ بني حارثة وبني سلمة بالفرار يوم أحد ، كهمٌّ يوسف هذا ، بدليل قوله : ﴿ إِذَ هَمَّت طَّآبِفَتَانِ مِنكُمُّ أَن تَفْشَلا وَاللهُ وَلِيُّهُمَا ﴾ [آل عمران:١٢٢] ؛ لأن قوله : ﴿ وَاللهُ وَلِيُّهُمَا ﴾ [آل علم يدل على أن ذلك الهم ليس معصية، لأن إتباع المعصية بولاية الله لذلك العاصي إغراء على المعصية .

والعرب تطلق الهم وتريد به المحبة والشهوة ، فيقول الإنسان فيها لا يحبه ولا يشتهيه : هذا ما يهمني، ويقول فيها يحبه ويشتهيه : هذا أهم الأشياء إلى ، بخلاف هم امرأة العزيز ، فإنه هم عزم وتصميم ، بدليل أنها شقت قميصه من دبر وهو هارب عنها ، ولم يمنعها من الوقوع فيها لا ينبغي إلا عجزها عنه .

قال مقيده عفا الله عنه: هذا الوجه الذي اختاره أبو حيان وغيره هو أجرى الأقوال على قواعد اللغة العربية؛ لأن الغالب في القرآن وفي كلام العرب: أن الجواب المحذوف يذكر قبله ما يدل عليه ، كقوله: ﴿ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُواْ إِن كُنْهُم مُسْلِمِينَ ﴾ [يونس: ٨٤]؛ أي: إن كنتم مسلمين فتوكلوا عليه ، فالأول: دليل الجواب المحذوف لا نفس الجواب؛ لأن جواب الشروط وجواب ﴿ لَوَلا ﴾ لا يتقدم ، ولكن يكون المذكور قبله دليلًا عليه كالآية المذكورة .

وكقوله : ﴿ قُلَ هَ اتُواْ بُرْهَا نَكُمْ إِن كُنتُدُ صَلِيقِينَ ﴾ [النمل: ٦٤] ؛ أي : إن كنتم صادقين فهاتوا برهانكم .

وعلى هذا القول: فمعنى الآية ، ﴿ وَهَمَّ بِهَالَوْلَا أَن رَّءَا بُرْهَـٰنَ رَبِّهِـ ﴾، أي : لولا أن رآه هم بها؛ فها قبل ﴿ لَوْلَا ﴾ هو دليل الجواب المحذوف ، كها هو الغالب في القرآن واللغة .

ونظير ذلك قوله تعالى: ﴿ إِن كَادَتُ لَنُبْدِعَ بِهِ لَوَلَا أَن رَبَطَنَا عَلَى قَلْبِهَا ﴾ [القصص: ١٠] ؛ فها قبل ﴿ لَوَلَا ﴾ دليل الجواب ؛ أي : لولا أن ربطنا على قلبها لكادت تبدي به .

واعلم أن جماعة من علماء العربية أجازوا تقديم جواب ﴿ لَوَلا ﴾ وتقديم الجواب في سائر الشروط: وعلى هذا القول يكون جواب ﴿ لَوَلا ﴾ في قوله: ﴿ لَوَلا آن رَبَا بُرهَنَ رَيِّهِ ٤ ﴾، هو ما قبله من قوله: ﴿ وَهَمَّ بِهَا ﴾، وإلى جواز التقديم المذكور ذهب الكوفيون، ومن أعلام البصريين: أبو العباس المبرد، وأبو زيد الأنصاري.

بل نقول: إن جواب ﴿ لَوُلا ﴾ محذوف لدلالة ما قبله عليه ، كما يقول جمهور البصريين في قول العرب: أنت ظالم إن فعلت ؛ فيقدرونه إن فعلت فأنت ظالم . ولا يدل قوله أنت ظالم على ثبوت الظلم ؛ بل هو مثبت على تقدير وجود الفعل ، وكذلك هنا التقدير : لولا أن رأى برهان ربه لهم بها ، فكان وجود الهم على تقدير انتفاء رؤية البرهان ، لكنه وجد رؤية البرهان فانتفى الهم ، ولا التفات إلى قول الزجاج . ولو كان الكلام ؛ ولهم بها كان بعيدًا ، فكيف مع سقوط اللام؟ لأنه يوهم أن قوله : ﴿ وَهَمَّ يَهَا ﴾ ، هو جواب ﴿ لَوَلا ﴾ ونحن لم نقل بذلك ، وإنها هو دليل الجواب . وعلى تقدير أن يكون نفس الجواب فاللام ليست بلازمة ، لجواز أن يأتي جواب ﴿ لَوَلا ﴾ ونعير لام تقول : لولا زيد يأتي جواب ﴿ لَوَلا ﴾ ونفس يأتي جواب ﴿ لَوَلا ﴾ إذا كان بصيغة الماضي باللام ، وبغير لام تقول : لولا زيد الكرمتك ، ولولا زيد أكرمتك، فمن ذهب إلى أن قوله : ﴿ وَهَمَّ بِهَا ﴾ نفس الجواب لم يبعد ، ولا التفات ؛ لقول ابن عطية : إن قول من قال : إن الكلام قد تم المحنى : لولا أن رأى برهان ربه لهم بها، فلم يهم يوسف النه ، قال : وهذا قول برده لسان العرب وأقوال السلف .ا.هـ.

أما قوله: يرده لسان العرب فليس كها ذكر، وقد استدل من ذهب إلى جواز ذلك بوجوده في لسان العرب؛ قال الله تعالى: ﴿ إِن كَادَتُ لَنُبَدِعَ بِهِ لَوْلاً أَن رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [القصص:١٠]؛ فقوله: ﴿ إِن كَادَتُ لَنُبَدِعَ بِهِ عَلَى اللهُ وَإِما لَنُ يَتْخرج على أن الجواب على ما ذهب إليه ذلك القائل، وإما أن يتخرج على أن الجواب على ما ذهب إليه ذلك القائل، وإما أن يتخرج على ما ذهبنا إليه من أنه دليل الجواب، والتقدير: لولا أن ربطنا على قلبها لكادت تبدى به.

وإما أن يكون همه خاطرًا قلبيًّا صرف عنه وازع التقوى ، أو هو الشهوة والميل الغريزي المزموم بالتقوى كما أوضحناه، فبهذا يتضح لك أن قوله : ﴿ وَهَمَّ بِهَا ﴾ لا يعارض ما قدمنا من الآيات على براءة يوسف من الوقوع فيما لا ينبغي » انتهى كلام الشنقيطى رحمه الله تعالى .

ويهتزُّ القلبُ ويرجفُ الفؤادُ! لهذا الثبات من نبي الله يوسف الطَّيِينَ أمام هذه الفتنة العارمة ، لكن يزولُ العجبُ إذا علمت أن هذا النبيَّ الكريمَ من المجتبين المطهرين المختارين المصطفين الأخيار صلوات الله وسلامه عليهم .

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى (١):

« لقد عصم اللهُ يوسفَ الله عصمةً عظيمةً ، وحماه فامتنع منها أشد الامتناع ، واختار السجن على ذلك ، وهذا في غاية مقامات الكمال أنه مع شبابه وجماله وكماله تدعوه سيدته وهي امرأة غزيز مصر ، وهي مع هذا في غاية الجمال والمال والرياسة ، ويعتنع من ذلك ، ويختار السجن على ذلك ؛ خوفًا من الله ، ورجاء ثوابه .

و لهذا ثبت في «الصحيحين» (١) : أن رسول الله عَلَيْهِ قال : « سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللهُ فِي ظِلِّهِ، يَوْمَ لاَ ظِلَّ إِلَّا ظِلَّهُ: الإَمَامُ العَادِلُ، وَشَابٌ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقُ فِي الله الْمُسَاجِدِ، وَرَجُلاَ ثَكَابُّا فِي الله اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ، وَرَجُلُ طَلَبَتْهُ امْرَأَةٌ وَالله الله، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ، أَخْفَى حَتَّى لاَ تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ الله خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ » . انتهى.

ويضيف لنا الإمام ابن القيم وشي كتابه الماتع «طريق الهجرتين» كلامًا رائعًا يشبه كلام ابن كثير وشي لكنه بشيء من التفصيل ؛ فيقول (٢) : « فالبلاء بمخالفة دواعي النفس والطبع من أشد البلاء ؛ فإنه لا يصبر عليه إلا الصّدِيقون ، وأما البلاء الذي يجري على العبد بغير اختياره كالمرض والجوع والعطس ونحوها ، فالصبر عليه لا يتوقف على الإيهان ؛ بل يصبر عليه البرُّ والفاجرُ لاسيها إذا علم أنه لا معول له إلا الصبر ، فإنه إن لم يصبر اختيارًا صبر اضطرارًا ؛ ولهذا كان بين ابتلاء يوسف الصديق بها فعل به إخوته من الأذى ، والإلقاء في الجب وبيعه بيع العبيد والتفريق بينه وبين أبيه ، وابتلائه بمراودة المرأة وهو شاب عزب غريب بمنزلة العبد لها وهي الداعية إلى ذلك ، فرق عظيم لا يعرفه إلا من عرف مراتب البلاء ؛ فإن الشباب داع إلى الشهوة ، والشاب قد يستحي من أهله ومعارفه من قضاء وطره ؛ فإذا صار في دار الغربة زال ذلك الاستحياء والاحتشام ، وإذا كان عزبًا

⁽١) «التفسير» (لسورة يوسف: ٣٤) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأذان ، باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة (٦٦٠) ، وانظر طرفه (١٤٢٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الزكاة ، باب فضل إخفاء الصدقة (١٠٣١) عن أبي هريرة ﷺ .

^{(&}lt;sup>٣)</sup> «طريق الهجرتين» (ص:٣٤٩) . .

×

كان أشد لشهوته ، وإذا كانت المرأة هي الطالبة كان أشد ، وإذا كانت جميلة كان أعظم ، فإن كانت ذات منصب كان أقوى في الشهوة ؛ فإن كان ذلك في دارها وتحت حكمها بحيث لا يخاف الفضيحة ولا الشهرة كان أبلغ ؛ فإن استوثقت بتغليق الأبواب والاحتفاظ من الداخل كان أقوى أيضًا للطلب ؛ فإن كان الرجل كمملوكها وهي كالحاكمة عليه الآمرة الناهية كان أبلغ في الداعي ؛ فإذا كانت المرأة شديدة العشق والمحبة للرجل قد امتلأ قلبها من حبه ؛ فهذا الابتلاء الذي صبر معه مثل الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم الإبتلاء الأول ؛ بل هو من جنس ابتلاء الخليل ريب أن هذا الابتلاء أعظمُ من الابتلاء الأول ؛ بل هو من جنس ابتلاء الخليل بذبح ولده ؛ إذ كلاهما ابتلاء بمخالفة الطبع ودواعي النفس والشهوة ومفارقة حكم طبعه » .ا.ه. .

وُمن الأحاديث التي ترهب من ارتكاب هذه الفاحشة ؛ ما أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» ، وأحمد في «المسند» ، والترمذي في «السنن» ، وابن ماجه في «السنن» بسند حسن (١) من حديث أبي هريرة الله عَلَى الله عَلَى عَنْ أَكْثَرِ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ الجَنَّة؟ ، فَقَالَ: «تَقُوى الله الله الله عَنْ أَكْثَرِ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ النَّارَ؟ فَقَالَ: «الفَمُ وَالفَرْجُ» .

وفي لفظ أنه ﷺ قال : « تَدْرُونَ مَا أَكْثَرُ مَا يُدْخِلُ النَّارَ؟» قَالُوا: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: « الْأَجْوَفَانِ: الْفَرْجُ وَالْفَمُ... » الحديث .

وفي «صحيح البخاري» (٢) من حديث سهل بن سعد الساعدي عن رسول الله ﷺ قال: « مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الجَنَّةَ ». والزنا يحجب إجابة الدعوة عن مرتكبيه! فلا يستجيب الله دعوة زان أو زانية

⁽١) أخرجه البخاريُّ في «الأدب المفرد» (٢٨٩ و٢٩٤) ، وأحمد (٢/ ٢٩١ و٣٩٣ و٤٤٢) ، والترمذي ، كتاب البر والصلة ، باب ما جاء في حسن الخلق (٢٠٠٤) ، وابن ماجه ، كتاب الزهد ، باب ذكر الذنوب (٤٢٤٦) ، وحسنه الألباني في «صحيح الأدب المفرد» ، و«الصحيحة» (٩٧٧) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الرقاق ، باب حفظ اللسان (٦٤٧٤) .

تسعى بفرجها ؛ ففي «المعجم الكبير» (١) للطبراني بسند صحَّحه الألباني من حديث عثمان بن أبي العاص على عن النبي عَلَيْ قال : « تُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ نِصْفَ اللَّيْلِ عَمْان بن أبي العاص على عن النبي عَلَيْ قال : « تُفْتَحُ أَبُوابُ السَّمَاءِ نِصْفَ اللَّيْلِ فَيُعْطَى ؟ هَلْ مِنْ مَكْرُوبٍ فَيُنَادِي مُنَادٍ: هَلْ مِنْ دَاعٍ فَيُسْتَجَابَ لَهُ ؟ هَلْ مِنْ سَائِلٍ فَيُعْطَى ؟ هَلْ مِنْ مَكْرُوبٍ فَيُعَرَّجَ عَنْهُ ؟، فَلَا يَبْقَى مُسَّلِمٌ يَدْعُو بِدَعْوَةٍ إِلَّا اسْتَجَابَ اللهُ لَهُ إِلَّا زَانِيَةٌ تَسْعَى بِفَرْجِهَا أَوْ عَشَّارٌ » .

وإذا كان الزِّنا فاحشةً وساء سبيلًا ، ومن فعله يلق أثاما ؛ فليس هناك أحد عاقل يحمل إيهانًا يجبه ويرضاه ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ عَاقل يحمل إيهانًا يجبه ويرضاه ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ الْفُنِحِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَهُمُّ عَذَاكُ أَلِيمٌ فِي ٱلدُّنَيَا وَٱلاَّخِرَةَ وَٱللَّهُ يَعَلَمُ وَٱنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ الفنجِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَهُمُّ عَذَاكُ أَلِيمٌ فِي ٱلدُّنيَا وَٱلاَّخِرَةَ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ وَٱنتُمْ لَاتَعْلَمُونَ ﴾ [النور:١٩].

وما أمتع هذا الحوار البديع من النبيِّ عَيْكُ مع هذا الشاب الذي جاءه يستأذنه في ارتكاب الفاحشة!! ففي «مسند» أحمد بسند صحيح (٢) من حديث أبي أمامة الباهلي في: « أَنَّ فَتَى شَابًا أَتَى النَّبِيَّ عَيْكُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، اثْذَنْ لِي بِالزِّنَا، فَأَقْبَلَ الْقَوْمُ عَلَيْهِ فَرَجَرُوهُ وَقَالُوا: مَهْ. مَهْ. فَقَالَ عَيْكُ: «ادْنُهْ»، فَدَنَا مِنْهُ قَرِيبًا. فَجَلَسَ. الْقَوْمُ عَلَيْهِ فَرَجَرُوهُ وَقَالُوا: مَهْ. مَهْ. فَقَالَ عَيْكُ: «ادْنُهْ»، فَدَنَا مِنْهُ قَرِيبًا. فَجَلَسَ. قَالَ عَيْكُ: «أَتُحِبُّهُ لِأُمَّكَ؟» قَالَ: لَا. وَالله يَا رَسُولَ الله جَعَلَنِي اللهُ فِدَاءَكَ. قَالَ عَيْكُ: «وَلَا النَّاسُ يُحِبُّونَهُ لِإِبْنَتِكَ؟» قَالَ: لَا. وَالله يَا رَسُولَ الله جَعَلَنِي اللهُ فِدَاءَكَ قَالَ عَيْكِ: جَعَلَنِي اللهُ فِدَاءَكَ قَالَ: «وَلَا النَّاسُ يُحِبُّونَهُ لِإِبْنَتِكَ؟» قَالَ: لَا. وَالله يَا رَسُولَ الله جَعَلَنِي اللهُ فِدَاءَكَ قَالَ: «وَلَا النَّاسُ يُحِبُّونَهُ لِبْنَاتِهِمْ».

وهكذا فربها يُسلَّط على عِرْض الشخص مَن لا يخشى الله تعالى فيصنع به كها صَنَع هو بأعراض الناس ؛ لأنه كها يدين ؛ فإنه يدان ، والجزاء من جنس العمل ؛ قال تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُم بِبَغْيِهِمْ ﴾ [الأنعام:١٤٦].

وقال تعالى : ﴿ وَمَاظَلَمْنَهُمْ وَلَكِمَنَكَانُواً أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [النحل:١١٨]. وقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُواْ مَا بِأَنفُسِمٍمْ ﴾ [الرعد:١١].

⁽١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٩/ ٥٩) ، وفي «الأوسط» (٢٧٦٩) ، وابن عدي في «الكامل» (٣/ ٣٣٧) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (١٠٧٣) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ٢٥٦، ٢٥٧) ، والطبراني في «الكبير» (٧٦٧٩) ، و«مسند الشاميين» (١/ ١٢٩) : والبيهقي في «الشعب» (١/ ٥١٨١) ، وقال الهيثمي في «المجمع» (١/ ١٢٩) : «ورجاله رجال الصحيح» ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٣٧٠) .

(S

وقد عبَّر الشاعر عن هذا بقوله:

يَا هَاتِكًا حُرُمَ الرِّجَالِ وَتَابِعًا طُرُقَ الْفَسَادِ فَأَنْتَ غَيْرُ مُكَرَّمِ مَنْ يَنْ نِ فِي قَدْمِ بِأَلْفَيْ دِرْهَمٍ فِي أَهْلِهِ يُزْنَدَى بِرُبْسِعِ السدِّرْهَمِ إِنَّ الزِّنَا دَيْسِنٌ إِذَا اسْتَقْرَضَتْهُ كَانَ الوفا مِنْ أَهْلِ بَيْتِك فَاعْلَم (١) إِنَّ الزِّنَا علامةٌ خطيرةٌ من علامات الساعة ، ومرضٌ فتَاكُ انتشر ـ وبكثرة ـ في هذا الزمان بصورة قبيحة مقززة !!

ولقد أخبر نبينا عَلَيْ عن انتشار هذه العلامة بين يدي الساعة ؛ كما في «الصحيحين» (٢) من حديث أنس بن مالك الله أن النبي عَلِيْ قال :

« إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ: أَنْ يُرْفَعَ العِلْمُ وَيَثْبُتَ الجَهْلُ، وَيُشْرَبَ الخَمْرُ، وَيَظْهَرَ الزِّنَا ».

وفي رواية مسلم: « وَيَفْشُوَ الزِّنَا » ، وفي رواية (٣): « وَيَكُثُرُ الزِّنَا ».

نعم ؛ لقد كثرت الفاحشةُ ، وظهر الزنا وانتشر !! وكنتُ أودُّ أن أسطِّر هنا إحصائيَّة وقفتُ عليها تبينُ حجم جريمة الزنا على وجه الأرض ؛ في أوروبا وأمريكا ، وبعض البلدان الإسلامية !

والله ما منعني أن أسطر هذه الدراسة ، وهذه الإحصائية إلا أنني خشيتُ أن أصدع قلوبكم في هذه الوريقات ، وأظن أن كثيرًا من إخواننا ممن يطالعون مواقع الشبكة العنكبوتية - الانترنت - يعلمون جيدا خطر هذه الإحصائيات وحجمها ؛ إذ هو أمرٌ بشعٌ وخطيرٌ! لقد صُورت أفلام الزنا ، ونقلت إلى كثير من بيوت المسلمين ، وصار كثيرٌ من الناس يقيمون الليل ، لا مع الله - جَلَّ وعَلا - ولا مع الصلاة ، ولا مع سنة النبي عَنِيلًا ، ولكن مع هذه الأفلام الداعرة ، يقيم الليل مع الزنا! لا أنسى حجم الاتصالات الهائلة ، والأسئلة الرهيبة التي تأتي لتسأل كل

⁽١) «كشف الخفاء» للعجلوني (٢/ ٦١).

^{(&}lt;sup>۲)</sup> أخرجه البخاريُّ ، كتاب العلم ، باب رفع العلم وظهور الجهل (۸۰ و ۸۱) ، ومسلمٌ ، كتاب العلم ، باب رفع العلم وقبضه (۲۲۷۱، ۲۲۷۲) .

 $^{^{(7)}}$ عند البخاري في «الصحيح» ، كتاب النكاح ، باب يقل الرجال ويكثر النساء (٥٢٣١) .

ساعة عن هذا الوباء الذي خرب كثيرًا من البيوت ؛ فلقد انصرف كثيرٌ من الأزواج عن نسائهم ، بسبب هذه الأفلام والمجلات التي صورت أفلام الزنا في أوضاعه المختلفة ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

فالزِّنا جريمة بشعة إن زنت المرأة – وإن كانت بنتًا – وضعت رأس والدها ، ورأس أمها ، ورأس إخوانها ، ورأس عائلتها في الوَحْل والطين والتراب ؛ فإن حملت البنت ، وخافت من ولدها من الزنا وقتلته !! فقد ارتكبت حينئذٍ كبيرتين من أبشع الكبائر ألا وهما : كبيرة الزنا ، وكبيرة القتل !!

وإن كانت المرأة متزوجة ، ووقعت في جريمة الزنا ، وسترها الله - جَلَّ وعَلَا - وأخفت ، وأدخلت ولد الزنا على زوجها ، وعلى بيتها ، وعلى أهلها وأولادها ، أدخلت أجْنبيًّا عنهم ؛ فخلا بهم وهو أجنبيًّ عنهم ، يرثهم وهو لا حقَّ له في ذلك . والرجل إن زنا ، انتهك حرمة إخوانه وأخواته .. كبيرة مُرَّة تستشعر بالمرارة وأنت تتحدث عنها فقط ! ولذا يقول ربنا تبارك وتعالى في آيات شديدة : ﴿ اَلزَّانِيَةُ وَالرَّانِيَةُ وَالرَّانِية ﴾ [النور: ٢] ؛ فبدأ بالزانية ؛ لأنها تمهد الطريق .. محال أن يقبل رجل على امرأة ليصل معها إلى هذه الكبيرة البشعة إلا وقد مهدت له هذه المرأة الطريق تمام التمهيد .. فيا أيتها المسلمة : اتقي الله في زيِّك .. في مشيتكِ .. في كلماتكِ .. في كيفيةِ خروجكِ ؛ لا تخضعي بالقول .

أيتها المسلمة ؛ احذَرِي ؛ فالشيطان له خُطُواتٌ ، والله ـ جَلَّ وعَلَا ـ يقول : ﴿ وَلَا تَتَبِعُواْ خُطُورَتِ الشَّيَطِنِ ﴾ [البقرة:١٦٨] ، ربما لا تقع المرأةُ في الزنا من أول أمر ، ربما لا يزل الرجلُ في الزنا من أول فعل ؛ فهناك خُطوات ، إن خطوت الخطوة الأولى ـ إن لم يعصمك الأولى ـ إن لم يعصمك ربك ـ زللت ، وإن خطوت الخُطوة الأولى ـ إن لم يعصمك ربك ـ هويت ، اللهم اعصمنا واحفظنا بحفظك يا أرحم الراحمين .

قال تعالى: ﴿ اَنْزَانِيَةُ وَالْزَانِي فَاجَلِدُوا كُلَّ وَحِيرِ مِنْهُمَا مِأْفَةً جَلْدَةً وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ
اللّهِ ﴾ ؛ فالله الرحمن الرحيم اللطيف هو الذي يقول ذلك جل وتعالى : ﴿ وَلَا تَأْخُذُكُم
بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللّهِ إِن كُنتُمْ تَوْمِنُونَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآبِهَةٌ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الزّانِي لَا يَنكِحُهُما إِلّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكُةٌ وَالزّانِيةُ لَا يَنكِحُهُما إِلّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكُ وَحُرِمَ ذَلِكَ عَلَى اللّهُ وَالنّانِينَ ﴾ [النور:٢،٣].

وقال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا نِينَا مُونِكَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَاهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُـ أُونِ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ

إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۞ يُضَعَفَ لَهُ ٱلْعَكَابُ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَكَانًا ۞ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَكَمَلًا صَلِحًا فَأُوْلَتِهِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسَنَتِ وَكَانَ ٱللَّهُ عَنْفُورًا رَّحِيهًا ﴾ [الفرقان:٦٨-٧٠].

إن كثيرًا من الناس يتصور أنه يستطيع أن يفعل ما يريد ، أوأن يفعل ما يشاء، وأنه في مأمن من العقوبة! احذر.

فالزنا دَيْنٌ لابد فيه من القضاء في الدنيا قبل الآخرة ، والزنا يقول فيه نبينا عَيْكُمْ وهو يبين عقوبة الزناة ـ كما في حديث سمرة بن جندب الطويل في «صحيح البخاري» (١) ؛ وفيه أن جبريل وميكائيل أتيا رسول الله عَيْكُمْ ، وقالا له :

« انْطَلِقْ انْطَلِقْ ، فَانْطَلَقْنَا، فَأَتَيْنَا عَلَى مِثْلِ التَّنُّورِ » والتنور هو: فُرْنُ ، (أَعْلاَهُ ضَيِّقُ وَأَسْفَلُهُ وَاسِعٌ) ، هل تتصور معي هذا المشهد ؟ قال ﷺ : « فَأَتَيْنَا عَلَى مِثْلِ التَّنُّورِ فَاطَّلَعْنَا فِيهِ، فَإِذَا فِيهِ رِجَالٌ وَنِسَاءٌ عُرَاةٌ، يَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَارًا، فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا التَّنُورِ فَاطَّلَعْنَا فِيهِ، أَي: إلى قاع وقعْر هذا حَتَّى كَادَ أَنْ يَخُرُجُوا (من التَّنُور) ؛ فَإِذَا خَمَدَتْ رَجَعُوا فِيهَا»، أي: إلى قاع وقعْر هذا التنور ؛ فقال النبي ﷺ : مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جِبْرِيلُ؟ قَالَ: وَأَمَّا الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ العُرَاةُ الذِينَ فِي مِثْلِ بِنَاءِ التَّنُّورِ، فَإِنَّهُمُ الزَّنَاةُ وَالزَّوَانِي » .

وفي «الصُحيحين» (٢) من حديث عبد الله بن مسعود ﴿ قال : قال عَلَيْ : « لاَ يَحَلَّ دَمُ امْرِي مُسْلِم، يَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَنِّي رَسُولُ الله، إِلَّا بِإِحْدَى ثَلاَثٍ: النَّفْسُ بِالنَّفْسِ، وَالثَيِّبُ الزَّانِي » .

أي : مَنْ زَنا ، وهو مُحصَن ، وقد رزقه اللهُ الحلالَ الطيبَ ؛ لكنه ترك الحلالَ ، وراح ليرتع في العفَنِ والحرام ، « وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ اللَّفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ ».

وَفِي «الصحيحين» (٣) من حديث أبي هريرة ﴿ أَنه عَلَيْهُ قال : « لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَشْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَشْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَشْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَشْرَبُ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الجنائز ، باب ما قيل في أولاد المشركين (١٣٨٦) ، وفي كتاب التعبير ، باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح (٧٠٤٧) .

⁽٢) تقدم .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المظالم ، باب النُّهْبَى بغير إذن صاحبها ، (٢.٤٧٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب نقصان الإيهان بالمعاصي (٥٧) .

الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَ ثُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ ».

وفي لفظ ابْن عباس (١) هِيْنِ أَنه عَيْلِهُ قال : ﴿ لاَ يَزْنِي الْعَبْدُ حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلاَ يَسْرِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلاَ يَشْرَبُ حِينَ يَشْرَبُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلاَ يَقْتُلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ » . قَالَ عَكْرِمَةُ: قُلْتُ لِإِبْنِ عَبَّاسٍ: كَيْفَ يُنْزَعُ الإِيمَانُ مِنْهُ؟ قَالَ: هَكَذَا، وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، ثُمَّ أَخْرَجَهَا، فَإِنْ تَابَ عَادَ إِلَيْهِ هَكَذَا، وَشَبَّكَ بَيْنَ

وروى البخاريُّ ـ تعليقًا ـ بصيغة الجزم (٢) عنه أنه قال : «يُنْزَعُ مِنْهُ نُورُ الإِيمَانِ فِي الزِّنَا».

وروى الطبريُّ في «تهذيب الآثار» ، وابن عساكر في «التاريخ» بإسنادٍ منقطع ^(٣) عن عبد الله بن رواحة الله أنه كان يقول: « إن مثل الإيهان مثل قميصك ، بينها أنت وقد نزعته إذ لبسته ، وبينها أنت قد لبسته إذ نزعته ».

وسئل أبو هريرة رضي عن قوله : ﴿ لَا يَرْنِي الزَّانِي حِينَ يَرْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ ؛ فأين يكون الإيهان منه ؟ قال : سيكون عليه هكذا ، وقال بكفه ، فإن نزع وتاب رجع إليه الإيمان (٤).

وهذا مصداق حديث النبي عَيْكُ ؛ كما روى أبو داود ، والحاكم وغيرهما(٥) عن

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحدود ، باب إثم الزناة (٦٨٠٩) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحدود ، باب الزنى وشرب الخمر ، قبل حديث (٦٧٧٢) ، ووصله ابن أبي شيبة في كتاب الإيهان (٩٤) ولفظه أن ابن عباس قال لغلمانه : «من أراد منكم الباءة زوجناه ، لا يزني منكم زان إلا نزع الله منه نور الإيهان ، فإن شاء رده ، وإن شاء أن يمنعه منعه» ، وحسَّنَه الشيخُ الألبانيُّ هناك .

⁽٣) أخرجه الطبريُّ في «تهذيب الآثار» (٩٦٦) ـ مسند ابن عباس ، وابن عساكر في «تاريخه» (111,111).

⁽٤) أخرجه المروزيُّ في «تعظيم قدر الصلاة» (٥٣٩) .

⁽٥) أخرجه أبو داود ، كتاب السنة ، باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه (٢٩٠) ، والحاكم (١/ ٧٢) ، وابن منده في «الإيهان» (٩١٥) ، والمروزي في «تعظيم قدرة الصلاة» (٥٣٦) ، والطبري في «تهذيب الآثار» (٢/ ١٥٤، ٩٠١، ١٤١٠) ، وصحَّحهُ الشيخ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٥٠٩).

مَّرَة الْزِنَا ﴿ إِذَا زَنَى الرَّجُلُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ كَانَ عَلَيْهِ كَالظُّلَّةِ، فَإِذَا أَي السَّلَّةِ، فَإِذَا انْقَطَعَ رَجَعَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ » .

فها أشد عقوبة هذه الفاحشة النكراء!!

ويزدادُ جرم الزاني إذا زني بحليلة جاره ـ أي : زوجة جاره ـ ففي «الصحيحين» (١) من حدِيث ابن مسعود الله قال: قُلْتُ يَا رَسُولَ الله، أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ عِنْدَ الله؟ قَالَ: «أَنْ تَجْعَلَ لله نِدًّا وَهُوَ خَلَقَكَ» قَالَ: قُلْتُ لَهُ: إِنَّ ذَلِكَ لَعَظِيمٌ، قَالَ: قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَٰكَ مَخَافَةَ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ» قَالَ: قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «ثُمَّ أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِكَ ».

وفي «صحيح مسلم» (٢) من حديث بريدة ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : « حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ، كَحُرْمَةِ أُمَّهَاتِهِمْ، وَمَا مِنْ رَجُل مِنَ الْقَاعِدِينَ بَخْلُفُ رَجُلًا مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَهْلِهِ فَيَخُونُهُ فَيهُمْ، إِلَّا وُقِفَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَأْخُذُ مِنْ عَمَلِهِ مَا شَاءَ، فَمَا ظَنُّكُمْ؟ ».

يقول النوويُّ عِلْمُ (٣) :

« قوله عَيْكُ : « حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ، كَحُرْمَةِ أُمَّهَامِمْ » هذا في

أحدهما : تحريم التعرض لهن بريبة من نظر محرم ، وخلوة ، وحديث محرم ، وغير ذلك .

والثاني : في برِّهن والإحسان إليهن ، وقضاء حوائجهن التي لا يترتب عليها مفسدةٌ ، ولا يتوصل بها إلى ريبة ونحوها .

قوله عَلَيْكُ فِي الذي يخون المجاهدَ في أهله : « إِنَّ المُجَاهِدَ يَأْخُذُ يَوْمَ القِيامَةِ مِنْ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب قوله تعالى : ﴿ فَكَلاَ تَجْعَـ لُواْ لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٤٤٧٧) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب كون الشرك أقبح الذنوب ، وبيان أعظمها بعده . (AI)

أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإمارة ، باب حرمة نساء المجاهدين ، وإثم من خانهم فيهن $.(1 \Lambda 9 V)$

⁽٣) «شرح مسلم» للنووي (٧/ ٥٠).

حَسَنَاتِهِ مَا شَاءَ فَهَا ظَنُّكُمْ ؟» معناه : ما تظنون في رغبته في أخذ حسناته والاستكثار منها في ذلك المقام ؛ أي : لا يبقي منها شيئًا إن أمكنه . والله أعلم » .

وفي «مسند» أحمد ، و «الأدب المفرد» للبخاري ، و «المعجم الأوسط» للطبراني بسند حسن (۱) من حديث المقداد بن الأسود في قال : قال رسول الله عَلَيْهُ لأصحابه : «مَا تَقُولُونَ فِي الزِّنَا؟» قَالُوا: حَرَّمَهُ اللهُ وَرَسُولُهُ، فَهُوَ حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْهِ لِأَصْحَابِهِ: «لَأَنْ يَزْنِيَ الرَّجُلُ بِعَشْرَةِ نِسْوَةٍ، أَيْسَرُ عَلَيْهِ مِنْ أَنْ يَزْنِيَ بِامْرَأَةِ جَارِهِ».

قال النوويُّ عِشَّ فِي «شرح مسلم» (٢):

« وقوله عَلَيْ : « أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةً جَارِكَ » وهي زوجته ، سميت بذلك لكونها تحل له ، وقيل : لكونها تحلُّ معه ، ومعنى : « تُزَانِيَ » أي : تزني بها برضاها ، وذلك يتضمن الزنا وإفسادها على زوجها ، واستهالة قلبها إلى الزاني وذلك أفحش وهو مع امرأة الجار أشد قبحًا وأعظم جرمًا ؛ لأن الجار يتوقع من جاره الذب عنه والدفاع عن حريمه ، ويأمن بوائقه ، ويطمئن إليه ، وقد أمر بإكرامه والإحسان إليه ؛ فإذا قابل هذا كله بالزنا بامرأته وإفسادها عليه مع تمكنه منها على وجه لا يتمكن غيره منه كان في غاية من القبح » . ا.ه. .

كذلك يزداد الإثمُ وتزداد العقوبةُ لشيخ كبير يرتكب الفاحشة ؛ ففي "صحيح مسلم" (٣) من حديث أبي هريرة شه قال : قال رسول الله عَلَيْهُ : « ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : شَيْخٌ زَانٍ، وَمَلِكٌ كَذَّابٌ، وَعَائِلُ مُسْتَكْبِرٌ » ؛ فهكذا يتعرض ذالكم الشيخ الكبير لغضب الملك القدير من جرَّاء ما فعل وارتكب !

⁽١) أخرجه أحمد (٦/٨) ، والبخاري في «الأدب المفرد» (ص:٣٨) ، والطبراني في «الأوسط» (٦٤) ، وجود سنده الألباني في «الصحيحة» (٦٥) ، وحسنه العلامة الوادعي في «الصحيح المسند مما ليس في الصحيحين» (٢٢٦/٢) .

⁽٢) «شرح مسلم» للنووي (٢/ ٢٦١) .

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب غلظ تحريم إسبال الإزار ، وبيان الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم (١٠٧) .

قال النوويُّ ﷺ (١):

« وأما تخصيصه: الشيخ الزاني ، والملك الكذاب ، والعائل المستكبر بالوعيد المذكور ؛ فقال القاضي عياض: سببه أن كلَّ واحد منهم التزم المعصية المذكورة مع بُعْدها منه ، وعدم ضرورته إليها ، وضعْف دواعيها عنده ، وإن كان لا يعذر أحد بذنب ، لكن لما لم يكن إلى هذه المعاصي ضرورة مزعجة ، ولا دواعي متعادة أشبه إقدامهم عليها المعاندة والاستخفاف بحق الله تعالى وقصد معصيته لا لحاجة غيرها ؛ فإن الشيخ لكهال عقله ، وتمام معرفته بطول ما مر عليه من الزمان ، وضعف أسباب الجهاع والشهوة للنساء ، واختلال دواعيه لذلك عنده ، ما يريحه من دواعي الحلال في هذا ، ويخلي سره منه ؛ فكيف بالزنا الحرام ، وإنها دواعي ذلك الشباب والحرارة الغريزية ، وقلة المعرفة ، وغلبة الشهوة لضعف العقل وصغر السن » .

ولقد قال ابنُ القيم على «الجواب الشافي» (٢) في بيان جريمة الزنا: « ولما كانت مفسدة الزنا من أعظم المفاسد، وهي منافية لمصلحة نظام العالم في حفظ الأنساب، وحماية الفروج، وصيانة الحرمات، وتوقي ما يوقع أعظم العداوة والبغضاء بين الناس، من إفساد كلِّ منهم امرأة صاحبه وبنته وأخته وأمه، وفي ذلك خراب العالم، كانت تلي مفسدة القتل في الكبر، ولهذا قرنها الله سبحانه بها في كتابه، ورسوله في سننه ؟ كما تقدم.

قال الإمام أحمد: ولا أعلم بعد قتل النفس شيئًا أعظم من الزنا، وقد أكد سبحانه حرمته بقوله: ﴿ وَالَذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللّهِ إِلَهًا عَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النّفَسَ الّتِي سبحانه حرمته بقوله: ﴿ وَالّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللّهِ إِلَهًا عَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النّفَسَ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ وقتل النفس ، وجعل جزاء ذلك الخلود في النار في العذاب المضاعف المهين ما لم يرفع العبد موجب ذلك بالتوبة والإيهان والعمل الصالح ، وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا العبد موجب ذلك بالتوبة والإيهان والعمل الصالح ، وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا النّفِي الْعَبْدِ مِن فَحِشُهُ فِي نفسه ، وهو القبيح الذي قد تناهى قبحه حتى استقر فحشُهُ في العقول ، حتى عند كثير من القبيح الذي قد تناهى قبحه حتى استقر فحشُهُ في العقول ، حتى عند كثير من

^(۱) «شرح مسلم» للنووي (۲/۱۱۷) .

⁽۲) (ص:۱۸٤) .

الحيوانات؛ كها ذكر البخاري في "صحيحه" (" عن عمرو بن ميمون الأودي قال: "رأيت في الجاهلية قردا زنا بقردة ، فاجتمع القرود عليها فرجموهما حتى ماتا » ، ثم أخبر عن غايته بأنه ساء سبيلا ؛ فإنه سبيل هلكة وبوار وافتقار في الدنيا وسبيل عذاب في الآخرة وخزي ونكال ، ولما كان نكاحُ أزواج الآباء من أقبحه خصه عذاب في الآخرة وخزي ونكال ، ولما كان نكاحُ أزواج الآباء من أقبحه خصه بمزيد ذم ؛ فقال : " ﴿ إِنَّهُ وَ كَانَ فَاحِشَةُ وَمَقْتًا وَسَاءً سَكِيلًا ﴾ [النساء: ٢٢] ، وعلَّق سبحانه فلاح العبد على حفظ فرجه منه ؛ فلا سبيل له إلى الفلاح بدونه ؛ فقال : ﴿ قَدْ أَفْلُحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿ اللَّذِينَ هُمْ فِي صَلاَتِهِمْ خَشِعُونَ ﴿ وَاللَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغُو فَقَال : ﴿ قَدْ أَفْلُحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿ اللَّذِينَ هُمْ فِي صَلاَتِهِمْ خَشِعُونَ ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ اللَّكُونَ فَا اللَّهُ وَالَّذِينَ هُمْ اللَّكُتُ أَيْمَنُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ اللَّكُتُ أَيْمَنُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿ وَالَّهُ مَنْ اللَّهُ وَرَاءً ذَلِكَ عَلَى أَنْوَاتِهِ هُمُ الْقَادُونَ ﴾ [المؤمنون: ١-٧] » ا.ه.

ومن عقوبات الزاني والزانية في الدنيا ؛ إقامة حد الله تعالى عليهما ؛ فالرجم بالحجارة للزاني المحصن ، والجلد والنفي عن البلاد سَنَةً للزاني غير المحصن !! وهذا لبيان خطورة الفاحشة ، وعظم جرمها وشدة نكارتها وكبير وزرها وإثمها .

قال تعالى : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَأَجْلِدُوا كُلَّ وَحِدِمِّنْهُمَا مِأْنَةَ جَلْدَةً وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ ٱللَّهِ إِن كُنتُمْ تُوْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَالْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآبِفَةٌ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النور:٢] .

قال ابنُ القيم على (٢):

« وخصَّ سبحانه حدَّ الزنا من بين سائر الحدود بثلاث خصائص :

أحدها : القتل فيه بأشنع القتلات ، وحيث خففه فجمع فيه بين العقوبة على البدن بالجلد وعلى القلب بتغريبه عن وطنه سنة .

الثاني: أنه نهى عباده أن تأخذهم بالزناة رأفة في دينه ، بحيث تمنعهم من إقامة الحد عليهم ؛ فإنه سبحانه من رأفته بهم ورحمته بهم شرع هذه العقوبة ؛ فهو أرحم بهم منكم بهم ، ولم تمنعه رحمته من أمره بهذه العقوبة ؛ فلا يمنعكم أنتم ما يقوم بقلوبكم من الرأفة من إقامة أمره .

الثالث: أنه سبحانه أمر أن يكون حدهما بمشهد من المؤمنين ؟ فلا يكون في

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب مناقب الأنصار ، باب القسامة في الجاهلية (٣٨٤٩) .

⁽٢) «الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي» (ص ١٩٨ و١٩٩) .

خلوة حيث لا يراهما أحد ، وذلك أبلغ في مصلحة الحد وحكمة الزجر » .

ولقد وردت في ذلك عدةُ أحاديث تبين هذه العقوبة بجلاء ووضوح ؛ إذ لا مجاملة في إقامة الحدود ، لكن دون تنقيص أو ازدراء لصاحب المعصية ؛ فلربها رجع وأناب ، فقبله الملك الوهاب ؛ كها سيأتي في هذه الأحاديث .

ففي «صحيح مسلم» (١) من حديث عبادة بن الصامت شه قال: قال رسول الله عَيْنِكُمْ : « خُذُوا عَنِّي، خُذُوا عَنِّي، قَدْ جَعَلَ اللهُ لَهُنَّ سَبِيلًا، الْبِكْرُ بِالْبِكْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَنَفْيُ سَنَةٍ، وَالثَّيِّبُ بِالثَيِّبِ جَلْدُ مِائَةٍ، وَالرَّجْمُ ».

قال النووي عَشَمُ (٢) َ

« وأجمع العلماءُ على وجوب جلد الزاني البكر مائة ، ورجم المحصن وهو الثيب ، ولم يخالف في هذا أحد من أهل القبلة إلا ما حكى القاضي عياض وغيره عن الخوارج وبعض المعتزلة ؛ كالنَّظَّام وأصحابه ، فإنهم لم يقولوا بالرجم ، واختلفوا في جلد الثيب مع الرجم ، فقالت طائفة : يجب الجمعُ بينهما ، فيجلد ثم يرجم ، وبه قال عليُّ بن أبي طالب ، والحسن البصري ، وإسحاق بن راهويه ، وداود ، وأهل الظاهر ، وبعض أصحاب الشافعي .

وقال جماهير العلماء: الواجب الرجم وحده ، وحكى القاضي عن طائفة من أهل الحديث أنه يجب الجمع بينهما إذا كان الزاني شيخا ثيبا ؛ فإن كان شابًا ثيبًا اقتصر على الرجم ، وهذا مذهب باطل لا أصل له ، وحجة الجمهور أن النبيَّ عَلَيْكُ اقتصر على رجم الثيب في أحاديث كثيرة ، منها قصة ماعز ، وقصة المرأة الغامدية ، وفي قوله عَلَيْكُ : « وَاغْدُ يَا أُنَيْسُ عَلَى امْرَأَةِ هَذَا، فَإِنِ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمْهَا » ، قالوا : وحديث الجمع بين الجلد والرجم منسوخ ؛ فإنه كان في أول الأمر .

وأما قوله عَلَيْكُم بِالْبِكُر بِالْبِكُر » ، « وَالثَيِّبُ بِالثَيِّبِ » فليس هو على سبيل الاشتراط ؛ بل حد البكر الجلد والتغريب ، سواء زنى ببكر أم بثيب ، وحدُّ الثيب : الرجم ؛ سواء زنى بثيب أم ببكر ؛ فهو شبيه بالتقييد الذي يخرج على الغالب » ا.ه. (واختلف في تغريب المرأة) ؛ فانظره في كلام النوويِّ عَلَيْم .

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الحدود ، باب حد الزني (١٦٩٠) .

⁽۲) «شرح مسلم» (۱۱/ ۱۸۹).

وفي «الصحيحين» (١) من حديث ابن عباس هِنْ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْحَطَّابِ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى مِنْبَرِ رَسُولِ الله عَلَيْهِ : إِنَّ الله قَدْ بَعَثَ مُحَمَّدًا عَلِيْهِ بِالْحُقِّ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى مَنْ زَنَى إِذَا أَخْصَنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنَّسِاءِ، إِذَا قَامَتِ الْبَيِّنَةُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى مَنْ زَنَى إِذَا أَخُصَنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنَّسِاءِ، إِذَا قَامَتِ الْبَيِّنَةُ اللهُ عَلَى مَنْ زَنَى إِذَا أَعْمَى اللهُ عَلَى مَنْ زَنَى إِذَا أَعْمَالُ اللهُ اللهُ عَلَى مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ ا

وفي «الصحيحين» (٢) أيضًا من حديث أبي هريرة هذه قال: أتى رَجُلُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَسُولَ الله الله إِنِّي زَنَيْتُ، الْمُسْلِمِينَ رَسُولَ الله الله الله إِنِّي زَنَيْتُ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، فَتَنَحَّى تِلْقَاءَ وَجْهِهِ، فَقَالَ لَهُ: يَا رَسُولَ الله الله إِنِّي زَنَيْتُ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، خَتَى ثَنَى ذَلِكَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ، فَلَمَّا شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ دَعَاهُ رَسُولُ الله حَتَّى ثَنَى ذَلِكَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ، فَلَمَّا شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ دَعَاهُ رَسُولُ الله عَلَيْهِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ، فَلَمَّالَ «فَهَلُ أَحْصَنْتَ؟» قَالَ: نَعَمْ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ الله عَلَيْهِ أَرْبُحُوهُ».

وفي «اَلصحيحين» كذَلك (٢) من حديث أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني ويست وفي «اَلصحيحين» كذَلك (٢) من حديث أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني ويست وقالا: كُنّا عِنْدَ النّبِيِّ عَلَيْ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ، فَقَالَ: أَنْشُدُكَ بِالله إِلّا مَا قَضَيْتَ بَيْنَنَا بِكِتَابِ الله، وَأُذَنْ بِكِتَابِ الله، وَأُذَنْ يَكِتَابِ الله، وَأُذَنْ يَكِتَابِ الله، وَأُذَنْ يَا رَسُولَ الله، فَقَالَ النّبِيُ صَلَّى عَلَيْ الله، فَقَالَ: إِنَّ ابْنِي كَانَ عَسِيفًا فِي أَهْلِ هَذَا، فَيَا رَسُولَ الله، فَقَالَ النّبِي صَلَّى عَلَيْ مَنْ أَهْلِ هَذَا، فَزَنَى بِامْرَأَتِهِ، فَافْتَدَيْتُ مِنْ أَهْلِ العِلْم، فَقَالَ: إِنَّ ابْنِي جَلّا مِنْ أَهْلِ العِلْم، فَقَالَ: فَعَلَى امْرَأَةِ هَذَا الرّجْمَ، فَقَالَ: «وَالّذِي نَفْسِي بِيدِهِ، لَأَقْضِينَ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ الله، المِائَةُ وَالخَادِمُ رَدٌّ عَلَيْكَ، وَعَلَى ابْنِكَ (وَالّذِي نَفْسِي بِيدِهِ، لَأَقْضِينَ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ الله، المِائَةُ وَالخَادِمُ رَدٌّ عَلَيْكَ، وَعَلَى ابْنِكَ

⁽۱) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحدود ، باب رجم الحبلى من الزنا إذا أحصنت (٦٨٣٠) ، ومسلمٌ ، كتاب الحدود ، باب رجم الثيب في الزنى (١٦٩١) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحدود ، باب «لا يرجم المجنون والمجنونة» (٦٨١٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الحدود ، باب من اعترف على نفسه بالزني (١٦٩١) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحدود ، باب الاعتراف بالزنا (٦٨٢٧ و٢٨٢٨) ، ومسلمٌ ، كتاب الحدود ، باب من اعترف على نفسه بالزنى (١٦٩٧ و١٦٩٨) .

*** جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامَ، وَيَا أُنْيْسُ اغْدُ عَلَى امْرَأَةِ هَذَا فَسَلْهَا، فَإِنِ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمْهَا» فَغَدَا عَلَيْهَا فَاعْتَرَفَتْ فَرَّجَهَهَا.

وفي «صحيح مسلم» (١) من حديث بريدة الله قال : جاء ماعز بن مالك إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، طهرْني ، فقال : جَاءَ مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، طَهِّرْنِي، فَقَالَ: «وَيْحَكَ، ارْجِعْ فَاسْتَغْفِرِ اللهَ وَتُبُ إِلَيْهِ) ، قَالَ: فَرَجَعَ غَيْرَ بَعِيدٍ، ثُمَّ جَاءً، فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، طَهِّرْنِي، فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْكَ : «وَيْحَكَ، ٱرْجِعْ فَاسْتَغْفِرِ اللهَ وَتُبْ إِلَيْهِ» ، قَالَ: فَرَجَعَ غَيْرَ بَعِيدٍ، ثُمَّ جَاءَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، طَهِّرْنِي، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلِّكُ :َ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الرَّابِعَةُ، قَالَ لَهُ رَسُولُ الله: «فِيمَ أُطَهِّرُكَ؟» فَقَالَ: مِنَ الزِّنَى، فَسَأَلَ رَسُولُ الله عَيَّكُ : «أَبِهِ نَجُنُونٌ؟» فَأُخْبرَ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَجْنُونٍ ، فَقَالَ: «أَشَرَبَ خَمْرًا؟» فَقَامَ رَجُلٌ فَاسْتَنْكَهَهُ، فَلَمْ يَجِدٌ مِنْهُ رِيحَ خَمْرٍ، قَالَ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَيْظِيةً: «أَزَنَيْتَ؟» فَقَالَ: نَعَمْ، فَأَمَرَ بِهِ فَرُجِمَ، فَكَانَ النَّاسِ فِيهِ فِرْ قَتَيْنِ، قَائِلٌ يَقُولُ: لَقَدْ هَلَكَ، لَقَدْ أَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ، وَقَائِلٌ يَقُولُ: مَا تَوْبَةُ أَفْضَلَ مِنْ تَوْبَةِ مَاعِزٍ، ۚ أَنَّهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ عَيْكُ عَلَيْهُ ۖ فَوَضَعَ يَدَهُ فِي يَدِهِ، ثُمَّ قَالَ: اقْتُلْنِي بِالْحِجَارَةِ، قَالًا: فَلَبِثُوا بِذَلِكَ يَوْمَنْنِ أَوْ ثَلَاثَةً؛ ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ الله عَيْكُ وَهُمْ جُلُوسٌ، فَسَلَّمَ ثُمَّ جَلَسَ، فَقَالَ: ﴿اسْتَغْفِرُوا لِمَاعِز بْنِ مَالِكِ » ، قَالَ: فَقَالُوا: غَفَرَ اللهُ لَاعِز بْنِ مَالِكِ » ، قَالَ: فَقَالُوا: غَفَرَ اللهُ لَلْعِزْ بْنِ مَالِكِ ، قَالَ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَنْكُ : «لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ أُمَّةٍ لَوَسِعَتْهُمْ » ، مَالِكِ ، قَالَ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَنْكُ أَلَّةٍ : «لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ أُمَّةٍ لَوَسِعَتْهُمْ » ، قَالَ: ثُمَّ جَاءَتُهُ امْرَأَةٌ مِنْ غَامِدٍ مِنَ الْأَزْدِ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ الله، طُهِّرْنِي؛ فَقَالَ: «وَيْحَكِ ارْجِعِي فَاسْتَغْفِرِي اللهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ» فَقَالَتْ: أَرَاكَ تُرِيدُ أَنْ ثُرَدِّدَنِي كَمَا رَدَّدْتَ مَالِكِ، قَالَ: ﴿وَمَا ذَاكِ؟ ﴾ قَالَتْ: إِنَّهَا حُبْلَى مِنَ الزِّنَى، فَقَالَ: «آنْتِ؟ » قَالَتْ: نَعَمْ، فَقَالَ لِهَا: «حِتَّى تَضعِي مَا فِي بَطْنِكِ» ، قَالَ: فَكَفَلَهَا رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ حَتَّى وَضَعَتْ، قَالَ: فَأَتَى النَّبِيَّ عَلَيْكُ ، فَقَالَ: قَدْ وَضَعَتِ الْغَامِدِيَّةُ ، فَقَالَ: «إِذًا لَا نَرْجُمُهَا وَنَدَعُ وَلَدَهَا صَغِيرًا لَيْسَ لَهُ مَنْ يُرْضِعُهُ» ، فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ: إِلَيَّ رَضَاعُهُ يَا نَبِيَّ الله، قَالَ: فَرَجَمَهَا .

وفي «صحيح مسلم» كذلك (٢) من حديث عمران بن حصين ، أنَّ امْرَأَةً مِنْ جُهَيْنَةَ أَتَتْ نَبِيَّ اللهُ عَيْظُةً وَهِيَ حُبْلَى مِنَ الزِّنَى، فَقَالَتْ: يَا نَبِيَّ الله، أَصَبْتُ حَدًّا،

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الحدود ، باب من اعترف على نفسه بالزني (١٦٩٥) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الحدود ، باب من اعترف على نفسه بالزني (١٦٩٦) .

َ فَأَقِمْهُ عَلَيْ، فَدَعَا نَبِيُّ الله عَنْكُمْ وَلَيَّهَا، فَقَالَ: «أَحْسِنُ إِلَيْهَا، فَإِذَا وَضَعَتْ فَأْتِنِي بِهَا»، فَفَعَلَ، فَأَمَرَ بِهَا نَبِيُّ الله عَنْكُمْ مَلَى فَفُعَلَ، فَأَمَرَ بِهَا نَبِيُّ الله عَنْكُمْ عَلَيْهَا ثِيَابُهَا، ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَرُجِمَتْ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: تُصَلِّي عَلَيْهَا يَا نَبِيَّ الله وَقَدْ زَنَتْ؟ فَقَالَ: «لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ عَلَيْهَا يَا نَبِيَّ الله وَقَدْ زَنَتْ؟ فَقَالَ: «لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ عَلَيْهَا فَقَالَ فَعُرَاتُ تَوْبَةً أَفْضَلَ مِنْ أَنْ فَعَلَى مِنْ أَنْ فَي الله وَقَدْ زَنَتْ؟ فَقَالَ تَوْبَةً أَفْضَلَ مِنْ أَنْ فَعَالَ مِنْ أَنْ فَعَالَى؟».

فلا تحتقر صاَحب ذنبٍ أو معصيةٍ ؛ فلربها تاب توبة عظيمة يرفعه الله بها أعظم الدرجات .

فلقد فتح الله باب التوبة أمام المسرفين على أنفسهم ؛ بل وجعلهم عبادًا لله ؛ فقال تعالى : ﴿ قُلْ يَنعِبَادِى ٱلَّذِينَ أَسَرَفُواْ عَلَىۤ أَنفُسِهِمۡ لَا نَقۡــُنطُواْ مِنرَّحۡمَةِ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذَّنُوبَ جَمِيعًاۚ إِنَّهُۥهُوٱلْغَفُورُٱلرَّحِيمُ﴾[الزمر:٥٣] .

فأَقْبِلْ على الله تعالى يا من و قعت في كبيرة الزنا ؛ فالله سيفرحُ بتوبتك وعودتك إليه ؛ فنحن بَشَر ، لسنا ملائكة بررة ، ولا شياطين مردة ، ولا أحجارًا صلدة ؛ بل نحن نفوسٌ بشريَّةٌ فيها الخيرُ والشرُ ، والإقبالُ والإحجامُ ، والحلالُ والحرامُ ، والطاعةُ والمعصيةُ ، والفجور والتقوى .

قال تعالى : ﴿ وَنَفْسِ وَمَا سَوَّنَهَا ﴿ فَأَلَّهُمَهَا فَجُوْرَهَا وَتَقُونَهَا ﴿ فَأَ فَلَحَ مَن زَكَّنَهَا () وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّنَهَا ﴾ [الشمس:٧-١٠] .

فالله تعالى ـ برحمته وكرمه وإحسانه ـ أكرمُ وأجلُّ من أن تطرق بابه ثم يغْلق الباب في وجهك !! كلَّا ؟ فربك الغفور ذو الرحمة ، وقد وسعت رحمته كُلَّ شيء ؟ فأقْبِلْ عليه ، وتُبُ إليه ، ولا تقنط من رحمته ، ولا تيأسْ من عفوه وإحسانه.

لكن لا تسوِّف ؛ فالموت بأتي بغتة ، بل هو أقرب إلى العبدِ من شِرَاك نعله .

فيا نادمًا على الذنوب أين أثر ندمك ؟ وأين بكاؤك على زلَّة قدمك ؟ فاجتهد في العمل الصالح ، حتى يرضي عنك ربك ومولاك .

قال تعالى : ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارُ لِمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَلِيحًا ثُمَّ أَهْتَدَىٰ ﴾[طه:٨٦] .

فلو عاد العبدُ إلى الله تعالى ، وتاب توبةً صادقةً ؛ تاب اللهُ عليه ، وأختم بهذا الموقف المؤثر ؛ فقد كنت في مكان عام ، وأقبل عليَّ شابُّ ، واستقبلني بحفاوة بالغة ، وأقسم لي بالله أنه يحبني ، ثم بكى ، فقلْتُ له : أخي الحبيب ، لماذا البكاء؟ قال : والله يا شيخ ، لقد جعلك الله سبب هدايتي وتوبتي ، قلت : الحمد لله ،

-®≱

اللهم اجعل عملنا خالصًا لوجهك الكريم ، وتقبل منا وجنبنا الرياءَ والنفاق ، وارزقنا الصدق في الأعمال والأفعال والأحوال ، اللهم لا تجعل حظنا من ديننا قولنا وأحسن نياتنا وأعمالنا يا رب العالمين .

ثم قُلْتُ : أُخْبِرْني - أخي الحبيب - فذكر بأنه لا توجد سُفْرةٌ توضع إلا ويضعُون الخمر عليها قبل أن يضعوا الماء ! ثم قال : إنه ألحق بمكتبهِ الفخم غرفةً خاصة للزنا ، وأخبرني بأنه عيَّن بالفعل موظفًا لهذا الغرض ، ليأتيه بأجمل الُّفتيات والبنات - اللهم اسْتُر نساءَنا وبناتَنا وأخواتَنا ، وأصلح شبابَنا ، واهْدِ أولادنًا ، وحصن فروجنا ، يا أرحم الراحمين - ويقول لي : تقريبًا ليلة الثالث من رمضان - من الرمضانات الماضية - سمع ناسًا في الخارج يصلون التراويح، يقول : وأنا أهزأ ، وأَسْخُرُ من هؤلاء الدراويش ! وأقول لنفسى : ما هؤلاء النَّاس ؟ ما الذي جرى لهم ، وماذا يفعلون ؟ ويقسم لي بالله أنه ما ركُّع لله ركعةً قط ! وأنا أتصورُ أنه قد جاوز الخامسة والثلاثين من عمره تقريبًا ، وهو من أسرة مرموقة ومعروفة – أسأل الله أن يسترنا في الدنيا والآخرة ـ يقول لي : في هذه الليلة أحضروا له فتاةً حسناء ، لكنه لم يستمتع بها بعدما فعل بها الفاحشة ـ لم يشعر بالمتعة كما يقول ـ فأمر هذا الموظف الذي خصصه لهذا الغرض أن يذهب ليأتي له بفتاة أخرى أجمل ، قال: فخرج ، يخبرني بأنه أمسك بالريموت ، وظل يبحث في القنوات عن فيلم فاضح! ليعيش معه بقية الوقت حتى تأتيه الفتاة ، يقول : سبحان الله ! وهو يقلب القنوات : رأيتُ وَجْهَك على الشاشة ، قلْت : ما الذي أتى بهذا هنا خطأ ؟ لكنني انتظرت ثانية ، ثانيتين ، عشر ثوان ، و أنا أنظر إلى صورتك ، أرى المشهد : لحية وموعظة في التلفاز ، وأقول لنفسي : لا ينفع أن يكون هذا هنا ! قال : فمر بي ربع دقيقة ، ثم نصف دقيقة ، والريموت في يدي ، بدأت أسمعُ ؛ فقلتُ له : أراد الله أن يسمعك ، و أرادَ بك الهُدَى والخير ـ يقول : بدأت أسمعُ دقيقة ، ثم ثلاث دقائق ، وضعت الريموت ، وبدأت أبكي ؛ يقول لي : والمحاّضرة كانت بعنوان «خطر الزنا» .. يا الله ! تقديرٌ ربَّانيٌّ ، لا يستطيع أحد ترتيبها ، والمحاضرة كانت في دولة من دول الخليج ، و كانت منقولة على الهواء ، فبينها هو يُقَلِّب فقط في القنوات أراد ربُّ الأرض والسموات أن يُسْمعه تلك المحاضرة من العبد الفقير إلى الملك القدير ، يقول : أَدْرَكْت منها أكثر من أربعين دقيقة ، والمحاضرة مُدَّتها ساعة ، وكان يُحِدِّث نفسه ، ويقول : بَكيْتُ ، وكأني لَمْ أَبْكِ في حياتي مِنْ قبل ! ودخل إلى مكتبهِ الخاص به واغتسل ، ورفع جنابة الزنا ـ للمرة الأولى ـ وبعد قليل دخل عليه هذا الموظفُ بهذه الفتاة الحسناء ، ومعه موظف آخر ، فنظروا على المكتب ، فلم يروا أحدًا ؛ فنظروا فوجدوا رجلًا ساجدًا بين يدي الله تبارك وتعالى يبكي وينتفضُ من البكاء ، غير مصدقين! أين فلان ؟! لا يمكن أن يكون هذا هو ، لا إله إلا الله ! ألم أقل لك : ﴿ فَإِذَالَذِي بَيْنَكُ وَبَيْنَهُ عَدَوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيُ حَمِيمٌ ﴾ [فصلت: ٣٤] .

يا إخواني ؛ روى الإمام مسلمٌ (١) عن عبد الله بن عمرو بن العاص عصف قال: سمعت رسول الله عَيْنُ مِنْ أَصَابِع الرَّحْنِ، كَقَلْب وَاحِدٍ، يُصَرِّفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ» ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللهِ عَيْنَ دَ (اللهُمَّ مُصَرِّفَ اللهِ عَيْنَ مَلَ مُصَرِّفَ اللهُ عَلَى طَاعَتِكَ ».

القُلبُ مثل الغرفة المظلمة ، تدخل فيها ؛ فإذا هي ظلام دامس لا ترى شيئًا ؛ تتحسسُ الجدران ، وبمجرد أن يلمس طرف أصبعكُ مفتاح النور ، وتضغط عليه ضغطة رقيقة جدًّا يحول نورُ المصباح الظلام الدامس إلى نور مشرق ؛ كذلك القلب إن لامستْه أنوار الهداية تحول ظلامُه الدامسُ إلى نور مشرق بفضل الله ـ جَلَّ وعَلَا ـ بفضل من بيده القلوب ؛ فلما دخلوا على أخينا وهو ساجد قالوا : يا فلان ! ما الموضوع ؟ ما الذي حدث ؟ أنت كنت منذ قليل ..!! ، فبكى ! وقال لهم : والله حدث كذا وكذا وكذا .. سألوه عن تلك الفتاة التي أتوا بها إليه ! فقال لهم : لا .. انتهى الأمر.. يا الله ! ذاق قلبُه حلاوة الإيمان ، وطعم الإيمان ؛ فانصرفت هذه الفتاةُ ، وما عاد بحاجة إليها ، ويقسم لي بالله في حديثه معي يقول: إن هذا كان ليلة الثالث من رمضان ، وفي اليوم الخامس من رمضان ذهبت أنا وزوجتي إلى مكة للعمرة ، وصليتُ من هذه الليلة ، ولم أترك الصلاة بفضل الله - جل في علاه - ثم بشرني بشرى أخرى جميلة ، قال – وهو يقسم بالله – بأن فرجه ما مسَّ إلا امرأته بعد هذه الليلة !! فهذا فضل الله سبحانه وتعالى يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم ؛ فلا تيأس أبدًا - أخي _ من رحمة الله ، ولا تقنط أبدًا من رحمة الله سبحانه ، من الآن اطرح قلبك بذلُّ وانكسارٍ بين يدي العزيز الغفار ، واعترف له بفقرك ، وضعفك ، واعترف له بعجزك وتقصيرك وأخطائك، وقل:

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب القدر ، باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء (٢٦٥٤).

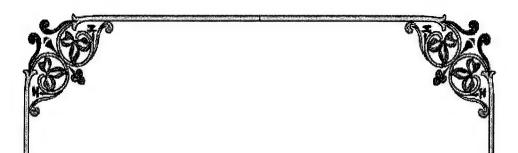
بك استجيرُ ومَنْ يجيرُ سواكَ فأجِرْ غريبًا يحتمي بحاك ذنبي ومعصيتي ببعض قواك

-**18**

إنى ضعيف أستعينُ على قدى أذنبــــــُ يــــا ربي وقـــادتني ذنـــوب مالهـــا مـن غــافر إلاك مــا حيلتــي في هـــذه أو ذاك دنياي غرتني وعفوك شدني لو أن قلب شك لم يك مؤمنًا بكريم عفوك ما غوى وعصاك ربَّاه هـا أنـا ذا خلِّصـتُ مـن الهـوي واستقبل القلب الخلق هداك للتوب قلت تائت ناجاك يا غافرَ الذنب العظيم وقابلًا أتردُّه وتردُّ صادق تربتي حاشاك ترفض تائبًا حاشاك فليرض عنى الناسُ أو فليسخطوا أنا لم أعد أسعى لغير رضاك قال سبحانه : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ تُوبُواْ إِلَى ٱللَّهِ تَوْبَةً نَصُومًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ

عَنكُمْ سَيِتَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّتِ تَجْرِى مِن تَعْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِى ٱللَّهُ ٱلنَّبِيّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَدَّ، نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْرَ لَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَنِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّكَ ٱتَّتِهِمْ لَنَا نُورَنَا وَٱغْفِرْ لَنَآ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [التحريم: ٨].

أسأل الله ـ جَلَّ وعَلَا ـ أن يتوبّ علينا لنتوب إليه ، وأن يغفرَ لنا ذنوبنا ، وأن يسترَ علينا عيوبنا ، وأن يفرجَ كرباتنا، إنَّه وليُّ ذلك والقادر عليه .



إطْلاق البَصَـر







إطلاق البعير

لقد مَنَّ الله تعالى على الإنسان بنعم كثيرةٍ ، لا تُعدُّ ولا تُحصى ؛ قال تعالى : ﴿ وَإِن تَعَدُّواْ نِعْمَةَ اللّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ [النحل:١٨].

ومِنْ أعظم هذه النعم ؛ نعمة الجوارح ، ليستعملها الإنسانُ في طاعة الله جَلَّ وعَلَا ، ويسخرها في مرضاته .

وأخبر ـ سبحانه وتعالى ـ بأن هذه النعمة أمانة سيسألُ عنها العبدُ يوم القيامة ؛ قال تعالى : ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ ـ عِلْمُ ۚ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُولَتِهِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْعُولًا ﴾ [الإسراء:٣٦] .

وإنَّ مِنْ أخطر هذه الجوارح على الإنسان: العينين؛ فهما النافذتان الصغيرتان اللتان تُطلان على ما في الكون من خيرٍ وشَرِّ، وحُسْنٍ وقُبْحٍ، ثم تنطبع آثار هذه المشاهد في القلب (١)؛ فينعم أو يمرض، ويسلم أو يموت!!

نعم .. فكم من منظر يُحدث في نفس الإنسان انحرافًا في سلوكه ، وانعكاسًا في أوضاعه ، وارتكاسًا في طباعه .

ورُبَّ نظرة أورثت خُذلانًا وحسرةً وندامةً إلى يوم القيامة ، ومن بديع ما قاله الإمامُ ابنُ القيم عِشِي :

ما زلت تتبعُ نظرةً في نظرة في إثر كل مليحة ومليح وتظن ذاك دواء جرحك وهو في التحقيق تجريح على تجريح وليا كان مبدأ الزنا من قبل البصر جعل الأمرَ بِغَضّه مُقدمًا على حفظ الفروج ؛ فإن كلَّ الحوادث مبدؤها من النظر ؛ كها أن معظم النار مبدؤها من مستصغر الشرر ، تكون نظرة ، ثم خطوة ، ثم خطيئة ، ولهذا قيل : من حفظ هذه الأربعة أحرز دينه ؛ اللحظات ، والخطرات ، واللفظات ، والخطوات ؛ قال الشاعر :

⁽١) قال ابن الجوزي في «ذم الهوى» (ص:٧٤) : «اعلم ـ وفقك الله ـ أن البصر صاحب خبر القلب ، ينقل إليه أخبار المبصرات ، وينقش فيه صورها ، فيجول فيها الفكر ، فيشغله ذلك عن الفكر فيها ينفعه من أمر الآخرة» .

هم الرافق الاستان

نظـــرة فابتسـامة فســـلام فكــلام فموعـــد فلقــاء! فينبغي للعبد أن يكون بَوَّاب نفسه على هذه الأبواب الأربعة ، ويلازم الرباط على ثغورها ؛ فمنها يدخل عليه العدو ، فيجوس خلال الديار ، ويُتبِّر ما علا تتبيرًا.

فالنظرة رائد الشهوة ورسولها ، وحفظها أصل حفظ الفرج ؛ فمن أطلق نظره أورد نفسه موارد الهلاك ؛ كما قال العلامة ابن القيم عشر (١) ، وأضاف قائلا في كلماتٍ نفيسةٍ :

« والنظر أصل عامة الحوادث التي تصيب الإنسانَ ؛ فإن النظرةَ تولِّدُ خطرة ، ثم تولد الشهوةُ إرادة ، ثم تقوى ثم تولد الفكرةُ شهوة ، ثم تولد الشهوةُ إرادة ، ثم تقوى فتصير عزيمة جازمة ؛ فيقع الفعلُ ولا بد ما لم يمنع منه مانع؛ وفي هذا قيل : الصبر على غض البصر أيسر من الصبر على ألم ما بعده ، ولهذا قال الشاعر :

كل الحوادث مبدؤها من النظر ومعظم النار من مستصغر الشرر كم نظرة بلغت في قلب صاحبها كمبلغ السهم بين القوس والوتر والعبد ما دام ذا طرف يقلبه في أعين العين موقوف على الخطر يسر مقلته ما ضرَّ مهجته لا مرحبًا بسرود عاد بالضرر ومِنْ آفاته: أنه يُورث الحسرات والزفرات والحرقات ، فيرى العبدُ ما ليس قادرًا عليه ولا صابرًا عنه ، وهذا من أعظم العذاب أن ترى ما لا صبر لك عنه ولا عن بعضه ولا قدرة لك عليه ، قال الشاعر:

وكنت متى أرسلت طرفك رائدًا لقلبك يوما أتعبتك المناظر رأيت الذي لاكله أنت قادر عليه ولاعن بعضه أنت صابر

وهذا البيت يحتاج إلى شرح ، ومرادُه : أنك ترى ما لا تصبر عن شيء منه ولا تقدر عليه ؛ فإن قوله: لا كله أنت قادر عليه ؛ نفي لقدرته على الكلِّ الذي لا ينتفي إلا بنفي القدرة عن كل واحد ، وكم من مرسل لحظاته فها أقلعت إلا وهو يتشحط بينهن قتيلًا ؛ كما قيل :

⁽١) «الجواب الكافى» (ص:١٨٥-١٨٧).

يا ناظرًا ما أقلعت لحظاته حتى تشحط بينهن قتيلا ولى من أبيات :

مل السلامة فاغتدت لحظاته وقفًا على طلل يظن جميلًا ما زال يتبع أثره لحظاته حتى تشحط بينهن قتيلًا ومن العجب أن لحظة الناظر سهم لا يصل إلى المنظور إليه حتى يتبوء مكانه من قلب الناظر، ولى من قصيدة:

يا راميًا بسهام اللحظ مجتهدًا أنت القتيلُ بها ترمي فلا تصب وباعث الطرف يرتاد الشفاء له احبس رسولك لا يأتيك بالعطب وأعجب من ذلك أن النظرة تجرح القلب جرحًا فيتبعها جرح على جرح ، ثم لا يمنعه ألم الجراحة من استدعاء تكرارها ، ولي أيضًا في هذا المعنى :

مازلت تتبع نظرة في نظرة في أثر كل مليحة ومليح ومليح وتظن ذاك دواء جرحك وهو في العقيق تجريح على تجريح في الدخلات اللحاظ وبالبكا فالقلب منك ذبيح أي ذبيح وقد قيل: إن حبس اللحظات أيسر من دوام الحسرات » (١).

من أجل ذلك ـ وفي آيةٍ فذَّة عجيبة ـ يأمر الله على المؤمنين والمؤمنات بغض البصر وحفظ الفرج ؛ فيقول سبحانه : ﴿ قُل لِلمُؤْمِنِينَ يَعُضُّواْ مِنْ أَبْصَرِهِمْ وَيَحْفَظُواْ فَرُوجَهُمُّ ذَلِكَ أَزَكَى لَمُمُ إِنَّ اللهَ خَبِيرُا بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ [النور:٣٠] ، ويقول سبحانه : ﴿ وَقُل لِلمُؤْمِنَاتِ يَغَضُضْنَ مِنْ أَبْصَرِهِنَ وَيَحْفَظُنَ فُرُوجَهُنَّ ﴾ [النور:٣١] (٢)

لأن حفظ الفرج هو الثمرة الحلوة الطبيعية لغض البصر ؛ فهما سببٌ ونتيجة ، وخُطوة في عالم النفس والضمير والإرادة ، ويقظة المراقبة والاستعلاء على الرغبة في مراحلها الأولى ، وخُطوة في عالم الواقع في دنيا الناس ؛ فكلتاهما قريبٌ من قريبٍ .

⁽۱) «الجواب الكافي» (۱۸۲، ۱۸۷).

⁽٢) قال شيخ الإسلام في «مجموع الفتاوي» (١٥/ ٣٩٦) : «وقد ذهب كثيرٌ من العلماء إلى أنه لا يجوز للمرأة أن تنظر إلى الأجانب بشهوة ولا بغير شهوة أصلًا» .

ويفسر لنا الإمام السعدي على الآيات ؛ فيقول (١):

« ﴿ قُل لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي: أرشد المؤمنين ، وقُلْ لهم: الذين معهم إيهان ، يمنعهم من وقوع ما يخلُّ بالإيهان: ﴿ يَعُضُّواْ مِنْ أَبْصَرَهِمْ ﴾ عن النظر إلى العورات ، وإلى النشاء الأجنبيات ، وإلى المردان ، الذين يخاف بالنظر إليهم الفتنة ، وإلى زينة الدنيا التي تفتن ، وتوقع في المحذور .

﴿ وَيَحْفَظُواْ فُرُوجَهُمْ ﴾ عن الوطء الحرام ، في قبل أو دبر، أو ما دون ذلك ، وعن التمكين من مسها ، والنظر إليها .

﴿ وَاللَّهِ الْحَفْظُ للأبصار والفروج ﴿ أَزَّكَى لَمْمَ ﴾ أطهر وأطيب ، وأنمى لأعمالهم ، فإن من حفظ فرجه وبصره ، طهر من الخبث الذي يتدنس به أهل الفواحش ، وزكت أعماله ، بسبب ترك المحرم ، الذي تطمع إليه النّفس وتدعو إليه ؛ فمن ترك شيئًا لله ، عوّضه الله خيرًا منه ، ومن غضّ بصره عن المحرم ، أنار الله بصيرته ، ولأن العبد إذا حفظ فرجه وبصره عن الحرام ومقدماته ، مع دواعي الشهوة ، كان حفظه لغيره أبلغ ، ولهذا سماه الله حفظًا ؛ فالشيء المحفوظ إن لم يجتهد حافظه في مراقبته وحفظه ، وعمل الأسباب الموجبة لحفظه ، لم ينحفظ ، كذلك البصر والفرج ، إن لم يجتهد العبدُ في حفظها ، أوقعاه في بلايا ومحن ، وتأمل كذلك البصر والفرج مطلقًا ؟ لأنه لا يباح في حالة من الأحوال .

وأما البصر ؛ فقال : ﴿ يَعُضُّوا مِنَ أَبَصَرِهِمَ ﴾ أتى بأداة «من» الدَّالة على التبعيض ؛ فإنه يجوز النظر في بعض الأحوال لحاجة ، كنظر الشاهد والعامل والخاطب ، ونحو ذلك . ثم ذكرهم بعلمه بأعمالهم ، ليجتهدوا في حفظ أنفسهم من المحرمات .

ولما أمر المؤمنين بغض الأبصار ، وحفظ الفروج ، أمر المؤمنات بذلك ؛ فقال : ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضَّ مِنَ أَبْصَارِهِنَ ﴾ عن النظر إلى العورات والرجال ، بشهوة ونحو ذلك من النظر الممنوع ، ﴿ وَيَحَفِظُنَ فُرُوجَهُنَ ﴾ من التمكين من جماعهن ، أو مسهن ، أو النظر المحرم إليهن » . ا.ه. .

⁽١) «تيسير الكريم الرحمن» (٣/ ٤٤٥ و٤٤٦) .

39

وقال الحافظ ابن كثير ﴿ ﴿ ﴿ اللَّهُ اللّ

« هذا أمرٌ من الله تعالى لعباده المؤمنين أن يغضوا من أبصارهم عما حرم عليهم ؟ فلا ينظروا إلّا إلى ما أباح لهم النظر إليه ، وأن يغضوا أبصارهم عن المحارم ؟ فإن اتفق أن وقع البصرُ على محرم من غير قصدٍ ؟ فليصرف بصره عنه سريعًا » .

وقال القرطبي على المناه المال القرطبي المال القرطبي المال ال

« البصر هو الباب الأكبر إلى القلب ، وأعمر طرق الحواس إليه ، وبحسب ذلك كثر السقوط من جهته ، ووجب التحذير منه ، وغضه واجب عن جميع المحرمات ، وكل ما يخشى الفتنة من أجله ، ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ خص الله سبحانه وتعالى الإناث هنا بالخطاب على طريق التأكيد ؛ فإن قوله : ﴿ قُل لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ يكفي ؛ لأنه قول عام يتناول الذكر والأنثى من المؤمنين ، حسب كل خطاب عام في القرآن » .

« فلم كان غضَّ البصر أصلًا لحفظ الفرج بدأ بذكره ، ولما كان تحريمه تحريم الوسائل فيباح للمصلحة الراجحة ، ويحرم إذا خيف منه الفساد ، ولم يعارضه مصلحة أرجح من تلك المفسدة لم يأمر سبحانه بغضه مطلقًا ؛ بل أمر بالغض منه ، وأما حفظ الفرج فواجبٌ بِكُلِّ حال لا يباح إلا بحقه ؛ فلذلك عمَّ الأمرُ بحفظه .

وقد جعل اللهُ سبحانه العين مرآة القلب فإذا غض العبدُ بصره غضَّ القلبُ شهوته وإرادته ، وإذا أطلق بصره أطلق القلبُ شهوته».

وقال الحافظ ابنُ كثير عُسُمُ (١) :

« ولما كان النظر داعية إلى فساد القلب ؛ كما قال بعضُ السلف : « النظر سهمٌ سمّ إلى القلب ، ولذلك أمر اللهُ بحفظِ الفروج ، كما أمر بحفظ الأبصار التي هي

⁽۱) في «تفسيره» (۱۰/۲۱۲) .

⁽٢) «الجامع لأحكام القرآن» (١٤٨/١٢ -١٥٠).

^{(&}lt;sup>٣)</sup> «روضة المحبين» (٩٢) ط العلمية .

⁽ ξ) في «تفسيره» (لسورة النور π / π 8).

بواعث إلى ذلك ؛ فقال تعالى : ﴿ قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنْ أَبْصَرِهِمْ وَيَحَفَظُواْ فَرُوجَهُمْ ﴾» ، وحفظُ الفرج تارةً يكون بمنعه من الزنا ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ هُمُ لِفُرُوجِهِمْ حَفِظُونَ ﴾ الآية ، وتارةً يكون بحفظه من النظر ، وكما قيل : من حفظ بصره أورثه الله نورا في بصيرته ، ويروى : ﴿ فِي قلبه » ا.هـ .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُولَتِيكَ كَانَ عَنْدُ مَسْتُولًا ﴾ [الإسراء:٣٦] قال القرطبيُّ ﴿ الْإِسراء:٣٦] قال القرطبيُّ ﴿ (١) :

« أي: يسأل كلَّ واحدٍ منهم عما اكتسب ؛ فالفؤادُ يسأل عما افتكر فيه واعتقده ، والسمع والبصر عما رأى من ذلك وسمع ، وقيل : المعنى أن الله سبحانه وتعالى يسأل الإنسان عما حواه سمعه وبصره وفؤاده » .

وقال السعديُّ عِنْ الله على السعديُّ عَنْ الله على السعديُّ :

« فحقيقٌ بالعبد الذي يعرف أنه مسئول عها قاله وفعله ، وعها استعمل به جوارحه التي خلقها الله لعبادته أن يُعِدَّ للسؤال جوابًا ، وذلك لا يكون إلا باستعمالها بعبودية الله ، وإخلاص الدين له ، وكفها عها يكرهه الله تعالى » .

وقال الله جَلَّ وعَلَا:

﴿ يَعْلَمُ خَابِّنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تُخَفِّى ٱلصُّدُورُ ﴾ [غافر:١٩].

روى ابن أبي شيبة في «المصنف»، وهناد في «الزهد» بسند حسن (٣) من حديث ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ يَعُلَمُ خَآبِنَهَ ٱلْأَعْيُنِ ﴾ [غافر:١٩]، قال: « الرجل يكون في القوم فتمرُّ بهم المرأة فيريهم أنه يغضُّ بصره عنها؛ فإن رأى منهم غفلة نظر إليها؛ فإن خاف أن يفطنوا به غضَّ بصره عنها، وقد اطلع الله عن من قلبه أنه يود أنه نظر إلى عوراتها».

⁽١) «الجامع لأحكام القرآن» (١٠/ ٢٥٩).

⁽٢) «تيسير الكريم الرحمن» (٢٥٤).

⁽۳) أخرجه ابن أبي شيبة (۳/ ٤١٠) ، وهناد (۱٤٢٨) ، وابن الجوزي في «ذم الهوى» (۹۲) وغيرهم .

}}

وقال أيضًا في الآية (١):

« إذا نظرت إليها تريدُ الخيانة أم لا؟! » .

قال الشنقيطي على الشنقيطي على الشنقيطي على الشنقيطي الشنائي الشنقيطي الشنقيطي الشنائي الشنقيطي الشنقيطي الشنقيطي الشنائي المنائي الشنائي الشنائي الشنائي الشنائي الشنائي الشنائي الشنائي المنائي الشنائي المنائي الم

« وبه تعلم أن قوله تعالى : ﴿ يَعُلَمُ خَآبِنَهَ ٱلْأَعُيُنِ ﴾ فيه الوعيد لمن يخون بعينه بالنظر إلى ما لا يحل له » .

قال الرازيُّ عِثْ (٣):

« المراد: استراق النظر إلى ما لا يحله كما يفعلُ أهل الريب».

وقال السعدي على السعدي السعدي

« وهو النظر الذي يخفيه العبدُ من جليسه ومقارنه ، وهو نظرُ المسارقة ، ﴿ وَمَا يَحْفِي الصَّمَدُورُ ﴾ مما لم يبينه العبدُ لغيره ؛ فالله تعالى يعلم ذلك الخفي ، فغيره من الأمور الظاهرة من باب أولى وأحرى » .

وقال القرطبيُّ عِلَمْ (٥):

« أي : يعلم الأعين الخائنة ، وقال ابن عباس : هو الرجل يكون جالسًا مع القوم فتمر المرأةُ فيسارقها النظر إليها . وعنه : هو الرجل ينظر إلى المرأة ، فإذا نظر إليه أصحابُه غض بصره ، فإذا رأى منهم غفلة تدسس بالنظر ، فإذا نظر إليه أصحابه غض بصره ، وقد علم الله ﷺ منه أنه يود لو نظر إلى عورتها (٦) ، وقال مجاهد : هي مسارقة نظر الأعين إلى ما نهى الله عنه ، وقال قتادة : هي الهمزة بعينه وإغاضه فيها لا يحب الله تعالى ، وقال الضحاك : هي قول الإنسان ما رأيت وقد

⁽١) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢١/ ٣٧٠) ، وأبو نعيم في «الحلية» (١/ ٣٢٣) ، والبيهقي في «الشعب» (٥٤٤٣) ، والطبراني في «الأوسط» (١٢٨٣) وسنده حسن .

⁽٢) «أضواء البيان» (٥/٩٠٥).

^{(٣}) «مفاتيح الغيب» (٢٧/ ٤٦) .

⁽٤) «تيسير الكريم الرحن» (٧٣٥).

^{(°) «}الجامع لأحكام القرآن» (١٥/ ٣٠٣).

⁽٦) تقدم آنفًا .

رأى أو رأيت وما رأى ، وقال السدي : إنها الرمز بالعين ، وقال سفيان : هي النظرة بعد النظرة ، وقال الفراء : ﴿ خَآبِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ ﴾ النظرة الثانية ، ﴿ وَمَا تُخْفِى الصَّدُورُ ﴾ أي : هل يزني بالصُدُورُ ﴾ أي : هل يزني بها لو خلا بها أوْ لا ، وقيل : ﴿ وَمَا تُحَفِّى الصَّدُورُ ﴾ تُكِنَّهُ وتضمره » .

نعم .. إن النظرات المطلقة التي لا تقيدها القيود الإيهانية ، ولا تحدُّها الحدود الشرعية ترجع بالوبال والحسرة على صاحبها ، وتعود بأسوأ العواقب ، وأقبح النتائج ؛ فهي رائدةُ الشَّهوة وبريدها ، ومن صانها وحفظها وقيدها جنى ثهارها ، وذاق حلاوتها وسعادتها في الدنيا والآخرة .

فالإسلامُ منهج حياة متكامل يقوم على توفير أسباب الحياة النظيفة الطاهرة ، ثم يعاقب بعد ذلك من ترك هذه الأسباب وضيعها ، وذهب ليتمرغ في الوحْلِ والطين وعَفَن المعصية طائعًا مختارًا غير مضطر!!!

من أجل ذلك وضع الإسلام كثيرًا من الضهانات الوقائية التي تمنعُ المسلم من الوقوع في الزنا .. ومن ثمَّ فلا تعجب إذا علمت أن النبيَّ ﷺ قال : « لَوْ أَنَّ رَجُلًا اللَّهَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ » (١) . اطَّلَعَ عَلِيْكَ بِغَيْرِ إِذْنٍ، فَخَذَفْتُهُ بِحَصَاةٍ، فَفَقَأْتَ عَيْنَهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ » (١) .

فرخُّص رسول الله ﷺ في فقء عين من يتطلع ببصره إلى عورات الناس في منازلهم دون إذن .

وفي «الصحيحين» (٢) من حديث سهل بن سعد الساعدي الله ، قال: اطَّلَعَ رَجُلٌ مِنْ جُحْرٍ فِي حُجَرِ النَّبِيِّ عَلَيْ ، وَمَعَ النَّبِيِّ عَلَيْ مِدْرًى ٣) يَحُكُّ بِهِ رَأْسَهُ، ؛ قَالَ: «لَوْ أَعْلَمُ أَنَّكَ تَنْظُرُ، لَطَعَنْتُ بِهِ فِي عَيْنِكَ، إِنَّمَا جُعِلُّ الِاسْتِئْذَانُ مِنْ أَجْلِ البَصرِ ».

وقد قال تعالى : ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُواْ بِيُوتِّا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ حَقَّى تَسْتَأْنِسُواْ وَتُسَلِّمُواْ عَلَى أَهْلِهَا أَذَلِكُمْ خَيُّ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكُّرُونَ ﴿ اللَّهِ الْمَا لَمْ تَجِدُواْ فِيهَا آحَدُا

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الديات ، باب من اطلع في بيت قوم ففقئوا عينه فلا دية له (٦٩٠٢) ، ومسلمٌ ، كتاب الآداب ، باب تحريم النظر في بيت غيره (٢١٥٨/ ٤٤) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الاستئذان ، باب الاستئذان من أجل البصر (٦٢٤١) ، ومسلمٌ ، كتاب الآداب ، باب تحريم النظر في بيت غيره (٢٥٦) (٤١) .

⁽٣) المدرى ؛ أي : حديدة يحك بها الرأس . يعني: «مشط» .

فَلَا نَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَكَ لَكُرُّ وَإِن قِيلَ لَكُمُ ٱرْجِعُواْ فَارْجِعُواْ هُوَ ٱزْكَىٰ لَكُمُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيهُ ﴾ [النور:٢٧، ٢٧].

وفي «الصحيحين» (١) من حديث أنس بْن مالك ﴿ أَنَّ رَجُلًا اطَّلَعَ مِنْ بَعْضِ حُجَرِ النَّبِيِّ عَيْكُمُ وَقَامَ إِلَيْهِ بِمِشْقَصٍ أَوْ مَشَاقِصَ، فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللهِ عَيْكُمُ لِيَطْعُنَهُ.

فالأمر جدُّ خطيرٍ ، ولا يستهان به .

لذا ؛ فقد جاءت النصوصُ النبويةُ كذلك تتوارد في الحثِّ والحضِّ على غضِّ البصرِ وعدمِ إطلاقه ؛ فمن ذلك :

ما في «صحيح مسلم» (٢) عن جرير بن عبد الله البجلي الله قال: سَأَلْتُ رَسُولَ الله عَيْكُ عَنْ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِي.

قال النوويُّ عِثْ (٣) :

« ومعنى نظر الفجأة: أن يقع بصره على الأجنبية من غير قصد ؛ فلا إثم عليه في أول ذلك ، ويجب عليه أن يصرف بصرَه في الحال ، فإن صرف في الحال فلا إثم عليه ، وإن استدام النظر أثم لهذا الحديث ، فإنه على أمره بأن يصرف بصره مع قوله تعالى : ﴿ قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَعُضُّوا مِنَ أَبْصَرَهِمَ ﴾ [النور:٣٠] ، قال القاضي : قال العلماء : وفي هذا حجة أنه لا يجب على المرأة أن تستر وجهها في طريقها ، وإنها ذلك سنة مستحبة لها ، ويجب على الرجال غض البصر عنها في جميع الأحوال إلا لغرض صحيح شرعيً وهو حالة الشهادة ، والمداواة ، وإرادة خطبتها ، أو شراء الجارية ، أو المعاملة بالبيع والشراء وغيرهما ، ونحو ذلك ، وإنها يباح في جميع هذا قدر الحاجة دون ما زاد ، والله أعلم » .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الاستئذان ، باب الاستئذان من أجل البصر (٦٢٤٢) ، ومسلمٌ ، كتاب الآداب ، باب تحريم النظر في بيت غيره (٢١٥٧) .

^() أخرجه مسلمٌ ، كتاب الآداب ، باب نظر الفجاءة (٢١٥٩) .

⁽۱۲) «مسلم بشرح النووي» (۱۶/ ۱۳۹).

قال ابنُ القيم عِلْمُ (١):

« ونظرة الفجأة هي النظرة الأولى التي تقع بغير قصد من الناظر فها لم يتعمده القلبُ لا يعاقب عليه ، فإذا نظر الثانية تعمُّدًا أثم ، فأمره النبيُ عَلَيْ عَند نظرة الفجأة أن يصرف بصره ، ولا يستديم النظر فإن استدامته كتكريره ، وأرشد من ابتُلي بنظرة الفجأة أن يداويه بإتيان امرأته ، وقال : « إِنَّ مَعَهَا مِثْلُ الَّذِي مَعَهَا » (٢)، فإن في ذلك التسلي عن المطلوب بجنسه ، والثاني : أن النظر يثير قوة الشهوة فأمره بتنقيصها بإتيان أهله ، ففتنة النظر أصلُ كلِّ فتنة » ا.ه. .

بل وأصلُ كل بلاءٍ ومصيبةٍ ، والعين زناها النظر ؛ كما أخبر النبي ﷺ ؛ ففي «الصحيحين» (٣) عن أبي هريرة ﴿ عن النبي ﷺ قال : « إِنَّ الله ﷺ كَتَبُّ عَلَى ابْنِ آنَكُ مِنَ الزِّنَا، أَدْرَكَ ذَلِكَ لاَ مَحَالَةَ، فَزِنَا الْعَيْنِ النَّظَرُ، وَزِنَا اللِّسَانِ المَنْطِقُ، وَالنَّفْسُ ثَمَنَّى وَتَشْتَهِي، وَالفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يُكَذِّبُهُ » .

قال النوويُّ عِشِّهُ ⁽¹⁾ :

« معنى الحديث: أن ابن آدم قُدِّر عليه نصيبٌ من الزنا ؛ فمنهم من يكون زناه حقيقيًّا بإدخال الفرج في الفرج الحرام ، ومنهم من يكون زناه مجازًا بالنظر الحرام ، أو الاستهاع إلى الزنا وما يتعلق بتحصيله ، أو بالمس باليد بأن يمس أجنبية بيده ، أو يقبلها ، أو بالمشي بالرجل إلى الزنا ، أو النظر ، أو اللمس ، أو الحديث الحرام مع أجنبية ونحو ذلك ، أو بالفكر بالقلب ؛ فكلُّ هذه أنواع من الزنا المجازي ، والفرج يصدق ذلك كله أو يكذبه معناه : أنه قد يحقق الزنا بالفرج وقد لا يحققه بأن لا يولج الفرج في الفرج وإن قارب ذلك . والله أعلم » .

⁽١) «روضة المحبين» (٩٦).

⁽٢) كما في «صحيح» مسلم ، كتاب النكاح ، باب ندب من رأى امرأة فوقعت في نفسه إلى أن يأتي امرأته أو جاريته فيواقعها (١٤٠٣) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الاستئذان ، باب زنا الجوارح دون الفرج (٦٢٤٣) ، ومسلمٌ ، كتاب القدر ، باب قدر على ابن آدم حظه من الزنا وغيره (٢٦٥٧) (٢٠).

⁽٤) «مسلم بشرح النووي» (١٦/١٦).

وقال ابنُ القيم عِشِم (١) :

« فبدأ بزنى العين ؟ لأنه أصل زنى اليد والرجل والقلب والفرج ، ونبه بزنى اللسان بالكلام على زنى الفم بالقبل ، وجعل الفرج مصدقًا لذلك إن حقق الفعل أو مكذبا له إن لم يحققه ، وهذا الحديث من أبين الأشياء على أن العين تعصي بالنظر أن ذلك زناها ؟ ففيه ردٌّ على من أباح النظر مطلقًا » .

وقال الشنقيطي على الشنقيطي المناه الم

« ومحلَّ الشاهد منه قوله عَلَيْ : « فَزِنَى الْعَيْنِ النَّظَر » ؛ فإطلاق اسم الزنى على نظر العين إلى ما لا يحل دليلٌ وأضحٌ على تحريمه والتحذير منه ، والأحاديث بمثل هذا كثيرة معلومة .

ومعلوم أن النظرَ سببُ الزنى ؛ فإن من أكثر من النظر إلى جمال امرأة مثلًا قد يتمكن بسببه حبها من قلبه تمكنًا يكون سبب هلاكه ، والعياذ بالله ؛ فالنظر بريد الزنى » .

وروى أحمد «في المسند» ، والبخاري في «الأدب المفرد» ، وفي «التاريخ» ، وأبو داود والترمذي والنسائي في «السنن» وغيرهم بسند صحيح (٣) عن شكل بن حميد على الله عَلَمْنِي دُعَاءً أَنْتَفِعُ بِهِ، قَالَ: «قُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي، وَبَصَرِي، وَقَلْبِي، وَمَنِيِّي » .

⁽١) «روضة المحين» (٩٢).

⁽٢) «أضواء البيان» (٥/ ١٠).

⁽٣) أخرجه أحمد (٣/ ٢٦٩)، والبخاريُّ في «الأدب المفرد» (٦٦٣)، وفي «التاريخ الكبير» (٤/ ٢٦٤)، وأبو داود، كتاب الصلاة، تفريع أبواب الوتر، باب في الاستعاذة (١٥٥١)، والترمذي، كتاب الدعوات عن رسول الله ﷺ، باب (٧٥) (٣٤٩٢)، والنسائي، كتاب الاستعاذة، باب الاستعاذة من شر السمع والبصر (٨/ ٢٥٥، ٢٥٩)، وفي «المسند» وفي «الكبرى» (٢/ ٧٨٠)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٧/ ٢٠)، وفي «المسند» (٢/ ٧٩)، والحاكم (١/ ٧١٥)، وصححه، والطبراني في «الكبير» (٧/ ٢١٠)، وأبو يعلى (١٤٧٩)، وصحيح ألألبانيُّ في «الأدب المفرد»، و«سنن» أبي داود والترمذي والنسائي، و«صحيح الجامع» (٢٩٩٤).

قال المباركفوريُّ في «تحفة الأحوذي» (١): « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي» أي: حتى لا أرى شيئًا لا أي: حتى لا أسمع به ما تكرهه ، « وَمِنْ شَرِّ بَصَرِي » أي: حتى لا أرى شيئًا لا ترضاه ، « وَمِنْ شَرِّ لِسَانِي » أي: حتى لا أتكلم بها لا يعنيني ، « وَمِنْ شَرِّ قَلْبِي » أي: حتى لا أتكلم بها لا يعنيني ، « وَمِنْ شَرِّ قَلْبِي » أي: حتى لا أعتقد اعتقادًا فاسدًا ولا يكون فيه نحو أحد حقد وحسد وتصميم فعل مذموم أبدًا ، « وَمِنْ شَرِّ مَنِيتِي » وهو أن يغلب عليه حتى يقع في الزنى أو مقدماته ».

وفي «الصحيحين» (٢) عن أبي سعيد الخدري في قال: قال النبي عَلَيْ : « إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ فِي الطُّرِقَاتِ» قَالُوا: يَا رَسُولَ الله مَا لَنَا بُدُّ مِنْ جَالِسِنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا، قَالَ رَسُولَ الله مَا لَنَا بُدُّ مِنْ جَالِسِنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا، قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْهِ: «فَإِذَا أَبَيْتُمْ إِلَّا الْمَجْلِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ» قَالُوا: وَمَا حَقُّهُ؟، وَسُولُ الله عَلَيْهِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيُ عَنِ قَالَ: «غَضُّ الْبَصَرِ، وَكَفُّ الْأَذَى، وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَر.

قال الحافظُ في «الفتح» (٣):

« أشار بغض البصر إلى السلامة من التعرض للفتنة بمن يمر من النساء وغيرهن » .

وقال: « وقد اشتملت على معنى النهي عن الجلوس في الطرق من التعرض للفتن بخطور النساء الشواب ، وخوف ما يلحق من النظر إليهن من ذلك ؛ إذ لم يُمنع النساء من المرور في الشوارع لحوائجهن » (٤).

وفي «الصحيحين» (٥) عن ابن عباس هِنْ قال : كَانَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَدِيفَ

⁽١) «تحفة الأحوذي» (٩/٩).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المظالم ، باب أفنية الدور والجلوس فيها والجلوس على الصعدات (٢٥) ، وانظر طرفه (٦٢٢٩) ، ومسلمٌ ، كتاب اللباس والزينة ، باب النهي عن الجلوس في الطرقات (٢١٢١) .

^{. (100/0) (}T)

 $^{(\}frac{\xi}{2})$ (فتح الباري» (۱۱/۱۳، $\hat{\xi}$) .

^(°) أُخِرجه البخاريُّ ، كتاب الحج ، باب وجوب الحج وفضله (١٥١٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الحج ، باب الحج عن العاجز لزمانة وهرم ونحوهما أو للموت (١٣٣٤) .

رَسُولِ الله ﷺ ، فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ مِنْ خَثْعَمَ تَسْتَفْتِيهِ، فَجَعَلَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتُنْظُرُ إِلَيْهَا وَصُولَ اللهِ عَلَيْ عَلَى اللهِ عَلَيْ يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشِّقِّ الْآخِرِ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ الله، إِنَّ فَرِيضَةَ الله عَلَى عِبَادِهِ فِي الحُجِّ، أَدْرَكَتْ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَثْبُتَ عَلَى الرَّاحِلَةِ، أَفَا حُجَّةِ الْوَدَاعِ.

قال الحافظ في «الفتح» (١)

« قال ابن بطال : في الحديث الأمر بغض البصر خشية الفتنة ، ومقتضاه أنه إذا أمنت الفتنة لم يمتنع قال : ويؤيده أنه على لم يحول وجْه الفضل حتى أدمن النظر إليها لإعجابه بها ، فخشي الفتنة عليه قال : وفيه مغالبة طباع البشر لابن آدم وضعفه عما ركب فيه من الميل إلى النساء والإعجاب بهن » .

وفي «مسند» أحمد ، و«سنن» الترمذيّ وأبي داود ، و«مستدرك» الحاكم بسندٍ حسنٍ لغيره (٢) من حديث بريدة ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ لعليِّ : « يَا عَلِيُّ لَا تُتْبع النَّظْرَةَ النَّطْرَةَ؛ فَإِنَّ لَكَ الْأُولَى وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ » .

فالنظرة الأولى إذا كانت فجأةً عن غير قصد ؛ فليس على الشخص فيها إثم أو معصية إن صرف بصره في الحال ، لكن إن أدام النظرَ وثبَّته أو أعاده وكرَّره أَثِمَ وارتكب ما نهى اللهُ عنه !! قال قيس بن حازم على : كان يُقال : « النظرة الأولى لا يملكها صاحبُها ، ولكن الذي يدس النظر دسًّا » (٣)

^(۱) «فتح الباري» (۱۱/۱۱) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ٣٥١ ـ ٣٥٣ و٣٥٧) ، وأبو داود ، كتاب النكاح ، باب فيها يؤمر به من غض البصر (٢١٤٩) ، والترمذي ، كتاب الأدب ، باب ما جاء في نظر الفجأة (٢٧٧٧) ، وقال : «حَسَن غريب ، والحاكم (٢/ ٢١٢) ، وصححه على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي ، وله شاهد عن علي ، عند أحمد (١/ ١٥٩) ، والدارمي (٢٧٠٩) ، وابن أبي شيبة (٤/ ٣٢٦) و (٢١/ ٤٢) ، والبخاري في «تاريخه» (٢/ ٢/٧) ، والحاكم (٣/ ١٢٣) ، وابن حبان (٥٥٧٠) ، وحسّنه لغيره العلامة الألباني في «غاية المرام» (١٨٣) ، و«صحيح المرغيب» (١٨٣) .

 $^{^{(7)}}$ أخرجه وكيع في «الزهد» (٤٧٦) ، وكذا هناد (١٤١٦) .

يقول ابنُ الجوزي عِشِ (١):

« وكذلك النظرة ؛ إذا أثرت في القلب ؛ فإن عَجَّل الحازم بغضِّها ، وحسم المادة من أولها سهُل علاجه ، وإن كرَّر النَّظر نقَّب عن محاسن الصورة ، ونقلها إلى قلب متفرغ فنقشها فيه ، فكلَّما تواصلت النظراتُ كانت كالمياه تسقى بها الشجرة ، فلا تزال تُنمى ، فيفسد القلبُ ، ويُعرض عن الفكر فيما أمر به ، ويخرج بصاحبه إلى المحن ، ويوجب ارتكاب المحظورات ، ويلقى في التلف .

والسبب في هذا الهلاك: أن الناظر أول نظرة التذَّ بها فكرَّرها يطلب الالتذاذ بالنظر ، مستهينًا بذلك ، فأعقبه ما استهان به التلف ، ولو أنه غضَّ عند أول نظرة لسلم في باقى عمره».

و هكذا أرشدت هذه النصوصُ النبويةُ الصريحةُ الواضحةُ إلى تحريم النظر إلى الأجنبية سواء كانت مسلمةً أو مشركةً ؛ فالكلُّ سواء إن نظر إليهن بقصد وعمد !! وها هم سلفُنا ـ رضوان الله عليهم ـ يبينون خطورةَ هذه المعصية ، وأنَّ لها أثرًا كبيرًا على القلب ؛ فهي داءٌ خطيرٌ يفتك بالقلب فتكًا .

فعن عبد الله بن مسعود الله قال : « مَا كَانَ مِنْ نَظْرَةٍ فَلِلشَّيْطَانِ فِيهَا مَطْمَعٌ، وَالْإِثْمُ حَوَازُّ الْقُلُوبِ » (٢) .

وعن عبد الله بن أبي الهذيل على قال : « دخل عبد الله بن مسعود على مريض يعوده ومعه قوم ، وفي البيت امرأة ؛ فجعل رجلٌ من القوم ينظر إلى المرأة ؛ فقال عبد الله : لو انفقأت عينك كان خيرًا لك » (٣) .

⁽۱) «ذم الهوى» (ص:۸٤) ط دار المنار.

⁽٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٩/ ١٤٩) ، وأبو حاتم في «الزهد» (٤٨) ، وهناد في «الزهد» (٢٠) ، واختلف (٩٣٤) ، وأبو داود في «الزهد» (١٢٥) ، وابن الجوزي في «ذم الهوى» (٩١) ، واختلف في رفعه ووقفه ، والموقوف أصح ؛ ولذلك صححه الألباني موقوفا في «الصحيحة» (٢٦١٣) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ في «الأدب المفرد» (١٣٠٥، ٥٣١)، وهناد في «الزهد» (١٤٢١، ١٤٢١)، وابن الجوزي في «ذم الهوى» (٨٧)، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الأدب المفرد».

3

LOAT -

وقال العلاء بن زياد : « لا تتبعن نظرك حُسْن رداءِ امرأة ؛ فإن النظر يجعل شهوة في القلب » (١).

وروى ابن أبي شيبة في «مصنفه» ، وهناد في «الزهد» (٢) عن موسى الجهنى قال : كنت مع سعيد بن جبير في طريق فاستقبلتنا امرأة فنظرنا إليها جميعًا قال : ثم إن سعيدًا غض بصره ، فنظرت إليها ؛ فقال لي سعيد : الأولى لك والثانية عليك » . وقال طاووس عِلْعُم:

« لا ينبغي لرجل أن يتأمل وجه امرأة ليست منه بسبيل » (٣).

ورُوي عن الحسن البصري عِنْ أنه قال:

« رُبُّ نظرة أوقعت في قلب صاحبها شهوةً ، ورب شهوة أورثت صاحبها حزنًا طويلا » ^(٤).

وقال وكيع بن الجراح على:

« كان يقال : النظرة إلى المرأة إذا أدبرت سهم مسموم » (٥٠).

قال ابن الجوزي عِشَم (٦):

« لو أن امرأة مستحسنةً مرت على رجُلَيْن ، فلما عرضت لهما اشتهيا النظرَ إليها ؟ فجاهد أحدهما نفسه وغض بصره ؛ فها كانت إلا لحظة ونسى ما كان ، وأوغل الآخر في النظر ؛ فعلقت بقلبه ؛ فكان ذلك سبب فتنته وذهاب دينه ، فبان لك أن مداراة المعصية حتى تذهب أسهل من معاناة التوبة حتى تقبل ، وقد قال بعض

⁽١) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣/ ٤٠٩) ، وأحمد في «الزهد» (٢٥٥) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٢٤٤) ، وابن الجوزي في «ذم الهوى» (٩٣) ، وابن أبي الدنيا في «الورع» . (٧٧)

⁽٢) أخرجه ابن أبي شيبة (٣/ ٤٠٩) ، وهناد في «الزهد» (١٤١٨) .

⁽٣) أخرجه هناد في «الزهد» (١٤٢٤).

^(°) أخرجه وكيع في «الزهد» (٤٨١) .

^(٦) «ذم الهوى» (٩٥).

السلف : « من تخايل الثواب خف عليه العلم » .

وقال (١): « اعلم وفقك الله أن البصر صاحب خبر القلب ينقل إليه أخبار المبصرات ، وينقش فيه صورها ؛ فيجول فيها الفكر ؛ فيشغله ذلك عن الفكر فيها ينفعه من أمر الآخرة .

ولما كان إطلاق البصر سببًا لوقوع الهوى في القلب أمرك الشرع بغض البصر عها يخاف عواقبه ، فإذا تعرضت بالتخليط ، وقد أمرت بالحمية فوقعت إذا في أذى فلم تضج من أليم الألم ؟ قال الله على : ﴿ قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنْ أَبْصَدِهِمْ ﴾ ، ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنْ أَبْصَدِهِمْ ﴾ ، ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّ مِنْ أَبْصَدُهِمْ ﴾ ، ﴿ وَيَحْفَظُن فَرُوجَهُمْ ﴾ ، فوله على ما يئول إليه هذا الشر بقوله : ﴿ وَيَحَفَظُواْ فَرُوجَهُمْ ﴾ ، ﴿ وَيَحْفَظُنَ فَرُوجَهُنَ ﴾ ».

وقال ^(۱) :

« عن الفضل بن عاصم المنقري قال : بينا رجل يطوف بالكعبة إذ بصر بامرأة ذات جمال وقوام ؛ فأفتنته وشغلت قلبه ؛ فأنشأ يقول :

ما كنت أحسب أن الحب يعرض لي عند الطواف ببيت الله ذي الستر حتى ابتليت فصار القلب مختبلًا من حب جارية حوراء كالقمر يا ليتنبي لم أكن عاينت صورتها لله ماذا توخان به بصرى

يا ليتني لم اكن عاينت صورتها لله من الأوران به بصري فاحذر ـ يا أخي ـ وفقك الله من شرِّ النظر ؛ فكم قد أهلك من عابد ، وفسخ عزم زاهد ، وسترى في غضون هذا الكتاب ما تعتبر به من قصص من فتنة النظر ؛ فاتعظ بذلك وتلمح معنى قول النبي عَلَيْ : « النَّظَرُ سَهُمٌ مَسْمُومٌ » (٢)؛ لأن السهمَ يسري إلى القلب فيعمل في الباطن قبل أن يرى عمله في الظاهر ؛ فاحذر من النظر ؛ فإنه سبب الآفات إلا أن علاجه في بدايته قريب ؛ فإذا كرر تمكن الشرُّ فصعب علاجه .

وأضرب لك في ذلك مثلًا إذا رأيت فرسًا قد مالت براكبها إلى دَرْبِ ضيِّق

^(۱) المصدر السابق (۸۲).

⁽٢) نفس المصدر (٩٤، ٩٥).

[🦈] يأتي تخرجه ، وهو ضعيف .

39

فدخلت فيه ببعض بدنها ، ولضيق المكان لا يمكن أن تدور فيه ، فصيح به أرجعها عاجلًا قبل أن يتمكن دخولها ؛ فإن قبل وردَّها خطوةً إلى ورائها سهل الأمر وإن توانى حتى ولجت ثم قام يجذبها بذنبها طال تعبه ، وربها لم يتهيأ له».

طرق الخلاص من فتنة إطلاق البصر:

هناك وسائل تعين على غض البصر ، من أهمها :

١ - تقوى الله تعالى والخوف من سخطه وعقابه ، وقد قال تعالى : ﴿ فَاتَّـقُوا اللَّهَ يَتَأْوَلِى الْأَلْبَابِ لَعَلَكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾[المائدة:١٠٠] .

فالفلاح متوقف على التقوى ، التي هي موافقة الله في أمره ونهيه ؛ فمن اتقاه أفلح كل الفلاح ، وَمَنْ ترك تقواه حصل له الخسران ، وفاتته الأرباح (١).

فمن اتقى الله تعالى وخافه حفظ بصره ، وغضَّ طرفه ، وكفَّ نظراته عن رؤية المحرمات .

٢ ـ الزواج والصيام.

وفي «الصحيحين» (٢) من حديث ابن مسعود ﴿ قال : قال لنا رسول الله عَنَيْ : « يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ، مَنِ اسْتَطَاعَ البَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ أَغَضُّ لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْم فَإِنَّهُ لَهُ وِجَاءٌ » .

قال الحافظ في «الفتح» (٣):

« وفي الحديث إرشاد العاجز عن تكاليف النكاح ، وهو الصوم ؛ لأن شهوة النكاح تابعة لشهوة الأكل ، تقوى بقوته ، وتضعف بضعفه ، وفيه أيضًا الحث على غض البصر ، وتحصين الفروج » .

⁽١) «تيسير الكزيم الرحمن» للسعدي (ص:٢٠٨) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب النكاح ، باب قول النبي ﷺ : «من استطاع منكم الباءة فليتزوج» (٥٠٦٥) وراجع: (١٩٠٥)، ومسلمٌ ، كتاب النكاح ، باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه (١٤٠٠) (٤) .

⁽۳) «الفتح» (۹/ ۱۰۸) .

وقد روى أبو نعيم في «الحلية» (١) بسنده عن وهب بن منبه قال: «إذا صام الإنسان زاغ بصرُهُ ؛ فإذا أفطر على حلاوة ، عاد بصرُهُ ».

٣- القيام بحقيقة الشكر ونعمة البصر تستحق من العبد الشكر ، ومن تمام
 شكرها ألا يعصى الله بها .

٤ - مجاهدة النفس:

قال تعالى : ﴿ وَٱلَّذِينَ جَنهَدُوا فِينَا لَنَهَدِينَهُمْ سُبُلَنَاۚ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَمَعَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ [العنكبوت:٦٩] .

قال القاسميُّ في «محاسن التأويل» $(^{(Y)}$:

« ﴿ وَالَّذِينَ جَنهَدُوا فِينَا ﴾ أي: جاهدوا النفسَ والشيطانَ والهوى وأعداء الدين من أجلنا ولوجهنا ، ﴿ لَنَهْدِينَهُمْ سُبُلْنَا ﴾ أي: سبل السير إلينا ، والوصول إلى جنابنا ، وذلك بالطاعة والمجاهدة ، ﴿ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَمَعَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ أي: أعمالهم بالنصر والمعونة » .

قد علم شر النفس ، وكثرة أمرها صاحبها بالمعاصي ، وأنها شريك الشيطان في سحبه إلى جهنم ـ والعياذ بالله ـ وعلم أن في طمأنينتها الخير كله ، فأصبح لزامًا على العاقل أن يتخلص من شر النفس ، ويحملها على ما فيه صلاحها ، و «من صدق في رك شهوة كفي مؤنتها ، وكان الله أكرم من أن يعذب قلبا بشهوة تركت له» (٣) .

يقول ابنُ الجوزي عِشْم في «ذم الهوى» (٤)

« اعلم أن مطلق الهوى يدعو إلى اللذة الحاضرة من غير فكر في عاقبة ، ويحث على نيل الشهوات عاجلًا ، وإن كانت سببًا للألم والأذى في العاجل ومنع لذاتٍ في الآجل .

فأما العاقل ؛ فإنه ينهى نفسه عن لذة تعقب ألـمًا ، وشهوة تورث ندمًا ، وكفى

⁽١) (٤/ ٥١) ، و «الشعب» للبيهقي (٣٩٠١) .

^{. (070/1) (}Y)

⁽٣) كما في «الحلية» (٩/ ٢٥٥ - ٢٥٦) ، و «الزهد الكبير» للبيهقي (٧٢٧) .

^{(&}lt;sup>٤</sup>) (ص:۱۸ –۲۱) .

€

2

بهذا القدر مدحًا للعقل ، وذمًّا للهوى .

ألا ترى أن الطفلَ يؤثر ما يهوى وإن أداه إلى التلف ؛ فيفضل العاقل عليه بمنع نفسه من ذلك ، وقد يقع التساوي بينهما في الميل بالهوى .

وبهذا القدر فضل الآدمي على البهائم أعني ملكة الإرادة ؛ لأن البهائم واقفةٌ مع طباعها لا نظر لها إلى عاقبة ولا فكر في مآل ؛ فهي تتناول ما يدعوها إليه الطبع من الغذاء إذا حضر ؛ وتفعل ما تحتاج إليه من الروث والبول أي وقت اتفق ، والآدمي يمتنع عن ذلك بقهر عقله لطبعه .

وإذا عرف العاقل أن الهوى يصير غالبًا ، وجب عليه أن يرفع كل حادثة إلى حاكم العقل ؛ فإنه سيشير عليه بالنظر في المصالح الآجلة ، ويأمره عند وقوع الشبهة باستعمال الأحوط في كف الهوى إلى أن يتيقن السلامة من الشر في العاقبة .

وينبغي للعاقل أن يتمرن على دفّع الهوى المأمون العواقب ؛ ليستمر بذلك على ترك ما تؤذى غايته .

وليعلم العاقلُ أن مدمني الشهوات يصيرون إلى حالة لا يلتذونها ، وهم مع ذلك لا يستطيعون تركها ؛ لأنها قد صارت عندهم كالعيش الاضطراري ، ولهذا ترى مدمن الخمر والجهاع لا يلتذ بذلك عُشر التذاذ من لم يدمن ، غير أن العادة تقتضيه ذلك ؛ فيلقي نفسه في المهالك لنيل ما يقتضيه تعوده ، ولو زال رين الهوى عن بصر بصيرته لرأى أنه قد شقي من حيث قدر السعادة ، واغتم من حيث ظن الفرح ، وألم من حيث أراد اللذة .

فهو كالحيوان المخدوع بحب الفخ ، لا هو نال ما خدع به ، ولا أطاق التخلص مما وقع فيه .

فإن قال قائلٌ: فكيف يتخلَّص من هذا من قد نشب فيه؟ قيل له: بالعزم القوي في هجران ما يؤذي ، والتدرج في ترك مالا يؤمن أذاه ، وهذا يفتقر إلى صبر ومجاهدة يهونها سبعة أشياء ؛ أحدها: التفكر في أن الإنسان لم يخلق للهوى ، وإنها هيئ للنظر في العواقب والعمل للآجل ويدل على هذا أن البهيمة تصيب من لذة المطعم والمشرب والمنكح مالا يناله الإنسان مع عيش هنيٍّ خالٍ عن فكر وهم .

ولهذا تساق إلى منحرها وهي منهمكة على شهواتها لفقدان العلم بالعواقب . والآدمي لا ينال ما تناله لقوة الفكر الشاغل ، والهم الواغل ، وضعف الآلة

فلو كان نيل المشتهى فضيلة لما بخس حظ الآدمي الشريف منه ، وزيد حظ البهائم ، وفي توفير حظ الآدمي من العقل وبخس حظه من الهوى ما يكفي في فضل هذا وذم ذلك.

والثاني : أن يفكر في عواقب الهوي .

فكم قد أفات من فضيلة ، وكم قد أوقع في رذيلة ، وكم من مطعم قد أوقع في مرض ، وكم من زلة أوجبت انكسار جاه وقبح ذكر مع إثم .

غير أن صاحب الهوى لا يرى إلا الهوى.

فأقرب الأشياء شبهًا به من في المدبغة ؛ فإنه لا يجد ريحها حتى يخرج فيعلم أين كان .

والثالث: أن يتصور العاقلُ انقضاء غرضه من هواه ، ثم يتصور الأذى الحاصل عقيب اللذة ؛ فإنه يربي على الهوى إضعافًا ، وقد أنشد بعض الحكماء :

وأفضل الناس من لم يرتكب سببًا حتى يميز ما تجنسي عواقبه

والرابع : أن يتصور ذلك في حق غيره ، ثم يتلمح عاقبته بفكره ؛ فإنه سير ما يعلم به عيبه إذا وقف في ذلك المقام.

والخامس : أن يتفكر فيها يطلبه من اللذات فإنه سيخبره العقل أنه ليس بشيء وإنها عين الهوى عمياء.

وفي الحديث عن ابن مسعود ﷺ : «إذا أُعْجَبت أحدَكُم امْرأةٌ فليذكر مناتنها» (١). وهذا أحسن من قول أبي الطيب:

لـو فكـر العاشـق في منتهـى حسـن الـذي يسـبيه لم يسـبه لأن ابن مسعود ذكر الحال الحاضرة الملازمة ، وأبو الطيب أحال على أمور متأخرة ، إلا أن يكون أشار إلى هذا المعنى .

والسادس: أن يتدبر عز الغلبة وذل القهر؛ فإنه ما من أحد غلب هواه إلا

⁽١) لم أقف على سنده إلى ابن مسعود ، وإنها رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣/ ٤٠٧) ، ويعقوب بن إبراهيم في «الآثار» (٨٩٤) عن إبراهيم قال: «إذا رأيت المرأة فأعجبتك فاذكر مناتنها» ، وراجع : «الإرواء» (۱۷۸۹) .

أحس بقوة عز ، وما من أحد غلبه هواه إلا وجد في نفسه ذل القهر .

والسابع : أن يتفكر في فائدة المخالفة للهوى من اكتساب الذكر الجميل في الدنيا وسلامة النفس والعرض والأجر في الآخرة .

ثم يعكس فيتفكر لو وافق هواه في حصول عكس ذلك على الأبد ، وليفرض لهاتين الحالتين حالتي آدم ويوسف ـ عليهما السلام ـ في لقمة هذا وصبر هذا .

ويا أيها الأخ النصوح أحضر لي قلبك عند هذه الكلمات ، وقُلْ لي بالله عليك: أين لذة آدم التي قضاها من همة يوسف التي ما أمضاها؟ من كان يكون يوسف لو نال تلك اللذة ؟!!

فلما تركها وصبر عنها بمجاهدة ساعة صار من قد عرفت » .١.هـ .

٥- مصاحبة أهل الصلاح والفضل ، ومجانبة أهل السوء والفساد .

فالمرء على دين خليله ؛ فلينظر أحدكم من يخالل (١).

عن المرء لا تسأل وسَلْ عن قرينه فكلُّ قرين بالمقارن مهتدي (٢) وقال الآخر:

ف لا تصحب أخما الجهل فإيساك وإيساهُ فكم من جاهل أردى حليها حين آخماه فكم من جاهل أردى حليها حين آخماه أي يقساس المسرء ماشاه وللشيء على الشيء مقاييسس وأشباه وللقلب على القلب على القلب على القلب على القلب القلب على القلب القلب على القلب على القلب القلب على القلب على

⁽۱) وفي ذلك حديث؛ أخرجه أبو داود ، كتاب الأدب ، باب من يؤمر أن يجالس (٤٨٣٣) ، والترمذي ، كتاب الزهد ، باب (٤٥١) (٢٣٧٨) ، وقال : «حسن غريب ، وأحمد (٢/ ٣٠٣ و ٣٠٤) ، وإسحاق ابن راهويه في «مسنده» (٣٥١) ، والطيالسي (٢٥٧٣) ، وعبد بن حميد في «المنتخب» (١٤٣١) ، والحاكم (١٨٨/٤ ، ١٨٩) ، عن أبي هريرة مرفوعًا ، وصحّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٩٢٧) .

^(۲) «مصنف ابن أبي شيبة» (٦/ ١٢١).

⁽٣) «العزلة» للخطابي (٤٩) ، و «آداب الصحبة» للسلمي (٤٣) .

٦- مراقبة الله تعالى وإجلاله.

وذلك بأن يعلم العبدُ أن نظر الله إليه أسبق من نظره إلى ما حرم الله ؛ وهو سبحانه : ﴿ يَعْلَمُ خَآبِنَهُ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي ٱلصَّدُورُ ﴾ [غافر:١٩] ، ثم لا يجعل الله أهون الناظرين إليه.

٧- الابتعاد عن مخالطة النساء والتعامل معهن.

لأن مخالطتهن تفتح على الإنسان باب الحديث معهن ، مما يدعو إلى إطلاق البصر فيها حرم الله تعالى .

٨- عدم الجلوس في الطرقات وبمرات الناس.

فلقد نهى عن ذلك رسول الله ﷺ إلَّا إنْ أعطى الطريق حقَّه من حفظ البصر إلى غيرها من الحقوق .. وإن كان الجلوسُ يُفضى - في الغالب - إلى النظر المحرم!

ففي «الصحيحين» (١) من حديث أبي سعيد الخدري الله قال : قال رسول الله عَلَيْ : « «إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ فِي الطَّرُقَاتِ» قَالُوا: يَا رَسُولَ الله مَا لَنَا بُدُّ مِنْ جَالِسِنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا، قَإِلَ رَسُولُ اللهُ عَلَيْكُم: «فَإِذَا أَبَيْتُمْ إِلَّا الْمَجْلِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ» قَالُوا: وَمَا حَقَّهُ؟، قَالَ: «َغَضُّ الْبَصَرِ، وَكَفُّ الْأَذَى، وَرَدُّ السَّلَام وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ » .

فالجلوس في الطرقات مظنة للنظر إلى العورات والنساء الأجنبيات.

٩- الابتعاد عن مشاهدة الأفلام الهابطة والمسلسلات الداعرة والصور والمجلات الخليعة الماجنة ؛ فإن هذا من أعظم أسباب هيجان الشهوة وتحريكها مما يفضي إلى ارتكاب الفواحش ـ والعياذ بالله.

١٠- العلم بعقوبات النظر إلى المحرمات وخطورته ؛ من فساد القلب ، وضعف الإيهان ، ونسيان العلم ، ونزول البلاء ، وإفساد العبادات ، والغفلة عن ذكر الله والدار الآخرة .. إلى غير ذلك من خطورة النظر إلى العورات مما يحمل الشخص على أن يفكر في تلك العقوبات قبل أن يطلق بصره ، وقد قال العلامة

(١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الاستئذان ، باب قول الله تعالى : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدْخُلُواْ بِيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْنِسُواْ وَتُسَلِّمُوا﴾ (٦٢٢٩) ، ومسلمٌ ، كتاب اللباس والزينة ، باب النهى عن الجلوس في الطرقات وإعطاء الطريق حقه (٢١٢١).

×3---

ابنُ القيم عِشِّ في «الجواب الكافي» (١)

« ومن آفاته : أنه يورث الحسراتِ والزفراتِ والحرقاتِ ، فيرى العبدُ ما ليس قادرا عليه ، ولا صابرا عنه ، وهذا من أعظم العذاب ، أن ترى ما لا صبر لك عنه ، ولا قدرة لك عليه » .

وقد سُئِل سفيانُ الثوريُّ عن قوله تعالى : ﴿ وَخُلِقَ ٱلْإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾

[النساء:٢٨].

ما ضعْفُهُ ؟ قال : «المرأة تمرُّ بالرجل ؛ فلا يملك نفسه عن النظر إليها ، ولا هو ينتفع بها ؛ فأيُّ شيء أضعف من هذا ؟ » (٢)

فعلى العبد أَنْ يُعرِّف النفس بعقوبة من ملكته شهوته ، وأسره هواه ؛ قال تعالى : ﴿ فَنَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفُ أَضَاعُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَٱتَّبَعُوا ٱلشَّهُوَتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيَّا ﴾ تعالى : ﴿ فَنَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفُ أَضَاعُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَٱتَّبَعُوا ٱلشَّهُوَتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيَّا ﴾ [مريم:٥٩].

قال ابن کثیر ^(۳) :

« أي : وأقبلوا على شهوات الدنيا وملاذها ورضوا بالحياة الدنيا ، واطمأنوا بها ؛ فهؤلاء سيلقون غيًّا ، أي : خسارًا يوم القيامة » .

وقال ابن الجوزي في «ذم الهوى» (،)

« وأما العاقل ؛ فإنه ينهى نفسه عن لذةٍ تُعقِب ألمًا ، وشهوةٍ تورث ندمًا ، وكفى لهذا القدر مدحًا وذمًّا للهوى » .

وما أمتع ما قالَهُ ابن القيم عُطِّمُ في «روضة المحبين» (٥) حيث طرح هذا السؤال البديع وكانت الإجابةُ منه عِشِمُ غايةً في النفاسة والجمال ؛ فقال :

" (ووقعت مسألةٌ: ما تقولُ السادةُ العلماءُ في رجل نظر إلى امرأة نظرةً فعلق حبها

^(۱) (ص:۱۸۷) .

(۲) «الحلة» (۲/ ۱۲).

(۳) في «تفسيره» (۳/ ۱۱۲) .

^(٤) (ص:۱۳) .

(°) (ص ٩٣ وما بعدها) ، وراجع : «ذم الهوى» لابن الجوزي (ص ٨١ و ٩٠) .

بقلبه واشتد عليه الأمرُ ، فقالت له نفسه : هذا كله من أول نظرة ؛ فلو أعدت النظر إليها لرأيتها دون ما في نفسك فسلوت عنها ؛ فهل يجوز له تعمد النظر ثانيًا لهذا المعنى ؟

فكان الجواب: الحمد لله لا يجوز هذا لعشرة أوجه ؛ أحدها: أن الله سبحانه أمر بغض البصر، ولم يجعل شفاء القلب فيها حرمه على العبد.

الثاني: أن النَّبِيَّ عَلَيْكُ سُئل عن نظر الفجأة (١)، وقد علم أنه يؤثر في القلب ؛ فأمر بمداواته بصرف البصر لا بتكرار النظر.

الثالث : أنه صرح بأن الأولى له وليست له الثانية (٢) ، ومحال أن يكون داؤه مما له ، ودواؤه فيما ليس له .

الرابع : أن الظاهر قوة الأمر بالنظرة الثانية لا تناقصه ، والتجربة شاهدة به ، والظاهر أن الأمر كما رآه أول مرة فلا تحسن المخاطرة بالإعادة .

الخامس : أنه ربم رأى ما هو فوق الذي في نفسه فزاد عذابه .

السادس : أن إبليس عند قصده للنظرة الثانية يقوم في ركائبه ؛ فيزين له ما ليس بحَسَنِ لتتم البليةُ .

السّابع : أنه لا يُعَان على بليته إذا أعرض عن امتثال أوامر الشرع ، وتداوى بما حرمه عليه ؛ بل هو جديرٌ أن تتخلف عنه المعونةُ .

الثامن : أن النظرة الأولى سهمٌ مسموم من سهام إبليس ، ومعلومٌ أن الثانية أشد سها ؛ فكيف يتداوى من السمِّ بالسمِّ ؟!!

التاسع: أن صاحب هذا المقام في مقام معاملة الحق الله في ترك محبوب كها زعم، وهو يريد بالنظرة الثانية أن يتبين حال المنظور إليه ؛ فإن لم يكن مرضيًّا تركه ، فإذًا يكون تركه لأنه لا يلائم غرضه لا لله تعالى ؛ فأين معاملة الله سبحانه بترك المحبوب لأجله ؟!

العاشر: يتبين بضرب مثل مطابق للحال وهو: أنك إذا ركبت فرسًا جديدًا. فهالت بك إلى درب ضيق لا ينفذ، ولا يمكنها تستدير فيه للخروج؛ فإذا همت

⁽١) تقدم .

⁽٢) تقدم أيضًا .

-65

بالدخول فيه فاكبحها ؛ لئلا تدخل ، فإذا دخلت خُطوة أو خُطوتين فصح بها وردها إلى وراء عاجلًا قبل أن يتمكن دخولها ؛ فإن رددتها إلى ورائها سهل الأمرُ ، وإن توانيت حتى ولجت وسقتها داخلًا ثم قمت تجذبها بذنبها عسر عليك أو تعذر خروجها ؛ فهل يقول عاقل : إن طريق تخليصها سوقها إلى داخل؟!! فكذلك النظرة إذا أثرت في القلب ، فإن عجل الحازم وحسم المادة من أولها سهل علاجُهُ ، وإن كرر النظر ، ونقب عن محاسن الصورة ، ونقلها إلى قلب فارغ ، فنقشها فيه تمكنت المحبة ، وكُلًا تواصلت النظراتُ كانت كالماء يسقي الشجرة ؛ فلا تزال شجرة الحب تنمى حتى يفسد القلبُ ويعرض عن الفكر فيها أمر به ؛ فيخرج صاحبه إلى المحن ، ويوجب ارتكاب المحظورات والفتن ، ويلقي القلب في التلف ، والسبب في هذا : أن الناظر التذّت عينه بأول نظرة ؛ فطلبت المعاودة كأكل الطعام اللذيذ إذا تناول منه لقمة ، ولو أنه غض أولا لاستراح قلبُه وسلِمَ .

وتأمل قول النَّبِيِّ عَلَيْكُ : « النَّظْرَةُ سَهُمٌ مَسْمُومٌ مِنْ سِهَامِ إِبْلِيسَ » (١) ؛ فإن السهم شأنه أن يسري في القلب فيعمل فيه عمل السم الذي يسقاه المسموم ؛ فإن بادرو استفرغه وإلا قتله ولا بد .

قال المروذي $\binom{(1)}{2}$: قلت لأحمد : الرجل ينظر إلى المملوكة ، قال : أخاف عليه

⁽١) حديثٌ ضعيفٌ : أخرجه الحاكم في «المستدرك» (٣٤٩/٤)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٢٩٢) عن حذيفة ، وأخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٩٣)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٢٩٣) عن ابن مسعود ...

[•] قلت: وفي سند هذا وذاك عبد الرحمن بن إسحاق الواسطي ، وهو ضعيف ، وكذا في سند الطبراني عبد الله بن إسحاق ؛ قال الذهبي : «واه»، وراجع : «المجمع» (٨/٦٣) للهيثمي وأيضًا (٧/ ٣٧٧) ، و«ميزان الاعتدال» (١٩٤/١) ، و«كشف الخفاء» (٢/ ٣٢٨) ، و«الترغيب والترهيب» (٣/ ٣٢٨) للمنذري ، وقد ضعّفه الألباني في «ضعيف الترغيب» (١٩٤/١) ، و«الضعيفة» (١٠٠٥) ، وقال : «ضعيف جدًّا» ، وله شواهد ؛ لكنها لا تصح عن أنس ، عند ابن الجوزي في «ذم الهوى» (٩١) ، وعلي عند الخرائطي في «مكارم الأخلاق» (٧٦٧) ، وابن عمر هيئ ، عند أبي نعيم («الحلية» ٢/ ١٠١) ، وراجع : «الضعيفة» (برقم: ٩٧٠) .

⁽٢) كما في «الورع» لأحمد (رقم ٣٦٧) ، و «ذم الهوى» لابن الجوزي (٩٣) .

الفتنة كم نظرة قد ألقت في قلب صاحبها البلابل . وقال ابن عباس : «الشيطان من الرجل في ثلاثة في نظره وقلبه وذكره ، وهو من المرأة في ثلاثة : في بصرها ، وقلبها ، وعجزها» (١) .

١١- معرفة أحوال السلف الصالح في ذلك.

ففي «الورع» لابن أبي الدنيا ، و«الحلية» لأبي نعيم (٢) من طريق أبي حكيم قال : خرج حسان – ابن أبي سنان – يوم العيد ؛ فلما رجع قالت له امرأته : كم من امرأة حسنة قد نظرت إليها اليوم ورأيتها ؟ فلما أكثرت ، قال : ويحك ، ما نظرت إلا في إبهامي ، منذ خرجت حتى رجعت إليك » .

وعن عمرو بن مرة قال : « نظرت إلى امرأة فأعجبتني ؛ فكُفَّ بصري ، فأرجو أن يكون ذلك كفارة » (٣) .

وفي «الورع» لابن أبي الدنيا ، و «الحلية» لأبي نعيم (٤) من طريق وكيع قال : « خرجنا مع الثوري في يوم عيد ؛ فقال : إن أول ما نبدأ به في يومنا هذا : غض البصر » .

وقال وهيب بن الورد: « لأن أدع الغيبة أحب إليَّ: من أن يكون لي الدنيا منذ خلقت إلى أن تفنى فأجعلها في سبيل الله ، ولأن أغض بصري أحب إليَّ من أن تكون لي الدنيا ، منذ خلقت إلى أن تفنى فأجعلها في سبيل الله ، ثم تلا: ﴿ قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنَ أَبْصَدِهِمْ وَيَحَفَظُواْ فُرُوجَهُمْ ﴾ [النور: ٣٠] »(٥).

وفي «الأدب المفرد» للبخاري ، و«الزهد» لهناد بسندٍ صحيحٍ (٦) من طريق :

⁽١) عند وكيع في «الزهد» (٤٧٨) ، وهناد (١٤٢٦) .

⁽⁷⁾ «الورع» (رقم: ٦٨) و «الحلية» (7) (١١٥) ، و «ذم الهوى» (ص: ٨٨) .

⁽٣) «الحلية» (٥/ ٩٥) ، و «ذم الهوى» (ص:١٢٧) .

 $^{(\}xi)$ «الورع» (رقم :٦٦) ، و «الحلية» (٧/ ٢٣) .

^{(°) «}الحلية» (۸/ ١٥٣).

^{(&}lt;sup>٦)</sup> أخرجه البخاريُّ في «الأدب المفرد» (٥٣١) ، وهناد في «الزهد» (١٤٢١، ١٤٢٢) ، وقد تقدم .

-®

× -

عبد الله بن أبي الهذيل قال: « دخل عبد الله بن مسعود على مريض يعوده ومعه قوم وفي البيت امرأة ؛ فقال عبد الله: لو انفقأت عينك كان خيرًا لك ».

وفي «المصنف» لابن أبي شيبة ، و«الزهد» لهناد ووكيع بسند صحيح (١) من طريق إبراهيم النخعي عليه قال: « جاء الربيع بن خيثم إلى علقمة فوجد الباب مغلقًا ؛ فجلس في المسجد ، فمرت نسوة ؛ فغمض عينيه » .

۱۲ - كذلك مما يرد البصر ؛ أن يأي الرجلُ امرأته إذا رأى امرأة فأعجبته ؛ ففي «صحيح مسلم» (۲) من حديث جابر بن عبد الله هذا أن رَسُولُ الله يَنْكُ رَأَى امْرَأَةً، فَأَنَى امْرَأَتَهُ زَيْنَبَ، وَهِيَ مَعْسُ مَنِيئَةً لَمَا، فَقَضَى حَاجَتَهُ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ، فَقَالَ: «إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبِلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ، فَإِذَا أَبْصَرَ أَحَدُكُمُ امْرَأَةً فَلْبَأْتِ أَهْلَهُ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ».

تعس : تدلك .

منيئة : الجلد أول ما يوضع في الدباغ .

قال النوويُّ في «شرح مسلم» (^{٣)}:

« ومعنى الحديث : أنه يستحب لمن رأى امرأة فتحركت شهوته أن يأتي امرأته أو جاريته إن كانت له فليواقعها ليدفع شهوته ، وتسكن نفسه ، ويجمع قلبه على ما هو بصدده ، قوله عَنْ الله المُرْأَةُ تُقْبِلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانِ، وَتُدْبِرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانِ، وَتُدْبِرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانِ» ، قال العلماء : معناه الإشارة إلى الهوى ، والدعاء إلى الفتنة بها لما جعله الله تعالى في نفوس الرجال من الميل إلى النساء والالتذاذ بنظرهن ، وما يتعلق بهن ؟ فهي شبيهة بالشيطان في دعائه إلى الشر بوسوسته وتزيينه له، ويستنبط من هذا : أنه ينبغي لها أن لا تخرج بين الرجال إلا لضرورة ، وأنه ينبغي للرجل الغض عن ثيابها ينبغي لها أن لا تخرج بين الرجال إلا لضرورة ، وأنه ينبغي للرجل الغض عن ثيابها

⁽١) أخرجه هناد في «الزهد» (١٤٢٠) ، ووكيع في «الزهد» (٤٧٧) ، والخرائطي في «اعتلال القلوب» (٢٧٩) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب النكاح ، باب ندب من رأى امرأة فوقعت في نفسه إلى أن يأتي امرأته أو جاريته فليواقعها (١٤٠٣) .

^{. (1}VA/9)(^r)

والإعراض عنها مطلقًا » .ا.هـ .

ولقد تحدَّث العلامة ابنُ القيم عَلَى «الجواب الشافي» ، و «روضة المحبين» عن منافع غض البصر ؛ فقال (١):

« وفي غض البصر عدة منافع وفوائد:

أحدها: تخليص القلب من ألم الحسرة ؛ فإن من أطلق نظره دامت حسرتُهُ ، فأضرُّ شيء على القلب إرسال البصر ؛ فإنه يريه ما يشتد طلبه ولا صبر له عنه ولا وصول له إليه ، وذلك غاية ألمه وعذابه ، قال الأصمعي (٢) : رأيت جارية في الطواف كأنها مهاة ، فجعلت أنظر إليها وأملأ عيني من محاسنها فقالت لي : يا هذا ما شأنك ؟ قلت : وما عليك من النظر ؟ فأنشأت تقول :

وكنت متى أرسلت طرفك رائدًا لقلبك يومًا أتعبتك المناظرُ رأيت النذي لا كله أنت قادرٌ عليه ولا عن بعضه أنت صابرُ والنظرة تفعل في القلب ما يفعل السهم في الرمية ؛ فإن لم تقتله جرحته ، وهي

بمنزلة الشرارة من النار ترمى في الحشيش اليابس ؛ فإن لم تحرقه كلَّه أحرقت بعضه ؛ كما قيل :

كل الحوادث مبداها من النظر ومعظم النار من مستصغر الشرر كم نظرة فتكت في قلب صاحبها فتك السهام بلا قوس ولا وتر والمرء ما دام ذا عين يقلبها في أعين الغيد موقوف على الخطر يسر مقلته ما ضر مهجته لا مرحبًا بسرور عاد بالضرر والناظر يُرْمى من نظره بسهام غرضها قلبه وهو لا يشعر ، فهو إنها يرمي قلبه ، ولى من أبيات :

يا راميًا بسهام اللحظ مجتهدًا أنت القتيل بها ترمي فلا تصب

⁽١) «الجواب الكافي» (٢١٣) ، و «روضة المحبين» (ص:٩٥ وما بعدها) .

⁽٢) «اعتلال القلوب» للخرائطي (٢٦٩)، وانظر: «المجالسة وجواهر العلم» للدينوري (٣٢٨٤).

-€¥



وباعث الطرف يرتاد الشفاء لـ توقـ إنه يأتيـك بالعطب الفائدة الثانية: أنه يورثُ القلب نورًا وإشراقًا يظهر في العين وفي الوجه وفي الجوارح، كما أن إطلاق البصر يورثه ظلمة تظهر في وجهه وجوارحه، ولهذا والله أعلم ذكر الله سبحانه آية النور في قوله تعالى: ﴿ اللّهُ نُورُ السَّمَوَتِ وَٱلأَرْضِ ﴾ [النور:٣٥]، عقيب قوله: ﴿ قُل لِلمُؤْمِنِينَ يَغُضُواْ مِنْ أَبْصَدِهِمَ ﴾ [النور:٣٠].

الفائدة الثالثة: أنه يورث صحة الفراسة ؛ فإنها من النور وثمراته ، وإذا استنار القلبُ صحت الفراسةُ ؛ لأنه يصير بمنزلة المرآة المجلوة ، تظهر فيها المعلوماتُ كها هي ، والنظر بمنزلة التنفس فيها ، فإذا أطلق العبدُ نظرة تنفست نفسُه الصعداء في مرآة قلبه فطمست نورها ؛ كها قيل :

مرآة قلبك لا تريك صلاحه والنفس فيها دائها تتنفسس وقال شجاع الكرماني: «من عمَّر ظاهره باتباع السنة ، وباطنه بدوام المراقبة ، وغض بصره عن المحارم ، وكف نفسه عن الشهوات ، وأكل من الحلال لم تخطئ فراسته ، وكان شجاع لا تخطئ له فراسة» (١).

والله سبحانه وتعالى يجزي العبد على عمله بها هو من جنسه ؛ فمن غض بصره عن المحارم عوَّضه الله سبحانه وتعالى إطلاق نور بصيرته ، فلم حبس بصره لله أطلق الله نور بصيرته ، ومن أطلق بصره في المحارم حبس الله عنه بصيرته .

الفائدة الرابعة: أنه يفتح له طرق العلم وأبوابه ، ويسهل عليه أسبابه ، وذلك بسبب نور القلب ؛ فإنه إذا استنار ظهرت فيه حقائقُ المعلومات ، وانكشفت له بسرعة ، ونفذ من بعضها إلى بعض ، ومن أرسل بصره تكدر عليه قلبُه وأظلم، وانسد عليه باب العلم وطرقه .

الفائدة الخامسة: أنه يورث قوة القلب وثباته وشجاعته ، فيجعل له سلطان البصير مع سلطان الحجة ، وفي الأثر (٢): إن الذي يخالف هواه يفرق الشيطان من ظله ، ولهذا يوجد في المتبع لهواه من ذل القلب وضعفه ومهانة النفس وحقارتها

⁽١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٠/ ٢٣٧) عن شاه الكرماني بن شجاع .

⁽٢) عند أبي نعيم في «الحلية» (٢/ ٣٦٥) ، وابن الجوزي في «ذم الهوى» (٢٢) ، عن مالك بن دينار ، وعند أبي نعيم (٤/ ٦٠) عن وهب بن منبه ، وانظر «الدر المنثور» (٣/ ٥٦٠) .

ما جعله الله لمن آثر هواه على رضاه ؛ قال الحسن: إنهم وإن هملجت بهم البغال ، وطقطقت بهم البراذين إن ذل المعصية لفي قلوبهم ، أبى الله إلا أن يذل من عصاه (١) ، وقال بعض الشيوخ : الناس يطلبون العز بأبواب الملوك ولا يجدونه إلا في طاعة الله ، ومن أطاع الله فقد والاه فيها أطاعه فيه ، ومن عصاه فقد عاداه فيها عصاه فيه ، وفي دعاء «القنوت» : عصاه فيه ، وفيه قسط ونصيب من فعل من عاداه بمعاصيه ، وفي دعاء «القنوت» : «إنّه لا يَذِنّ مَنْ وَالَيْتَ، وَلا يَعِزُّ مَنْ عَادَيْتَ » (٢).

الفائدة السادسة: أنه يُورِّث القلب سرورًا وفرحة ، وانشراحًا أعظم من اللذة والسرور الحاصل بالنظر ، وذلك لقهره عدوه بمخالفته ومخالفة نفسه وهواه ، وأيضًا فإنه لما كف لذته وحبس شهوته لله وفيها مسرة نفسه الأمارة بالسوء أعاضه الله سبحانه مسرة ولذة أكمل منها ؛ كما قال بعضهم : والله للذة العفة أعظم من لذة الذنب ، ولا ريب أن النفس إذا خالفت هواها أعقبها ذلك فرحًا وسرورًا ولذة أكمل من لذة موافقة الهوى بها لا نسبة بينهها ، وهاهنا يمتاز العقل من الهوى .

الفائدة السابعة : أنه يخلُّص القلب من أسر الشهوة ؛ فإن الأسير هو أسير شهوته وهواه ؛ فهو كما قيل :

طليق برأي العين وهو أسير

ومتى أسرت الشهوةُ والهوى القلبَ تمكّن منه عدوه وسامه سوء العذاب وصار:

كعصفورة في كفّ طفل يسومها حياض الردى والطفل يلهو ويلعب الفائدة الثامنة: أنه يَسُدُّ عنه بابًا من أبواب جهنم ؛ فإن النظر باب الشهوة الحاملة على مواقعة الفعل ، وتحريمُ الربِّ تعالى وشرعهُ حجاب مانع من الوصول ؛

⁽١) «البداية والنهاية» (٩/ ٢٧٣).

⁽٢) أخرجه أحمد (١/ ١٩٩ و ٢٠٠) ، وأبو داود ، كتاب الصلاة ، باب القنوت في الوتر (٢٤٤) ، (١٤٢٥) ، والترمذي ، كتاب الصلاة ، باب ما جاء في القنوت في الوتر (١٤٢٥) ، والنسائي ، كتاب قيام الليل ، باب الدعاء في الوتر (١٧٤٤) ، وابن ماجه ، كتاب إقامة الصلاة والسنة منها ، باب ما جاء في القنوت في الوتر (١١٧٨) ، والدارمي (١٥٩١ - ١٥٩٣) ، وابن خزيمة (١٠٩٥) ، وصحَّحهُ الألبانُ في «الإرواء» (٢٢٩) وغيره .

فمتى هتك الحجاب ضري على المحظور ولم تقف نفسه منه عند غاية ؛ فإن النفس في هذا الباب لا تقنع بغاية تقف عندها ، وذلك أن لذتها في الشيء الجديد ؛ فصاحب الطارف لا يقنعه التليد ، وإن كان أحسن منه منظرًا وأطيب مخبرًا ؛ فغض البصر يسد عنه هذا الباب الذي عجزت الملوك عن استيفاء أغراضهم فيه .

الفائدة التاسعة : أنه يقوي عقله ويزيده ويثبته ؛ فإن إطلاق البصر وإرساله لا يحصل إلا من خفة العقل وطيشه وعدم ملاحظته للعواقب ؛ فإن خاصة العقل ملاحظة العواقب ، ومُرْسِل النظر لو علم ما تجني عواقب نظره عليه لما أطلق بصره ؛ قال الشاعر :

وأعقلُ الناس من لم يرتكب سببًا حتى يفكر ما تجني عواقب الفائدة العاشرة: أنه يخلص القلب من سكْر الشهوة ورقدة الغفلة؛ فإن إطلاق البصر يوجب استحكام الغفلة عن الله والدار الآخرة، ويوقع في سكرة العشق، كما قال الله تعالى عن عشاق الصور: ﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكَرُ لِعِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [الحجر: ٧٧]، فالنظرة كأس من خمر، والعشق هو سكر ذلك الشراب، وسكر العشق أعظم من سكر الخمر؛ فإن سكران الخمر يفيق، وسكران العشق قلما يفيق إلا وهو في عسكر الأموات؛ كما قيل:

سكران سكر هوى وسكر مدامة ومتى إفاقته من به سكران ؟ وفوائد غض البصر وآفات إرساله أضعاف أضعاف ما ذكرنا ، وإنها نبهنا عليه تنبيهًا ، ولا سيها النظر إلى من لم يجعل الله سبيلًا إلى قضاء الوطر منه شرعًا ، كالمردان الحسان ، فإن إطلاق النظر إليهم السم الناقع والداء العضال .

قال سعيد بن المسيب (١): «إذا رأيتم الرجل يحدُّ النظر إلى الغلام الأمرد فاتهموه».

وكان إبراهيم النخعي ، وسفيان الثوري وغيرهما من السلف ينهون عن مجالسة المردان .

⁽۱) «ذم الهوى» لابن الجوزي (۱۰۸).

قال النخعي : «مجالستهم فتنة وإنها هم بمنزلة النساء» (١١) .

وبالجملة ؛ فكم من مرسل لحظاته رجع بجيش صبره مغلولًا ، ولم يقلع حتى تشحط بينهم قتيلا .

يا ناظرًا ما أقلعت لحظاته حتى تشحط بينهن قتيلًا»١.هـ

وقبل هذا كله ؛ هو امتثال لأمر الله الذي هو غاية سعادة العبد في معاشه ومعاده ، فليس للعبد في دنياه وآخرته أنفع من امتثال أوامر ربه ـ تبارك وتعالى ـ وما سعد من سعد في الدنيا والآخرة إلا بامتثال أوامر الله ، وما شقي من شقي في الدنيا والآخرة إلا بامتثال أوامر الله ،

فاحذر وفقني الله وإياك من شرِّ النظر ؛ فكم قد أهلك من عابدٍ ، وفسخ عزم زاهدٍ (٣) .

ويقول ابن الجوزي في باب النهي عن النظر إلى المردان ومجالستهم (٢):

« إن هذا الباب من أعظم أبواب الفتن ، قد أهمل كثيرٌ من الناس مراعاته ؛ فإن الشيطان إنها يدخل على العبد من حيث يمكنه الدخول إلى أن يُدرجه إلى غاية ما يمكنه من الفتن ؛ فإنه لا يأتي إلى العابد فيحسن له الزنا في الأول ، وإنها يزين له النظر ، والعابد والعالم قد أغلقا على أنفسها باب النظر إلى النساء الأجانب ، لبعد مصاحبتهن ، وامتناع مخالطتهن ، والصبي مخالط لهما ، فليحذر من فتنته ؛ فكم قد زل فيها قَدَمٌ ، وكم قد حلت من عزم ، وقل من قارب هذه الفتنة إلا وقع فيها !!!

فتفهّم يا أخي ما أوصيك به ؛ إنها بصرك نعمة من الله عليك ، فلا تعْصه بنعمه ، وعامله بغضه عن الحرام تربح ، واحذر أن تكون العقوبة سُلْبَ تلك النعمة ، وكل زمن الجهاد في الغض لحظة ؛ فإن فعلت نلت الخير الجزيل ، وسلمت من الشرّ الطويل ، ألم تسمع قول القائل :

⁽۱) «اعتلال القلوب» للخرائطي (۲۵۱)، و«ذم الهوى» (ص:۱۰۸)، وراجع : «مجموع الفتاوى» (۶/۲۷).

⁽٢) «الجواب الكافي» (ص/٢١٣).

⁽۳) «ذم الهوى» لابن الجوزي (۸۳) .

⁽٤) المصدر السابق (ص:٩١) و(ص:١٢٠) .

×3

إني إذا ذل الحريك صُ عززت في ظلل القناعة وأقول للنفسس اطمئني فالشجاعة صبر ساعة وقال الآخر:

صبرت عن اللذات حتى تولت وألزمت نفسي صبرها فاستمرت وكانت على الأيام نفسي عزيزة فلما رأت صبري على الذلذلت وما النفس إلا حيث يجعلها الفتى فإن أطمعت تاقت وإلا تسلت وما أحسن قول القائل: « مَنْ راقب الله في خطرات قلبه ، عصمه الله في حركات جوارحه » (١)

نسألُ اللهَ أن يعصمنا وإيَّاكم من الفتن ما ظهر منها وما بطن ؛ إنَّه وليُّ ذلك والقادر عليه .

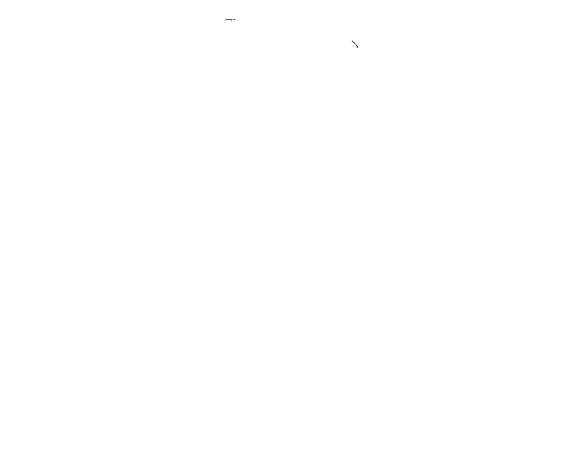
[«]ذم الهوى» (ص:۱۲۲) .



التُتبَرَّجُ وَالسَّفُورُ وَالحِجَابُ المُسْتَهْتِر







التبرج والسفور والحجاب المستهتر

لقد خَلَق اللهُ الخلق لعبادته ، ولإعهار الأرض ، وحتى يبقى الاستخلاف ، ويدوم الإعهار ، خَلَق الله البشر على جنسين ذكور وإناث ، وجعل ميل كل منهها للآخر فطرةً ، ثم هذّب هذه الفطرة بالزواج ، فجوَّز وحبَّب ميل الرجل لامرأته والعكس ، وحرم كذلك المقدمات التي والعكس ، وحرم كذلك المقدمات التي تؤدي لمثل هذا الميل المحرم من تبرج وسفور واختلاط وغير ذلك ، وقد منع كل ذلك ؛ حتى تكون حياةُ المجتمع المسلم طاهرة نقية ؛ فالإسلام يهدف إلى إقامة والمدم في كل حين ؛ لأن عمليات الاستثارة المستمرة تنتهي إلى سُعار شهواني لا ينطفئ ولا يرتوي ، واللحم العاري ، والزينة المتبرجة ، والرائحة المؤثرة ، والنظرة المعبرة ، والمشية المتكسرة ، والنبرة المؤثرة ، وكلُها من الأشياء التي تثير الشهوة ، وتؤجج نار الفتنة والهوى ، وتحرك الغرائز الهاجعة ، والشهوات الكامنة ، ومن هنا حرم الإسلامُ التبرجَ والسفورَ ، وفرضَ الحجابَ على المرأة المسلمة .

وينبغي أن تعلم المرأة المسلمة أن الإسلام ما فرض هذه الضوابط عليها في ملبسها وزينتها وعلاقتها بالرجال إلا لصيانتها وحمايتها من عبث العابثين ، ومجون الماجنين ؛ لتكون المرأة المسلمة كالدرة المصونة ، وكاللؤلؤة المكنونة التي لا تصل إليها الأيدى الآثمة .

فها التَّبرُّجُ والسُّفور لغةً واصطلاحًا ؟

التبرجُ لغةً: «مأخوذ من مادة برج التي تدل على معنيين: أحدهما: البروز والظهور، والآخر: الوزر والملجأ. فمن الأول: البرج، وهو: سعة العين في شدة سواد سوادها، وشدة بياض بياضها، ومنه: التبرج، وهو: إظهارُ المرأة محاسنها، والأصل الثاني: البُرج واحد بُروج السماء، وأصل البروج: الحصون والقصور؛ قال تعالى: ﴿ وَلَوْ كُنُمُ فِي بُرُجٍ مُشَيّدَةٍ ﴾ [النساء: ٧٨]، ويقال: ثوب مبرج إذا كان عليه صورة البروج» (١).

⁽١) «معجم مقاييس اللغة» (١/ ٢٣٨) .

قال الراغبُ (١):

"وثوب مُبرَّج: صُوِّرت عليه بروجٌ فاعتُبِرَ حسنه ؛ فقيل: تبرجت المرأةُ ؛ أي: تشبهت به في إظهار المحاسن، وقيل: ظهرت من بُرْجها ؛ أي: قصرها، ويدل على ذلك قوله تعالى: ﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا نَبَرَّجَ كَنَّ الْجَهِلِيَّةِ ٱلْأُولَى ﴾ [الأحزاب:٣٣]، وقوله ﴿ عَيْرَمُتَ بَرِّحَاتٍ ﴾ [النور:٢٠] ».

وقال ابنُ منظور (٢):

«والتبرج : إظهارُ المرأة زينتها ومحاسنها للرجال ، وتبرجت المرأةُ : أظهرت وجهها ، قيل : تبرجت ، وترى مع ذلك في عينيها حسن نظر .

وقال أبو إسحاق في قوله عَلَى: ﴿ غَيْرَ مُتَكَبِّرِ عَنْ بِزِينَ قِ ﴾ : التبرج : إظهار الزينة ، وما يُسْتَدَعَى به شهوةُ الرجل ، وقيل : إنهن كن يتكسرن في مشيتهنَّ ويتبخترن .

وقال الفراء في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَبَرَّعْنِ تَبَرُّعُ الْجَهِلِيَّةِ ٱلْمُولَى ﴾ : ذلك في زمن ولد فيه إبراهيم النبيُّ الطِيْلِ ، كانت المرأة إذ ذاك تلبس الدرع من اللؤلؤ غير مخيط الجانبين ، ويقال : كانت تلبس الثياب ، تبلغ المال ، لا تواري جسدها ، فأمرن أن لا يفعلن ذلك (٢) . والتبرج : إظهار الزينة للناس الأجانب ، وهو المذموم ، فأما الزوج فلا» .

واصطلاحًا: قال أبو عبيدة معمر بن المثني: «التبرج: أن تخرج محاسنها»(٤).

⁽۱) «المفردات» (۵۲).

⁽۲) «لسان العرب» (۱/ ۳۰۹).

⁽٣) «معاني القرآن» للفراء (٤/ ٣١).

⁽٤) نقله عنه البخاري في «الصحيح» : كتاب التفسير ، باب قوله : ﴿ يَكَأَيُّمُا ٱلنَّبِيُّ قُل لِأَزْوَنِيكَ إِن كُنتُنَ تُرِدْكَ ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنْيَا وَزِيلَتَهَا فَنَعَالَقِنَ أُمَيِّعَكُنَ وَأُسَرِّحَكُنَ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ [الأحزاب:٢٨] .

وقال الإمامُ الطبريُّ عَلَيْهُ (١):

«التبرج: هو التبختر والتكسرُ ، وقيل: هو إظهار الزينة ، وإبراز المرأة محاسنها للرجال».

وقال القرطبيُّ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿

«التبرُّج: التكشف والظهور للعيون»، وقال في قوله سبحانه: ﴿ غَيْرَ مُتَبَرِّجَنَّ بِنِينَةٍ ﴾ [النور: ٦٠]: ﴿إنهن كاسياتٌ من الثياب ، عارياتٌ من لباس التقوى »، قال: ﴿ وهذا التأويل أصح التأويلين ، وهو اللائق بهن في هذه الأزمان ، وخاصة الشباب ، فإنهن يتزين ويخرجن متبرجات ؛ فهن كاسيات بالثياب عاريات من التقوى حقيقة ، ظاهرا وباطنا ، حيث تبدي زينتها ، ولا تبالي بمن ينظر إليها ، بل ذلك مقصودهن ، وذلك مشاهد في الوجود منهن ؛ فلو كان عندهن شيء من التقوى لما فعلن ذلك ، ولم يعلم ما هنالك» (٣).

وقال: «حقيقة التبرج: إظهارُ ما ستره أحسن، وهو مأخوذ من السعة، يقال: في أسنانه برج إذا كانت متفرقة؛ قاله المبرد» (٤٠).

وقال الحافظ الذهبيُّ في «الكبائر» (٥) :

"والتبرج: إذا أرادت _ يعني: المرأة - الخروج: لبست أفخر ثيابها، وتجملت، وتحسنت، وخرجت تفتن الناس بنفسها؛ فإن سلمت هي بنفسها لم يسلم الناس منها».

أما السفور لغة واصطلاحًا:

فقال ابن فارس (٦):

«السين والفاء والراء أصلٌ واحدٌ يدلُّ على الانكشاف والجلاء. من ذلك

⁽١) «جامع البيان في تأويل القرآن» : (٢٠/ ٢٥٩ ــ ٢٦٠) .

⁽٢) «الجامع لأحكام القرآن» (١٢/ ٢٠٣ _ ٢٠٤).

⁽٣) المصدر نفسه .

⁽٤) المصدر السابق (١٤/ ١٧٩).

⁽٥) (ص:۱۷۲) .

⁽⁷⁾ «معجم مقاییس اللغة» ((7) (۸۲).

السفر ، سُمِّي بذلك : لأن الناس ينكشفون عن أماكنهم ، وسفرت المرأةُ عن وجهها ؛ إذا كشفته ، وأسفر الصبحُ : وذلك انكشاف الظلام ، ووجه مسفر ؛ إذا كان مشرقًا مسرورًا ».

قال الجوهري (١):

«وسفرت المرأةُ : كشفت عن وجهها ، فهي سافر ، ومسافر الوجه : ما يظهر

وقال الفيروز آبادی $^{(7)}$:

«سفرت المرأةُ إذا كشفت قناعها عن وجهها ، ويقال للسفر: سفر ؛ لأنه يسفر ويكشف عن أخلاق الرجال».

وقال أبو القاسم الطالقاني (7):

«والسفور : سفور المرأة نقابها عن وجهها ، فهي سافر ، وتسفرت النساء عن وجوههن واستسفرتهن بمعنى».

وقال الزبيديُّ (٤):

«وفي البصائر: السفر: كشف الغطاء، ويختص ذاك بالأعيان، يقال: سفرت المرأةُ ، إذا كشفت عن وجهها النقاب ، وفي المحكم : جلَّته ، وفي التهذيب : ألقته ، تسْفر سفورًا ، فهي سافر ، وهن سوافر ، وبه تعلم أن ذكر المرأة للتخصيص ، لا للتمثيل ، خلافًا لبعضهم » .

هذا هو تعريف التبرج والسفور لغةً واصطلاحًا ؛ فما حقيقة التبرج ؟ وما هي مظاهره ؟

وللإجابة على هذا السؤال ؛ أقول:

إن المتبرجة تخرج قائلةً بلسان الحال : ألا تنظرون إلى هذا الجمال الفاتن ، وإلى

⁽١) «الصحاح» (٣/ ٢٤٩).

⁽١) «بصائر ذوى التمييز» (١/ ٥٥) .

⁽٣) في «المحيط في اللغة» (٨/ ٣١٠).

^{(&}lt;sup>ق</sup>) «تاج العروس» (۲۱/۱۲) .

هذه الزينة المثيرة ، والرائحة العاصفة المهيجة ؟!! لقد خرجت تلك الفتاةُ أو تلك المرأةُ وقد كشفت لحمها ، وأظهرت مفاتنها ومحاسنها ، وتطيَّبت وتعطَّرت ، وتبرَّجت وتزركشت ، وخرجت لتنفث السموم ، ولترسل السهام المسمومة في قُلوب الشباب والرجال ، خرجت على هذا الحال الذي لا يرضي الرحمن ويرضي الشيطان!!

وهذا التبرج المزري ، والسفور المخزي له مظاهر ؛ فمن ذلك ما يلي :

أولًا : الإغراق في حبِّ الزينة ، وإظهارها عمدًا .

ثَانيًا : الإغراق في تضييق الثياب، وترقيقها، وتقصيرها .

ثَالثًا : الخضوع بالقول .

رابعًا : التعطُّر والتطيُّب لغير الزوج .

فأول مظهر من مظاهر التبرج: «الإغراق في حبّ الزينة، وإظهارها عمدًا»، والإسلام يريد من المرأة أن تغرق في حب الزينة وتظهرها عمدا لكن لزوجها فقط ؛ فالمرأة جبلت على حب الزينة والتطيب والجهال، ولا مانع من ذلك شريطة أن يكون ذلك للزوج ؛ تعطّري وتطيّبي وتجمّلي وتزيّني ؛ بل إن الإسلام يوجب عليك ذلك ، وإن كثيرًا من الأزواج ما هجروا البيوت إلا بسبب تضييع هذا الأمر، وقديمًا نصحت المرأةُ العاقلةُ والأم البليغةُ أمامة بنت الحارث ابنتها أمّ إياس بنت عوف الشيباني في ليلة زفافها ، وكان من بين هذه النصيحة الطويلة ؛ قالت الأم: «ولا تقع عينه منك على قبيح ، ولا يشم منك إلا أطيب ريح» (١).

فالإسلام يأمرك أن تتزيني وأن تتجملي وتتطيبي وتتعطري لزوجك في بيتك ، وبالمقابل يُحرِّم عليك الإسلامُ أن تتزيني وتتجملي لغير الزوج ، ووالله إن الوجه لمن أعظم محاسن المرأة ؛ فهو محطَّ الجهال ، وينبوع الخطر ، ومكمن الفتنة ؛ فالله - جَلَّ وعَلَا - يحرم على المرأة أن تضرب الأرض برجلها حتى لا يفتتن الرجلُ بسماع صوت خلاخيلها في قدمها ؛ فأي الفتنتين أعظم : أن يسمع الرجلُ صوتَ خلخالٍ في قدم امرأة لا يدري أشوهاء هي أم حسناء ، أم أن ينظر إلى وجهٍ سافرٍ جميلٍ امتلاً شبابًا ونضرةً وحيويةً وجمالًا وتجميلًا بالأصباغ والمساحيق ؟!

⁽أ) ذكرها أبو الفضل النيسابوري في «مجمع الأمثال» (٢/ ٢٦٢)، وشهاب الدين في كتابه «المستطرف» (١/ ٤٧٩). «المستطرف» (١/ ٤٧٩).

قليلًا من الإنصاف ـ يا عباد الله ـ لنصل إلى الحقيقة الواضحة كوضوح الشمس في وضح النهار !!

ففي «الصحيحين» (١): أن عائشة ﴿ قَالَت : «لَوْ أَدْرَكَ رَسُولُ الله عَيْنَ مَا أَحْدَثَ النِّسَاءُ لَكُمْ بَنِي إِسْرَائِيلَ» قِيلَ لِعَمْرَةَ ـ وهي التي روت الحديث عن عائشة: أَوَمُنِعْنَ؟ قَالَتْ: نَعَمْ (٢).

فهاذا أحدث النساء في عصر عائشة ؟!

ماذا أحدث النساء في عصر الطهر والعفاف ؟!

ماذا أحدث النساء في زمن خير القرون بشهادة رسول الله ﷺ؟! وعائشة ﴿ لَيْكُ اللَّهِ عَلَيْكُ ؟! وعائشة ﴿ لَيْكُ ا تقول هذا في نساء زمانها !

فهاذا ستقول لو رأت نساءنا في هذه الأيام وأحوالهن ؟!!

ثانيًا : الإغراق في تضييق الثياب وترقيقها وتقصيرها :

إن التي خرجت بهذه الثياب الضيقة اللاصقة على جسدها ، والعباءة التي لفتها على بدنها ، فأظهرت كُلَّ فتنة مخبوءة في جسدها هي عاصية لله ـ جَلَّ وعَلَا ـ ، والله تعالى يقول : ﴿ وَلَا تَبَرَّجَ ٱلْجَهِلِيَّةِ ٱلْأُولَىٰ ﴾ [الأحزاب:٣٣].

وقد قيل : إن التبرج في هذا الموضع : التبختر والتكسر ؛ فعن قتادة قال في

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأذان ، باب انتظار الناس قيام الإمام العالم (٨٦٩) ، ومسلمٌ ، كتاب الصلاة ، باب خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة (٤٤٥) .

⁽٢) قال الحافظ في «الفتح» (٢/ ٤٠٧): « وَتَمَسَّكَ بَعْضُهُمْ بِقَوْلِ عَائِشَةَ فِي مَنْعِ النِّسَاءِ مُطْلَقًا وَفِيهِ نَظَرٌ ، إِذْ لَا يَتَرَتَّبُ عَلَى ذَلِكَ تَغَيُّرُ الحُّكُمِ لِأَنَّهَا عَلَقْتُهُ عَلَى شَرْطٍ لَمْ يُوجَدْ بِنَاءً عَلَى ظَنَّ ظَنَّتُهُ فَقَالَتْ: «لَوْ رَأَى لَمَنَعَ» فَيُقَالُ عَلَيْهِ: لَمْ يَرَ وَلَمْ يَمْنَعْ، فَاسْتَمَرَّ الحُّكُمُ حَتَّى أَنَّ عَائِشَةَ لَمْ تَطَنَّتُهُ فَقَالَتْ: «لَوْ رَأَى لَمَنَعَ» فَيُقَالُ عَلَيْهِ: لَمْ يَرَ وَلَمْ يَمْنَعْ، فَاسْتَمَرَّ الحُّكُمُ حَتَّى أَنَّ عَائِشَةَ لَمْ مَنْعَهُنَّ لَمْ تُصَرِّح بِالْمَنْعِ، وَإِنْ كَانَ كَلَامُهَا يُشْعِرُ بِأَنَّهَا كَانَتْ تَرَى الْمَنْعِ، وَأَيْضًا فَقَدْ عَلِمَ اللهُ شُبْحَانَهُ مَا سَيُحْدِثْنَ فَهَا أَوْحَى إِلَى نَبِيّهِ بِمَنْعِهِنَّ، وَلَوْ كَانَ مَا أَحْدَثْنَ يَسْتَلْزِمُ مَنْعَهُنَّ اللهُ شُبْحَانَهُ مَا سَيُحْدِثْنَ فَهَا أَوْحَى إِلَى نَبِيّهِ بِمَنْعِهِنَ، وَلَوْ كَانَ مَا أَحْدَثْنَ يَسْتَلْزِمُ مَنْعَهُنَّ مِنْ الشَّهُ شُبَحَانَهُ مَا سَيُحْدِثُنَ مَنْ عَلَى مَنْ الْمُنَامِقِقِ أَوْلَى. وَأَيْضًا فَالْإِحْدَاثُ إِنَّهَا وَقَعَ مِنْ الشَّهُ فَيْكُونَ لِمَنْ أَحْدَثَتْ، وَالْأَوْلَى أَنْ يُنْظَرَ إِلَى مَلْ فَلِكَ بِمَنْعِ التَّطَيُّبِ وَالزِّينَةِ، وَكَذَلِكَ التَقَيَّدُ بِاللَّيْلِ كَمَا سَبَق » ا.هـ . . وَلَالَيْلُ كَمَا سَبَق » ا.هـ . .

- تفسير الآية (١) - : «أي: إذا خرجتن من بيوتكن» ، وقال : «كانت لهن مشية وتكسر وتغنج ؛ يعني بذلك : أهل الجاهلية الأولى ؛ فنهاهن الله عن ذلك» .

وقيل: إن التبرج هو إظهار الزينة ، وإبراز المرأة محاسنها للرجال^(٢) ؛ قال الشوكاني: «التبرج أن تبدي المرأةُ من زينتها ومحاسنها ما يجب سترُهُ مما تستدعي به شهوة الرجل»^(٣).

وقال القاسميُّ في «محاسن التأويل» (٤) : ﴿ وَلَا تَبَرَّمَ ﴾ تَبَرُّمَ ٱلْجَهِلِيَّةِ الْجَهِلِيَّةِ الْكُفر الأولى ؛ إذ لا دين يمنعهم ولا أَلْوَلَى ﴾ ؛ أي : تبرج النساء أيام جاهلية الكفر الأولى ؛ إذ لا دين يمنعهم ولا أدب ، والتبرج فُسِّر بالتبختر والتكسُّر في المشي ، وبإظهار الزينة وما يستدعي به شهوة الرجل ، وبلبس رقيق الثياب التي لا تواري جسدها ، وبإبداء محاسن الجيد والقلائد والقرط ، وكلُّ هذا مما يشمله النهي ، لما فيه من المفسدة والتعرض لكبيرة».

وفي «مسند» أحمد بسندٍ حسنٍ (٥) من حديث عبد الله بن عمرو ويسند قال : جَاءَتْ أُمَيْمَةُ بِنْتُ رُقَيْقَةَ، إِلَى رَسُولِ الله ﷺ تُبَايِعُهُ عَلَى الْإِسْلَام، فَقَالَ: «أُبَايِعُكِ عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكِي بِالله شَيْئًا، وَلَا تَسْرِقِي وَلَّا تَزْنِي، وَلَا تَقْتُلِي وَلَدَكِ، وَلَا تَأْتِي بِبُهْتَانٍ تَفْتَرِينَهُ بَيْنَ يَدَيْكِ وَرِجْلَيْكِ، وَلَا تَنُوحِي، وَلَا تَبَرَّجِي تَبَرُّجَ الجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى » .

والنبيُّ عَيْكُ يصف هؤلاء النسوة وصفا دقيقا ؛ ففي «صحيح» مسلم (١) من

⁽١) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢٨٣٠٢) ، وعزاه الحافظ في «الفتح» (٨/ ٣٧٩) لابن أبي حاتم .

⁽٢) «تفسير الطبرى» (٨/ ٦٦٥٧).

⁽٣) «فتح القدير» (٤/ ٣٣٣).

^{. (707/}V) (E)

^(°) أخرجه أحمد (٢/ ١٩٦)، والطبري في «تفسيره» (٣٣٨٧٢)، والطبراني في «مسند الشاميين» (١٣٩٠)، وصححه العلامة أحمد شاكر في تعليقه على «المسند»، وحسَّنه الألبانيُّ في «جلباب المرأة المسلمة» (١٢١).

⁽٦) أخرجه مسلمٌ ، كتاب اللباس والزينة ، باب النساء الكاسيات العاريات المائلات المميلات (٢١٢٨) ، وفي كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها عقب حديث: (٢٨٥٦) .

حديث أبي هريرة ﴿ أَن النبي ﷺ قال : « صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا، قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ، وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٌ مَائِلَاتٌ مُمِيلاتٌ، رُؤُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ، لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ، وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا، وَإِنَّ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ كَذَا وَكَذَا ».

قال النوويُّ عِلَى الله الحديث من معجزات النبوة ؛ فقد وقع هذان الصنفان وهما موجودان ، وفيه ذم هذين الصنفين ، قيل : معناه كاسيات من نعمة الله عاريات من شكرها ، وقيل : معناه تستر بعض بدنها وتكشف بعضه إظهارًا بحالها ونحوه ، وقيل : معناه تلبس ثوبًا رقيقًا يصف لون بدنها .

وأما « مَائِلَاتٌ » فقيل : معناه عن طاعة الله وما يلزمهن حفظه « مُمِيلَاتٌ » أي : يعلِّمن غيرهن فعلهن المذموم ، وقيل : مائلات يمشين متبخترات مميلات لأكتافهن ، وقيل : مائلات يمشطن المشطة المائلة ، وهي مشطة البغايا ، مميلات يمشطن غيرهن تلك المشطة ، ومعنى « رُؤُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ » : أن يكبرنها ويعظمنها بلف عهامة أو عصابة أو نحوها » ا.ه. .

حتى تشبه أسنمة البخت ؛ قال النووي (٢): «هذا هو المشهور في تفسيره ، قال المازري : ويجوز أن يكون معناه يطمحن إلى الرجال ، ولا يغضضن عنهم ، ولا ينكِّسن رءوسهن ، واختار القاضي أن المائلات تمشطن المشطة الميلاء ، قال : وهذا يدل على أن المراد بالتشبيه بأسنمة البخت إنها هو لارتفاع الغدائر فوق رءوسهن ، وجمع عقائصها هناك ، وتكثرها بها يضفرنه حتى تميل إلى ناحية من جوانب الرأس ، كها يميل السنام ، وقال ابن دريد : يقال : ناقة ميلاء إذا كان سنامها يميل إلى أحد شقيها ، والله أعلم ».

وفي «سنن» البيهقيِّ (^{۱)} بسند فيه عبد الله بن صالح ـ وقد توبع ـ من حديث أبي

⁽¹⁾ (مسلم بشرح النووي» (٧/ 8 77) .

⁽۲) «شرح مسلم» (۹/ ۲۰۹).

⁽٣) أخرجه البيهقي في «الكبرى» (٧/ ٨٢) ، وله شاهد مرسل قوي ؛ أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١/١٤١/١) عن الحسن مرسلًا ، وله شاهد عن ابن مسعود مرفوعًا ، عند أبي نعيم في «الحلية» (١/١٤١) ، والخطيب في «تاريخه» (٣/ ٣٥٨) ، لكن في سنده راو متكلم

النبايل والمعفور والعبناء المدتهار ع

أزينة الصدفي أن رسول الله ﷺ قال: « خَيْرُ نِسَائِكُمُ الْوَدُودُ الْوَلُودُ الْمَوَاتِيَةُ الْمُوَاتِيَةُ الْمُوَاتِيَةُ الْمُوَاتِيَةُ إِذَا اتَّقَيْنَ اللهَ وَشُرُّ نِسَائِكُمُ الْمُتَبَرِّجَاتُ الْمُتَخَيِّلاَتُ وَهُنَّ الْمُنَافِقَاتُ لاَ يَدْخُلُ الْجَنَّةُ مِنْهُنَّ إِلاَّ مِثْلُ الْغُرَابِ الأَعْصَمِ »، والأعصم: هو أحمر المنقار والرجلين، وهو كناية عن قلة من يدخل الجنة من النساء؛ لأن هذا الوصف في الغربان قليل.

ومن الأمور التي يجب أن ننبه عليها أيضًا : هذا الحجاب اليهودي المزعوم الذي زعموا بأنه الحجاب الشرعي ؛ تلبسه المرأة وتخرج كعروس مزخرفة مبهرجة ، تلبس طرحة على رأسها وقد وضعت شريطًا ذهبيًّا أو فضيًّا على رأسها ، وضيقت الثياب، ووضعت حزامًا حول خصرها ، ولبست حذاءً طويلًا يشبه لون الثياب ولون الطرحة إلى آخره ، وخرجت متعطرة متطيبة في أجمل الأشكال وأبهى الحلل والألوان ، وتظن المسكينة المخدوعة المخادعة أنها محجبة ، وأن هذا هو الحجاب الشرعي الذي أراده الله ـ جَلَّ وعَلاً _ كلًّا وكلُّ كلًّا ؛ بل يجب على النساء أن يسترن جميع بدنهن ، وألا يلبسن ثيابًا تشف وتصف أجسامهن ، وتحدد عوراتهن ، فهذا هو أمر الله لهن ، وأمر رسول الله عَيْنِيَهُ ، وفي «مسند» أحمد (٢) بسندٍ صحيح لغيره هو أمر الله لهن ، وأمر رسول الله عَيْنِيَهُ ، وفي «مسند» أحمد (٢)

فيه بكلام شديد ؛ كما بين ذلك العلامةُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٦٣٢ _ ١٨٤٩) وصححه هناك بشواهده .

⁽١) أخرجه أحمد (١٩/٦)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٥٩٠)، والحاكم (٢١٦/١)، والطبراني (١٩/١)، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيح» (رقم: ٤٥٥٩)، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٤٤٥).

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ٢٠٥) ، وابن أبي شيبة في «مسنده» (١٦٤) ، وابن سعد في «الطبقات» (٢٥/٤) ، والطبراني في «الكبير» (١٦٠/١) (٣٧٦) ، وحسَّنه الألبانيُّ في «الثمر

من حديث أسامة بن زيد مِسَنِفُ قال : كَسَانِي رَسُولُ الله عَيْنِ قَبْطِيَّةً كَثِيفَةً كَانَتْ عِمَّا أَهْدَاهَا دِحْيَةُ الْكَلْبِيُّ، فَكَسَوْتُهَا امْرَأَي، فَقَالَ لِي رَسُولُ الله عَيْنِيُّ : «مَا لَكَ لَمْ تَلْبَسِ الْقُبْطِيَّة؟» قُلْتُ: يَا رَسُولَ الله عَيْنِيْ : «مُرْهَا امْرَأَي. فَقَالَ لِي رَسُولُ الله عَيْنِيْ : «مُرْهَا فَلْتَجْعَلْ تَحْتَهَا غِلَالَةً، إِنِّي أَخَافُ أَنْ تَصِفَ حَجْمَ عِظَامِهَا ».

ثَاثُمًا : الخضوع بالقول :

والله تبارك وتعالى يأمر أشرف نساء الدنيا وأطهر نساء العالمين ، اللواتي ترعرعن في بيت النبوة ، وشربن من نهر الوحي ، وسمعن القرآن غضًا طريًّا من فم رسول الله عَلَيْ ، يقول الله تعالى : ﴿ فَلَا تَخْضَعْنَ بِٱلْقَوْلِ فَيَظَمَعَ ٱلَّذِى فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ [الأحزاب:٣٢].

ولم يقف الأمرُ عند الخضوع بالقول ، وإنها يتدخل الأمرُ الإلهيُّ ليحدد موضوع الحوار بين الرجل والمرأة ؛ فيقول تعالى : ﴿ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفَا ﴾ [الأحزاب:٣٢].

وهذا الأمر لمن ؟ وفي عهد وعَصْرِ مَنْ ؟ الأمرِ لأطهر نساء العالمين ، وفي عهد الصفوة المختارة والنبوة الكريمة ، يأمرهن الله جَلَّ وعَلا إن تكلَّمن مع الأجانب ومع غير المحارم ألا يرققن القول ، وألا تلين المرأة القول ؛ لأن أصحاب القلوب المريضة في كلِّ زمان ومكان تجاه كلِّ امرأة ولو كانت زوج النبي ﷺ ؛ فالله يأمرهن بعدم الخضوع في القول ،ويحدد لهن مسار الحياط : ﴿ وَقُلْنَ فَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ ؛ لأن موضوع الحوار ربها يكون أكثر تأثيرًا من طريقة الحوار وأسلوب الحوار ؛ فلا يجوز أبدًا أن يكون بين المرأة والرجل الأجنبي هزلٌ أو مزاحٌ ، ولا نظرةٌ خائنة ، ولا حركة مؤثرة ، ولا ينبغي أن تتكلم معه في موضوعات يعف الرجل الحيى أن يتحدث فيها في المكاتب وغيرها من المصالح ، واليوم تتكلم المرأةُ مع الرجل يتحدث فيها في المكاتب وغيرها من المصالح ، واليوم تتكلم المرأةُ مع الرجل الأجنبي في أدق ما خصَّ أمور المرأة ، ولا حول ولا قوَّة إلا بالله العلي العظيم ! فإذا كان هذا الأمرُ الإلهيُّ لأطهر النساء ؛ فمن باب أولى يكون أحق بهذا الأمر من يتخنجن في قولهن ، ويتكسرن في مشيتهن ، ويجمعن كل فتن الأنوثة ، ويُطْلِقْنَها يتخنجن في قولهن ، ويتكسرن في مشيتهن ، ويجمعن كل فتن الأنوثة ، ويُطْلِقْنَها يتخنجن في قولهن ، ويتكسرن في مشيتهن ، ويجمعن كل فتن الأنوثة ، ويُطْلِقْنَها

المستطاب» (١٨/١) ، و «جلباب المرأة المسلمة» (١٣١) ، وقال الأرناؤوط : «محتمل للتحسين ، ولهذا قال الهيثمي في «المجمع» (١٦٣/) : «رواه أحمد والطبراني ، وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل ، وحديثه حسن ، وفيه ضعف ، وبقية رجاله ثقات» .

=

قنابل محرقة في قلوب الشباب والرجال ، وإنَّا لله وإنَّا إليه راجعون !!

ولكن هكذا تُقلب الحقائقُ ، حتى صارت البدعةُ سنةً ، والـمُنْكرُ معروفًا ، والحلالُ حرامًا إلا من رحم الله ـ جَلَّ وعَلَا ـ .

و لإمامنا السعديِّ عِنْ تعليقٌ رائعٌ حول هذه الآية الكريمة ؛ فيقول (١):

«أرشدهن الله تعالى إلى قطع وسائل المحرم ؛ فقال : ﴿ فَلَاِ تَخَصَّعُنَ بِٱلْقَوْلِ ﴾ أي : في مخاطبة الرجال ، أو بحيث يسمعون فَتَلِنَّ في ذلك ، وتتكلُّمن بكلام رقيَّقي يدعو ويطمع ﴿ ٱلَّذِي فِي قَلْبِهِ ـ مَرَضٌ ﴾ ؛ أي : مرض شهوة الحرام ، فإنه مسَّتعدُّ ، ينظر أدنى محرك يحركه ؟ لأن قلبه غير صحيح ؛ فإن القلب الصحيح ، ليس فيه شهوة لما حرم الله ، فإن ذلك لا تكاد تُمِيلُهِ ولا تحركه الأسبابُ ؛ لصحة قلبه ، وسلامته من المرض ، بخلاف مريض القلب الذي لا يتحملُ ما يتحملُ الصحيحُ ، ولا يصبر على ما يصبر عليه ، فأدنى سبب يوجد ، ويدعوه إلى الحرام ، يجيب دعوته ، ولا يتعاصى عليه ، فهذا دليل على أن الوسائل لها أحكام المقاصد ، فإن الخضوع بالقول ، واللين فيه ، في الأصل مباح ، ولكن لما كان وسيلة إلى المحرم ، منع منه ، ولهذا ينبغي للمرأة في مخاطبة الرجال ، أن لا تلين لهم القول ، ولما نهاهن عن الخضوع في القول ، فربها توهم أنهن مأمورات بإغلاظ القول ، دفع هذا بقول ﴿ وَقُلْنَ فَوَلَا مَّعْرُوفَا ﴾ ؛ أي : غير غليظ ولا جاف ، كما أنه ليس بلين خاضع ، وتأمل كيف قال : ﴿ فَلَا تَخْضَعْنَ بِٱلْقَوْلِ ﴾ ولم يقل : «فلا تَلِنَّ بالقول» وذلك لأن المنهيَّ عنه القول اللين الذي فيه خضوع المرأة للرجل، وانكسارها عنده، والخاضع هو الذي يطمع فيه بخلاف من تكلم كلامًا لينًا ، ليس فيه خضوع ؛ بل ربها صار فيه ترفع وقهر للخصم ؛ فإن هذا لا يطمع فيه خصمه ، ولهذا مدّح الله ورسوله باللين ؛ فقال : ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمْ ﴾ ، وقال لموسى وهارون : ﴿ آذْهَبَآ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ, طَغَىٰ ﴿ ۖ فَقُولَا لَهُ, قَوْلًا لَّيِّنَا لَعَلَّهُ, يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴾ ، ودلَّ قوله : ﴿ فَيَطْمَعَ ٱلَّذِي فِي قَلْمِهِ مَرَضٌ ﴾ مع أمره بحفظ الفرج وثنائه على الحافظين لفروجهم والحَّافظات ، وَنهيهَ عَن قَربان الزَّنا ، أنه ينبغي للعبد إذا رأى من نفسه هذا الحالة ، وأنه يهش لفعل المحرم عندما يرى ، أو يسمع كلام من يهواه ، ويجد دواعي طمعه

⁽۱) «تفسير السعدي» (ص: ٦١١) ..

قد انصرفت إلى الحرام ، فليعرف أن ذلك مرض ؛ فليجتهد في إضعاف هذا المرض ، وحسم الخواطر الردية ، ومجاهدة نفسه على سلامتها من هذا المرض الخطر ، وسؤال الله العصمة والتوفيق ، وأن ذلك من حفظ الفرج المأمور به » ا.هـ كلام السعدى .

يا قوم أُذني لبعض الحي عاشقة والأذن تعشق قبل العين أحيانًا « وَالْأَذُنَانِ تَزْنِيان وَزِنَاهُمَا الِاسْتِهَاعُ » ؛ كما تقدم في الحديث.

رابعًا : التعطر والتعليب لغير الزوج .

فالإسلامُ لا يحرم الطيبَ على المرأة؛ بل إن الإسلامَ يريد المرأة دائيًا متطيبةً ومتعطرةً ومتزينةً ومتجملةً لزوجها ، ويحرم عليها أن تمس الطيب إذا خرجت من بيتها ؛ لأن الطيب من ألطف وسائل المخابرة بين الشاب والمرأة ، وكم من شاب تقيِّ لله - جَلَّ وعَلا - مشى في الشوارع والطرقات وقد أطرق بصره للأرض ، لا يريد أن ينظر يمنة ولا يسرة ، فمرت به امرأة متطيبة قد وضعت أرقى العطور وبمجرد مرورها عليه انتشرت رائحة العطر في كل مكان ، فسكنت قلبه ، فظل يغالب شيطانه ويغالب هواه ، إما أن يقع في المعصية ويدنس نظره بالزنا والنظر إليها ، وإما أن ينصره الله - جَلَّ وعَلا - على هذه الفتنة العارمة ، ويظلُّ في طاعته وفي إطراقي بصره .

فبروزُ المرأة متطيبةً مُحرَّم شرعًا ؛ ففي «مسند» أحمد ، و«سنن» أبي داود والترمذي والنسائي وغيرهم (أ) من حديث أبي موسى الأشعري ﴿ أَن النبي اللهُ عَلَى قَوْمٍ لِيَجِدُوا رِيحَهَا، فَهِيَ زَانِيَةٌ، قَال : « أَيْمًا امْرَأَةٍ اسْتَعْطَرَتْ ثُمَّ خَرَجَتْ فَمَرَّتْ عَلَى قَوْمٍ لِيَجِدُوا رِيحَهَا، فَهِيَ زَانِيَةٌ،

⁽۱) أخرجه أحمد (٤/ ٣٩٤، ٥٠٠، ٢٠٥)، والبر داود ، كتاب الترجل ، باب ما جاء في المرأة تتطيب للخروج (٤١٧٣) ، والترمذي ، كتاب الأدب ، باب ما جاء في كراهية خروج المرأة متعطرة (٢٧٨٦) ، وقال : «حسن صحيح ، والنسائي ، كتاب الزينة ، باب ما يكره للنساء من الطيب (٨/ ٥٣٢) ، و عبد حميد (٥٥٧) ، والمدارمي (٢٦٤٦) ، وابن حبان (٤٢٤) ، وابن خزيمة (١٦٨١) ، والطحاوي في «مشكل الآثار» (٢٦٤٦) ، والحاكم (٢/ ٤٣٠) ، وصححه ، ووافقه الذهبي ، وحسَّنه الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٢٧٠١) ، وصححه في موضع آخر برقم (٣٢٣) .

أي : كلُّ عينٍ تنظر إليها بشهوة لتستمتع بها ؛ فهي زانية .

وفي الحديث الذي رواه مسلم (أ) من حديث زينب الثقفية وضي كانت تحدث عن رسول الله عَلِيَّ أنه قال: « إِذَا شَهِدَتْ إِحْدَاكُنَّ الْعِشَاءَ فَلَا تَطَيَّبْ تِلْكَ اللَّيْلَةَ ».

قال ابن دقيق العيد على : «ويلحق بالطيب ما في معناه ؛ لأن سبب المنع منه ما فيه من تحريك داعية الشهوة ؛ كحسن الملبس والحلي الذي يظهر ، والزينة الفاخرة ، وكذا الاختلاط بالرجال» (٢).

وفي «صحيح» مسلم (^{*)} عن أبي هريرة ﴿ قال : قال رسول الله ﷺ : « أَيُّمَا الْمُرَأَةِ أَصَابَتْ بَخُورًا، فَلَا تَشْهَدْ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ » .

قال النوويُّ عِنْ (٤):

وقال العراقيُّ عِشَى «طرح التثريب »(٥):

«الحديث حجة على أنه يحرم على المرأة الطيب للخروج إلى المسجد»؛ فهذا حالها إذا خرجت إلى المسجد؛ فكيف يكون حالها إذا خرجت إلى الأسواق والشوارع والطرقات؟! إن الطيب في حقها أشد حرمة، وأعظم خطيئة.

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الصلاة ، باب خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة ، وأنها لا تخرج مطيبة (٤٤٣) ، وزينب هي إمرأة عبد الله بن مسعود ﷺ .

⁽٢) راجع : «الفتح» لابن حجر (٢/ ٤٠٧) .

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الصلاة ، باب خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة ، وأنها لا تخرج مطيبة (٤٤٤) .

 ⁽٤) «مسلم بشرح النووي» (٢/ ٢٠٠٠) .

^{· (}٣١٦/٢)(°)

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» أبي داود ، و «مصنف» عبد الرزاق وابن أبي شيبة و «سنن » الدارمي وغيرهم (١) بسند حسن من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله عَنْكُوا إِمَاءَ الله مَسَاجِدَ الله، وَلْيَخْرُجْنَ إِذَا خَرَجْنَ تَفِلَاتٍ » .

وتفلات : بفتح المُثناة ، وكسر الفاء ؛ أي : غير مُتطيبات ، ويقال : امرأة تفلة إذا كانت متغيرة الريح ؛ قاله الحافظ (٢).

ومن هنا فرضَ الإسلامُ على المرأة الحجابَ لصيانتها وحمايتها من عبث العابثين ، ومجون الماجنين ، حتى لا تتطلع إليها النظراتُ الزانيةُ ، وحتى لا تُدنِّس بدنها هذه النظراتُ الخائنة!!

ووالله الذي لا إله إلا هو ما حرم الله عليك ـ أيتها المسلمة ـ التبرج ، وما فرض عليك الحجاب ؛ إلا لأنه أراد منك العفة والطهر ، والحياء والستر ؛ فلقد جعلك الإسلام في شرعه المطهر كالدرة المصونة ، وكاللؤلؤة المكنونة التي لا تصل إليها الأيدى الآثمة ، والنظرات اللئيمة العابثة !!

فعلى الأخت المسلمة أن تصون نفسها وعرضها وشرفها وجسدها ، وأن تلتزم بها أمرها به ربُّها ونبيُّها عَيَالِلْهُ ؛ لما في ذلك من المصلحة العظيمة لهن وللمجتمع .

فَالْمِرَأَةُ المؤمنةُ التقيةُ النقيةُ الطاهرةُ هي التي تُسلم وجهها لله تعالى ، وتذعنُ لأمره وأمر نبيه محمد ﷺ .

أَمَرَهَا الله بالحجاب ؛ فقالت : سمعًا وطاعة .

أَمَرَهَا بعدم الخروج متعطرة ؛ فقالت : سمعًا وطاعة .

⁽۱) أخرجه أحمد (۲/ ٤٣٨) ، وأبو داود ، كتاب الصلاة ، باب ما جاء في خروج النساء إلى المسجد (٥٦٥) ، وعبد الرزاق في «المصنف» (٥١٢١) ، وابن أبي شيبة (٣/ ٣٨٣) ، والحميدي في «مسنده» (٩٧٨) عن أبي هريرة ...

وله شاهدٌ: أخرجه أحمد (٦٩/٦) عن عائشة بين مرفوعًا بلفظ: "وليخرجن تفلات». وصححه النووي في "المجموع» (١٩٩/٤)، ووافقه الألباني في "الإرواء» (٥١٥)، و"صحيح الجامع» (٧٤٥٧)، والوادعي في "الصحيح المسند مما ليس في الصحيحين» (٢/٣٣٢).

^(۲) في «الفتح» (۲/ ۲۰۸، ۴۰۷) .

أَمَرَهَا بعدم الخروج متبرجة ؛ فقالت : سمعًا وطاعة .

فهي تعلم أن الحجاب : «عفة وطهارة ، وتقوى وإيهان » .

أما كونه عفة ؛ فلقول الله تعالى : ﴿ وَٱلْقَوَاعِدُمِنَ ٱلنِّسَآءِ ٱلَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ ﴾ جُنَاحٌ أَن يَضَعْ ﴿ ثِيَابَهُ ﴾ قَيْرَ مُتَ بَرِّحَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَن يَسْتَعْفِفْ ﴿ خَيْرٌ لَهُ ﴾ وَٱللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [النور: ٦٠].

وأما كونه طهارة ؛ فلقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَنَعًا فَشَالُوهُنَّ مِن وَرَآءِ جَابٍ ذَالِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَاكَاكَ لَكُمْ أَن تُؤْذُواْ رَسُولَ اللَّهِ وَلاَ أَن تَنكِدُواْ أَزْوَجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَالِكُمْ كَانَ عِندَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب:٥٣] .

وأما كونه تقوى ؛ فلقوله تعالى : ﴿ يَبَنِى ءَادَمَ قَدْ أَنَرْلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَرِى سَوْءَ تِكُمْ وَرِيشًا وَلِهَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْأَعراف:٢٦] .

وأما كونه إيهانًا ؛ فلقوله تعالى : ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ [النور:٣١] ، ولقوله : ﴿ وَنُسَآءِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأحزاب:٥٩] .

أما المتبرجة ؛ فهي التي عَصَت ربَّها ونبيَّها ، ونزعت برقُع الحياء ، وخرجت سافرةً متبرجةً عاريةً على مرأى ومسمع من زوجها وأبيها وأخيها ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

أما تعلمين ـ يا أختاه ـ أن المرأه عورة ؟!

أما تعلمين أن التبرجَ والتكشف دعوةُ إبليس ؛ كما قال تعالى : ﴿ يَبَنِيٓ ءَادَمَ لَا يَفْنِنَكُمُ ٱلشَّيْطِنُ كُمَا آخُرَجَ أَبُوَيْكُم مِنَ ٱلْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَّءَ يَمِمَا لَيُولِيَهُمَا سَوَّءَ يَمِمَا لَيَكُونَكُمُ مُووَقَبِيلُهُ مُونَ كُمَا سَوَّءَ يَمِمَا السَّيَطِينَ أَوْلِيَآ لَلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ إِنَّهُ يُرَاكُمُ هُووَقَبِيلُهُ مُونَ كَمْ يُولُونَ اللَّهُ يَطِينَ أَوْلِيَآ لَللَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [الأعراف: ٢٧].

أما تعلمين أن التبرجَ جاهليةٌ خبيثةٌ قذرةٌ ؟! وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تَبَرَّجَ ﴾ وَلَا تَبَرَّجَ ﴾ تَبَرُّجَ ٱلْجَاهِلِيَّةِ ٱلْأُولَىٰ ﴾[الأحزاب:٣٣].

لِحَدِّ الْسركبتينِ تُشمَّرينا بربِّ كُ أَيَّ نهسرٍ تعبُرينا كَانَّ الثوب ظَلِّ في صباح يزيد دُ تقلصًا حينًا فحينا تظنينَ الرجالَ بلا شعور لأنَّ كُ رُبَّ إلا تشعرينا

فيا أختاه ! أميطي عنك هذا الأذى ، ولا تغضبي ربك .

أختاه يا أمّة الإله تحشّمي لا ترفعي عنك الخهار فتندمي لا تُعرضي عن هَدْي ربك ساعة عضّي عليه مدى الحياة لتغنمي ما كان ربك جائرًا في شرعه فاستمسكي بعُراه حتى تسلمي ومما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية هي في هذا المضمون :

«المرأة يجب أن تصان وتحفظ بها لا يجب مثله في الرجل ، ولهذا خصت بالاحتجاب ، وترك إبداء الزينة ، وترك التبرج ، فيجب في حقها الاستتار باللباس والبيوت ما لا يجب في حق الرجل ؛ لأن ظهور النساء سبب الفتنة ، والرجال قوامون عليهن».

ويقول العلامةُ ابنُ باز عِلَمْ (٢):

«فلا يخفى ما عمت به البلوى في كثير من البلدان من تبرج الكثير من النساء ، وسفورهن ، وعدم تحجبهن من الرجال ، وإبداء الكثير من زينتهن التي حرَّم الله عليهن إبداءها .

ولا شك أن ذلك من المنكرات العظيمة ، والمعاصي الظاهرة ، ومن أعظم أسباب حلول العقوبات ، ونزول النقهات ؛ لما يترتب على التبرج والسفور من ظهور الفواحش ، وارتكاب الجرائم ، وقلة الحياء ، وعموم الفساد ؛ فاتقوا الله عليهن أيها المسلمون وخذوا على أيدي سفهائكم ، وامنعوا نساءكم مما حرم الله عليهن من السفور والتبرج ، وإظهار المحاسن ، والتشبه بأعداء الله ، وألزموهن التحجب والتستر ، واحذروا غضب الله ، وعظيم عقوبته ..».

فيا أيتها المسلمة:

يا درة حفظت بالأمس غالية واليوم يبغونها للهو واللعب يا حرة قد أرادوا جعلها أمة غريبة العقل دخيلة النسب

⁽١) في «حجاب المرأة ولباسها في الصلاة» (٣٤) ط المكتب الإسلامي .

⁽٢) رسالة «حكم التبرج والسفور» للشيخ ابن باز ـ يرحمه الله ـ عن «مجموعة رسائل في الحجاب والسفور» ط مكتبة مكة .

هــل يســتوي مـن رسـول الله قائده دوما وآخر هاديه أبو لهب وأين مَنْ كانت الزهراء أسوتها ممن تخطت خطا حمالة الحطب فتعالوا ـ بنا ـ في كلمات ؛ لنتعرف على معنى الحجاب وأدلة وجوبه ، وشروطه و آدایه .

فياً هو الحجاب لغةً واصطلاحًا (١):

الحجابُ : جمع حجب ، ومعناه لغةً : يدور بين الستر والمنع ، لذا يقال للستر الذي يُحولُ بين الشيئين : حجاب ؛ لأنه يمنع الرؤية بينهما ، فكلّ ما حال بين شيئين حجاب، وسُمِّي حجابُ المرأة حجابًا: لأنه يستر المرأة عن المشاهدة والرؤية، ويمنع الرجال أن ينظروا إليها ، ولقد وردت لفظةُ الحجاب في القرآن في ثمانية مواضع ، وكلها تدور حوْل معنى : «الستر» ، وحول معنى المنع ؛ كقول الله جَلَّ وعَلَا ۚ ﴿ وَبَيْنَهُمَا ﴿ الْأَعْرَافَ:٤٦]؛ أي : بينهم سورٌ أو حاجزٌ يمنع الرؤية .

وكقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِمَاكُ ﴾ [فصلت:٥] ؛ أي : حاجز . وقال الله ـ جَلَّ وعَلَا : ﴿ حَتَّىٰ تُوَارَتْ بِٱلْحِجَابِ ﴾ [ص:٣٢]؛ أي : حتى منعت هذه الخيول والانشغال مها من الرؤية ، وأصبحت الشمسُ لا ترى .

وقال الله ـ جَلَّ وعَلَا : ﴿ فَأَنَّخَذَتُ مِن دُونِهِمْ جِمَالًا ﴾ [مريم:١٧]؛ أي : استترت مريم ﷺ بستارِ عن أعين الرجال.

وقال الله ـ جَلَّ وعَلَا : ﴿ وَإِذَا سَأَلَـٰهُمُوهُنَّ مَتَنَعًا فَسَتَأُوشَتَ مِن وَرَآءِ حِجَابٍ ﴾ [الأحزاب:٥٣] ؟ أي : من وراء ساتر وحاجز وحائل يمنع من رؤيتهن .

إِذَنْ ؛ فالحجابُ يدورُ بين معنى الستر والمنع ؛ فيفهم المعنى الشرعيُّ من هذه المعاني اللغوية وهو أنه ساتر يستر أو يحجب المرأة المسلمة عن نظر الرجال الأجانب، وله صور متعددة ؛ فمن ذلك حجاب الأبدان، وحجاب الوجوه، كأن تحتجب المرأة عن الرجال الأجانب ـ الذين ليسوا محرمًا لها ـ بحائط أو ستارة سميكة داخل بيتها ونحو ذلك ؛ كما في آية الأحزاب المتقدمة ، وكذلك أن تحتجب بثيابها ، من رأسها إلى قدمها إذا ما خرجت من بيتها ، لحاجة دينية أو لحاجة

^{(&}lt;sup>1)</sup> «المفردات» للراغب (۲۱۹) ، و«لسان العرب» (۲/ ۳۲۵) .

دنيوية ، وهذا جائز في حقها ، ولا إثم عليها ، لكن بشرط لبس الحجاب الشرعي مع تغطية الوجه بالخمار أو النقاب ، وهذا ما يسميه علماؤنا بحجاب الوجوه ، وهو الخمار .

ويحدث خلطٌ بين هذه المعاني عند كثير من الناس ؛ فعندهم أن الخمار يراد به الطرحة التي تلبسها المرأة على رأسها ، ويظهر منها الوجه ، وهذا خطأٌ لُغويٌّ .

والصواب أن الخمار هو: ما تخمِّر به المرأةُ وَجْهَهَا ، دلَّ على ذلك قول الله تعالى : ﴿ وَلَيْضَرِبْنَ مِخْمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُمُومِينَ ﴾ [النور:٣١] ؛ قال الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ في «الفتح» ـ في تعريف الخمر (١) : «ومنه خمار المرأة ؛ لأنه يستر وجهها» ؛ أي : تغطي المرأة به وجهها .

قال السعدي في «تفسيره» لهذه الآية (٢): «وهذا لكمال الاستتار ، ويدل ذلك على أن الزينة التي يحرم إبداؤها يدخل فيها جميعُ البدن».

ويدلُّ على ذلك أيضًا ما أخرجه الشيخان في «صحيحيهما» (٣) من حديث عائشة وشط في حديث الإفك المشهور وفيه: أنها لما تخلفت عن الجيش في غزوة بني المصطلق ونامت جاء صفوان فوقعت عينه عليها ، وكان صفوان بن المعطل يعرف عائشة وشط ؛ لأنه كان قد رآها مرارًا قبل نزول آية الحجاب ، تقولُ عائشة: «فَعَرَفَنِي حِينَ رَآنِي، وَكَانَ رَآنِي قَبْلَ الحِجَابِ، فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْ جَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي، فَخَمَّرْتُ وَجْهِي بِجِلْبَابِي » ، وفي رواية (٤): «فَسَتَرْتُ وَجْهِي بِجِلْبَابِي » ؛ فمعنى الخهار: تغطيةُ الوجه وسترُه.

ويؤكد ذلك أيضًا حديثُ فاطمة بنت المنذر بشك تقول: « كُنَّا نُخَمِّرُ وُجُوهَنَا

⁽۱)«الفتح» (۱۰/۸۶).

⁽٢) «تيسير الكريم الرحمن» (النور:٣١) .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب حديث الإفك (١٤١١) ، ومسلمٌ ، كتاب التوبة ، باب في حديث الإفك وقبول توبة القاذف (٢٧٧٠) من حديث عائشة ﴿ الله عنه عنه عنه الله عنه الله عنه الله عنه عنه الله عنه

⁽٤) عند الطبراني في «الكبير» (١١١/٢٣) (١٥١)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٩/ ١٨٢): «ورجاله رجال الصحيح، إلا أن بعض هذا ـ الحديث ـ يخالف ما في الصحيح».

وَنَحْنُ مُحْرِمَاتٌ، وَنَحْنُ مَعَ أَسْهَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ » (١). تعني : جدتها .

أمَّا النقاب فهو : حجاب من وجوَّهِ أيضًا ، وسُمِّي النقابُ بالنقاب ؛ لوجود نقبين بمحاذاة العينين ، لتتعرف المرأة من خلال هذين النقبين على الطريق . إلا أن بعض المسلمات ـ هداهن الله ـ اللائي يلبسن النقاب قد حوَّلنه هو الآخر إلى مصدر فتنةٍ وإغواءٍ وإغراءٍ ؟ فلقد وسَّعت ـ الأخت ـ فتحة العين على وجهها ، فظهر من خلال هذه الفتحة حاجبُها ، وظهر جزءٌ كبيرٌ من وجنتيها ، وهذه هي الفتنةَ بعينها ، وهنا أود أن أوضح أمرًا في غاية الأهمية - خاصة في هذه الأيام - وهو أنه ليس معنى أن كثيرًا من النساء قد حوَّلن النقاب إلى مصدر فتنةٍ وإغراءٍ وإغواءٍ أن تقول بعدم شرعية النقاب ؛ فليس معنى أن يختل المسلمون في تطبيق أمر ، أو في تطبيق جزءٍ شرعيٍّ أن نلغي هذا الجزء ، وإنها ينبغي أن يؤمر المسلمون بأن يردُّوا هذا الأمر إلى ما أراده الله وإلى ما أراده رسول الله ﷺ؛ فيجب على المرأة التي لبست النقاب أن تظهر الفتحة لعينها على قَدْر الرؤية لتتعرف من خلالها على الطريق ، أما أن تتفنن في أن تظهر جمال عينها ، وقد امتلأت كحلًا ، وامتلأت فتنة وإثارة ، وظهر حاجبها ، وظهر جزءٌ كبيرٌ من وجنتيها ، وتدَّعي أنها منتقبة ؛ فإما أنها خادعة أو مخدوعة ؛ فينبغي أن تتوب وأن ترجع إلى الله جَلُّ وعَلَا ، وأن تتقي الله ، وأن تعلم أن الله يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور .

نعم .. ابتعدت كثيرٌ من النساء عن الالتزام الحقيقي بالحجاب ، أو النقاب الشرعي ، وأصبح حجابها عصريًّا متبرجًا لتظهر جمالًا ربها يكون مزوَّرًا في كثير من الأحبان !!

فيا صاحبة النقاب ـ المزوَّر!! حذار أن تصدقي أن نقابك هذا هو الذي أمر به ربنا ونبينا عَيْكُ ؟ قال تعالى : ﴿ وَكُلَّ إِنسَنِ ٱلْزَمْنَاهُ طَكَبِرَهُ، فِي عُنُقِهِ ۖ وَنُحْرِجُ لَهُ, يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ كِتَبًا يَلْقَنُهُ مَنشُورًا ﴿ اللَّهُ ٱقْرَأْ كِننبكَ كَفَى بِنَفْسِكَ ٱلْمِوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿ اللَّهُ مَن ٱهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْ تَدِي لِنَفْسِيةٍ أَوْمَن ضَلَّ فَإِنَّكُ مَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ﴾ [الإسراء:١٣ - ١٥].

⁽١) أخرجه مالك في «الموطأ» (٧١٨ ــ رواية يحيى) ، وإسحاق بن راهويه في «مسنده» (٢٢٥٥) بسند صحَّحه الألبانيُّ ـ رحمه الله تعالى ـ في «الإرواء» (٤/ ٢١٢) .

الأدلة على وجوب ستر الوجه والكفين :

الدليل الأول: آية الإدناء في سورة الأحزاب؛ ألا وهي قول الله ـ جَلَّ وعَلا: ﴿ يَكَأَيُّهُا النَّيِّ قُلُ لِلْأَزْوَحِكَ وَبَنَائِكَ وَفِسَآءِ ٱلْمُؤْمِنِينَ يُدُنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلَيْسِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى الْمُؤْمِنِينَ يُدُنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلَيْسِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَن يُعْرَفُن ﴾ [الأحزاب: ٥٩]، وهل تعرف المرأة إلا من وجهها؟ وهذه الآية الكريمة تحمل أحكامًا عظيمة غابت عن كثير من المسلمين والمسلمات، ولنبدأ بعرض شيء من هذه الأحكام المهمة في هذه الآية ؛ فنقول: إن الأمر هنا من الله ـ جَلَّ وعَلا ـ في النبي الطاهرات، وبناته العفيفات، ونساء المؤمنين الصالحات النبي الله عليس الأمرُ هنا خاصًا بزوجات النبي الله وحُدهن، كما هو واضح بمنطوق الآية ومفهومها أيضًا.

قال الطبريُّ - شيخ المفسرين - في «تفسيره» في تأويل هذه الآية (١) : «يقول تعالى ذكره لنبيهِ محمدٍ عَلَيْ : ﴿ لَكَأَيُّ الْمَنْ فَهُ لَا لَا لَهُ وَهُمَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ لا يتشبهن بالإماء في لباسهن إذا هُنَّ خرجْنَ من بيوتهن لحاجتهن ، فكشفن شعورهن ووجوههن ، ولكن ليدنين عليهن من جلابيبهن ، لئلا يعرض لهن فاسق - إذا علم أنهن حرائر - بأذى من قول ، ثم اختلف أهلُ التأويل في صفة الإدناء الذي أمرهن الله به ، فقال بعضهم : هو أن يغطين وجوههن ورؤوسهن ، فلا يبدين منهن إلا عينا واحدة ، ذكر من قال ذلك: .. » .

ثم أورد هُ أثر ابن عباس هِنْ قال: «أمر اللهُ نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهن في حاجة أن يغطين وجوههن من فوق رءوسهن بالجلابيب، ويبدين عينًا واحدة» (٢).

وهذا الأثر في إسنادِهِ انقطاعٌ بين علي بن أبي طلحة وابن عباس ؛ كها قال دحيم وأبو حاتم (٣) ؛ وقال ابن حجر في «التقريب» : «أرسل عن ابن عباس ، ولم يره» . ولكن صحَّ مثلُهُ عن عبيدة ـ السلهاني ـ بإسناد جيد قويٍّ ؛ فأخرج الطبريُّ في

⁽١) «تفسير الطبري» (٨/ ٢٧٠٤ _ ٦٧٠٥).

⁽۲) أخرجه الطبري (۸/ ۲۷۰۳) ، وابن أبي حاتم وابن مردويه ؛ كما في «الدر المنثور» (٦/ ٢٥٩) .

⁽٣) كما في «جامع التحصيل» (رقم:٥٤٢) للعلائي على.

«التفسير» (١) من طريق : ابن عون عن محمد عن عبيدة قال في الآية : «فلبسها عندنا ابن عون ، قال : ولبسها عندنا محمد ، قال محمد : ولبسها عندي عبيدة ، قال ابن عون : بردائه ، فتقنع به ، فغطى أنفه وعينه اليسرى ، وأخرج عينه اليمني ، وأدنى رداءه من فوق حتى جعله قريبا من حاجبه أو على الحاجب» ، وفي رواية أخرى من طريق : ابن سيرين ، قال : سألت عبيدة عن قوله : ﴿ قُل لِّأَزُّوْ عِكَ وَبِنَانِكَ وَنِسَاءِ ٱلْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلَيْبِيهِنَّ ﴾ قال : «فقال بثوبه ، فغطى رأسه ووجهه ، وأبرز ثوبه عن إحدى عينيه» ^(۲)

وعبيدة هو ابن عمرو السلماني ؛ أبو عمرو الكوفي ، تابعيٌّ كبيرٌ ، مخضرمٌ ، فقيةٌ ، ثبت ، كان شريح إذا أشكل عليه شيء يسأله ؛ قاله الحافظ ابن حجر العسقلاني ـ رحمه الله تعالى ـ في «التقريب» .

فعبيدة هو : الفقيه العلم ، وقد أسلم في حياة النبي ﷺ في عام فتح مكة بأرض اليمن (٣)؛ إلا أنه لم ينزل المدينة إلا في عهد عمر بن الخطاب ﷺ، ولم يزل بالمدينة حتى توفاه الله ـ جَلُّ وعَلَا ـ وأنا تعمدت أن أقول ذلك لتعلم ـ أخي الحبيب وأختي الفاضلة ـ أن عبيدة السلماني فسر آية الإدناء تفسيرًا عمليًّا ، فهو يوضح ما كان عليه النساء في عهد الصحابة را

وقال الإمام الجصَّاص ـ رحمه الله تعالى ـ في تفسير هذه الآية (٤) : «في هذه الآية دلالة على أن المرأة الشابة مأمورةٌ بستر وجهها عن الأجنبيين ، وإظهار الستر والعفاف عند الخروج ؛ لئلا يطمع أهلُ الريبة فيهن» .

وقال القرطبي على في «تفسيره» (٥):

«لما كانت عادةُ العربيات التبذل ، وكن يكشفن وجوههن كما يفعل الإماءُ ،

⁽١) (برقم : ٢٨٤٧٢) .

⁽٢) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢٨٤٧٣).

 $^{(^{\}circ})$ کہا قال الذهبی فی «السیر» (۵/۸) .

 $^({}^{5})$ «أحكام القرآن» (7 / 7 ۷) .

^{(°) (}۷/ ۵۳۲) ط . دار الحديث .

وكان ذلك داعية إلى نظر الرجال إليهن ، وتشعب الفكرة فيهن ، أمر اللهُ رسولَه عَيْنُ أَن يأمرهن بإرخاء الجلابيب عليهن إذا أردن الخروج إلى حوائجهن».

قال الألوسيُّ عِنْ اللهُ الألوسيُّ عِنْ اللهُ

«والظاهر أن المراد بـ ﴿ عَلَيْهِنَّ ﴾ : على جميع أجسادهن» .

وقال النسفيُّ عِشِهِ في «تفسيره» (٢):

« ﴿ يُدُنِينَ عَلَيْهِنَ مِن جَلَبِيهِ مِنَ ﴾ : يرخينها عليهن ، ويغطين بها وجوههن وأعطافهن ، يقال : إذا زال الثوب عن وجه المرأة : أدني ثوبك على وجهك ، و ﴿ مِن ﴾ : للتبعيض ، أي : ترخي بعض جلبابها ، وفضله على وجهها » .

وقال السيوطي على السيوطي على السيوطي السيوط السول السيوط السيوط السيوط السول السول الس

«هذه آية الحجاب في حق سائر النساء؛ ففيها وجوب ستر الرأنس والوجه عليهن».

إذن ؛ الأمر هنا في هذه الآية ليس خاصًا بزوجات النبي عَلَيْ بدليل قوله : ﴿ وَيِسَآءِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ، وفي هذه الآية الكريمة قرينةٌ واضحةٌ تدل على هذا الوجوب ؛ أوضحه العلامة الشنقيطيُّ في «أضواء البيان» ؛ فقال (٤) : «ومن الأدلة القرآنية على احتجاب المرأة وسترها جميع بدنها حتى وجهها قوله تعالى : ﴿ يَكَأَيُّهُا النّبِي قُلُ الْأَرْوَنِيكَ وَبَنَائِكَ وَيِسَآءِ المُؤْمِنِينَ يُدُنِيكَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلَيْبِيهِنَ ﴾ ؛ فقد قال غير واحدٍ من أهل العلم : إن معنى: ﴿ يُدُنِيكَ عَلَيْهِنَ مِن جَلَيْبِيهِنَ ﴾ ؛ أنهن يسترن بها جميع وجوههن ، ولا يظهر منهن شيءٌ إلا عين واحدة تبصر بها ، وممن قال به ابن مسعود ، وابن عباس ، وعبيدة السلماني وغيرهم .

فإن قيل : لفظ الآية الكريمة وهو قوله تعالى : ﴿ يُدُنِينَ عَلَيْمِنَّ مِن جَلَبِيبِهِنَّ ﴾ : لا يستلزم معناه ستر الوجه لغة ، ولم يرد نصُّ من كتاب ، ولا سنة ، ولا إجماع على

⁽١) «روح المعاني» (٢٢/ ٨٩) .

⁽٢) (٣/ ٣١٥) «المسمى بـ : مدارك التنزيل وحقائق التأويل» .

⁽٣) كما في «عون المعبود» للعظيم آبادي (١١/ ١٠٦).

 $^{(\}xi)$ «أضواء البيان» (٤/ ٢٨٨) .

استلزامه ذلك ، وقول بعض المفسرين : إنه يستلزمه معارض بقول بعضهم : إنه لا يستلزمه ، وبهذا يسقط الاستدلالُ بالآية على وجوب ستر الوجه .

فالجواب: أن في الآية الكريمة قرينةً واضحةً على قوله تعالى فيها: ﴿ يُدُنِينِ عَلَيْهِنَّ مِن جَلَبِيبِهِنَّ ﴾: يدخل في معناه ستر وجوهن بإدناء جلابيبهن عليها ، والْقَرينة المذكُورَة ؛ هي قوله تعالى : ﴿قُل لِأَزَّوَحِكَ ﴾. ووجوب احتجاب أزواجه وسترهن وجوههن ، لا نزاع فيه بين المسلمين . فذكر الأزواج مع البنات ونساء المؤمنين يدل على وجوب ستر الوجوه بإدناء الجلابيب كما ترى» ا.ه..

فكيف تستقيم دعوى الخصوصية لزوجات النبى ﷺ دون سائر النساء أيها الفضلاء ؟!!

الدليل الثاني: آية الحجاب، وهي قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَعًا فَسَّئُلُوهُنَّ مِنِ وَرَآءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ﴾ [الأحزاب:٥٣] ، وهذه الآية الكريمةُ واضحةٌ في وجوب احتجاب النساء عن الرجال.

وليست الآيةُ خاصة ـ كما قد يُتَوهَّم ـ بزوجات النبيِّ ﷺ ، والعبرةُ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ؟ كما قرره الأصوليون.

فهذه الآية ، وإن كانت نزلت في زوجات النبي ﷺ الطاهرات إلا أنها عامة من ناحية الأحكام ، وهذا تفسير أئمتنا من أهل التفسير ؛ فقال شيخ المفسرين الطبريُّ ﴿ اللهِ اللهِ

 ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَعًا فَشَعُلُوهُنَّ مِن وَرَآءِ حِجَابٍ ﴾ يقول : وإذا سألتم أزواج رسول الله عَيْكُ ونساء المؤمنين اللواتي لسن لكم بأزواج متاعًا ﴿ فَسَعَلُوهُمَ ۚ مِنَ وَرَآءِ حِجَابِ ﴾ يقول : من وراء ستر بينكم وبينهن ، ولا تدخلوا عليهن بيوتهن ؛ ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن ، يقول تعالى ذكْره : سؤالكم إياهن المتاع إذا سألتموهن ذلك من وراء حجاب أطهر لقلوبكم وقلوبهن من عوارض العين فيها ، التي تعرض في صدور الرجال من أمر النساء ، وفي صدور النساء من أمر الرجال ، وأحرى من أن لا يكون للشيطان عليكم وعليهن سبيلُ».

⁽۱) في «تفسيره» (۸/ ٦٦٩٥).

وما أمتع ما قاله الشنقيطيُّ في «أضواء البيان» حَوْل هذا المعنى ؛ فقال (١):

"قد قدّمنا في ترجمة هذا الكتاب المبارك أن من أنواع البيان التي تضمنها ، أن يقول بعض العلماء في الآية قولًا ، وتكون في نفس الآية قرينة تدل على عدم صحة ذلك القول ، وذكرنا له أمثلة في الترجمة ، وأمثلة كثيرة في الكتاب لم تذكر في الترجمة ، ومن أمثلته التي ذكرنا في الترجمة هذه الآية الكريمة – فقد قلنا في ترجمة هذا الكتاب المبارك ، ومن أمثلته – قول كثير من الناس : إن آية الحجاب أعني قوله تعالى : ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَعًا فَشَالُوهُنَ مِن وَرَاءِ جَابٍ ﴾ خاصة بأزواج النبي عَلَيْ ؛ فإن تعليله ـ تعالى ـ لهذا الحكم الذي هو إيجاب الحجاب بكونه أطهر لقلوب الرجال والنساء من الريبة في قوله تعالى : ﴿ وَلِن الله الله الله الله على المنافق الله الله الله الله الله الله والنه على إرادة تعميم الحكم ؛ إذ لم يقل أحد من جميع المسلمين ، إن غير أزواج النبي عَلَيْ لا حاجة إلى أطهرية قلوبهن وقلوب الرجال من الريبة منهن .

وقد تقرر في الأصول : أن العلة قد تعمم معلولها ، وإليه أشار في مراقي السعود بقوله :

وقد تخصص وقد تعمم الأصلها لكنها لا تخصر التهي محل الغرض من كلامنا في الترجمة المذكورة.

وبها ذكرنا تعلم أن في هذه الآية الكريمة ، الدليل الواضح على أن وجوب الحجاب حكم عام في جميع النساء ، لا خاص بأزواجه على المنط وإن كان أصل اللفظ خاصا بهن ؛ لأن عموم علته دليل على عموم الحكم فيه ، ومسلك العلة الذي دل على أن قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمُ مَ الْمَهُ لِلْقُلُوبِ كُمْ وَقُلُوبِهِ فَ ﴾ هو علة قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمُ مَ اللّه الله المعروف في الأصول بمسلك الإياء والتنبيه ، وضابط هذا المسلك المنطبق على جزيئاته : هو أن يقترن وصف بحكم شرعيً على وجه لو لم يكن فيه ذلك الوصف علة لذلك الحكم لكان الكلام معيبًا عند العارفين ، وعرف صاحب مراقي السعود دلالة الإيهاء والتنبيه في مبحث دلالة الاقتضاء والإشارة والإيهاء ، والتنبيه بقوله :

⁽١) «أضواء البيان» (٤/ ٢٨٨ ، ٢٨٨) .

دلال قصد لدى ذوي النبي في الفن تقصد لدى ذوي النبي في الفن تقصد لدى ذوي أن يقرن الوصف بحكم إن يكن لغير علية يعبه من فطن وعرف أيضًا الإيهاء والتنبيه في مسالك العلة بقوله:

والثالث الإيم اقتران الوصف بالحكم ملف وظين دون خلف وذلك الوصف أو النظير قرانه لغيرها يضير فوذلك الوصف أو النظير قرانه لغيرها يضير فقوله تعالى: ﴿ وَالْكُمْ مُ اللَّهُ مُ إِلْقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَ ﴾ لو لم يكن علة لقوله تعالى: ﴿ وَالْكُلَّا مِعْمَا عُمْ مِنْتَظْمِ عَنْدَ الفَطْنَ العَادِ فِي الْكُلَّا الْكُلَّا الْكُلَّا مِعْمَا عُمْ مِنْتَظْمِ عَنْدَ الفَطْنَ العَادِ فِي الْعَلْمُ عَنْدُ الْفُطْنَ الْعَادِ فِي الْكُلَّا الْكُلَّا الْكُلَّا الْكُلَّا الْكُلّامُ الْعُلْمُ عَنْدُ الْفُطْنَ الْعَادِ فِي الْعُلْمُ الْعُلْمُ اللَّهِ الْمُعْلَى الْكُلّامِ الْمُعْدَى الْعُلْمُ الْعُلْمُ عَنْدُ الْفُطْنِ الْعَلْمُ الْعُلْمُ اللَّهُ الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْعُلْمُ اللَّهُ اللَّهِ الْمُعْدَى الْعُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

﴿ فَسَّنَا وُهُنَ مِن وَرَآءِ حِمَابٍ ﴾ لكان الكلام معيبا غير منتظم عند الفطن العارف. وإذا علمت أن قوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَتُمُ اللَّهَ رُ لِقُلُوبِهِنَ ﴾ هو علة قوله : ﴿ فَسَتَاوُهُنَ مِن وَرَآءِ حِمَابٍ ﴾ وعلمت أن حكم العلة عام ، فاعلم أن العلة قد تعمم معلولها ، وقد تخصصه كما ذكرنا في بيت مراقي السعود ، وبه تعلم أن حكم آية الحجاب عام لعموم علته ، وإذا كان حكم هذه الآية عامًا ، بدلالة القرينة القرآنية ، فاعلم أن الحجاب واجب ، بدلالة القرآن على جميع النساء » ا.ه. .

وقال في موضع آخر (١):

« ومن الأدلة على أن حكم آية الحجاب عام هو ما تقرر في الأصول ، من أن خطاب الواحد يعم حكمه جميع الأمة ، ولا يختص الحكم بذلك الواحد المخاطب ، وقد أوضحنا هذه المسألة في سورة الحج في مبحث النهي عن لبس المعصفر ، وقد قلنا في ذلك ؛ لأن خطاب النبيِّ عَيْنِ لواحد من أمته يعم حكمه جميع الأمة ، لاستوائهم في أحكام التكليف ، إلا بدليل خاص يجب الرجوع إليه ، وخلاف أهل الأصول في خطاب الواحد ، هل هو من صيغ العموم الدالة على عموم الحكم؟ خلاف في حال لا خلاف حقيقي ، فخطاب الواحد ، عند الحنابلة صيغة عموم ، وعند غيرهم من المالكية والشافعية وغيرهم ، أن خطاب الواحد لا يعم ؛ لأن اللفظ للواحد لا يشمل بالوضع غيره ، وإذا كان لا يشمله وضعًا ؛ فلا يكون صيغة عموم ، ولكن أهل هذا القول موافقون على أن حكم خطاب الواحد يكون صيغة عموم ، ولكن أهل هذا القول موافقون على أن حكم خطاب الواحد علم له لغيره ، ولكن بدليل آخر غير خطاب الواحد ، وذلك الدليل بالنص والقياس .

⁽أ) المرجع نفسه (٤/ ٢٩٠) .

أما القياس فظاهر؛ لأن قياس غير ذلك المخاطب عليه بجامع استواء المخاطبين في أحكام التكليف من القياس الجلي. والنص كقوله عليه في مبايعة النساء: « إِنِّي لَا أُصَافِحُ النِّسَاءَ إِنَّهَا قَوْلِي لِامْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ إِلَّا كَقَوْلِي لِمَائَةِ امْرَأَةٍ » (1) ب النساء: « وبهذه القاعدة الأصولية التي ذكرنا تعلم أن حكم آية الحجاب عام ، وإن كان لفظها خاصًّا بأزواجه على لأن قوله لامرأةٍ واحدةٍ من أزواجه أو من غيرهن كقوله لمائة امرأة ، كما رأيت إيضاحه قريبًا».

وأنا أسألُ وأقولُ: ما هي العلَّة من فرضِ الحجابِ على أمهات المؤمنين ؟ والجواب كما في نصِّ الآية: ﴿ وَالكِ مَ أَطَهَرُ لِقُلُوبِكُمُ وَقُلُوبِهِنَ ﴾ [الأحزاب:٥٦] ؛ فهل تصورت أن هذا الأمر لأشرف وأطهر نساء العالمين ، اللائي تربَّيْن في بيت النبوة على يدرسول الله يَهِيُنَ ، اللائي شربن من نبع الوحي الزُّلال الصافي؟!

هل تصوَّرت أن هذا الأمر للطاهرات العفيفات المصونات ، المحرمات علينا بالنكاح ، والموصوفات بأنهن أمهات المؤمنين ؟!

ومع كلِّ ذلك يأمرهن المولى تبارك وتعالى بالحجاب حمايةً وطهارةً لقلوبهن وقلوب أبنائهن ؛ فهاذا نقول في غيرهن يا أولي النَّهي ؟!

إن دليل الأولوية في هذه الآية واضحٌ وضوح الشمس في وضح النهار ؛ فإذا أُمرت عائشة وسلط بالحجاب ؛ فهل يترك غيرها ؟! وإذا أُمرت حفصة وسلط بالحجاب طهارة لقلبها ؛ فهل يُترك غيرها ؟!

الدليل الثالث: قول الله جَلَّ وعَلَا: ﴿ وَقُل لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يَبُدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنَّهَا ۚ وَلَيضَرِينَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُومِنَ ۖ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يَبُدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنَّهَا ۚ وَلَيضَرِينَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُومِنَ أَوْ وَلَا يَبُدِينَ وَينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَ أَوْ ءَابَآبِهِنَ أَوْ مَا اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَلَتِهِنَ أَوْ مَا اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُولِي اللهُ الله

⁽۱) أخرجه مالك في «الموطأ» (۲۰۸) ، وأحمد في «المسند» (۲/ ۳۵۷) ، والترمذي ، كتاب السير ، باب ما جاء في بيعة النساء (۱۵۷۹) وقال: «حسن صحيح» ، والنسائي ، كتاب البيعة ، باب بيعة النساء (۷/ ۱٤۹) ، وفي الكبرى (۷۷۵ – ۸۲۷۲) ، وابن ماجه ، كتاب الجهاد ، باب بيعة النساء (۲۸۷٤) ، والحميدي في «مسنده» (۳٤۱) من حديث أميمة بنت رقيقة بيان ، وصحّحه الألباني في «الصحيحة» (۵۲۹) .

نِسَآبِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُنَّ أَوِ ٱلتَّبِعِينَ غَيْرِ أُولِي ٱلْإِرْبَةِ مِنَ ٱلرِّجَالِ أَوِ ٱلطِّفْلِ ٱلَّذِينَ لَرْ يَظْهَرُواْ عَلَىٰ عَوْرَاتِ ٱلنِّسَاءَ ۚ وَلَا يَضْرِيْنَ بِٱرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنَ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُواْ إِلَى اَللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ ٱلْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُوْ تُقْلِحُونَ ﴾ [النور:٣١] ، ولقد استَّدَلّ على وجوب الحجاب من هذه الآية بثلاثة مواضع : الموضع الأول : قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَاظَهَ رَمِنَّهَا ﴾؛ أي : إلا ما ظهر منها بغير قصد وعمد ؛ بل وهي مضطرة لإظهاره رغيًا عنها ، وهو ظاهر الثياب ، فإن الثياب على بدن المرأة زينة ، وحتى لا نتهم بأننا نتعسف في لي أعناق الآيات ليا ، فتعالوا بنا إلى صحابي جليل ، وعلم من أعلام الصحابة في فهم كتاب الله جَلَّ وعَلَا ؛ فما من آيةٍ نزلت إلا وهو يعلم متى نزلت ؟ وأين نزلت ؟ وفيمن نزلت ؟ لأنه الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود الله عنه أن فسر الزينة بالثياب الظاهرة من الم أة (١).

وللأمانة العلمية قد صح عن ابن عباس ، وكذلك ثبت عن ابن عمر ، القولُ بخلاف هذا ؛ فأخرج ابن أبي شيبة في «المصنف»(٢) بإسناد صحيح عن ابن

وهناك طرق شديدة الضعف من أوجه أخر عن ابن عباس ؛ كما عند الطبري في «تفسيره» ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» ، والبيهقي في «الكبرى» (٣).

أما أثر ابن عمر هِينه فقد أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (أ) عن ابن عمر هِينَ قال : «الزينة الظاهرة : الوجه والكفان» .

⁽١) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢٥٧٧٦ ـ ٢٥٧٨) ، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣/ ٣٨٣) من طرق عن ابن مسعود.

⁽٢) أخرجه ابن أبي شيبة (٣/ ٣٨٣) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الإرواء» (٦/ ٢٠٠) .

⁽٣) راجع : «تفسير الطبري» (٢٥٧٨٥) و (٢٥٧٨٧) و (٢٥٧٩٢) و (٣٥٧٩٥) ، وابن أبي شيبة (٣/ ٣٨٤) ، و «السنن الكبرى» للبيهقى (٢/ ٢٢٥) و (٧/ ٩٤) .

وراجع : «أدلة الحجاب» للدكتور محمد إسهاعيل (ص ٢٨٤ ــ ٢٨٨) .

⁽٤) «المصنف» (٣/ ٣٨٤) بإسناد صححه ابن حزم ، ووافقه الألباني في «الرد المفحم» (١٢٩) .

قال ابن حزم (١):

"وقد رُوِّينا عن ابن عباس في ﴿ رَكَا سَدِينَ نِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ قال : الكف والخاتم والوجه . وعن ابن عمر: الوجه والكفان . وعن أنس : الكف والخاتم . وكُلُّ هذا عنهم في غاية الصحة ، وكذلك أيضًا عن عائشة (وغيرها من التابعين) وعطاء بن أبي رباح ، وسعيد بن جبير ، والأوزاعي () .

وقد أجاب أهل العلم عن هذه الآثار المروية ؛ فقال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٤): « وَحَقِيقَةُ الْأَمْرِ: أَنَّ الله جَعَلَ الزِّينَةَ زِينَتَيْنِ: زِينَةً ظَاهِرَةً وَزِينَةً غَيْرَ ظَاهِرَةٍ ، وَجَوَّزَ لَهَا إِبْدَاءَ زِيَنتَهَا الظَّاهِرَةَ لِغَيْرِ الزَّوْجِ وَذُوبِي الْمُحَارِم. وَكَانُوا قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ آيَةُ الْحِجَابِ كَانَ النِّسَاءُ يَخْرُجْنَ بِلَا جِلْبَابِ يَرَّى الرَّجُلُ وَجْهَهَا وَيَدَيْهَا ، وَكَانَ إِذْ ذَاكَ يَجُوزُ لَهَا أَنْ تُظْهِرَ الْوَجْهَ وَالْكَفَّيْنِ وَكَانَ حِينَئِذٍ يَجُوزُ النَّظَرُ إلَيْهَا لِأَنَّهُ يَجُوزُ لَمَا إِظْهَارُهُ ، ثُمَّ لَـرًّا أَنْزَلَ الله ﷺ آيَةَ الْحِجَابِ بِقَوْلِهِ: ﴿ يَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ قُل لِآرِّ وَجِكَ وَبِنَانِكَ وَنِسَآءِ ٱلْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْمِنَّ مِن جَلَيْسِهِنَّ ﴾ [الأحزاب: ٥٩] تَحجَبُ الشِّسَاءَ عَن الرِّجَالِ ، وَكَانَ ذَلِكَ لَمَّا تَزَوَّجُ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ فَأَرْخَى السِّتْرَ وَمَنَعَ النِّسَاءَ أَنْ يَنْظُرْنَ ، وَلَمَّا اصْطَفَى صَفِيَّةً بِنْتَ حِيي بَعْدَ ذَلِكَ عَامَ خَيْبَرَ قَالُوا: إنْ النِّسَاءَ أَنْ يَنْظُرُنَ ، وَلَمَّا اصْطَفَى صَفِيَّةً بِنْتَ حِيي بَعْدَ ذَلِكَ عَامَ خَيْبَرَ قَالُوا: إنْ حَجَبَهَا فَهِيَ مِنْ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ. وَإِلَّا فَهِيَ مِمَّا مَلَّكَتْ يَمِينُهُ فَحَجَبَهَا. فَلَمَّا أَمَرَ الله أَنْ لَا يَسْأَلْنَ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ وَأَمَرَ أَزْوَاجَهُ وَبَنَاتَه وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ - و « الجِلْبَّابُ » هُوَ الْمُلَاءَةُ وَهُوَ الَّذِي يُسَمِّيهِ ابْنُ مَسْعُودٍ وَغَيْرُهُ الرِّدَاءَ ، وَتُسَمِّيهِ الْعَامَّةُ الْإِزَارَ وَهُوَ الْإِزَارُ الْكَبِيرُ الَّذِي يُغَطِّي رِأْسَهَا وَسَائِرَ بَدَنِهَا. وَقَدْ حَكَى أَبُو عُبَيدٍ وَغَيْرُهُ: أَنَّهَا تُدْنِيهِ مِنْ فَوْقِ رَأْسِهَا فَلَا تُظْهِرُ إِلَّا عَيْنَهَا وَمِنْ جِنْسِهِ النِّقَابُ: فَكُنَّ النِّسَاءُ يَنْتَقِبْنَ. وَفِي الصَّحِيحِ أَنَّ الْمُحْرِمَةَ لَا تَنْتَقِبُ وَلَا تَلْبَسُ الْقُفَّازَيْنِ فَإِذَا كُنَّ مَأْمُورَاتٍ بِالجِلْبَابِ لِئَلَّا يُعْرَفْنَ وَهُوَ سَتْرُ الْوَجْهِ أَوْ سَتْرُ الْوَجْهِ بِالنُّقَابِّ: كَانَ الْوَجْهُ وَالْيَدَانِ مِنْ الزَّينَةِ الَّتِي أُمِرَتْ أَلَّا تُظْهِرَهَا لِلْأَجَانِبِ فَمَا بَقِيَ

⁽أ) «المحلي» (٣/ ٢٢٢).

[.] عند البيهقي في «الكبرى» (٢/ ٢٢٦) بإسناد ضعيف ؛ كما قال الألباني الله (7)

⁽٣) « السنن الكبرى» (٢/ ٢٢٦) ، وانظر: «تفسير الطبري» (٢٥٧٨٨ _ ٢٥٧٩٠) .

⁽ξ) (γγ\·۱۱،).

عَبَّاسِ ذَكَرَ أُوَّلَ الْأَمْرَيْنِ » انتهى.

وَقَد فَصَّل العلامةُ الشنقيطيُّ ١٠٠٥ في بيان المراد بالزينة في الآية في بحث طويل في «أضواء البيان» حيث قال 🗥 : « .. وقد رأيت في هذه النقول المذكورة عن السلف أقوال أهل العلم في الزينة الظاهرة والزينة الباطنة ، وأن جميع ذلك راجعٌ في الجملة إلى ثلاثة أقوال كما ذكرنا:

الأول : أن المراد بالزينة ما تتزين به المرأة خارجًا عن أَصْل خلقتها ، ولا يستلزم النظر إليه رؤية شيء من بدنها كقول ابن مسعود ، ومن وافقه : إنها ظاهر الثياب ؟ لأن الثياب زينة لَما خارجة عن أصل خلقتها وهي ظاهرة بحكم الاضطرار كما تری.

وهذا القول هو أظهر الأقوال عندنا وأحوطها ، وأبعدها من الريبة وأسباب الفتنة.

القول الثاني : أن المراد بالزينة . ما تتزين به ، وليس من أصل خلقتها أيضًا ، لكن النظر إلى تلك الزينة يستلزم رؤية شيء من بدن المرأة ، وذلك كالخضاب والكحل، ونحو ذلك ؛ لأن النظر إلى ذلك يستلزم رؤيةً الموضع الملابس له من البدن كما لا يخفى.

القول الثالث: أن المراد بالزينة الظاهرة بعض بدن المرأة الذي هو من أصل خلقتها ، كقول من قال : إن المراد بها ظهر منها : الوجه ، والكفان . وما تقدم ذكره عن بعض أهل العلم . وإذا عرفت هذا فاعلم أننا قدمنا في ترجمة هذا الكتاب المبارك : أن من أنواع البيان التي تضمنها أن يقول بعض العلماء في الآية قولًا ، وتكون في نفس الآية قرينة دالة على عدم صحة ذلك القول ، وقدمنا أيضًا في ترجمته أن من أنواع البيان التي تضمنها أن يكون الغالب في القرآن إرادة معنى معين في اللفظ ، مع تكرر ذلك اللفظ في القرآن ، فكون ذلك المعنى هو المراد من اللفظ في الغالب ، يدل على أنه هو المراد في محل النزاع ، لدلالة غلبة إرادته في القرآن بذلك اللفظ ، وذكرنا له بعض الأمثلة في الترجمة .

إذا عرفت ذلك ؛ فاعلم أن هذين النوعين من أنواع البيان الذين ذكرناهما في

^{🖒 «}أضواء البيان» (٤/ ١٠١) وما بعدها .

ترجمة هذا الكتاب المبارك ، ومثَّلنا لهما بأمثلة متعددة كلاهما موجود في هذه الآية ، التي نحن بصددها .

أما الأول منهما ؛ فبيانه أن قول من قال في معنى : ﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا الأول منهما ؛ فبيانه أن المراد بالزينة : الوجه والكفان مثلًا ، توجد في الآية قرينة تدل على عدم صحة هذا القول ، وهي أن الزينة في لغة العرب ، هي ما تتزين به المرأة مما هو خارج عن أصل خلقتها : كالحلي ، والحلل . فتفسير الزينة ببعض بدن المرأة خلاف الظاهر ، ولا يجوز الحمل عليه ، إلا بدليل يجب الرجوع إليه ، بعن معنى وبه تعلم أن قول من قال : الزينة الظاهرة : الوجه ، والكفان خلاف ظاهر معنى لفظ الآية ، وذلك قرينة على عدم صحة هذا القول ، فلا يجوز الحمل عليه إلا بدليل من قال . منفصل يجب الرجوع إليه .

وأما نوع البيان الثاني المذكور فإيضاحه: أن لفظ الزينة يكثر تكرره في القرآن العظيم مرادًا به الزينة الخارجة عن أصل المزين بها ، ولا يراد بها بعض أجزاء ذلك الشيء المزين بها ؛ كقوله تعالى: ﴿ يَنَنِي ءَادَمَ خُذُواْ زِينَتَّكُمْ عِندَكُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ [الأعراف:٣١] ، وقوله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ ٱللَّهِ ٱلَّذِيَّ أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ عِ الأعراف: ٣٢] ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى ٱلأَرْضِ زِينَةً لَمَّا ﴾ [الكهف : ٧] ، وقوله تعالى: ﴿ وَمَا أُوبِيتُ مِن شَيْءٍ فَمَتَاعُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ﴾ [القصص: ٦٠]، وقوله تعالى: ﴿ إِنَّا زَبَّنَا ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنْيَا بِزِينَةٍ ٱلْكُوَاكِبِ ﴾ [الصافات : ٦] ، وقوله تعالى : ﴿ وَٱلْخِيَلَ وَٱلْبِغَالَ وَٱلْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةٌ ﴾ الآية [النحل: ٨] ، وقوله تعالى: ﴿ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِـ فِي زِينَتِهِ ۚ ﴾ الآية [القصص: ٧٩]، وقوله تعالى: ﴿ ٱلْمَالُ وَٱلْبَنُونَ زِينَةُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَأَ ﴾ اَلَّاية [الكهف : ٤٦ ْ] ، وقوله تعالى : ﴿أَنَّمَا ٱلْحَيَوٰهُ ٱلدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهَوٌ وَزِينَةٌ ﴾ الآية [الحديد:٣٠] ، وقوله تعالى : ﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّينَةِ ﴾ [طه: ٥٩] ، وقوله تعالى عن قوم موسى : ﴿وَلَكِكَنَا حُمِّلْنَآ أَوْزَارًا مِن زِينَةِ ٱلْقَوْمِ ﴾ [طه:٨٧] ، وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَضْمِرِينَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمُ مَا يُخْفِينَ مِن زِينَتِهِنَّ ﴾ [النور:٣١] ؛ فلفظ الزينة في هذه الآيات كلُّها يراد به ما يزين به الشيء وهو ليسَ من أصل خلقته كما ترى ، وكون هذا المعنى هو الغالب في لفظ الزينة في القرآن ، يدل على أن لفظ الزينة في محل النزاع يراد به هذا المعنى ، الذي غلبت إرادته في القرآن العظيم ، وهو المعروف في كلام العرب ؛ كقول الشاعر:

يأخذن زينتهن أحسن ما ترى وإذا عطلن فهن خير عواطل وبه تعلم أن تفسير الزينة في الآية بالوجه والكفين فيه نظر.

وإذا علمت أن المراد بالزينة في القرآن ما يتزين به مما هو خارج عن أصل الخلقة ، وأن من فسروها من العلماء بهذا اختلفوا على قولين ؛ فقال بعضهم : هي زينة لا يستلزم النظر إليها رؤية شيء من بدن المرأة كظاهر الثياب .

وقال بعضهم: هي زينة يستلزم النظرُ إليها رؤية موضعها من بدن المرأة ؛ كالكحل ، والخضاب ، ونحو ذلك .

قال مقيده ـ عفا الله عنه وغفر له : أظهر القولين المذكورين عندي قول ابن مسعود في : أن الزينة الظاهرة : هي ما لا يستلزم النظر إليها رؤية شيء من بدن المرأة الأجنبية ، وإنها قلنا إن هذا القول هو الأظهر ؛ لأنه هو أحوط الأقوال ، وأبعدها عن أسباب الفتنة ، وأطهرها لقلوب الرجال والنساء ، ولا يخفى أن وجه المرأة هو أصل جمالها ورؤيته من أعظم أسباب الافتتان بها ، كها هو معلوم والجاري على قواعد الشرع الكريم ، هو تمام المحافظة والابتعاد من الوقوع فيها لا ينبغى » ا . ه .

قال الحافظُ ابنُ كثير في تفسير الآية (١) : «أي : لا يظهرن شيئًا من الزينة للأجانب إلا ما لا يمكن إخفاؤه ؛ قال ابن مسعود : كالرداء والثياب ..».

ويؤكد صحة ذلك ما تقدم عن ابن عباس في تفسيره لآية الإدناء بقوله «أمر الله نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهن في حاجة أن يغطين وجوههن من فوق رؤوسهن بالجلابيب، ويبدين عينًا واحدة »، ويستأنس برواية منقطعة عن ابن عباس عند الطبري والبيهقي وغيرهما (٢) في قوله : ﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَا مَا طَهَرَ مِنْهَا ﴾ قال : «والزينة الظاهرة : الوجه وكحل العين وخضاب الكف والخاتم ؛ فهذا تظهره في بيتها لمن دخل عليها».

إذًا ؛ الزينة الظاهرة : الثياب وما يظهر من المرأة من غير عمد وعلى حين غفلة من المرأة ومَنْ علم أحوال النساء تبين له ذلك جيدًا ؛ فإذا هبت ريح فقد تكشف

⁽١) «تفسير ابن كثير» (سورة النور:٣١).

⁽۱) أخرجه الطبري (۲٥٧٩٢) ، والبيهقي في «الكبري» (٧/ ٩٤) .

وجه المرأة ، وإذا اضطرت المرأةُ حين شرائها وبيعها أن تكشف عن وجهها الغطاء ؛ فقد ينظر رجل خلسة إلى وجهها وعلى حين غرة منها ؛ فهذه زينة تظهر من المرأة من غير عمد أو قصد ، وهي بإذن الله لا تؤاخذ عليها .

الموضع الثاني: قوله تعالى: ﴿ وَلِيَصَرِينَ عِنُمُ عَلَىٰ جُنُوبِهِنَّ ﴾ ومعنى ضرب الخيار على الوجه: تغطيةُ الوجه؛ تقول عائشة ﴿ عَلَىٰ جُنُوبِهِنَّ ﴾ والنود:٣١]، اللهُهَاجِرَاتِ الأُولَ، لَمَّا أَنْزَلَ الله تعالى: ﴿ وَلِمَصْرِيْنَ عِنْمُرُهِنَّ عَلَىٰ جُنُوبِهِنَّ ﴾ [النود:٣١]، المُهَاجِرَاتِ الأُولَ، فَاخْتَمَرْنَ بِهَا ﴾ (أَنْ الله تعالى: ﴿ وَلِمَصْرِيْنَ عَلَىٰ جُنُوبِهِنَّ ﴾ [النود:٣١]، والمرط: الإزار.

قال الحافظُ في «الفتح» (٢): «قوله: فاختمرن: أي غطين وجوههن».

وقال الشنقيطيُّ عَلَى الساء المذكورات فيه فهمن أن معنى قوله تعالى: ﴿وَلَيْضَرِبِنَ عِنُمُوهِنَ عَلَى الصحابيات المذكورات فيه فهمن أن معنى قوله تعالى: ﴿وَلَيْضَرِبِنَ عِنُمُوهِنَ عَلَى جَبُوهِنَ ﴾ [النور: ٣١] يقتضي ستر وجوههن ، وأنهن شققن أزرهن ، فاختمرن ؛ أي: سترن وجوههن بها ؛ امتثالًا لأمر الله في قوله تعالى: ﴿وَلِيَضَرِبِنَ عِنُمُوهِنَ عَلَى جُبُوهِنَ عَلَى جُبُوهِنَ عَلَى المَّالُوة عن جُبُوهِنَ ﴾ المقتضي ستر وجوههن ، وبهذا يتحقق المنصف : أن احتجاب المراة عن الرجال وسترها وجهها عنهم ثابت في السنة الصحيحة المفسرة لكتاب الله تعالى ، وقد أثنت عائشة على على تلك النساء بمسارعتهن ، لامتثال أوامر الله في كتابه ، ومعلوم أنهن ما فهمن ستر الوجوه من قوله : ﴿وَلِيَضَرِبْنَ عِنُمُوهِنَ عَلَى جُيُوبِهِنَ ﴾ إلا من النبي عَلَى ؟ لأنه موجود وهن يسألنه عن كل ما أشكل عليهن في دينهن ، والله من النبي عَلَى ؟ لأنه موجود وهن يسألنه عن كل ما أشكل عليهن في دينهن ، والله عن حَلَّ وعَلا عَلَيهن في دينهن ، والله عن كل ما أشكل عليهن في دينهن ، والله عن حَلَّ وعَلا عَلَى النصل عَلَيهن في دينهن ، والله عن كل ما أشكل عليهن في دينهن ، والله عن كل وعَلا عليهن في دينهن ، والله عن كل وعَلا عَلَى عَلَى النصل عَلَيه ولكنا أَلْيَكَ الذِكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُرِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَهُمْ وَلَعَلَهُ وَلَعَلَهُمْ وَلَعَلَهُمْ وَلَعُلُهُمْ وَلَعَلَيْ وَلَعَلَهُ وَلَكُ وَلَهُ وَلَعَلَهُ وَلَعَلَهُ وَلَعُلُهُ وَلَهُ وَلَعُهُمْ وَلَعُهُمْ وَلَعَلَهُ وَلَعَلَهُ وَلَعُهُمْ وَلَعَلَهُ وَلَعُلُهُ وَلَهُ وَلَعُهُمْ وَلَعَلَهُ وَلَعُلُهُ وَلِهُ وَلَعْلَهُ وَلَعْ وَلَعْلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَعُلُهُ وَلَعُونَ وَلَعُهُ وَلَهُ وَلَعُلُهُ وَلَعَلَهُ وَلَهُ وَلَعُلُهُ وَلَعُهُ وَلَعُلُهُ وَلَعُلُهُ وَلَهُ وَلَعُلُهُ وَلَعَلَهُ وَلَعُلُهُ وَلَعُلُهُ وَلَعُلُهُ وَلَعُلُهُ وَلَهُ وَلَعُلُهُ وَلَعُلَهُ وَلَعُولُونَ وَلَعُهُ وَلَعُلُهُ وَلَهُ وَلَعُهُ وَلَعُهُ وَل

وكما دلَّ على ذلك حديثُ عائشة ـ المتفق عليه ، وقد تقدَّم ـ قالت : «فَخَمَّرْتُ وَجَهِي بِجِلْبَابِي» ، وكما في حديث أساء بنت أبي بكر ﴿ عَنْ قالت : « كُنَّا نُغَطِّي

⁽١) أخرجه البخاريُّ ـ معلقًا ـ (٤٧٩٨) ، ووصله أبو داود في «السنن» (٤١٠٢) ، والطبري في «تفسيره» (٢٥٨٠٣) .

^{. ((} A + / A) (T)

⁽٣) «أضواءَ البيان» (٤/ ٢٩٢).

و جُوهَنَا مِنَ الرِّجَالِ، وَكُنَّا نَمْتَشِطُ قَبْلَ ذَلِك فِي الإِحْرَامِ » (١).

ويؤكِّد ذلك أيضًا قولُ فاطمة بنت المنذر ـ رحمها الله تعالى ـ قالت : « كُنَّا نُخَمِّرُ وُجُوهَنَا مِنَ الرِّجَالِ وَنَحْنُ مُحُرِمَاتٍ ، وَنَحْنُ مَعَ أَسْهَاءَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ عِسْكَ » وقد تقدَّم.

إذًا ؛ المفهوم من ضرب الخمار في الآية : أن تضرب المرأةُ الخمار من رأسها أو من على رأسها على وجهها ، وما سُمِّيت الخمر خمرًا إلا لأنها تغطي العقل^(٢) ؛ وتقدم قول الحافظ في تعريف الخمر : «ومنه : خمار المرأة ؛ لأنه يستر وجهها» .

قال شيخُ الإسلام ابنُ تيمية (٢):

«الحُمُّرُ التي تغطي الرأسَ والوجهَ والعنقَ ، والجلابيب التي تسدل من فوق الرؤوس حتى لا يظهر من لابسها إلا العينان».

الشَّ ضع الثالث: في قوله تعالى: ﴿ وَلَا يَضَّرِيْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخُفِينَ مِن زِينَتِهِنَ ﴾ إذا كان الإسلام قد حرَّم على المرأة أن تضرب الأرض برجلها خشية أن يُفتَن الرجالُ بسياع صوت خلخالها ؛ فبالله عليكم هل يُحرِّم الإسلامُ على المرأة ذلك ثم يبيح لها أن تكشف وجهها الذي قد امتلأ نضارةً وجمالًا وحسنًا وتجميلًا وتزيينًا ؟! فأي الفتنتين أعظم : فتنة الوجه أم فتنة القدم ؟! ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكَ رَيْ لِللَّهُ السَّمْعَ وَهُورَ شَهِدِيدٌ ﴾ [ق:٣٧].

قال الشيخُ أبو بكر الجزائريُّ (٤) : «قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَضْرِيْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمُ مَا يُخْفِينَ مِن زِينَتِهِنَّ ﴾ إن دلالة هذه الآية على الحجاب الكامل أظهر وأقوى من الآيات السابقة ، وذلك لأن إثارة الفتنة بسماع صوت الخلخال من الرجل إذا ضربت المرأة برجلها وهي تمشي أقل بكثير من فتنة النظر إلى وجهها وسماع

⁽١) أخرجه ابن خزيمة في «صحيحه» (٢٦٩٠)، والحاكم في «مستدركه» (١/ ٦٢٤)، وصححه على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، والألباني في «الإرواء» (٢١٢/٤).

⁽٢) راجع : «شرح مسلم» للنووي (٢/ ٢١٥) ، و «الفتح» (١٠/ ٣٢) .

^{(&}lt;sup>۳</sup>) «مجموع الفتاوي» (۲۲/۲۲) .

⁽٤) «فصل الخطاب في المرأة والحجاب» (ص:٤١) ؛ نقلًا عن «أدلة الحجاب» (ص:٣١٦) .

حديثها ؛ فإذا حرم اللهُ تعالى بهذه الآية على المرأة أن تضرب الأرضَ برجلها خشية أن يسمع صوتَ حليها فيفتن به سامعه كان تحريم النظر إلى وجهها ـ وهو محط محاسنها ـ أولى وأشد حرمة» .

رحم الله من قال:

إن الحجاب الذي نبغيه مكرمة لكل مسلمة ما عابت ولم تعب نريد منها احتشامًا عفة أدبًا وهم يريدون منها قلة الأدب يارُبَّ أنثى لها عزمٌ لها أدب فاقت رجالًا بلاعزم ولا أدب ويا لقبح فتاة لاحياء لها وإن تحلَّت بغالي الماس والذهب إن الحجابَّ عفةٌ ، ومكرمةٌ ، وشرفٌ ، ومروءةٌ ، وإيمانٌ ، وطهرٌ .. إن الحجاب طاعةٌ ، وامتثالٌ لأمر الله ، وامتثالٌ لأمر رسول الله عَيْنَ ..

فيا أيتها اللؤلؤة المكنونة ، والدرة الغالية المصونة ، والله ما أراد الإسلامُ لك إلا الكرامة والعفة ، والله ما أراد الإسلامُ لك إلا أن يحميك من عبث العابثين ، ومجون الماجنين ، والله ما أراد الإسلام لك إلا الخير في الدنيا والآخرة .

أختاه! يا أمة الإله تحشمي لا ترفعي عنك الحجابَ فتندمي صوني جمالك إن أردت كرامة فلناس حولك كالذئاب الحومي إي والله: خاصة في زمانٍ قلَّ فيه الإيهان والورع ، وقلَّ فيه الزهد والتقوى ، وإلى الله المشتكى ، والله المستعان .

• الأدلة النبوية على وجوب الحجاب:

والأدلة النبوية على وجوب الحجاب كثيرةٌ ، ولله الحمد والمنّة ، ووالله لو لم يكن منها إلا هذا الحديث الذي رواه الإمام البخاريُّ في «صحيحه» (١) من حديث عبد الله بن عمر هيئ قال : قال رسول الله عَلَيْنُ : « لَا تَنْتَقِبُ الْمَوْأَةُ الْمُحْرِمَةُ، وَلَا تَلْبَسُ الْقُفّازَيْن » .

و «المرأة المحرمة» : هي التي أهلت بالإحرام في الحج أو العمرة .

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب جزاء الصيد ، باب ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمة (١٨٣٨) .

قال شيخُ الإسلام ابن تيمية على (١): « وهذا مما يدل على أن النقاب والقفازين كانا معروفين لدى النساء اللاي لم يحرمن ، وذلك يقتضي ستر وجوههن وأيديهن ؛ فلمحرمة هي المأمورة بهذا الأمر النبوي ، بخلاف غير المحرمة ؛ فهي في الأصل منتقبة ».

وقال ابنُ العربيِّ في «عارضة الأحوذي» $^{(Y)}$:

« قوله في حديث ابن عمر : «ولا تنتقب المرأةُ» ، وذلك لأن سترها وجهها بالبرقع فرض إلا في الحج ؛ فإنها ترخي شيئًا من خمارها على وجهها غير لاصق به ، وتعرض عن الرجال ، ويعرضون عنها» .

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» أبي داود وابن ماجه بإسناد فيه يزيد بن أبي زياد (٣) من حديث عائشة على قالت : « كَانَ الرُّكْبَانُ يَمُرُّونَ بِنَا، وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ الله عَيْنَ وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ الله عَيْنَ وَنَحْنُ مُحْرِمَاتٌ، فَإِذَا جَازُوا بِنَا سَدَلَتْ إِحْدَانَا جِلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا ، فَإِذَا جَازُوا بِنَا سَدَلَتْ إِحْدَانَا جِلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا ، فَإِذَا جَاوَزُونَا كَشَفْنَاهُ » .

لكن سبق ما يشهد للحديث من طريق : فاطمة بنت المنذر، ومن حديث أسهاء بنت ألى بكر عين ، وهما صحيحان .

قال شيخنا ابن عثيمين عليه الله عثيم

«ففي قولها: « فَإِذَا جَازُوا بِنَا ـ الركب ـ سَدَلَتْ إِحْدَانَا جِلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجُهِهَا » دليل على وجوب ستر الوجه ؛ لأن المشروع في الإحرام كشفه ؛ فلولا وجودُ مانع قوي من كَشْفه حينئذ لوجب بقاؤه مكشوفًا حتى أمام الركبان» .

ومن الأدلة ؛ ما ورد في أحاديث النظر إلى المخطوبة ، وهي تدل على أن الخاطبَ

⁽١) «مجموع الفتاوى» (١٥/ ٣٧١ ــ ٣٧٢) .

^{· (07/}E) (Y)

⁽٣) أخرجه أحمد (٦/ ٣٠) ، وأبو داود ، كتاب المناسك ، باب في المحرمة تغطي وجهها (١٨٣٣) ، وابن ماجه ، كتاب المناسك ، باب المحرمة تسدل الثوب على وجهها (٢٩٣٥) ، وابن خزيمة (٢٦٩١) ، والبيهقي في «الكبرى» (٥/ ٤٨) ، وضعفه الألباني في «الإرواء» (١٠٢٤) .

⁽٤) «رسالة الحجاب» (ص:١٨) .

كان يتكلف مشقةً وعناءً في النظر إلى وجه مخطوبته ، وهذه النصوص تجيز للخاطب أن ينظر إلى وجْهِ مخطوبته ، من ذلك ما أخرجه أحمد في «مسنده» ، وأبو داود في «السنن» بإسناد حسنه الحافظ في «الفتح» (() من حديث جابر بن عبد الله عَيْنُ الله عَلَيْ : «إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمُ الْمَرْأَةَ؛ فَإِن اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرُ مِنْهَا إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا، فَلْيَفْعَلْ» ، فَخَطَبْتُ جَارِيَةً ، فَكُنْتُ أَخَبًا هَمَا، حَتَّى رَأَيْتُ مِنْهَا بَعْضَ مَا دَعَانِي إِلَى نِكَاحِهَا، فَتَزَوَّ وَجْتُهَا .

وفي «صحيح» مسلم (٢) من حديث أبي هريرة ﴿ قَالَ : كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ عَلَيْهُ ، فَأَتْاهُ رَجُلُ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ؛ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ الله عَلَيْهُ : «أَنظُرْتَ إِلَيْهَا؟» ، قَالَ: لَا، قَالَ: ﴿ فَاذْهَبُ فَانْظُرْ إِلَيْهَا، فَإِنَّ فِي أَعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا » .

وهذا يدلَّ على أن النساء في زمن الصحابة في كن يتسترن غاية التستر من الرجال الأجانب، وكان الخُطَّاب لا يتمكَّنون من النظرُ إلى المخطوبة إلا بعد إذنها وإعلامها أو إلا عن طريق الاختباء والاغتفال! فلم يكن النظر إليهن سهلًا، بل لا بدَّ من حيل وتصرفات، أما في زماننا ـ هذا ـ ولا حول ولا قوة إلا بالله؛ فإن المرأة التي تخرج سافرةً متبرجةً مكتحلةً متزينةً متطيبةً متعطرةً، لا تكلِّف الرجل مشقةً في أن يختبئ لينظر إلى وجهها؛ بل ما عليه إلا أن يمشي إلى جوارها في الطريق ليرى منها كل شيء، وإنا لله وإنا إليه راجعون.

وهكذا فمن لم يمُتْ إنصافه في قلبه ، ولم يعم قلبه وعقْلُه ، لا يحتاج إلى سَرْد هذه الأدلة ، ولا إلى كل هذه الأدلة ، وإنها بفطرته النقية الطيبة سيعلم علم اليقين أن أصل الفتنة والجهال في المرأة هو وجهها ، ويعلم علم اليقين أن حجاب المرأة شرف لها ، قبل أن يكون شرفا وكرامة لأفراد المجتمع .

⁽۱) أخرجه أحمد (۳/ ۳۳٤) ، وأبو داود ، كتاب النكاح ، باب في الرجل ينظر إلى المرأة وهو يريد تزويجها (۲۰۸۲) ، والحاكم (۱۷۹/۲) ، وصححه على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي ، والبيهقي في «الكبرى» (۷/ ۸٤) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (۳/ ۲۷۷) ، وحسنه الحافظُ في «الفتح» (۹/ ۱۸۱) ، والألبانيُّ في «الإرواء» (۱۷۹۱) ، و «الصحيحة» (۹۹) .

[﴾] أخرجه مسلمٌ ، كتاب النكاح ، باب ندب النظر إلى وجه المرأة وكفيها لمن يريد تزوجها (١٤٢٤).

وفي «سنن» الترمذي ، و «صحيح» ابن خزيمة وابن حبان بإسناد صححه الألباني (۱) من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : «إَنَّ المُرْأَةَ عَوْرَةٌ» ، ولم يَسْتُن رسول الله ﷺ منها شيئًا .

قال الشنقيطيُّ عِلَيه الله الله الله الله على الحجاب للزوم الله على الحجاب للزوم ستركل ما يصدق عليه اسم العورة».

والأدلَّة على وجوب ستر الوجه والكفين كثيرة ، ولله الحمد والمنة (٣).

(٤) شروط الحجاب الشرعي (٤) :

ينبغي للمرأة المسلمة أن تعلم ـ جيدًا ـ أنه ليس كلُّ ثوب يجوز أن تخرج به خارج البيت ، فإن للحجاب الشرعيِّ شروطًا ينبغي أن تتعلمها كل امرأة :

● الشرط الأول: أن يكون الحجاب أو الثوب ساترًا لجميع البدن.

وهذا ما فصَّلناه فيها سبق ؛ ثم لا يجوز بحال أن تغطي المرأة رأسها ، وأن تغطي المرأة بدنها ، ثم يكون الثوب قصيرًا يظهر ساقيها !!

روى مالك في «الموطأ» ، وأحمد في «مسنده» ، وأبو داود ، والنسائي ، وإسحاق ابن راهويه (٥) من حديث أم سلمة ﴿ فَيَ النَّبِيِّ عَيْكُ لَمَّا ذُكَرَ فِي الْإِزَارِ مَا ذُكَرَ قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: فَكَيْفَ بِالنِّسَاءِ؟ قَالَ: «يُرْخِينَ شِبْرًا» ، قَالَتْ: إِذًا تَبْدُو أَقْدَامُهُنَّ؟

⁽١) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب الرضاع ، باب (١٨) (١١٧٣) ، وابن خريمة في «صحيحه» (١٦٨٥) ، وابن حبان في «صحيحه» (١٩٨٥ _ ٥٥٩٩) ، وصحَّحهُ الألبانُّ في

⁽١٦٨٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٩٨ _ ٥٩٩٥)، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٢٦٨٨).

⁽٢) «أضواء البيان» (٦/ ٢٥١).

⁽٣) راجع كتاب د. محمد إسماعيل ـ حفظه الله ـ «أدلة الحجاب» (ص:٣٢٩ ــ ٣٦٣) ط دار الخلفاء .

⁽٤) وقد بسط هذه الشروط شيخنا الألباني عِنْ في كتابه «جلباب المرأة المسلمة» (٣٧) .

⁽٥) أخرجه مالك في «الموطأ» (٢/ ٩١٥) (٩٦٣١) ، وأبو داود في «السنن» (٤١١٩) ، وأحمد في «المسند» (٢/ ٥٥) ، والنسائي (٨/ ٢٠٩) ، وإسحاق بن راهويه في «مسنده» (٤/ ٧٩) في «المسند» (٤/ ٧٩). (١٨٤١) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٤٦٠) ، و «الثمر المستطاب» (١/ ٣١٩).

• الشرط الثاني: ألا يكون الثوبُ زينةً في نفسه.

فلا يجوز للمرأة أن تلفت الأنظارَ إلى ثوبها بألوانه الفاقعة ، ومما يدل على تحريم ذلك عمومُ قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُبُدِينَ زِينَتَهُنَّ ﴾ [النور:٣١].

قال الذهبي على الذهبي المناس

« ومن الأفعال التي تُلْعن عليها المرأةُ إظهارُ الزينة والذهب واللؤلؤ من تحت النقاب ، وتطيبها بالمسك والعنبر والطيب إذا خرجت ، ولبسها الصباغات والأزر والحرير والأقبية القصار مع تطويل الثوب وتوسعة الأكهام وتطويلها إلى غير ذلك إذا خرجت ، وكلُّ ذلك من التبرج الذي يمقت الله عليه ويمقت فاعله في الدنيا والآخرة ، وهذه الأفعال التي قد غلبت على أكثر النساء ؛ قال عنهن النبيُّ عَلَيْكُمْ: (وَاطَّلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ » (٢) ا.ه. .

● الشرط الثالث: ألا يكون الثوب شفافًا.

بل يجب أن يكون الثوبُ صفيفًا ؛ أي : سميكًا لا يشف ، وقد روى مسلم (٣) من حديث أبي هريرة ﷺ : « صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرُهُمَا وذكر منهما : وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٌ » .

قال ابنُ عبد البر (٤) : «أراد ﷺ النساء اللواتي يلبسن من الثياب الشيء الخفيف الذي يصف ولا يستر ؛ فهي كاسياتُ بالاسم ، عارياتُ في الحقيقة».

الشرط الرابع: ألا يكون الثوب ضيقًا.

لأن الثوب الضيقَ من أعظم الفتن ، ومن أعظم ما يثير الشهواتِ ؛ لأنه يصف ويبين حجمَ عظام المرأة ، ويصوره في أعين الرجال .

⁽۱) «الكبائر» (ص:۱۳٤).

⁽۲) سبق تخریجه .

⁽٣) سبق تخریجه .

⁽٤) «التمهيد» (١٣/ ٢٠٤).

الشرط الخامس: ألا يكون الثوب مبخرًا أو معطرًا أو مطيبًا إذا خرجت به من بيتها.

أما أن تتعطر وتتطيب وتتزين لزوجها في بيتها ، فالإسلام يأمرها بذلك ؛ لأن العطر من ألطف وسائل المخابرة بين الرجل والمرأة .

والأحاديث التي تنهى المرأة عن التطيب عند خروجها من بيتها وفيرة ؛ فمن ذلك ما رواه مسلم من حديث زينب الثقفية ﴿ فَمَنَ اللَّهِ عَبْرِهِ اللَّهِ عَبْرِهِ قَالَ : ﴿ إِذَا شَهِدَتْ إِحْدَاكُنَّ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمَسَّ طِيبًا ﴾ (١) .

وفي «صحيح» مسلم (٢) من حديث أبي هريرة في قال: قال رسول الله عَيْكَ : «أَبُّهَا امْرَأَةٍ أَصَابَتْ بَخُورًا، فَلَا تَشْهَدْ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ ».

فها هو النبي ﷺ نهى المرأة أن تمسَّ طيبًا وهي ذاهبة إلى بيت الله تعالى ؛ فها ظنُّكم إذا خرجت إلى الأسواق والشوارع والطرقات ؟!!

وفي «سنن» الترمذي وأبي داود ، و «مسند» أحمد (٣) من حديث أبي موسى الأشعري ﴿ أَنَّهُ اللهُ عَلَى قَوْمِ اللهُ عَلَى قَوْمِ اللهُ عَلَى قَوْمِ اللهُ عَلَى قَوْمِ اللهُ عَلَى عَنْ زَانِيَةٌ ، وَكُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ » ؛ أي : كل عين تنظر إليها بشهوة ؛ فهي زانية ، وأسلفنا أن العينين تزنيان وزناهما النظر .

الشرط السادس: ألا يكون لباس شهرة.

كأن تلبس المرأةُ ثيابًا غالية الثمن جدًّا ، ليشار إلى ثوبها بالبنان ، ويقال : إن فلانة بنت فلان تلبس من الثياب ما قيمته كذا وكذا ، أو تلبس لباسًا خسيسًا ؛ لإظهار الزهد والتواضع ، وقد روى أبو داود في «السنن» وابن ماجة وغيرهما من

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الصلاة ، باب خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة (١٤٢/٤٤٣) .

⁽٢) المصدر السابق برقم (٤٤٤).

⁽٣) أخرجه أحمد (٤/ ٣٩٤ ، ٣٩٤) ، وأبو داود ، كتاب الترجل ، باب ما جاء في المرأة تتطيب للخروج (٤١٧٣) ، والترمذي ، كتاب الأدب ، باب ما جاء في كراهية خروج المرأة متعطرة (٢٧٨٦) ، وقال : «حديث حسن صحيح ، والنسائي ، كتاب الزينة ، باب ما يكره للنساء من الطيب (٨/ ١٥٣) ، وعبد بن حميد في «المنتخب» (٥٥٧) ، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٦٨١) ، وصحّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الجامع» (٣٢٣) .

حديث ابن عمر عضف قال: قال رسول الله عَلَيْلَةِ: « مَنْ لَبِسَ ثَوْبَ شُهْرَةٍ أَلْبَسَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَوْبًا مِثْلَهُ، ثُمَّ تُلَهَّبُ فِيهِ النَّارُ » (١).

قال الشوكانيُّ في «نيل الأوطار» (٢):

«ليس هذا الحديث مختصًا بنفيس الثياب ؛ بل قد يحصل ذلك ممن يلبس ثوبًا يخالف ملبوس الفقراء من الناس ؛ ليراه الناس فيتعجبوا من لباسه ويعتقده ، قاله ابن رسلان، وإذا كان اللبس لقصد الاشتهار في الناس ؛ فلا فرق بين رفيع الثياب ووضيعها ، والموافق لملبوس الناس والمخالف ؛ لأن التحريم يدور على الاشتهار ».

الشرط السابع : ألا يُشبه ثوب المرأة ثياب الرجل .

فلا يجوز أن تتشبه المرأة بالرجال في لباسها ، أو في صوتها ، أو في مشيتها .

ففي «صحيح» البخاري (٢) من حديث ابن عباس عنف قال: « لَعَنَ رَسُولُ الله عَنَا النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ، وَالمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ » واللَّعنُ: هو الطرد من رحمة الله تعالى.

قال الذهبيُّ ﴿ فِي «الكبائر » (أ) :

« فإذا لبست المرأةُ زيَّ الرِّجال من المقالب والفرج والأكهام الضيقة ؛ فقد شابهت الرجال في لبسهم ، فتلحقها لعنة الله ورسوله ولزوجها إذا أمكنها من ذلك ؛ أي : رضي به ولم ينهها ؛ لأنه مأمور بتقويمها على طاعة الله ، ونهيها عن

⁽۱) أخرجه أحمد (۲/ ۹۲ – ۱۳۹) ، وأبو داود ، كتاب اللباس ، باب في لبس الشهرة (۲، ۹۲ ، ۳۲۰ ، وابن ماجه ، كتاب اللباس ، باب من لبس شهرة من الثياب (۳۲۰ ، ۳۲۰۷) ، والنسائي في «الكبرى» (۹٤۸۷) ، وأبو يعلى في «مسنده» (۹۲۸۷) ، والبغوي في «شرح السنة» (۳۱۱۲) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «صحيح سنن أبي داود وابن ماجه» ، و«غاية المرام» (۹۱) .

قلت : وصحح الوقف أبو حاتم في «العلل» (١٤٧١) ؛ فقال : «هذا الحديث - موقوفًا - أصح» .

⁽٢) «نيل الأوطار» (٢/ ١١١).

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب اللباس ، باب المتشبهون بالنساء والمتشبهات بالرجال (٥٨٨٥) .

^{(&}lt;sup>٤</sup>) (ص: ١٣٤) .

المعصية ، لقول الله تعالى : ﴿ فُواَ أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا ٱلنَّاسُ وَٱلْحِجَارَةُ ﴾ ؛ أي : أدبوهم وعلموهم ، ومروهم بطاعة الله ، وانهوهم عن معصية الله ؛ كما يجب ذلك عليكم في حق أنفسكم » .

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» أبي داود بإسناد صححه النوويُّ في «المجموع» (١) من حديث أبي هريرة ﴿ قَالَ : « لَعَنَ رَسُولُ الله ﷺ الرَّجُلَ يَلْبَسُ لِبْسَةَ الْمُرْأَةِ، وَالْمُرْأَةُ تَلْبَسُ لِبْسَةَ الرَّجُل » .

فالمرأةُ التي تريد أن تَظهر كرجل ؛ بل وتسعدُ إن أشير إليها بذلك ؛ ملعونة على لسان النبي ﷺ ، أما الرجل الذي تشبه بالمرأة ؛ فهو رجل مخنَّث يتكسر في مشيته ، ويتغنج في لفظه ، ويلبس من الثياب ما لا يليق أن تلبسه إلا المرأة ؛ فهذا ملعون كذلك على لسان رسول الله ﷺ .

قال الحافظ في «الفتح» (٢):

« قَالَ الطَّبَرِيُّ: المُعْنَى لَا يَجُوزُ لِلرِّجَالِ التَّشَبُهُ بِالنِّسَاءِ فِي اللِّبَاسِ وَالزِّينَةِ الَّتِي تَخْتَصُ بِالنِّسَاءِ وَلَا الْعَكْسُ، قُلْتُ: وَكَذَا فِي الْكَلَامِ وَاللَّشْيِ، فَأَمَّا هَيْئَةُ اللّبَاسِ فَتَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ عَادَةِ كُلِّ بَلَدٍ، فَرُبَّ قَوْمِ لَا يَفْتَرِقُ زِيُّ نِسَائِهِمْ مِنْ رِجَالِمِمْ فِي فَتَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ عَادَةِ كُلِّ بَلَدٍ، فَرُبَّ قَوْمِ لَا يَفْتَرِقُ زِيُّ نِسَائِهِمْ مِنْ رِجَالِمِمْ فِي اللَّبْسِ، لَكِنْ يَمْتَازُ النِّسَاءُ بِالإِخْتِجَابِ وَالإِسْتِتَارِ، وَأَمَّا ذَمُّ التَّشَبُّهِ بِالْكَلَامِ وَاللَّشِي اللَّبْسِ، لَكِنْ يَمْتَازُ النِّسَاءُ بِالإِخْتِجَابِ وَالإِسْتِتَارِ، وَأَمَّا ذَمُّ التَّشَبِّهِ بِالْكَلَامِ وَاللَّشِي اللَّهُمُ وَلَا سِيَّا إِنْ بَكَلُّفِ فَمُخْتَضُ بِمَنْ تَعَمَّدَ ذَلِكَ بِالتَّدْرِيجِ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ وَتَعَادَى ذَخَلَهُ الذَّمُّ، وَلَا سِيَّا إِنْ بَدَا مِنْ مَا يَذُلُّ عَلَى الرِّضَا بِهِ، وَأَخْذُ هَذَا وَاضِحٌ مِنْ لَفْظِ الْمُتَشَبِّهِينَ. وَأَمَّا إِطْلَاقُ مَنْ بَدَا لَيْ وَيَ لِي اللَّهُمُ ؛ فَمَحْمُولُ عَلَى مَا إِذَا مَالَقَ وَيَ وَالْتَكَسِّرِ فِي الْشَي وَالْكَلَامِ بَعْدَ تَعَاطِيهِ الْمُعَاجَةَ لِتَرْكِ ذَلِكَ، وَالتَّكُسُرِ فِي الْمُشِي وَالْكَلَامِ بَعْدَ تَعَاطِيهِ الْمُعَاجَةَ لِتَرْكِ ذَلِكَ،

⁽۱) أخرجه أحمد (٢/ ٣٢٥) وأبو داود ، كتاب اللباس ، باب في لباس النساء (٤٠٩٨) ، والخاكم (٤/ ٤٠٥) ، والنسائي في «الكبرى» (٩٢٠٩) وابن حبان (٥٧٥١ – ٥٧٥١) ، والحاكم (٤/ ٢١٥) ، و صححه على شرط مسلم ، ووافقه الألباني ؛ كها في «جلباب المرأة» (١٤١) ، و «صحيح الجامع» (٥٠٩٥) ، وصححه النووي في «المجموع» (٤/ ٤٠٤) .

⁽۲) «الفتح» (۱۰/ ۳۳۲) . 💉

وَإِلَّا مَتَى كَانَ تَرْكُ ذَلِكَ مُمْكِنًا وَلَوْ بِالتَّدْرِيجِ فَتَرَكَهُ بِغَيْرِ عُدْرٍ لَحِقَهُ اللَّوْمُ، وَاسْتَدَلَّ لِذَلِكَ الطَّبَرِيُّ بِكَوْنِهِ عَلَيْهُ لَمْ يَمْنَعِ الْمُخَنَّثَ مِنَ الدُّخُولِ عَلَى النِّسَاءِ حَتَّى سَمِعَ مِنْهُ التَّدْقِيقَ فِي وَصْفِ الْمَوْلَةِ كَمَا فِي ثَالِثِ أَحَادِيثِ الْبَابِ الَّذِي يَلِيهِ، فَمَنَعَهُ حِينَئِذِ فَدَلَّ عَلَى أَنْ لَا ذَمَّ عَلَى مَا كَانَ مِن أَصل الْخُلقَة. وَقَالَ بِن التِّبِنِ: الْمُرَادُ بِاللَّعْنِ - فِي هَذَا الْحُدِيثِ - مَنْ تَشَبَّهُ مِنَ الرِّجَالِ النِسَاءِ فِي الرِّجَالِ اللَّهَ مِنَ النِّسَاءِ بِالنِّسَاءِ فِي الرِّجَالِ اللَّهُ مِنَ النِّسَاءِ بِالنِّسَاءِ فِي الرِّجَالِ إِلَى أَنْ يُؤْتَى فِي دُبُرهِ؛ وَبِالرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ إِلَى أَنْ يُؤْتَى فِي دُبُرهِ؛ وَبِالرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ فَإِلَى أَنْ يُؤْتَى فِي دُبُرهِ؛ وَبِالرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ؛ فَإِنَّ لِمِتَابِ السِّفْقِي فِي السِّحْقَ بِغَيْرِهَا مِنَ النِّسَاءِ؛ فَإِنَّ لِمِتَابِ السِّفْقِي وَي دُبُرهِ؛ وَبِالرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ؛ فَإِنَّ لِمَتَلَقِي وَي دُبُرهِ؛ وَبِالرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ؛ فَإِنَّ لِمِتَالَى السِّنْفِينِ مِنَ اللَّمَالِ السَّفَقُ مِنَ السَّمَةِ إِلَى أَنْ يُعْرَهِ؛ وَبِالرِّجَالِ الْمَنْ النَّسَاءِ إِلَى أَنْ يَتَعَاطَى السَّحْقَ بِغَيْرِهَا مِنَ النِّسَاءِ؛ فَإِنَّ لِمَتَالَةِ فَلَى السَّفَيْدِ وَلِكَ الْمَوْلِ الْمَالِي اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ الْمُؤْلِقُونِ وَقَالَ الشَّيْحُ فِي كُلِّ شَيْءٍ، لَكِنْ عُرِفَى مِنَ الْأَدِي السَّشَبِّةِ فِي كُلِّ شَيْءٍ، لَكِنْ عُرِفَ مِنَ الْأَدِيَّةِ الْأَجْرَى أَنَّ الْمُرَادِ التَّشَبِّةُ فِي أُمُورِ الْخَيْرِ.

وَقَالَ أَيْضًا: اللَّعْنُ الصَّادِرُ مِنَ النَّبِيِّ عَلَى ضَرْبَيْنِ: أَحَدُهُمَا: يُرَادُ بِهِ الزَّجْرُ عَنِ الشَّيْءِ اللَّغْنَ مِنْ عَلَامَاتِ الْكَبَائِرِ، عَنِ الشَّيْءِ الَّذِي وَقَعَ اللَّعْنُ بِسَبِهِ وَهُو تَخُوفُ؛ فَإِنَّ اللَّعْنَ مِنْ عَلَامَاتِ الْكَبَائِرِ، وَالْآخَرُ يَقَعُ فِي حَالِ الْحَرَج، وَذَلِكَ غَيْرُ يَخُوفِ؛ بَلْ هُو رَحْمَةٌ فِي حَقِّ مَنْ لَعَنَهُ، وَالْآخَرُ يَقَعُ فِي حَلِي الْحَيْمَ الْحَرَج، وَذَلِكَ غَيْرُ مَخُوفٍ؛ بَلْ هُو رَحْمَةٌ فِي حَقِّ مَنْ لَعَنَهُ، بِشَرْطِ أَنْ لَا يَكُونَ الَّذِي لَعَنَهُ مُسْتَحِقًّا لِذَلِكَ؛ كَمَا ثَبَت مَن حَدِيث ابن عَبَّاسٍ بِشَرْطِ أَنْ لَا يَكُونَ الَّذِي لَعَنَهُ مُسْتَحِقًّا لِذَلِكَ؛ كَمَا ثَبَت مَن حَدِيث ابن عَبَّاسٍ عَنْدَ مُسْلِم قَالَ: وَالْحِكْمَةُ فِي لَعْنِ مَنْ تَشَبَّهَ: إِخْرَاجُهُ الشَّيْءَ عَنِ الصِّفَةِ الَّتِي وَضَعَهَا عَلَيْهِ أَحْكَمُ الْحُكَمَاءِ، وَقَدْ أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ فِي لَعْنِ الْوَاصِلَاتِ بِقَوْلِهِ: «الْمُغَيِّرَاتِ خَلْقَ الله » (١) اله. . .

الشرط الثامن : ألا يشبه ثوب المرأة لباس الكافرات .

وهذه من النكسات النفسيَّة التي أصبنا بها ؛ حتى أصبحت المسلمةُ تقلد الكافرة في كل شيء ، حتى في قصة شعرها ، وهذه من الهزيمة النفسيَّة التي أصابت قلوبَ كثيرٍ من النساء ، وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا يَكُونُواْ كَالَّذِينَ أُونُواْ الْكَافِرَةِ اللهِ عَنْ النساء ، وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا يَكُونُواْ كَالَّذِينَ أُونُواْ الْكَافِرَةِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب «وَرَا ءَانَكُمُ الرَّسُولُ فَخُــُدُوهُ » (٤٨٨٦) ، ومسلمٌ ، كتاب اللباس والزينة ، باب تحريم فعل الواصلة والمستوصلة (٢١٢٥) .

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» أبي داود ، وعلَّقَه البخاريُّ (١) من حديث ابن عمر هِنهُ أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْم فَهُوَ مِنْهُمْ ».

وفي «صحيح» مسلم (٢) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص هيئ قال: رَأَى رَسُولُ اللهِ عَلَيَّ ثَوْبَيْنِ مُعَصْفَرَيْنِ، فَقَالَ: «إِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ الْكُفَّارِ فَلَا تَلْبَسْهَا».

وكتب عمر بن الخطاب ﴿ إلى عتبة بن فرقد ﴿ .. وَإِيَّاكَ وَالتَّنَّعُمَ، وَزِيَّ أَهْلِ الشِّرْكِ، وَلَبُوسَ الْحَرِيرَ.. ﴾ (٣) .

وأودُّ قبل الختام أن أُبيِّن أن استدلال أهل العلم على جواز كشف الوجه والكفين بحديث أساء بنت أبي بكر وسط فيه نظر؛ فعند أبي داود في «السنن» (٤) من طريق الوليد عن سعيد بن بشير عن قتادة عن خالد ـ ابن دريك ـ عن عائشة عن الوليد عن سعيد بن بشير عن قتادة عن خالد ـ ابن دريك ـ عن عائشة وَ اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَيْهَا ثِيَابٌ رِقَاقٌ؛ وَاللهُ عَلَيْهُ وَعَلَيْهَا رَسُولِ الله عَلَيْهُ وَعَلَيْهَا ثِيَابٌ رِقَاقٌ؛ فَأَعْرَضَ عَنْهَا رَسُولُ الله عَلَيْهُ وَقَالَ: «يَا أَسْهَاءُ، إِنَّ الْمَرْأَةُ إِذَا بَلَعَتِ الْمَحِيضَ لَمُ تَصْلُحُ أَنْ يُرَى مِنْهَا إِلَّا هَذَا وَهَذَا» وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِهِ وَكَفَيْهِ.

وهذا الحديث من عمدة الأدلة عند من يجيز للمرأة أن تكشف وجهها وكفيها ؟ ولكن الحديث لا يصلح للاحتجاج به في هذه المسألة فقد أُعِلَّ بعلل قادحةٍ :

⁽۱) أخرجه البخاريُّ (٦/ ١١٥/ تعليقًا) ، كتاب الجهاد والسير ، باب ما قيل في الرماح ، ووصله أحمد (٢/ ٥٠ ، ٩٢) ، وعبد بن حميد في «المنتخب» (٨٤٨) ، وأبو داود ، كتاب اللباس ، باب في لبس الشهرة (٤٠٣١) ، وابن أبي شيبة في «مَصنفِه» (٧/ ٣٣٩) ، وصحَّحهُ الألبانُ في «الإرواء» (٢٦٩١) .

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب اللباس والزينة ، باب النهي عن لبس الرجل الثوب المعصفر (٢) .

⁽٣) أخرجه مسلمٌ ، كتاب اللباس والزينة ، باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على الرجال والنساء (١٢/٢٠٦٩) .

⁽٤) أخرجه أبو داود ، كتاب اللباس ، باب فيها تبدي المرأة من زينتها (٤١٠٤) ، والبيهقي في «الكبرى» (٢/ ٢٢٦ _ ٧/ ٨٦) ، و «الشعب» (٧٧٩٦) و «الآداب» (٥٨٩) ، وانظر : «التلخيص الحبير» (٣/ ٢٠١ _ ١٠٧) للحافظ آبن حجر ،

العلة الأولى: خالد بن دريك لم يدرك عائشة على العلم الله عائشة على العلم الحديث .

العلة الثانية : قتادة مدلس ، وقد عنعن .

العلة الثالثة : ضعفُ سعيد بن بشير ؛ كما قال الحافظ في «التقريب» ، وقد نصَّ أهل العلم على أنه يروي عن قتادة المنكرات .

العلة الرابعة : الوليد - هو ابن مسلم - وهو يدلس تدليس التسوية ، ولم يصرح هنا بالسماع .

فهل بعد هذه العلل الشديدة التي توهِّنُ من صحة هذا الحديث يأتي أحدٌ ليحتجَّ به علينا ؟!! وتُردُّ كلُّ النصوص المتقدمة الصريحة في وجوب ستر الوجه والكفين؟! ثم على تقدير صحة هذا الحديث - ولا يصحُّ بحال - فإنه محمولٌ على ما قبل الحجاب ؛ كما قال علماؤنا (١).

وكنت أودُّ أن أفند معظم الشبه الباقية ، ولكنني أكتفي بهذا القدر ؛ وقد كفانا علماؤنا مؤنة الردِّ ؛ فجزاهم الله عنا خير الجزاء .

ومن الجدير بالذكر أن أُنوِّه إلى أن من أجاز للمرأة كشف الوجه والكفين ، أوجب عليها ستر ذلك عند خوف الفتنة ، وأنا أسألُ وأقولُ : هل الفتنةُ مأمونةٌ في هذا الزمان الذي غلب فيه الفساد ، وساءت فيه أحوال الناس ، وانتشرت فيه الفتن ، وخلطة النساء بالرجال ، ورقَّ فيه الدين لدى الكثيرين إلا من رحم الله ؟!! فيا أختاه تمسكي بحجابك وعفافك ، وتأسِّي بزوجات نبيك ﷺ وبناته ونساء

فيا أختاه تمسكي بحجابك وعفافك ، وتأشّي بزوجات نبيك ﷺ وبناته ونساء المؤمنين ؛ فهن أعظم أسوة ، وأشرف قدوة ، ولا تنصتي إلى شُبهِ المغرضين ، وأقاويل المرجفين (٢) .

فلا تبالي بم يلقين من شبه فعندك الشرع إن تدعيه يستجب سليه من أنا من أهلي لمن نسبي للغرب أم أنا للإسلام والعرب

⁽۱) راجع : «المغني» (٦/ ٥٥٩) ، و «مرقاة المفاتيح» للقاري (٤٣٨/٤) ، و «أضواء البيان» للشنقيطي (٦/ ٥٩٧) ، و «رسالة الحجاب» لابن عثيمين (ص:٣٠) ، و «أدلة الحجاب» (ص:٣٧٢ ــ ٣٧٤) .

كوضع منْ وضع : «تذكير الأصحاب بتحريم النقاب» تضليلًا وبهتانًا !!

سليه لمن ولائي لمن حبي لمن عملي لله أم لدعاة الإثم والكذب فهيًّا بادري إلى طاعة ربك ، وسارعي إلى التوبة ولا تسوِّفي ، وعجِّلي بالعفة والعفاف لترضي ربك ، وقولي كما قال المؤمنون : ﴿ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا عُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمُصِيرُ ﴾ [البقرة: ٢٨٥].

والله تعالى يقول: ﴿ فَلاَ وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُونَ فِيمَا شَجَكَرَ بَلْنَهُمَّ وَالله تعالى يقول: ﴿ فَلاَ وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُونَ فِي النساء: ٦٥].

ويقول تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ مَ أَمَرًا أَن يَكُونَ لَمُهُم اللَّهِ عَلَى اللَّهَ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى ٱللَّهُ وَرَسُولُهُمْ أَمَرُ اللَّهَ وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ, فَقَدْ ضَلَّ ضَلَاكُمْ مُبِينًا ﴾[الأحزاب:٣٦]. والله نسأل أن يردَّ الأمة إلى الحق ردًّا جميلًا ؟ إنَّه وليُّ ذلك والقادر عليه.



الغِنَاءُ وَالسَمُوسِيقَى







PS



الغناء والموسيقي

لقد أمر اللهُ تعالى عبادَه في كتابه وعلى لسان رسوله والمجميع ما يُصلح قلوبهم ويُقربها منه ، ونهاهم عها ينافي ذلك ويضاده ، ولما كانت الروحُ تقوى بها تسمعه من الحكمة والموعظة الحسنة ، وتحيا بذلك ؛ شرع الله لعباده سهاع ما تقوى به قلوبهم ، وتتغذى وتزداد إيهانًا ؛ فتارة يكون ذلك فرضا عليهم ؛ كسامع القرآن ، والذكر ، والموعظة يوم الجمعة في الخطبة ، والصلاة ، وكسهاع القرآن في الصلوات الجهرية من المكتوبات ، وتارة يكون ذلك مندوبا إليه غير مفترض ؛ كمجالس الذكر المندوب إليها ؛ فهذا السهاع حاد يحدو قلب المؤمن إلى الوصول إلى ربه ، يسوقه ويشوقه إلى قربه ، وقد مدح اللهُ المؤمنين بوجود مزيد أحوالهم ، وذم من لا يجد منه ما يجدونه ؛ فقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتَ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتَ مَا يَعْنَا ﴾ [الأنفال:٢] .

وقال ـ جلّ ذكره : ﴿ أَفَمَن شَرَحَ اللّهُ صَدْرَهُۥ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ ۚ فَوَيْلُ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُم مِّن ذِكْرِ اللّهِ أُولَيْهِ كَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿ اللّهَ نَزَلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ كِنْبَا مُّ مَّتَانِيَ فَقُوبُهُم مِّن اللّهُ فَزَلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ كِنْبَا مُّ مَّتَانِي فَقُلُوبُهُم إِلَى مُتَافِي فَقُلُوبُهُمْ إِلَى فَيْشَوْنَ رَبَّهُمْ مَّمَ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللّهَ فَنَا لَهُ, مِنْ هَادٍ ﴾ ذِكْرِ اللّهُ فَنَا لَهُ, مِنْ هَادٍ ﴾ ذِكْرِ اللّهُ فَنَا لَهُ, مِنْ هَادٍ ﴾

[الزمر:٢٢ ، ٢٣].

وقال الله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ أَنَ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِنِكِ رِاللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُواْ كَالَّذِينَ أُوتُواْ اللَّحِنْبَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتُ قُلُوبُهُمْ وَكِثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴾ [الحديد:١٦].

قال ابن مسعود ﷺ : « مَا كَانَ بَيْنَ إِسْلَامِنَا وَبَيْنَ أَنْ عُوتِبْنَا بِهَذِهِ الْآيَةِ إِلَّا أَرْبَعُ سِنِينَ..» (١) .

فهذه الآية تضمنت توبيخًا وعتابًا لمن سمع هذا السماع ولم يحدث في قلبه

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب التفسير ، باب في قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ بَأَنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكِ رِاللَّهِ ﴾ [الحديد:١٦] (٣٠٢٧) .

صلاحا ورقة وخشوعًا؛ فإن هذا الكتاب المسموع يشتملُ على نهاية المطلوب، وغاية ما تصلح به القلوب، وتنجذب به الأرواحُ فيحيا بذلك القلبُ بعد مماته، ويجتمع بعد شتاته، وتزول قسوته بتدبر خطابه وسياع آياته؛ فإن القلوب إذا أيقنت بعظمة ما سمعت، واستشعرت شرف نسبة هذا القول إلى قائله أذعنت وخضعت؛ فإذا تدبرت ما احتوى عليه من المراد، ووعت، اندكت من مهابة الله وإجلاله وخشعت، فإذا هطل عليها وابلُ الإيهان من سحب القرآن أخذت فأوسعت، فإذا بذر فيها القرآنُ حقائق العرفان، وسقاها ماء الإيهان أنبتت فأذرعت، ومتى فقدت القلوبُ غذاءها وكانت جاهلة به، طلبت العوض من غيره فتغذت به فازداد سقمها بفقدها ما ينفعها، والتعوض بها يضرها، فإذا سقمت مالت إلى ما فيه ضررها، ولم تجد طعم غذائها الذي فيه نفعها، فتعوضت عن ساع الآيات بساع الأبيات، وعن تدبر معاني التنزيل بساع الأصوات (١).

واعلم أن سماع الأغاني يضادُّ سماع القرآن من كلِّ وجه ؛ فإن القرآن كلام الله ووحيه ونوره أحيى به القلوب الميتة ، وأخرج العباد به من الظلمات إلى النور ، والأغاني وآلاتها مزامير الشيطان.

إن سماع القرآن يُنْبِتُ الإيمان في القلب كما ينبتُ الماءُ البقل ، وسماع الغناء ينبتُ المنفاق كما ينبتُ الماءُ البصل ، ولا يستويان حتى يستوي الحقُّ والباطل!! ﴿ وَمَا يَسْتَوِى الْمُؤْمَدِ وَالْمُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَا يَسْتَوِى الْمُؤْمِدُ الطِّلُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ اللَّهُ وَلَا الظِّلُ وَلَا الظُّلُورُ اللَّهُ وَمَا يَسْتَوِى الْمُشْعِعِ مَن فِي الْقَبُورِ ﴾ يَسْتَوِى الْمُشْعِعِ مَن فِي الْقَبُورِ ﴾

[فاطر:۱۹ ــ ۲۲] ^(۲) .

قال ابنُ القيم ـ رحمه الله تعالى (٣) :

«فإن قيل : فها وجْهُ إِنباته للنفاقِ في القلْب من بين سائر المعاصي ؟ قيل : هذا

⁽١) من كلمات العلامة ابن رجب الحنبليِّ عِشْ في «نزهة الأسماع في مسألة السماع» ضمن «مجموع رسائل الحافظ ابن رجب» (٢/ ٦٨ ٤) وما بعدها ط. دارالفاروق .

⁽٢) المصدر السابق.

⁽٣) في «الإغاثة» (٢٤٨ _ ٢٥١).

-€¥



من أدلِّ شيء على فقه الصحابة (١) في أحوال القلوب وأعمالها ـ ومعرفتهم بأدويتها وأدوائها ، وأنهم هم أطباء القلوب ، دون المنحرفين عن طريقتهم ، الذين داووا أمراض القلوب بأعظم أدوائها ، فكانوا كالمداوي من السقم بالسم القاتل ، وهكذا ـ والله ـ فعلوا بكثير من الأدوية التي ركبوها أو بأكثرها ؛ فاتفق قلة الأطباء ، وكثرة المرض ، وحدوث أمراض مزمنة ، لم تكن في السلف ، والعدول عن الدواء النافع الذي ركبه الشارع ، وميل المريض إلى ما يقوي مادة المرض ، فاشتد البلاء وتفاقم الأمر ، وامتلأتُ الدورُ ، والطرقاتُ والأسواقُ من المرض ، وقام كل جهولُ يطبب الناس ؛ فاعلم أن للغناء خواصًّا لها تأثير في صبغ القلب بالنفاق ، ونباته فيه ، كنبات الزرع بالماء ؛ فمن خواصه : أنه يلهى القلب ، ويصده عن فهم القرآن وتدبره ، والعمل بها فيه ؛ فإن القرآن والغناء لا يجتمعان في القلب ـ أبدًا ـ لما بينهما من التضادّ ، فإن القرآن ينهي عن اتباع الهوى ، ويأمر بالعفة ، ومجانبة شهوات النفوس ، وأسباب الغي ، وينهى عن اتباع خُطوات الشيطان ، والغناء يأمر بضدٍّ ذلك كلُّه ، ويحسنه ، ويهيج النفوس إلى شهوات الغيّ ، فيثير كامنها ، ويزعج قاطنها ، ويحركها إلى كل قبيح ، ويسوقها إلى وصل كل مليحة ومليح ، فهو والخمر رضيعا لبان ، وفي تهييجهما على القبائح فرسا رهان ، فإنه صنو الخمر ورضيعه ، ونائبه وحليفه ، وخدينه وصديقه ، عقد الشيطانُ بينهما عقد الإخاء الذي لا يفسخ ، وأحكم بينهما شريعة الوفاء التي لا تنسخُ ، وهو جاسوس القلب ، وسارق المروءة ، وسوس العقل ، يتغلغلُ في مكامن القلوب ، ويطلع على سرائر الأفئدة ، ويدب إلى محل التخيل ، فيثير ما فيه من الهوى والشهوة والسخافة والرقاعة والرعونة والحماقة ، فبينا ترى الرجل وعليه سمة الوقار ، وبهاء العقل وبهجة الإيهان ، ووقار الإسلام ، وحلاوة القرآن ، فإذا استمع الغناء ومال إليه نقص عقلُهُ ، وقل حياؤُهُ ، وذَهبت مروءتُهُ ، وفارقه بهاؤُهُ ، وتخلى عنه وقارُهُ ، وفرح به شيطانُهُ ، وشكا إلى الله تعالى إيهانُهُ ، وثقل عليه قرآنُهُ ، وقال : يا رب لا تجمع بيني وبين قرآن عدوك في صدر واحد، فاستحسن ما كان قبل السماع يستقبحه ، وأبدى من سره ما كان يكتمه ، وانتقل من الوقار والسكينة إلى كثرة

⁽١) فقد ورد عن ابن مسعود الله أنه قال: «الغناء ينبت النفاق في القلب» ؛ كما عند ابن أبي الدنيا في «ذم الملاهي» (ص:١٣) ، وصححه عنه ابن القيم في «الإغاثة» (ص:٢٨٥) .

الكلام والكذب والزهزهة والفرقعة بالأصابع، فيميل برأسه ويهز منكبيه، ويضرب الأرض برجليه، ويدق على أم رأسه بيديه، ويثب وثبات الدباب، ويحور دوران الحمار حول الدولاب، ويصفقُ بيديه تصفيق النسوان، ويخور من الوجد ولا كخوار الثيران، وتارة يتأوه تأوه الحزين، وتارة يزعق زعقات المجانين، ولقد صدق الخبير به من أهله حيث يقول:

أت ذكر ليلة وقد اجتمعنا على طيب السياع إلى الصباح ودارت بيننا كأسُ الأغاني فأسكرت النفوس بغير راحِ فلهم تر فيهم إلا نشاوى سرورًا والسرور هناك صاحي إذا نادى أخو اللذات فيه أجاب اللهو: حيَّ على السياحِ ولم نملك سوى المهجات شيئًا أرقناها لألحاط الملحِ وقال بعض العارفين: السياعُ يورث النفاق في قوم ، والعناد في قوم ، والكذب

وقال بعض العارفين : السهاعُ يورث النفاق في قوم ، والعناد في قوم ، والكذب في قوم ، والكذب في قوم ، والرعونة في قوم ، وأكثر ما يورث عشق الصور ، واستحسان الفواحش ، وإدمانه يثقل القرآن على القلب ويكرهه إلى سهاعه بالخاصية ، وإن لم يكن هذا نفاقًا ؛ فها للنفاق حقيقة !!

وسرُّ المسألة: أنه قرآن الشيطان كما سيأتي ، فلا يجتمع هو وقرآن الرحمٰن في قلب أبدًا. وأيضًا ؛ فإن أساس النفاق: أن يخالف الظاهرُ الباطن ، وصاحب الغناء بين أمرين ؛ إما أن يتهتك فيكون فاجرًا ، أو يظهر النسك ، فيكون منافقًا ؛ فإنه يظهر الرغبة في الله والدار الآخرة وقلبه يغلي بالشهوات ومحبة ما يكرهه الله ورسوله: من أصوات المعازف وآلات اللهو وما يدعو إليه الغناء ويهيجه ؛ فقلبه بذلك معمورٌ وهو من محبة ما يحبه الله ورسوله وكراهة ما يكرهه قفر ، وهذا محض النفاق.

وأيضًا ؛ فإن الإيهان قولٌ وعملٌ : قولٌ بالحق وعملٌ بالطاعة ، وهذا ينبت على الذكر وتلاوة القرآن ، والنفاق: قول الباطل وعمل البغي ، وهذا ينبت على الغناء .

وأيضًا فمن علامات النفاق: قلة ذكر الله ، والكسل عند القيام إلى الصلاة ونقر الصلاة ، وقلّ أن تجد مفتونًا بالغناء إلا وهذا وصفه.

وأيضًا : فإن النفاق مؤسس على الكذب ، والغناء من أكذب الشعر ؛ فإنه

يحسن القبيح ويزينه ؛ ويأمر به ، ويقبح الحسن ويزهد فيه ، وذلك عين النفاق أخر النفاة خشر مدك مندا به ما النفاح و مدمل ذلك

وأيضًا : فإن النفاق غش ومكر وخداع ، والغناء مؤسس على ذلك .

وأيضًا: فإن المنافق يفسد من حيث يظن أنه يصلح ؛ كما أخبر الله سبحانه بذلك عن المنافقين ، وصاحب السماع يفسد قلبه وحاله من حيث يظن أنه يصلحه ، والمغنّي يدعو القلوبَ إلى فتنة الشهوات ، والمنافق يدعوها إلى فتنة الشبهات ؛ قال الضحاك : الغناء مفسدة للقلب مسخطة للرب .

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى مؤدب ولده: ليكن أول ما يعتقدون من أدبك بغض الملاهي التي بَدْؤها من الشيطان وعاقبتها سخط الرحمن ؛ فإنه بلغني عن الثقات من أهل العلم: أن صوت المعازف واستاع الأغاني واللهج بها ينبت النفاق في القلب ؛ كما ينبت العشبُ على الماء ، فالغناء يفسد القلبَ ؛ وإذا فسد القلبُ هاج فيه النفاقُ .

وبالجملة؛ فإذا تأمل البصيرُ حال أهل الغناء وحال أهل الذكر والقرآن تبين له حذْق الصحابة ومعرفتهم بأدواء القلوب وأدويتها ، وبالله التوفيق » ا.هـ .

وقال على العلم والعقل والدين، وصار بها قلوبُ الجاهلين والمبطلين: سماع المكاء والتصدية، والعناء بالآلات المحرمة؛ ليصدَّ القلوب عن القرآن، ويجعلها عاكفة والتصدية، والعناء بالآلات المحرمة؛ ليصدَّ القلوب عن القرآن، ويجعلها عاكفة على الفسوق والعصيان؛ فهو قرآن الشيطان، والحجاب الكثيف عن القرآن، وهو رقية اللواط والزنا، وبه ينال الفاسقُ من معشوقه غاية المنى، كاد به الشيطان النفوس المبطلة، وحسنه لها؛ مكرًا منه وغرورًا، وأوحى إليها الشبه الباطلة على حسنه، فقبلت وحيه، واتخذت لأجله القرآن مهجورًا، فلو رأيتهم عند ذياك السماع وقد خشعت منهم الأصواتُ، هدأت منهم الحركاتُ، وعكفت قلوبهم بكليتها عليه، وانصبت انصبابة واحدة إليه، فتهايلوا له ولا كتهايل النشوان، ويحق لهم وتكسروا في حركاتهم ورقصهم، أرأيت تكسر المخانيث والنسوان، ويحق لهم ذلك، وقد خالط خماره النفوس، ففعل فيها أعظم ما يفعله حميا الكؤوس، فلغير فاعة الله؛ بل للشيطان قلوب هناك تمزق، وأثواب تشقق، وأموال في غير طاعة الله؛ بل للشيطان قلوب هناك تمزق، وأثواب تشقق، وأموال في غير طاعة الله وتنفق، حتى إذا عمل الشُّكُر فيهم عمله، وبلغ الشيطانُ منهم أمنيته وأمله،

⁽١) «الإغاثة» (١/ ٢٢٤ _ ٢٢٦).

واستفزهم بصوته وحِيَلِهِ ، وأجلب عليهم برجله وخيله ، وخز في صدورهم وخزًا ، وأزَّهم إلى ضرب الأرض بالأقدام أزًّا ، فطَوْرًا يجعلهم كالحمير حول المدار ، وتارة كالدباب ترقص وسيط الديار ، فيا رحمتا للسقوف والأرض من دك تلك الأقدام، ويا سُوأتا من أشباه الحمير والأنعام، ويا شهاتة أعداء الإسلام بالذين يزعمون أنهم خواص الإسلام ، قضوا حياتهم لذة وطربًا ، واتخذوا دينهم لهوًا ولعبًا ، مزامير الشيطان أحب إليهم من استماع سور القرآن ، لو سمع أحدهم القرآن من أوله إلى آخره لما حرك له ساكنًا ، ولا أزعج له قاطنًا ، ولا أثار فيهُ وجدًا ، ولا قدح فيه من لواعج الشوق إلى النار زندًا ، حتى إذا تلي عليه قرآن الشيطان ، وولَّج مزموره سمَّعه ، تفجَّرت ينابيعُ الوجد من قلبه على عينيه فَجَرَتْ ، وعلى أقدامه فرقصت ، وعلى يديه فصفقت ، وعلى سائر أعضائه فاهتزت وطربت ، وعلى أنفاسه فتصاعدت ، وعلى زفراته فتزايدت ، وعلى نبران أشواقه فاشتعلت ؛ فيا أيها الفاتن المفتون ، والبائع حظه من الله بنصيبه من الشيطان ، صفقة خاسر مغبون ، هلا كانت هذه الأشجان عند سماع القرآن ؟ وهذه الأذواق والمواجيد عند قراءة القرآن المجيد، وهذه الأحوال السنيات عند تلاوة السور والآيات ، ولكن كل امرئ يصبو إلى ما يناسبه ، ويميل إلى ما يشاكله ، والجنسية علة الضم قدرًا وشرعًا ، والمشاكلة سبب الميل عقلًا وطبعًا ؛ فمن أين هذا الإخاء والنسب ؟ لولا التعلق من الشيطان بأقوى سبب ، ومن أين هذه المصالحة التي أوقعت في عقد الإيمان وعهد الرحمن خللًا؟ ﴿أَفَنَـتَّخِذُونَهُ. وَذُرِّيَّتَـهُۥ أَوْلِيكَآءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوُّ إِنِّسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ [الكهف:٥٠].

ولقد أحسن القائل:

تُلي الكتابُ فأطرقوا لا خيفة لكنه إطراق ساه لاهي وأتى الغناء فكالحمير تناهقوا والله ما رقصوا لأجل الله ياعصبة ما خان دين محمد وخفي عليه وضره إلا هي دف ومزمار ونغمة شادن فمتى رأيت عبادة بملاهي ثقل الكتابُ عليهم لما رأوا تقييده بيأوامر ونسواهي سمعواله رعدًا وبرقًا إذ حوى زجرًا وتخويفًا بفعل مناهي

ورأوه أعظم قاطع للنفس عن شهواتها يا ذبحها المتناهي

وأتى السماع موافقًا أغراضها فلأجل ذاك غداعظيم الجاه أين المساعد للهوى من قاطع أسبابه عند الجهول الساهي إن لم يكن خسر الجسوم فإنه خسر العقول مماثل ومضاهي فانظر إلى النشوان عند شرابه وانظر إلى النسوان عند ملاهي وانظـر إلى تمزيـق ذا أثوابـ من بعد تمزيـق الفـؤاد اللاهـي واحكم فأي الخمرتين أحق بالت حريم والتأثيم عند الله. وقال آخر:

برئنا إلى الله مسن معشر بهم مرض من سماع الغنا وكم قلت: يا قوم أنتم على شفا جرف ما به من بنا شفا جرف تحته هروة إلى درك كرم به من عنا وتكرار ذا النصح منا لهم لنعمذر فميهم إلى ربنك فل___ اس__ تهانوا بتنبيهنا رجعنكا إلى الله في أمرنك فعشنا على سنة المصطفى وماتوا على تنتنا تنتنا

ولم يزل أنصارُ الإسلام وأئمة الهدي تصيح بهؤلاء من أقطار الأرض وتحذِّر من سلوك سبيلهم واقتفاء آثارهم من جميع طوائف الملة » انتهى كلامه عِينَهُ .

وبعد هذه المقدمة المهمة من الضروريِّ جدًّا أن نبدأ بتعريف الغناء لغةً واصطلاحًا وأقسامه وحكْمهِ عند علماء الملة وأئمة الهدى ؛ وبالله التوفيق.

أما الغناءُ لغةً:

فقال ابنُ الأثيرِ^(١) : «كل من رفع صوته ، ووالاه ، فصوته عند العرب غناء» . وقال ابن فارس (٢): «الغين والنون والحرف المعتل أصلان صحيحان،

⁽۱) «النهاية» (۲/ ۳۲٥).

⁽٢) «معجم مقاييس اللغة» (٨٠٥، ٨٠٥).

أحدهما : يدل على الكفاية والآخر : يدل على صوت ، ثم قال : الأصل الآخر : الغناء من الصوت ، والأغنية : اللون من الغناء » .

وقال ابنُ منظور (۱): «والغناء من الصوت: ما طُرِّب به ؛ قال حميد بن ثور: عجبت لها أنَّى يكون غناؤها فصيحًا ، ولم تفغر بمنطقها فا وقد غنى بالشعر وتغنى به ، قال:

تغنز بالشعر ، إمَّا كنت قائله إن الغناء بهذا الشعر مضهار

أراد: إن التغني ، فوضع الاسم موضع المصدر ، وغناه بالشعر وغناه إياه ، ويقال : غنى فلان أغنية ، وتغنى بأغنية حسنة ، وجمعها الأغاني ، وغنيت الركب به : ذكرته لهم في شعر . قال ابن سيده : وعندي أن الغزل والمدح والهجاء إنها يقال في كل واحد منها : غنيت وتغنيت بعد أن يُلَحَّن فيتغنى به » .

وقال الحافظ (٢٠): «إنها سُمِّي بذلك من ينشد بتمطيطٍ وتكسيرٍ وتهييجٍ وتشويقٍ بها فيه تعريض بالفواحش أو تصريح».

واصطلاحًا : _

قال الكفويُّ (٣): «والغناء بالضم والمدِّ: التغني ، ولا يتحقق ذلك إلا بكون الألحان من الشعر وانضهام التصفيق إلى الألحان ومناسبة التصفيق لها فهو من أنواع اللعب ، وكبيرة في جميع الأديان حتى يمنع المشركون عن ذلك».

وقال في «المعجم الوسيط» (٤): «الغناء: التطريب والترنم بالكلام الموزون وغيره، يكون مصحوبًا بالموسيقي وغير مصحوب».

أما عن حُكْمِه : فالغناء مُحُرَّم بالكتاب والسنة ، والأدلة في هذا الباب كثيرة ؛
 فدونك بعضها : قال الله تعالى : ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهْوَ ٱلْحَكِدِيثِ لِيُضِلَّ عَن

⁽١) «لسان العرب» (٦/ ٦٩١) ، والبيت المذكور لحسان بن ثابت ؛ كما في «المخصص» لابن سيده (٤/ ٩) ، و«الفتح» (٩/ ٧١) .

^(۲) «فتح الباري» (۲/ ۱۳) .

⁽۳) «الكليات» (۲۷۰).

⁽٤) «المعجم الوسيط» (٢/ ٦٦٥) .

-€

سَبِيلِ ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًّا أَوْلَيْكَ لَمُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ [لقمان:٦].

قال القرطبيُّ عَلَى الهو الحديث: الغناء، في قول ابن مسعود (٢) وابن عباس (٣) وغيرهما، وهو ممنوع بالكتاب والسنة .. وهذه إحدى الآيات الثلاث التي استدل بها العلماءُ على كراهة الغناء والمنع منه .

والآية الثانية: قول الله تعالى: ﴿ وَأَنتُمْ سَلِمِدُونَ ﴾ ؛ قال ابن عباس: هو الغناء بالحميرية (٤) ، اسمدي لنا ، أي : غنى لنا .

والآية الثالثة: قول الله تعالى: ﴿ وَاَسْتَفْرِزُ مَنِ اَسْتَطَعْتَ مِنْهُم بِصَوْتِكَ ﴾ قال بجاهد: «الغناء والمزامير» (٥) ـ إلى أن قال: «ولهذه الآثار وغيرها قال العلماء بتحريم الغناء ، وهي المسألة الثانية: وهو الغناء المعتاد عند المشتهرين به ، الذي يحرك النفوس ويبعثها على الهوى والغزل ، والمجون الذي يحرك الساكن ، ويبعث الكامن ؛ فهذا النوع إذا كان في شعر يُشَبَّب فيه بذكر النساء ووصف محاسنهن وذكر الخمور والمحرمات لا يختلف في تحريمه ؛ لأنه اللهو والغناء المذموم بالاتفاق ؛ فأما ما سلم من ذلك فيجوز القليل منه في أوقات الفرح ، كالعرس والعيد وعند التنشيط على الأعمال الشاقة ، كما كان في حفر الخندق ، وحدو أنجشة وسلمة بن الأكوع ؛ فأما ما ابتدعته الصوفية اليوم من الإدمان على سماع الأغاني بالآلات

⁽٢) أخرجه الطبريُّ في «تفسيره» (٢٧٨٦٦) ، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٥/ ١٣٢) عن ابن مسعود ﷺ قال : «هو ـ والله ـ الغناء ، وصححه الحافظ في «التلخيص» (٤/ ٢٠٠) ، وصحَّحه الألبانُ في «الصحيحة» (٦/ ٤٢١) .

⁽٣) أخرجه الطبريُّ (٨/ ٢٥٤٧) ، وابن أبي شيبة (٥/ ١٣٢) ، بلفظ : «هو الغناء وأشباهه ، والبخاريّ في «الأدب المفرد» (٧٨٦) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الأدب المفرد» .

⁽٤) أخرجه الطبريُّ في «تفسيره» (٩/ ٧٧٢٣) ، بإسناد صحيح ، ولفظه ، فقال : «هو الغناء ، كانوا إذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا ، وهي لغة أهل اليمن» ، وهو عند ابن أبي الدنيا في «ذم الملاهي» (١٤) بلفظ : «هو الغناء بالحميرية» .

^(°) أخرجه الطبريُّ في «تفسيره» (٢٢٢٥٩) ، بإسناد ضعيف ؛ ففيه ليث بن أبي سليم ، لكنه صح من وجه آخر عن مجاهد ؛ كما عند ابن أبي الدنيا في «ذم الملاهي» (٣٤) .

المطربة من الشبابات والطار والمعازف والأوتار فحرام».

قال ابنُ كثير ع الله ابنُ كثير

«لما ذَكَرَ الله تعالى حال السعداء ، وهم الذين يهتدون بكتاب الله ، وينتفعون بسماعه ؛ كما قال تعالى : ﴿ اللّهُ زَنَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِنْبَا مُّتَشَيِهَا مَّثَانِى نَقْشَعِرُ مِنْهُ مِنْهُ مُلُودُ الّذِينَ يَغَشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللّهِ ذَلِكَ هُدَى اللهِ مَلُودُ الّذِينَ يَغَشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللّهِ ذَلِكَ هُدَى اللهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَن يُضَلِل الله فَمَا لَهُ, مِنْ هَادٍ ﴾ [الزمر: ٢٣] . عطف بذكر حال الأشقياء الذين أعرضوا عن الانتفاع بسماع كلام الله ، وأقبلوا على استماع المزامير والغناء بالألحان وآلات الطرب .

قال قتادة: «قوله: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهْوَ ٱلْحَكِدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ ٱللّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [لقان:٦] ، والله لعله لا ينفق فيه مالًا ، ولكن شراؤه استحبابه ، بحسب المرء من الضلالة أن يختار حديث الباطل على حديث الحق ، وما يضر على ما ينفع (٢) » انتهى كلامه .

وقد علَّق شيخُنا ابن باز على على كلام الحافظ ابن كثير بقوله (٣): «فتأمل - أيها القارئ الكريم - هاتين الآيتين الكريمتين ، وكلام هذا الإمام في تفسيرهما ، وما نقل عن أئمة السلف في ذلك : يتضح لك ما وقع فيه أرباب الأغاني والملاهي من الخطر العظيم ، وتعلم بذلك صراحة الآية الكريمة في ذمهم وعيبهم ، وأن اشتراءهم للهو الحديث ، واختيارهم له من وسائل الضلال والإضلال ، وإن لم يقصدوا ذلك ، أو يعلموه ، وذلك لأن الله سبحانه مدح أهل القرآن في أول السورة ، وأثنى عليهم بالصفات الحميدة ، وأخبر أنهم أهل الهدى والفلاح ؛ حيث قال على : بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ المَدَ ﴿ يَلُكَ ءَايَنتُ الْكِئْكِ الْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿ اللهُ الْمُحَى مِن النَّاسِ وَهُمُ إِلَّا خِرَةٍ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿ اللهُ الْمُحَى عَلَى هُدًى مِن النَّاسِ وَمِن النَّاسِ اللهُ المُعَلِي المَّالِقُونَ ﴾ [لقان: ١ – ٥] ، ثم قال سبحانه بعد هذا : ﴿ وَمِن النَّاسِ رَبِّهِمُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [لقان: ١ – ٥] ، ثم قال سبحانه بعد هذا : ﴿ وَمِن النَّاسِ

⁽١) «تفسير القرآن العظيم» (لسورة لقمان ٣/ ٤١٥).

⁽٢) أخرجه الطبريُّ في «تفسيره» (٢٧٨٦٤) ، وعبد الرزاق في «تفسيره» (٣/ ١٠٥) ، وابن أبي حاتم ؛ كما في «الدر المنثور» (٦/ ٥٠٤) ، وهو صحيح .

⁽٣) «أدلة تحريم الأغاني والملاهي» (ص:١٠ و ١١) ط. دار الوطن للنشر .

مَن يَشْتَرِى لَهُو ٱلْحَكِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ ٱللهِ بِعَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَخِذَهَا هُزُواً أَوْلَيَهَكَ لَهُمُ عَذَابُ مُهِينٌ ﴾ [لقان:٦] ، وذلك يدلُّ على ذمِّ هؤلاء المشترين ، وتعرضهم للضلال بعد الهدى ، وما كان وسيلة للضلال والإضلال ؛ فهو مذموم يجب أن يحذر ويبتعد عنه ، وهذا الذي قاله الحافظ ابن كثير في تفسير الآية ، قاله غيره من أهل التفسير ؟ كابن جرير والبغوي والقرطبي وغير واحد ؛ حتى قال الواحديُّ في «تفسيره» (١):

«أكثر المفسرين على أن لهو الحديث هو الغناء» وفسره آخرون بالشرك ، وفسره جماعة بأخبار الأعاجم وبالأحاديث الباطلة التي تصدّ عن الحق ، وكلُّها تفاسير صحيحة ، لا منافاة بينها ، والآية الكريمة تذمُّ من اعتاض ما يصدُّ عن سبيل الله ويلهيه عن كتابه ، ولا شكّ أن الأغاني وآلات الملاهي من أقبح لهو الحديث ، الصَّادِّ عن كتاب الله وعن سبيله» (٢) .

وقال الطبري من المناه الطبري المناه الطبري المناه ا

«والصواب من القول في ذلك أن يقال: عنى به كلَّ ما كان من الحديث ملهيا عن سبيل الله مما نهى الله عن استهاعه أو رسوله عَلَيْهُ ؛ لأن الله تعالى عمَّ بقوله: ﴿ لَهُو اللَّهُ عَلَى عَمومه حتى يأتي ما يدل على خصوصه ، والمغناء والشرك من ذلك» .

قال ابنُ القيم عَلَيْ (٤):

"ولا تعارض بين تفسير: ﴿ لَهُوَ ٱلْحَدِيثِ ﴾ بالغناء ، وتفسيره: بأخبار الأعاجم وملوكها ،وملوك الروم ، ونحو ذلك مما كان النضر بن الحارث يحدث به أهل مكة ، يشغلهم به عن القرآن ؛ فكلاهما لهو الحديث ، ولهذا قال ابن عباس: ﴿ لَهُوَ ٱلْحَدِيثِ ﴾ : الباطل والغناء ؛ فمن الصحابة من ذكر هذا ، ومنهم من جمعها .

⁽١) كما في «الإغاثة» لابن القيم (ص:٢٧٥) .

⁽٢) «أدلة تحريم الأغاني والملاهي» لابن باز (ص:١٢) .

⁽٣) «جامع البيان في تأويل آي القرآن» (٨/ ٢٥٤٩ _ ٢٥٥٠) .

^{. (}۲۷۸ $^{(4)}$ «إغاثة اللهفان» (۱ $^{(4)}$

والغناء أشدُّ لهوًا ، وأعظم ضررًا من أحاديث الملوك وأخبارهم ؛ فإنه رقية الزنا ، ومنبت النفاق ، وشرك الشيطان ، وخمرة العقل ، وصده عن القرآن أعظم من صدِّ غيره من الكلام الباطل لشدة ميل النفوس إليه ورغبتها فيه .

إذا عُرف هذا ؟ فأهل الغناء ومستمعوه لهم نصيب من هذا الذم ، بحسب اشتغالهم بالغناء عن القرآن ، وإن لم ينالوا جميعه ؟ فإن الآيات تضمنت ذمَّ مَن استبدل لهو الحديث بالقرآن ليضل عن سبيل الله بغير علم ، ويتخذها هزوًا ، وإذا تلي عليه القرآن ولَّى مستكبرًا كأن لم يسمعه ، كأن في أذنيه وقرًا ، وهو الثقل والصم ، وإذا عَلِم من آياتنا شيئًا استهزأ به ؟ فمجموع هذا لا يقع إلا من أعظم الناس كُفرًا ، وإن وقع بعضه للمغنين ومستمعيهم ، فلهم حصة ونصيب من هذا الذم .

قال السعديُّ ﴿ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهِ عَلَي

"وقوله: ﴿ لَهُو اَلْكَدِيثِ ﴾ ؛ أي: الأحاديث الملهية للقلوب، الصادّة لها عن أجلّ مطلوب؛ فدخل في هذا كلُّ كلام محرم، وكلُّ لغو، وباطل، وهذيان من الأقوال المرخِّبة في الكفر، والفسوق، والعصيان، ومن أقوال الرادين على الحق، المجادلين بالباطل ليدحضوا به الحق، ومن غيبة، ونميمة، وكذب، وشتم، وسب، ومن غناء، ومزامير شيطان، ومن الماجريات الملهية، التي لا نفع فيها في دينٍ ولا

⁽۱) «تيسير الكريم الرحمن» (ص:٥٩٥).



دنیا» ا.هـ .

ومن الآيات الدَّالَة على ذم الأغاني والمعازف وهي آلات الملاهي ؛ قوله تعالى : ﴿ وَالنَّذِينَ لَا يَشْهَدُونِ الزُّورَ وَإِذَا مَ وَالْ اللَّهِي ، وَفُسِّر الصوتُ أيضًا بكلِّ صوت يدعو إلى الصوتُ والزور بالغناء وآلات الملاهي ، وفُسِّر الصوتُ أيضًا بكلِّ صوت يدعو إلى باطل ، وفُسِّر الزور بِكُلِّ منكر ، ولا منافاة بين التفاسير ، ولا ريب أن الأغاني والملاهي من أقبح الزور ، ومن أخبث أصوات الشيطان لما يترتب عليها من قسوة القلوب ، وصدّها عن ذكر الله وعن القرآن ؛ بل وعن جميع الطاعات إلا من رحم الله (١).

قال الطبريُّ عِشْ في «تفسيره» (٢٠):

«وأصل الزُّور: تحسين الشيء، ووصفه بخلاف صفته، حتى يخيل إلى من يسمعه أو يراه، أنه خلاف ما هو به، والشرك قد يدخل في ذلك ؛ لأنه محسَّن لأهله، حتى قد ظنوا أنه حق، وهو باطل، ويدخل فيه الغناء ؛ لأنه أيضًا مما يحسنه ترجيع الصوت، حتى يستحلي سامعه سماعه، والكذب أيضًا قد يدخل فيه لتحسين صاحبه إياه، حتى يظن صاحبه أنه حق ؛ فكل ذلك مما يدخل في معنى الزور.

فإذا كان ذلك كذلك ؛ فأولى الأقوال بالصواب في تأويله أن يقال: والذين لا يشهدون شيئًا من الباطل لا شركًا ، ولا غناء ، ولا كذبًا ولا غيره ، وكل ما لزمه النور، لأن الله عمَّ في وصفه إياهم أنهم لا يشهدون الزور، فلا ينبغي أن يخص من ذلك شيء إلا بحجة يجب التسليم لها، من خبر أو عقل».

ثم قال: « وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي، أن يقال: إن الله أخبر عن هؤلاء المؤمنين الذين مدحهم بأنهم إذا مرُّوا باللغو مرُّوا كرامًا، واللغو في كلام العرب هو كل كلام أو فعل باطل لا حقيقة له ولا أصل، أو ما يستقبح، فسبُّ الإنسان الإنسان بالباطل الذي لا حقيقة له من اللغو. وذكر النكاح بصريح اسمه عما يُستقبح في بعض الأماكن، فهو من اللغو، وكذلك تعظيم المشركين آلهتهم من الباطل الذي لا حقيقة لما عظموه، وسماع الغناء مما هو مستقبح الباطل الذي لا حقيقة لما عظموه، وسماع الغناء مما هو مستقبح

⁽١) «أدلة تحريم الأغاني» (ص٢٩).

٠ (٦١٧٥ /٨) (جامع البيان) (٨/ ٦١٧٥) ,

في أهل الدين، فكل ذلك يدخل في معنى اللغو، فلا وجه إذ كان كل ذلك يلزمه اسم اللغو، أن يقال: عنى به بعض ذلك دون بعض ؛ إذ لم يكن لخصوص ذلك دلالة من خبر أو عقل؛ فإذ كان ذلك كذلك، فتأويل الكلام: وإذا مرُّوا بالباطل فسمعوه أو رأوه، ﴿مَرُّوا كِرَامًا ﴾، مرورهم كرامًا في بعض ذلك بأن لا يسمعوه، وذلك كالغناء. وفي بعض ذلك بأن يعرضوا عنه ويصفحوا، وذلك إذا أوذوا بإسماع القبيح من القوَل، وفي بعضه بأن يَنْهَوْا عن ذلك .

وذلك بأن يروا من المنكر ما يغير بالقول فيغيروه بالقول. وفي بعضه بأن يضاربوا عليه بالسيوف، وذلك بأن يروا قومًا يقطعون الطريق على قوم، فيستصرخهم المراد ذلك منهم، فيصرخونهم، وكلّ ذلك مرورهم كراما» انتهى.

وقال ابنُ القيم عِنْ (١):

«واللغو في اللغة: كلَّ ما يلغي ويُطرح، والمعنى: لا يحضرون مجالس الباطل، وإذا مروا بكلِّ ما يلغي من قولٍ وعملٍ أكرموا أنفسهم أن يقفوا عليه أو يميلوا إليه، ويدخل في هذا: أعياد المشركين؛ كما فسرها به السلف؛ والغناء، وأنواع الباطل كلُّها» ا.هـ.

وأما الأحاديث الواردة في ذم الأغاني والملاهي ؛ فكثيرة ، وأصحُّها ما أخرجه البخاريُّ ـ تعليقًا ـ في «صحيحه» (٢) من حديث عبد الرحمن بن غَنْم الأشعري قال: حدثني أبو عهار أو أبو مالك الأشعري ـ والله ما كذبني ـ أنه سمع النبي عَيَّا يقول : « لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقُوامٌ ، يَسْتَجِلُّونَ الحِرَ وَالحَرِيرَ ، وَالخَمْرَ وَالمَعَازِفَ ، وَلَيَنْزِلَنَّ أَقُوامٌ إِلَى جَنْبِ عَلَم ، يَرُوحُ عَلَيْهِمْ بِسَارِحَةٍ لَهُمْ ، يَأْتِيهِمْ - يَعْنِي الفَقِيرَ - لِحَاجَةٍ فَيَقُولُونَ : ارْجِعْ إِلَيْنًا غَدًا ، فَيُبَيِّنُهُمُ اللهُ ، وَيَضَعُ العَلَم ، وَيَمْسَخُ آخَرِينَ قِرَدَةً وَخَنَازِيرً إِلَى يَوْم القِيَامَةِ ».

⁽١) «الإغاثة» (ص:٢٧٩) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ في «الصحيح ، كتاب الأشربة ، باب ما جاء فيمن يستحلّ الخمر ويسميه بغير اسمه (٥٩٠/ تعليقًا) ، ووصله ابن حبان في «الصحيح» (٦٧٥٤) ، والطبراني في «الكبير» (٣٤١٧) من طريق هشام بن عهار به ، وكذا أبو داود (٤٠٣٩) من طريق : بشربن بكر عن عبد الرحمن بن يزيد به ؛ راجع : «الصحيحة» (٩١) .

€



قال شيخُنا ابن باز عَشَى في رسالته في «تحريم الغناء» (١) : «وهو صريحٌ في ذمِّ مستحلي المعازف ، حيث قرنهم مع مستحلي الزنا والخمر والحرير ، وحجةٌ ظاهرة من تحريم استعمال المعازف وهي آلات الملاهي ؛ كالطنبور والعود ، والطبل ، وغير ذلك من آلات الملاهي .

وقد أجمع أهلُ اللغة على تفسير المعازف بآلات الملاهي ، وما ذاك إلا لما يترتب عليها من قسوة القلوب ومرضها ، واشتغالها عن الصلاة والقرآن ، وإذا انضم إليه الغناء ، صار الإثمُ أكبر ، والفسادُ أعظم ، كما سيأتي كلامُ أهل العلم في ذلك ، وقد تقدم لك بعضه .

وأما الحر: فيروى بالحاء المهملة والراء، وهو الفرج، والمراد به الزنا، ويروى بالخاء المعجمة والزاي، وهو نوع من الحرير، وقد أخذ علماء الإسلام بهذا الحديث، وتلقوه بالقبول، واحتجوا به على تحريم المعازف كلها، وقد أعله ابن حزم بأنه منقطع بين البخاري على وبين شيخه هشام بن عمار، لكونه لم يصرح بسماعه منه، وإنها علقه عنه تعليقًا، وقد أخطأ ابن حزم في ذلك، وأنكر عليه أهل العلم هذا القول، وخطؤوه فيه ؛ لأن هشامًا من شيوخ البخاري، وقد علقه عنه جازمًا به، وما كان كذلك فهو صحيح عنده، وقد قبل منه أهل العلم ذلك، وصححوا ما علقه جازمًا به إلى من علقه عنه، وهذا الحديث من جملة الأحاديث المعلقة الصحيحة، ولعل البخاريً لم يصرح بسماعه منه، لكونه رواه عنه بالإجازة، أو في معرض المذاكرة أو لكونه رواه عنه بواسطة بعض شيوخه بالإجازة، أو في معرض المذاكرة أو لكونه رواه عنه بواسطة بعض شيوخه الثقات؛ فحذفه اختصارًا أو لغير ذلك من الأسباب المقتضية للحذف. وعلى فرض انقطاعه بين البخاريً وهشام، فقد رواه عنه غيره متصلاً، عن هشام بن عار . . إلخ . . بأسانيد صحيحة ، وبذلك بطلت شبهة ابن حزم ، واتضح الحق لطالب الحق ، والله المستعان .

وإليك ـ أيها القارئ الكريم ـ كلام أهل العلم في هذا الحديث ، وتصريحهم بخطأ ابن حزم في تضعيفه :

⁽١) (ص:٢٩ وما بعدها) ، وهو في «مجموع فتاوي ابن باز» (٣/ ٤٠٨) .

قال الحافظ ابن حجر على «فتح الباري» (١): لما ذكر هذا الحديث ، وذكر كلام الزركشي ، وتخطئته ابن حزم في تضعيفه ، قال ما نصه : « وأما دعوى ابن حزم التي أشار إليها - يعني الزركشي - فقد سبقه إليها ابن الصلاح في «علوم الحديث» ؛ فقال : التعليق في أحاديث من صحيح البخاري قُطع إسنادُها ، وصورته صورة الانقطاع ، وليس حكمه حكمه ، ولا خارجًا ما وجد ذلك فيه من قبيل الصحيح إلى قبيل الضعيف ، ولا التفات إلى أبي محمد ابن حزم الظاهري الحافظ في ردّ ما أخرجه البخاري من حديث أبي عامر أو أبي مالك الأشعري عن رسول الله على الله المنادي من حديث أبي عامر أو أبي مالك الأشعري عن والممعازف » الحديث من جهة أن البخاري أورده قائلًا : وقال هشام بن عمار ، وساقه بإسناده ، فزعم ابن حزم ، أنه منقطع فيها بين البخاري وهشام ، وجعله وساقه بإسناده ، فزعم ابن حزم ، أنه منقطع فيها بين البخاري وهشام ، وجعله صحيح معروف الاتصال ، بشرط الصحيح ، والبخاري قد يفعل مثل ذلك ، كونه قد ذكر ذلك الحديث في موضع آخر من كتابه مسندًا متصلًا ، وقد يفعل ذلك لغير ذلك من الأسباب ، التي لا يصحبها خلل الانقطاع » انتهى .

ثم قال الحافظ بعدما نقل كلام ابن الصلاح المذكور بأسطر ما نصّه: «وقد تقرر عند الحفاظ أن الذي يأتي به البخاري من التعاليق كلّها بصيغة الجزم، يكون صحيحًا إلى من علّق عنه، ولو لم يكن من شيوخه، لكن إذا وجد الحديث المعلق من رواية بعض الحفاظ موصولًا، إلى من علّق عنه بشرط الصحة، أزال الإشكال، ولهذا عنيت في ابتداء الأمر بهذا النوع، وصنفت كتاب «تغليق التعليق» وقد ذكر شيخنا في شرح الترمذي، وفي كلامه على علوم الحديث أن حديث هشام ابن عهار، جاء عنه موصولًا في مستخرج الإسهاعيلي، قال: حدثنا الحسن بن سفيان، حدثنا هشام بن عهار، وأخرجه الطبراني في «مسند الشاميين»، فقال: وأخرجه أبو داود في «سننه»، فقال: حدثنا عبد الوهاب بن نجدة حدثنا بشر بن بكر، عدثنا عبد الرحن بن يزيد بن جابر، بسنده». انتهى.

وقال العلامةُ ابن القيم ـ رحمة الله عليه ـ في الإغاثة ـ لما ذكر هذا الحديث ما

^{. (}oY/\·)(\)

نصه (١): « هذا الحديث أخرجه البخاريُّ في «صحيحه» محتجًا به وعلَّه تعليقًا عجزومًا به ؛ فقال : باب فيمن يستحل الخمر ، ويسميه بغير اسمه ، وقال هشام بن عهر حدثنا صدقة بن خالد ، حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، حدثنا عطية بن قيس الكلابي حدثني عبد الرحمن بن غنم الأشعري قال حدثني أبو عامر ، أو أبو مالك الأشعري - والله ما كذبني - أنه سمع النبي عَنْ يقول : « لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمّتِي أَقُوامٌ ، يَسْتَحِلُونَ الحِرَ وَالحَرِير ، وَالخَمْر وَالمَعَازِفَ، وَلَيَنْزِلَنَّ أَقُوامٌ إِلَى جَنْبِ عَلَم ، يَرُوحُ عَلَيْهِمْ بسَارِحَةً لَهُمْ ، يَأْتِيهِمْ - يَعْنِي الفَقِيرَ - لِحَاجَة فَيقُولُونَ : ارْجعْ عَلَم ، يَرُوحُ عَلَيْهِمْ الله ، وَيَمْسَخُ آخَرِينَ قِرَدَةً وَخَنَازِيرَ إِلَى يَوْم القِيامَةِ » وَلَم يَسْتُ مَا لله ، وَيَمْسَخُ آخَرِينَ قِرَدَةً وَخَنَازِيرَ إِلَى يَوْم القِيامَة » ولم يصنع من قدح في صحة هذا الحديث شيئًا كابن حزم ؛ نصرة لذهبه الباطل في إباحة الملاهي ، وزعم أنه منقطع ؛ لأن البخاريَّ لم يصل سنده به ، وجواب هذا الوهم من وجوه :

أحدها : أن البخاريَّ قد لقي هشام بن عمار وسمع منه ؛ فإذا قال : قال هشامٌ ، فهو بمنزلة قوله عن هشام .

الثاني : أنه لو لم يسمع منه ؛ فهو لم يستجز الجزم به عنه ، إلا وقد صح عنده أنه حدث به ، وهذا كثيرًا ما يكون لكثرة ما رواه عنه ، عن ذلك الشيخ وشهرته ، فالبخاري أبعد خلق الله من التدليس .

الثالث : أنه أدخله في كتابه المسمى بالصحيح محتجًّا به ؛ فلو لا صحته عنده لما فعل ذلك .

الرابع: أنه علَّقه بصيغة الجزم دون صيغة التمريض ؛ فإنه إذا توقف في الحديث أو لم يكن على شرطه ، يقول: ويروى عن رسول الله ﷺ ، ويذكر عنه ، ونحو ذلك ؛ فإذا قال: قال رسول الله ﷺ ، قد جزم وقطع بإضافته إليه .

الخامس: أنا لو أضربنا عن هذا كلّه صفحًا ؛ فالحديث صحيح ، متصل عند غيره ، قال أبو داود في كتاب (اللباس): حدثنا عبد الوهاب بن نجدة ، حدثنا بشر ابن بكر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، حدثنا عطية بن قيس ، قال سمعت عبد الرحمن بن غنم الأشعري ، قال : حدثني أبو عامر أو أبو مالك ؛ فذكره مختصرًا ، ورواه أبو بكر الإسهاعيلي في كتابه: «الصحيح» ، مسندًا ، فقال أبو عامر

^{· (1) (1) (1)}

ولم يشك .

ووجه الدلالة منه: أن المعازف هي آلات اللهو كلُّها ، لا خلاف بين أهل اللغة في ذلك ، ولو كانت حلالًا لما ذمَّهُم على استحلالها ، ولما قرن استحلالها باستحلال الخمر والخز ، فإن كان بالحاء والراء المهملتين فهو استحلال الفروج الحرام وإن كان بالخاء والزاي المعجمتين ، فهو نوع من الحرير غير الذي صح عن الصحابة رضي الله عنهم لبسه ؛ إذ الخز نوعان : أحدهما من حرير ، والثاني من صوف ، وقد روي هذا الحديث من وجهين .

وقال ابن ماجه في «سننه» (۱) ، حدثنا عبد الله بن سعيد عن معاوية بن صالح عن حاتم بن حريث عن ابن أبي مريم عن عبد الرحمن بن غنم الأشعري عن أبي مالك الأشعري في قال : قال رسول الله عَنْ الله عَنْ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي الْخَمْرَ بُسَمُّونَمَا بِغَيْرِ اسْمِهَا ، يُغْزَفُ عَلَى رُؤُوسِهِمْ بِالْمَعَازِفِ، وَالْمُغَنِّيَاتِ، يَغْسِفُ الله بِمُ الْأَرْضَ، وَيَعْمَلُ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ » ، وهذا إسناد صحيح ، وقد توعَد مستحلي المعازف فيه ، بأن يخسف الله بهم الأرض ، ويمسخهم قردة وخنازير ، وإن كان الوعيد على جميع هذه الأفعال ، فلكل واحدٍ قسطٌ في الذم والوعيد ، وفي الباب عن سهل بن سعد الساعدي ، وعمران بن حصين ، وعبد الله بن عمرو ، وعبد الله ابن عباس ، وأبي هريرة ، وأبي أمامة الباهلي ، وعائشة أم المؤمنين ، وعلي بن أبي طالب ، وأنس بن مالك ، وعبد الرحمن بن سابط ، والغازي بن ربيعة .

ونحن نسوقها لتقرَّبها عيونُ أهل القرآن ، وتشجى بها حلوقُ أهل سماع الشيطان ، ثم ساقها كلها » .

ولولا طلب الاختصار لنقلتها لك - أيها القارئ الكريم - ولكني أحيل الراغبَ في الاطلاع عليها على كتاب «الإغاثة» ، حتى يرى ويسمع ما تقر به عينُه ، ويشفى به قلبُه ، وهي على كثرتها وتعدد مخارجها حجة ظاهرة وبرهان قاطع على

⁽۱) أخرجه أحمد (٥/ ٣٤٢)، وابن أبي شيبة (٧/ ٤٦٥)، والبخاريُّ في «التاريخ» (١/ ١/ ٣٦٨٨) (٤/ ٢٢٢)، وأبو داود، كتاب الأشربة، باب في الداذي (٣٦٨٨)، وابن ماجه، كتاب الفتن، باب العقوبات (٤٠٢٠)، وصححه بشواهده الألباني في «الصحيحة» (٩٠).

تحريم الأغاني والملاهي ، والتنفير منها ، تضاف إلى ما تقدم من الآيات والأحاديث الدَّالَة على تحريم الأغاني والمعازف ، ويدل الجميع على أن استعمالها والاشتغال بها من وسائل غضب الله ، وحلول عقوبته والضلال والإضلال عن سبيله ، نسأل الله لنا وللمسلمين العافية من ذلك ، والسلامة من مضلات الفتن ، إنه وليّ ذلك والقادر عليه » ا.ه. .

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» أبي داود (١) من حديث ابن عباس عنف قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللهَ حَرَّمَ الْخَمْرَ وَالْمَيْسِرَ وَالْكُوبَةَ، وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ». قَالَ عَلِيُّ بْن بَذِيمَةَ ـ أحد رواة الحديث ـ : «الْكُوبَةُ: الطَّبْلُ ».

وفي «سنن» الترمذي، و «مصنف» ابن أبي شيبة، و «المنتخب» لعبد بن حميد، و «مسند» الطيالسي (٢) من حديث جابر بن عبد الله قال: أَخَذَ النَّبِيُّ عَيْلِهُ بِيدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ، فَوَجَدَهُ يَجُودُ بِنَفْسِهِ، فَأَخَذَهُ النَّبِيُّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ، فَوَجَدَهُ يَجُودُ بِنَفْسِهِ، فَأَخَذَهُ النَّبِيُّ عَنْ مَوْتَعَهُ فِي حِجْرِهِ فَبَكَى، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: أَتَبْكِي؟ أَوَلَمْ تَكُنْ نَهَيْتَ عَنِ البُّكَاءِ؟ قَالَ: «لَا، وَلَكِنْ نَهَيْتُ عَنْ صَوْتَيْنِ أَحْمَقَيْنِ فَاجِرَيْنِ: صَوْتٍ عِنْدَ مُصِيبَةٍ، النَّكَاءِ؟ قَالَ: «لَا، وَلَكِنْ نَهَيْتُ عَنْ صَوْتَيْنِ أَحْمَقَيْنِ فَاجِرَيْنِ: صَوْتٍ عِنْدَ نَعْمَةِ لَهْمٍ وَلَيْفِ وَمُوَاهِ : « صَوْتٍ عِنْدَ نَعْمَةِ لَهْمٍ وَلَعِبِ وَمَزَامِيرِ شَيْطَانٍ » ، وفي روايةٍ : « صَوْتٍ عِنْدَ نَعْمَةِ لَهْمٍ وَلَعِبِ وَمَزَامِيرِ شَيْطَانٍ » .

⁽۱) أخرجه أحمد (۱/ ۲۷۶) ، وأبو داود ، كتاب الأشربة ، باب في الأوعية (٣٦٩٦) ، وأبو يعلى في «مسنده» (٢٧٢٩) ، وابن حبان في «صحيحه» (٥٣٦٥) بإسناد صححه العلامة أحمد شاكر في تحقيقه للمسند ، والألباني في «الصحيحة» (١٨٠٦) ، وله شاهد عن عبد الله بن عمرو هيئين ، أخرجه أحمد (٢/ ١٥٨) ، وأبو داود (٣٦٨٥) .

⁽٢) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب الجنائز ، باب ما جاء في الرخصة في البكاء على الميت (١٠٠٥) ، وعبد بن حميد (١٠٠٥) ، وابن أبي شيبة (٣/ ١٧٥ – ٢٦٦) ، والطيالسي (١٦٨٣) والحاكم (٤/ ٤٣) ، وابن سعد في «الطبقات» (١/ ١٣٨) ، والبزار في «مسنده» (١٠٠١) عن جابر عن عبد الرحمن بن عوف في . وفي إسنادهما ابن أبي ليلي ـ محمد ـ وهو ضعيف ؛ لكن له شاهد من حديث أنس ؛ أخرجه البزار في «مسنده» (٧٥١٣) ، والضياء في «المختارة» (٤٧٧) ، وحسن الحديث بها العلامة الألبان في «الصحيحة» (٤٢٧) .

قال الألبانيُّ معلقًا (١):

«وفي الحديث تحريم آلات الطرب؛ لأن المزمار هو الآلة التي يزمر بها ، وهو من الأحاديث الكثيرة التي ترد على ابن حزم إباحته لآلات الطرب».

«فانظر إلى هذا النهي المؤكد ، بتسميته صوت الغناء صوتًا أحمقًا ، ولم يقتصر على ذلك ، حتى وصفه بالفجور ، ولم يقتصر على ذلك حتى سهاه من مزامير الشيطان ، وقد أقرّ النبيّ عَلَيْ أبا بكر الصديق على تسمية الغناء مزمور الشيطان في الحديث الصحيح كها سيأتي ، فإن لم يستفد التحريم من هذا لم نستفده من نهي أبدًا ، وقد اختلف في قوله : «لا تفعل» وقوله : «نُهيْتُ عن كذا».

أيهما البالغ في التحريم ؟ والصواب بلا ريب : أن صيغة نهيت أبلغ في التحريم لأن لا تفعل يحتمل النهي وغيره بخلاف الفعل الصريح .

فكيف يستجيز العارفُ إباحةَ ما نهى عنه رسول الله على وسمَّاه صوتًا أحمقًا فاجرا ومزمور الشيطان ، وجعله والنياحة التي لعن فاعلها أُخوين ، وأخرج النهي عنها مخرجًا واحدًا ، ووصفها بالحمق والفجور وصفًا واحدًا »(٢) ا.ه.

وفي «الصحيحين» (٣) من حديث عائشة وسن قالت: دَخَلَ عَلَيَّ أَبُو بَكْرٍ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ مِنْ جَوَارِي الْأَنْصَارِ، تُغَنِّيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتْ بِهِ الْأَنْصَارُ، يَوْمَ بُعَاثَ، وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ مِنْ جَوَارِي الْأَنْصَارِ، تُغَنِّيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتْ بِهِ الْأَنْصَارُ، يَوْمَ بُعَاثَ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ فَيَا أَبُو بَكْرٍ الشَّيْطَانِ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهِ: «يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا، وَهَذَا عَيْدُا وَهَذَا ».

قال النوويُّ عِشِيرٌ (٤): «وقولها: وليستا بمغنيتين معناه : ليس الغناءُ عادةً لهما ولا هما معروفتان به .. قال القاضي: إنها كان غناؤهما بها هو من أشعار الحرب والمفاخرة

⁽١) «الصحيحة» (١/ ٢/ ٩١).

⁽٢) «إغاثة اللهفان» (ص:٢٩٢).

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب صلاة العيدين ، باب سنة العيدين لأهل الإسلام (٩٥٢) ، ومسلمٌ ، كتاب صلاة العيدين ، باب الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه في أيام العيد (٨٩٢) .

^{() «}شرح مسلم» (۳/ ٤٥٢) .

بالشجاعة والظهور والغلبة ، وهذا لا يهيج الجواري على شر ، ولا إنشادهما لذلك من الغناء المختلف فيه ، وإنها هو رفع الصوت بالإنشاد ؛ ولهذا قالت : «وليستا بمغنيتين» ؛ أي : ليستا ممن يتغن بعادة المغنيات من التشويق والهوى والتعريض بالفواحش والتشبيب بأهل الجهال ، وما يحرك النفوس ويبعث الهوى والغزل ؛ كها قيل : «الغناء رقية الزنا» وليستا أيضًا ممن اشتهر وعرف بإحسان الغناء الذي فيه تمطيط وتكسير وعمل يحرك الساكن ويبعث الكامن ، ولا ممن اتخذ ذلك صنعة وكسبًا» .

وقال ابنُ القيم على (١) «فلم ينكر رسولُ الله على أبي بكر تسميته الغناء مزمار الشيطان وأقرهما ؛ لأنها جاريتان غير مكلفتين تغنيان بغناء الأعراب الذي قيل في يوم حرب بعاث من الشجاعة والحرب ، وكان اليوم يوم عيد ، فتوسع حزبُ الشيطان في ذلك إلى صوت امرأة جميلة أجنبية أو صبيً أمرد صوته فتنة ، وصورته فتنة ؛ يغني بها يدعو إلى الزنا والفجور ، وشرب الخمور مع آلات اللهو التي حرمها رسول الله على في عدّة أحاديث كها سيأتي ، مع التصفيق والرقص وتلك الهيئة المنكرة التي لا يستحلها أحدٌ من أهل الأوثان فضلًا عن أهل العلم والإيهان ، ويحتجون بغناء جويريتين غير مكلفتين بنشيد الأعراب ونحوها من الشجاع ونحوها في يوم عيد بغير شبابة ، ولا دفّ ، ولا رقص ، ولا تصفيق ، ولا عرب من المحكم الصريح لهذا المتشابه ، وهذا شأن كل مبطل ، نعم نحن لا نحرم ، ولا نكره مثل ما كان في بيت رسول الله على ذلك الوجه ، وإنها نحرمُ وسائر ولا نكره مثل ما كان في بيت رسول الله على ذلك الوجه ، وإنها نحرمُ وسائر العلم والإيهان الساع المخالف لذلك ، وبالله التوفيق » .

وقال شيخُنا ابنُ باز عِلَى (٢):

«فهذا الحديث الجليل يستفاد منه أن كراهة الغناء وإنكاره وتسميته مزمار الشيطان أمرٌ معروفٌ مستقرٌ عند الصحابة و ولهذا أنكر الصديقُ على عائشة غناء الجاريتين عندها ، وسهاه مزمار الشيطان ،ولم ينكر عليه النبيّ عَيُّ تلك التسمية ، ولم يقل له : إن الغناء والدف لا حرج فيهها ، وإنها أمره أن يترك الجاريتين ، وعلَّل ذلك بأنها أيام عيد ، فدلَّ ذلك على أنه ينبغي التسامح في مثل هذا للجواري

⁽١) في «الإغاثة» (ص:٢٩٤).

^{🌂 «}تحريم الأغاني والملاهي» (ص:١٤) .

الصغار في أيام العيد؛ لأنها أيام فرح وسرور، ولأن الجاريتين إنها أنشدتا غناء الأنصار الذي تقاولوا به يوم بعاث، فيها يتعلق بالشجاعة والحرب، بخلاف أكثر غناء المغنين والمغنيات اليوم، فإنه يثير الغرائز الجنسية، ويدعو إلى عشق الصور، وإلى كثير من الفتن الصادة للقلوب عن تعظيم الله ومراعاة حقه؛ فكيف يجوز لعاقل أن يقيس هذا على هذا ؟ ومن تأمل هذا الحديث علم أن ما زاد على ما فعلته الجاريتان منكر، يجب التحذير منه حسمًا لمادة الفساد، وحفظا للقلوب عما يصدُّها عن الحق، ويشغلها عن كتاب الله وأداء حقه» ا.ه.

وفي «مسند» أحمد ، والحاكم في «المستدرك» بسندٍ صحيحٍ لشواهده (١) من حديث أبي أمامة الباهلي في قال : قال رسول الله عَيْنَيْهُ : « تَبِيتُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى أَكُلِ وَشُرْبٍ وَلَهْوٍ وَلَعِبٍ، ثُمَّ يُصْبِحُونَ قِرَدَةً وَخَنَازِيرَ، وَيُبْعَثُ عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ أَحْيَاءِهِمْ رِيحٌ فَتَنْسِفُهُمْ، كُمَا نَسَفَتْ مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ بِاسْتِحْلَالِهِمُ الْخُمُورَ وَضَرْبِمِمْ إِللَّهُونِ، وَاتَّخَاذِهِمُ الْقَيْنَاتِ ».

وفي «مسند» أحمد ، والنسائي في «الكبرى» ، والطبراني في «الكبير» بسندٍ صحيح (٢) من حديث السائب بن يزيد ﴿ أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ الله عَلَيْنَ فَقَالَ: «هَذِهِ قَيْنَةُ بَنِي فُلَانٍ فَقَالَ: «هَذِهِ قَيْنَةُ بَنِي فُلَانٍ تُحِيِّنَ أَنْ تُعَنِّيُكُ ؟» قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: فَأَعْطَاهَا طَبَقًا فَعَنَتْهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْنِ : «قَدْ نَفَخُ الشَّيْطَانُ فِي مَنْخِرَيْهَا».

وأما كُلام أهل العلم في الأغاني والمعازف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ؟ فهو كثير جدًّا ، وقد سبق لك بعضُهُ ، وإليك جملة من كلامهم تأييداً وتكملةً لما تقدَّم .

⁽١) أخرجه أحمد (٥/ ٢٥٩) ، والحاكم (٤/ ٥٦٠) ، وقال : «هذا حديث على شرط مسلم» ، ووافقه الذهبي ، وصححه لشواهده الألبانيّ في «الصحيحة» (٧٣٧/٥) ، وانظر (١٧٨/٤) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/ ٤٤٩)، والنسائي في «الكبرى» (٨٩٦٠)، والطبراني في «الكبير» (٧/ ١٨٨)، وأورده الهيثميّ في «مجمع الزوائد» (٨/ ٤٧)، وقال: «رواه أحمد والطبراني، ورجال أحمد رجال الصحيح»، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٣٢٨١).

-€

ففي «مسند» أحمد ، و «سنن» أبي داود (١) عن ابن عمر هيئ أنَّهُ سَمِعَ صَوْتَ زَمَّارَةِ رَاعٍ فَوَضَعَ أُصْبُعَيْهِ فِي أُذُنَيْهِ، وَعَدَلَ رَاحِلَتَهُ عَنِ الطَّرِيقِ وَهُوَ يَقُولُ: يَا نَافِعُ أَتُسْمَعُ؟ فَأَقُولُ: نَعَمْ، فَيَمْضِي حَتَّى، قُلْتُ: لَا، فَوَضَعَ يَدَيْهِ، وَأَعَادَ رَاحِلَتُهُ إِلَى الطَّرِيقِ، وَقَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ الله عَيِّلِيْ سَمِعَ صَوْتَ زَمَّارَةِ رَاعٍ فَصَنَعَ مِثْلَ هَذَا.

قال ابنُ رجب عِلَيْ (٢):

"وإنها لم يأمر ابن عمر بسد أذنيه ؟ لأنه لم يكن مستمعًا ؟ بل سامعًا ، والسامع من غير استهاع لا يوصف فعله بالتحريم ؟ لأنه عن غير قصد منه ، وإن كان الأولى له سد أذنيه حتى لا يسمع ، ومعلوم أن زمارة الراعي لا تهيج الطباع للهوى ؟ فكيف حال ما يهيج الطباع ويغيرها ويدعوها إلى المعاصي ؟! كها قال طائفة من السلف : «الغناء رقية الزنا».

ومن سمع شيئًا من الملاهي وهو مار في الطريق أو جالس فقام عند سهاعه ؛ فالأولى له أن يدخل أصبعيه في أذنيه ؛ كها في هذا الحديث .

وكذلك روي عن طائفة من التابعين أنهم فعلوه ، وليس ذلك بلازم ، وإن استمر جالسًا وقصد الاستماع كان محرمًا ، وإن لم يقصد الاستماع ؛ بل قصد غيره ؛ كالأكل من الوليمة أو غير ذلك ؛ فهو محرم أيضًا عن أصحابنا وغيرهم من العلماء ، وخالف فيه طائفة من الفقهاء .

فإن قيل : فلو كان سماع الزمارة محرمًا لأنكره النبيُّ عَلَيْ على من فعله ، ولم يكتف بسدِّ أذنيه ، فيحمل ذلك على كراهة التنزيه ، وقد نقل ابن عبد الحكم هذا المعنى بعينه عن الشافعي عِشِ كما ذكره الآبري في كتاب «مناقب الشافعي عِشِي كما ذكره الآبري في كتاب «مناقب الشافعي عِشِي كما ذكره الآبري في كتاب «مناقب الشافعي عِشِي الله عن الشافعي عَلِي الله عن الشافعي عَلِي الله عن الشافعي عَلِي الله عن الشافعي عَلِي الله عن ال

⁽۱) أخرجه أحمد (۲/۸، ۳۸) ، وأبو داود ، كتاب الأدب ، باب كراهية الغناء والزمر (٤٩٢٤)، وابن ماجه ، كتاب النكاح ، باب الغناء والدف (١٩٠١) ، وابن سعد (٤٩٣٦) ، وابن حبان (٦٩٣) من طرق عن ابن عمر وسئ ، واستنكر أبو داود رفعه ، قال الألباني في «تحريم آلات الطرب» (ص١١٦) : «وبعض طرقه صحيح» ، ونقل تصحيح أبي الفضل محمد بن ناصر ، وقد علَّق الشيخ على هذا الأثر تعليقًا بديمًا ، وردَّ فيه على ابن حزم ـ يغفر الله لنا وله .

⁽٢) «نزهة الأسماع» ضمن «مجوع رسائل ابن رجب» (٢/ ٤٥٣).

قيل: الشافعيُ على لا يبيح استهاع آلات الملاهي ، وابن عبد الحكم ينفرد عن الشافعي بها لا يوافقه عليه غيره ، فإن كان هذا محفوظًا عن الشافعي ، فإنها أراد به أن زمارة الراعي بخصوصها ، لا يبلغ سهاعها إلى درجة التحريم ، فإنه لا طرب فيها ، بخلاف المزامير المطربة ، كالشبابات المؤصلة ، وقد أشار إلى ذلك الخطابيُّ وغيره من العلماء ... إلى آخر كلامه على ...

وعند البخاري في «الأدب المفرد» ، وابن أبي الدنيا في «ذم الملاهي» ، والبيهقي في «الكبرى» بسند صحيح عن عبد الله بن دينار قال : مرَّ ابن عمر بجارية صغيرة تغنى ؛ فقال : «لو ترك الشيطان أحدًا ترك هذه» (١).

وفي «ذم الملاهي» لابن أبي الدنيا ، والبيهقي في «السنن الكبير» بسند صحيح (٢) عن نافع مولى ابن عمر قال: أن ابن عمر مرَّ عليه قومٌ مُحرِمُون وفيهم رجُلٌ يتغنى ؛ فقال: ألا لا سمع الله لكم ، ألا لا سمع الله لكم ».

وفي «تفسير» ابن أبي حاتم ، والبيهقي في «السنن الكبير» بسند صحيح (٣) عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو قال في هذه الآيات في القرآن : ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمَرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَسَابُ وَالْأَرْلَامُ رِجْسُ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَنِ فَأَجَيَبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُقْلِحُونَ ﴾ قال : «هي في التوراة : أن الله أنزل الحق ليذهب به الباطل ويبطل به اللعبّ ، والزهن والمزاهر ، والمزاهر ، والكنَّارات .. » .

وقد اتفق أئمة المذاهب الأربعة على تحريم الغناء(٢)؛ بل لقد نقل بعضهم

⁽١) أخرجه البخاريُّ في «الأدب المفرد» (٧٨٤) ، وابن أبي الدنيا في «ذم الملاهي» (٤٥)، ومن طريقه البيهقي في «السنن الكبير» (١٠/ ٢٢٣) ، وفي «شعب الإيمان» (١٠٢٥) ، وحسن إسناده الألباني في «صحيح الأدب المفرد».

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا (١٧) ، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٦٨/٥) .

⁽٣) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» كما في ابن كثير (٢/ ١١٩) ، والخطيب في «موضح أوهام الجمع والتفريق» (٢/ ٥٠٥) ، والبيهقي في «السنن الكبير» (٢٢ / ٢٢٢) ، وفي «شعب الإيمان» (١١٨) ؛ قال ابن كثير : «وهذا إسناده صحيح» .

كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوي» (١١/ ٥٣٥).

€

الإجماع على ذلك^(١).

وإليك هذا البحث القيم الذي نقله العلامة ابن قيم الجوزية في "إغاثة اللهفان" فقال (٢): «قال الإمام أبو بكر الطرطوشي في خطبة كتابه في تحريم السياع: «الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين، ونسأله أن يرينا الحق حقًا فنتبعه، والباطل باطلًا فنجتنبه، وقد كان الناس فيها مضى يتستر أحدهم بالمعصية إذا واقعها، ثم يستغفر ويتوب إليه منها، ثم كثر الجهل، وقل العلم، وتناقص الأمرُ حتى صار أحدُهم يأتي المعصية جهارًا، ثم ازداد الأمرُ إدبارًا حتى بلغنا أن طائفة من إخواننا المسلمين وفقنا الله وإياهم استزلهم الشيطان، واستغوى عقولهم في حب الأغاني واللهو، وسهاع الطقطقة والنقير، واعتقدته من الدين الذي يقربهم إلى الله، وجاهرت به جماعة المسلمين، وشاقت سبيل المؤمنين، وخالفت الفقهاء والعلماء وحملة الدين.

﴿ وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعَدِ مَا نَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَبِعُ غَيْرَسَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ نُوَلِهِ مَا نَبَقَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَبِعُ غَيْرَسَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ نُوَلِهِ ، وَأَلَى وَنُصَّلِهِ عَنَ شَبِهُ أَهُلَ الباطل بالحجج التي تضمنها كتابُ الله وسنة رسوله ، وأبدأ بذكر أقاويل العلماء الذين تدور الفتيا عليهم في أقاصي الأرض ودانيها حتى تعلم هذه الطائفةُ أنها قد خالفت علماء المسلمين في بدعتها ، والله ولي التوفيق

ثم قال: أما مالكٌ فإنه نهى عن الغناء وعن استهاعه وقال: إذا اشترى جارية فوجدها مغنية كان له أن يردها بالعيب وسئل مالك على: عها يرخص فيه أهل المدينة من الغناء فقال: إنها يفعله عندنا الفساق، قال: وأما أبو حنيفة: فإنه يكره الغناء ويجعله من الذنوب، وكذلك مذهب أهل الكوفة: سفيان، وحماد، وإبراهيم، والشعبي وغيرهم لا اختلاف بينهم في ذلك، ولا نعلم خلافًا أيضًا بين

⁽١) قال أبو الطيب الطبريُّ عِشْد : «أجمع علماء الأنصار على كراهية الغناء والمنع منه ، وإنها فارق الجماعة إبراهيم بن سعد ، وعبيد الله العنبري» نقله عنه ابن الجوزي عِشْد في «تلبيس إبليس» (ص:٢٦٢) ، ونقله عنه كذلك القرطبي في «تفسيره» (١٤/ ٥٦) .

⁽٢) «الإغاثة» (ص:٢٦٤ ـ ٢٦٨) . وقد نقل مذاهب الأئمة ـ رحمهم الله ـ ابن الجوزي عِشْ في «التلبيس» (ص:٢٥٩) وما بعدها .

أهل البصرة في المنع منه .

قلت : مذهبُ أبي حنيفة في ذلك من أشد المذاهب ، وقوله فيه أغلظ الأقوال ، وقد صرح أصحابُه بتحريم سهاع الملاهي كلِّها ؛ كالمزمار والدف حتى الضرب بالقضيب ؛ وصرحوا بأنه معصية يوجب الفسق وترد به الشهادة ، وأبلغ من ذلك أنهم قالوا : إن السماع فسق والتلذذ به كفر هذا لفظهم ؛ ورووا في ذلك حديثًا لا يصح رفعه ، قالوا : ويجب عليه أن يجتهد في أن لا يسمعه إذا مر به أو كان في جواره

وقال أبو يوسف في دار يسمع منها صوتُ المعازف والملاهي : ادخل عليهم بغير إذنهم ؛ لأن النهي عن المنكر فرض ؛ فلو لم يجز الدخول بغير إذن لامتنع الناس من إقامة الفرض.

قالوا: ويتقدم إليه الإمامُ إذا سمع ذلك من داره ، فإن أصر حبسه أو ضربه سياطًا وإن شاء أزعجه عن داره .

وأما الشافعي : فقال في كتابِ «أدب القضاء» : إن الغناء لهو مكروه يشبه الباطلَ والمحالَ ، وَمَن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته ، وصرح أصحابه العارفون بمذهبه بتحريمه ، وأنكروا على مَن نسب إليه حله ؛ كالقاضي أبي الطيب الطبري ، والشيخ أبي إسحق ، وابن الصباغ .

قال الشيخ أبو إسحاق في «التنبيه»: ولا تصحُّ يعنى الإجارةَ على منفعة محرمة ؛ كالغناء ، والزمر ، وحمل الخمر ، ولم يذكر فيه خلافًا ، وقال في «المهذب» : ولا يجوز على المنافع المحرمة ؛ لأنه محرم ؛ فلا يجوز أخذُ العوض عنه ؛ كالميتة والدم ؛ فقد تضمن كلام الشيخ أمورًا:

أحدها: أن منفعة الغناء بمجرده منفعة محرمة .

الثِّاني: أن الاستئجار عليها باطل.

الثالث : أن أكل المال به أكل مال بالباطل بمنزلة أكله عوضًا عن الميتة والدم .

الرابع : أنه لا يجوز للرجل بذل ماله للمغني ، ويحرم عليه ذلك ؛ فإنه بذل ماله في مقابلة محرم ، وأن بذله في ذلك كغذله في مقابلة الدم والميتة .

الخامس: أن الزمر حرام.

وإذا كان الزمر الذي هو أخف آلات اللهو حرامًا ؛ فكيف بها هو أشد منه

كالعود والطنبور واليراع ؟! ولا ينبغي لمن شم رائحة العلم أن يتوقف في تحريم ذلك ؛ فأقل ما فيه : أنه من شعار الفساق وشاربي الخمور .

وكذلك قال أبو زكريا النووي في «روضته».

القسم الثاني: أن يغني ببعض آلات الغناء بها هو من شعار شاربي الخمر ، وهو مطرب ؛ كالطنبور والعود والصنج وسائر المعازف والأوتار يحرم استعماله واستهاعه قال: وفي اليراع وجهان ؛ وصحَّح البغويُّ التحريم ، ثم ذكر عن الغزالي الجواز قال: والصحيح تحريم اليراع وهو الشبابة ، وقد صنف أبو القاسم الدولعي كتابا في تحريم اليراع.

وقد حكى أبو عمرو بن الصلاح الإجماع على تحريم السماع الذي جمع الدف والشبابة والغناء فقال في «فتاويه»:

وأما إباحة هذا السماع وتحليله فليعلم أن الدف والشبابة والغناء إذا اجتمعت فاستماع ذلك حرام عند أثمة المذاهب وغيرهم من علماء المسلمين ، ولم يثبت عن أحد ممن يعتد بقوله في الإجماع والاختلاف أنه أباح هذا السماع ؛ والخلاف المنقول عن بعض أصحاب الشافعي إنها نقل في الشبابة منفردة والدف منفردًا ؛ فمن لا يحصل أو لا يتأمل ربها اعتقد خلافًا بين الشافعيين في هذا السماع الجامع هذه الملاهي ، وذلك وهم بين من الصائر إليه تُنادي عليه أدلة الشرع والعقل مع أنه ليس كل خلاف يستروح إليه ويعتمد عليه ، ومَن تتبع ما اختلف فيه العلماء وأخذ ليس كل خلاف يستروح إليه ويعتمد عليه ، ومَن تتبع ما اختلف فيه العلماء وأخذ القربات والطاعات قولٌ مخالفٌ لإجماع المسلمين ، ومَن خالف إجماعهم ، فعليه ما القربات والطاعات قولٌ مخالفٌ لإجماع المسلمين ، ومَن خالف إجماعهم ، فعليه ما المؤمنين نُولَهِ ما تَولُلُ ومَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعَدِ مَا نَبَيَنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَمِعْ غَيْرَ سَبِيلِ في قوله تعالى : ﴿ وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعَدِ مَا نَبَيَنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَمِعْ غَيْرَ سَبِيلِ

وأطال الكلام في الرد على هاتين الطائفتين اللتين بلاء الإسلام منهم : المحللون لما حرم الله ، والمتقربون إلى الله بها يباعدهم عنه .

والشافعي وقدماء أصحابه والعارفون بمذهبه: من أغلظ الناس قولًا في ذلك ، وقد تواتر عن الشافعي أنه قال: خلّفت ببغداد شيئًا أحدثته الزنادقة يسمونه التغبير يصدون به الناس عن القرآن؛ فإذا كان هذا قوله في التغبير وتعليله: أنه يصد عن القرآن وهو شعر يُزَهِّدُ في الدنيا يغني به مغنًّ فيضرب بعض الجاضرين

بقضيب على نطع أو مخدة على توقيع غنائه ؛ فليت شعري ما يقول في سماع التغبير عنده كتفلة في بحر قد اشتمل على كل مفسدة ، وجمع كل محرم ؛ فالله بين دينه وبين كل متعلم مفتون وعابد جاهل ، قال سفيان بن عيينة : «كان يقال : احذروا فتنة العالم الفاجر والعابد الجاهل ؛ فإن فتنتها فتنة لكلّ مفتون » .

ومن تأمل الفسادَ الداخلَ على الأمة وجده من هذين المفتونين.

فصل: وأما مذهب الإمام أحمد؛ فقال عبد الله ابنه: سألت أبي عن الغناء فقال: الغناء ينبت النفاق في القلب لا يعجبني: ثم ذكر قول مالك إنها يفعله عندنا الفساقُ، قال عبد الله: وسمعت أبي يقول: سمعت يحيى القطان يقول: «لو أن رجلًا عمل بِكُلِّ رخصة بقول أهل الكوفة في النبيذ، وأهل المدينة في السهاع، وأهل مكة في المتعة لكان فاسقًا».

قال أحمد: وقال سليهان التيمي: «لو أخذت برخصة كلِّ عالم أو زلة كلِّ عالم اجتمع فيك الشر كلُّه »، ونص على كسر الآت اللهو كالطنبور وغيره إذا رآهاً مكشوفة وأمكنه كسرها، وعنه في كسرها إذا كانت مغطاة تحت ثيابه وعلم بها روايتان منصوصتان، ونص في أيتام ورثوا جارية مغنية وأرادوا بيعها ؛ فقال: لا تباع إلا على أنها ساذجة ؛ فقالوا: إذا بيعت مغنية ساوت عشرين ألفًا أو نحوها، وإذا بيعت ساذجة لا تساوي ألفين ؛ فقال: لا تباع إلا على أنها ساذجة ، ولو كانت منفعة الغناء مباحة لما فوَّتَ هذا المال على الأيتام.

فصل : وأما سهاعه من المرأة الأجنبية أو الأمرد ؛ فمن أعظم المحرمات وأشدها فَسَادًا لللهين :

قال الشافعي على : وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها ؛ فهو سفيةٌ تردُّ شهادته ، وأغلظ القول فيه ، وقال : هو دياثة ، فمن فعل ذلك كان ديوثًا .

قال القاضي أبو الطيب: وإنها جعل صاحبها سفيهًا ؛ لأنه دعا الناس إلى الباطل ، ومن دعا الناس إلى الباطل كان سفيهًا فاسقًا .

قال : وكان الشافعي يكره التغبير وهو الطقطقة بالقضيب ، ويقول : وضعته الزنادقة ليشغلوا به عن القرآن .

قال : وأما العود والطنبور وسائر الملاهي فحرام ، ومستمعه فاسق ، واتباع الجاعة أولى من اتباع رجلين مطعون عليها .

-€≸



قلت: يريد بهما إبراهيم بن سعد وعبيد الله بن الحسن ؛ فإنه قال: وما خالف في الغناء إلا رجلان: إبراهيم بن سعد فإن الساجي حكى عنه: أنه كان لا يرى به بأسًا ، والثاني: عبيدالله بن الحسن العنبري قاضي البصرة وهو مطعون فيه انتهى كلام ابن القيم على .

وسُئل الإمام ابن رجب الحنبلي على في رسالته: «نزهة الأسماع» هذا السؤال؟ فقال (١): «سُئلتُ عن السماع المُحْدث، وما يتضمنه من سماع الغناء وآلات اللهو، هل هو محظور أم لا؟ وهل ورد في حظره دليلٌ صريحٌ أم لا؟ وعن سماعه من المرأة الأجنبية، وعمن يفعله قربة وديانة.

فأجبتُ ـ والله الموفق: هذه المسائل قد انتشر فيها من الناس مقالٌ ، وكثر القيل فيها والقالُ ، وصنف الناسُ فيها تصانيف مفردة ، وذكرت في أثناء التصانيف ضمنا ، وتكلم فيها أنواع الطوائف ؛ من الفقهاء ، وأهل الحديث ، والصوفية ، ثم منهم من يميل إلى المنع والشدَّة .

واستيفاء الكلام في ذلك لا يستدعي تطويلًا كثيرًا ، ولكن سنشير ـ إن شاء الله تعالى بعونه وتوفيقه ـ إلى نكت مختصرة وجيزة ، ضابطة لكثير من مقاصد هذه المسائل ، ونسأل الله تعالى أن يلهمنا رشدنا ، وأن يعيذنا من شر أنفسنا ، وأن يجعل قصدنا بذلك بيان الحق الذي بعث به رسوله ، وأن يزيد المهتدي منا ومن إخواننا المسلمين هدى ، وأن يرجع بالمسيء إلى الحق الذي يرتضيه ، في خير وعافية ، بمنه ورحمته آمين .

فنقول : سماع الغناء وآلات الملاهي على قسمين :

فإنه تارة يقع ذلك على وجه اللعب واللهو ، وإبلاغ النفوس حظوظها من الشهوات واللذات ، وتارة يقع على وجه التقرب إلى الله على : باستجلاب صلاح القلوب ، وإزالة قسوتها ، وتحصيل رقتها .

القسم الأول: أن يقع على وجه اللعب واللهو: فأكثر العلماء على تحريم ذلك - أعني سماع الغناء وسماع آلات الملاهي كلها - وكلُّ منها محرم بانفراده ، وقد حكى أبو بكر الآجري وغيره إجماع العلماء على ذلك .

والمراد بالغناء المحرم: ما كان من الشعر الرقيق الذي فيه تشبيب بالنساء

⁽١) «نزهة الأسماع في مسألة السماع» ؟ كما في «مجموع رسائل الحافظ ابن رجب» (٢/ ٤٤٣).

ونحوه ، مما توصف فيه محاسن من تهيج الطباع بسماع وصف محاسنه ؛ فهذا هو الغناء المنهي عنه ، وبذلك فسَّره الإمام أحمد وإسحاق بن راهويه ، وغيرهما من الأئمة ؛ فهذا الشعر إذا لحن ، وأخرج تلحينه على وجه يُزعج القلوب ، ويخرجها عن الاعتدال ، ويحرك الهوى الكامن المجبول في طباع البشر ، فهو الغناء المنهي عنه ؛ فإن أنشد هذا الشعر على غير وجه التلحين ؛ فإن كان محركًا للهوى بنفسه فهو محرم أيضًا ؛ لتحريكه الهوى ، وإن لم يُسمَّ غناء .

فأما ما لم يكن فيه شيءٌ من ذلك ، فإنه ليس بمحرم وإن سُمِّي غناء ، وعلى هذا على الإمام أحمد حديث عائشة على في الرخصة في غناء نساء الأنصار (١) ؛ وقال : هو غناء الركبان: أتيناكم أتيناكم ، يشير إلى أنه ليس فيه ما يهيج الطباع إلى الهوى ، ويشهد لذلك حديث عائشة : أن الجاريتين اللتين كانتا عندها كانتا تغنيان بها تقاولت به الأنصار في يوم بعاث (٢) ؛ وعلى مثله يحمل كلّ حديثٍ ورد في الرخصة في الغناء ؛ كحديث الحبشية التي نذرت أن تضرب الدفّ ؛ في مقدم النبيِّ عَلَيْكُ (٣) ، وما أشبهه من الأحاديث .

ويدلُّ عليه أيضًا ؛ ما في «صحيح البخاري» (٤) عَنِ الرُّبَيِّع بِنْتِ مُعَوِّذٍ، قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ عَلَيُّ غَدَاةَ بُنِيَ عَلَيَّ؛ فَجَلَسَ عَلَى فِرَاشِي كَمَجْلِسِكَ مِنِّي، وَجُوَيْرِيَاتُ يَضْرِبْنَ بِالدُّفِّ، يَنْدُبْنَ مَنْ قُتِلَ مِنْ آبَائِهِنَّ يَوْمَ بَدْرٍ، حَتَّى قَالَتْ جَارِيَةٌ: وَفِينَا نَبِيُّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ. فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيُّ : «لاَ تَقُولِي هَكَذَا وَقُولِي مَا كُنْتِ تَقُولِينَ ».

وفي «مسند » أحمد، و «سنن » ابن ماجه (٥) أن النبيّ عَيْنِ قال لعائشة : « أَهَدَيْتُمُ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب النكاح ، باب النسوة التي يهدين المرأة إلى زوجها (١٦٢) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب العيدين ، باب سنة العيدين لأهل الإسلام (٩٥٢) ، ومسلمٌ ، كتاب صلاة العيدين ، باب الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه في أيام العيد (٨٩٢) .

⁽٣) أخرجه أحمد (٥/٣٥٣ ــ ٣٥٦)، والترمذيّ ، كتاب المناقب ، باب (١٧) (٣٦٩٠)، وقال : «حسن صحيح غريب»، وابن حبان (٦٨٩٢)، وقال الألباني : «إسناده جيد، رجاله ثقات رجال مسلم»؛ كما في «الصحيحة» (٢٢٦١).

^{(&}lt;sup>٤)</sup> أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب (١٢) (٤٠٠١ ، ٥١٤٧) .

^(°) أخرجه أحمد (٣/ ٣٩١) ، والنسائي في «الكبرى» (٥٥٤٠) ، وابن ماجه ، كتاب النكاح ، باب الغناء والدف (١٩٠٠) ، وضعّفه الألباني في «الضعيفة» (٢٩٨١) .

39

اِلْجَارِيَةَ إِلَى بَيْتِهَا؟» قَالَتْ: نَعَمْ. قَالَ: «فَهَلَّا بَعَنْتُمْ مَعَهُمْ مَنْ يُغَنِّيهِمْ يَقُولُ: أَتَيْنَاكُ أَتَيْنَاكُمْ فَحَيُّونَا نُحَيَّاكُمْ، فَإِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ فِيهِمْ غَزَلٌ ».

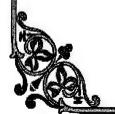
وعلى مثل ذلك أيضًا حمل طوائف من العلماء قول من رخَّص في الغناء من الفقهاء ، من أصحابنا وغيرهم ، وقالوا : إنها أرادوا الأشعارَ التي لا تتضمن ما يهيج الطباعَ إلى الهوى ، وقريب من ذلك الحداء ، وليس في شيء من ذلك ما يحرك النفوسَ إلى شهواتها المحرمة» انتهى .

أيُّها الأحبة : لقد اقتحم الغناءُ الماجنُ ، والموسيقي الصاخبةُ كثيرًا من بيوت المسلمين ، وانتشر هذا البلاءُ انتشار النار في الهشيم ، وتلك مصيبةٌ عظيمةٌ ، وكارثة شديدة ؛ لأن صاحب القلب الذي يستمعُ ويستمتعُ وأشرب بهذا الغناء الفاحش يعيش في ظلمة ووحشة وضنك ، ولم يتذوق هذا القلبُ حلاوة الإيمان ، ولذة استهاع القرآن ؛ بل أرضي الشيطان ، وأغضب الرحمن ، واتبع هواه ؛ فالغناء مما يثير الشهوات الكامنة ، ويهيج الغرائز الهائجة .

لذا ؛ فهو شهوةٌ محرمةٌ ، وحُبُّهُ مرضٌ ينبت النفاق في القلب ، ومن عاش على شيء مات عليه ؛ فلقد حدثني أخُّ من إخواننا عن جارٍ كان يسكن فوقه ، وكان مدَّمنا للغناء ، وكان مولعًا بأم كلتُّوم ، فلما نام على فراش الموت لا زال الغناء يملاُّ أركان البيت ، قال هذا الأخ لي: فلما علمت ذلك وسمعت صراخ النساء صعدت إليهم ، فرأيت الرجل يحتضر ؛ فبكيت ، وقلتُ : اتقوا الله ، أبوكم يموت ويحتضر، وملك الموِت بيننا ، وأنتم تضعون شريط الغناء ، أهذا وقت غناء ؟ ضعوا شريطًا للقرآن لعلَّ الله أن ييسر عليه ، وأن يهون عليه السكرات ، فاستجاب أهلُهُ ، وإذا بالرجل على فراش الموت ينظر إليهم ويقول : دعوا الغناء ؛ فإنه ينعشُ قلبي ، وما تكلُّم بعدها ، والأعمال بالخواتيم ؛ نسألُ الله أن يُحسن خاتمتنا وأن يردَّ المسلَّمين إلى الحقُّ ردًّا جميلًا ؛ إنه ولى ذلك والقادر عليه .



كَثرة شرب الخمر







كثرة شرب الخمر

إذا كان شيوخنا وآباؤنا عقول الأمة التي تخطط وتفكِّر ؛ فإن شبابنا هم سواعدُ الأمة التي تبني وتُعمِّر ، ولا يمكن ـ أبدًا ـ لعقل أن يأتي مجردًا دون أن يمشي على قدمين ، أو أن يقوى بساعدين ، والقدمان والساعدان هما الشباب.

والشمس لا تملأ النهار في آخره كما تملؤه في وسطه وأوله ، وهذه هي المرحلة الفتية القوية ؛ مرحلة الشباب .

وها هم الشباب يعيشون ـ الآن ـ في مرحلة من أخطر مراحل الفتنة التي مرَّ بها التاريخُ كله ؛ من فتن الشهوات والشبهات التي لا حصر لها ولا عدد .

وأصبح كثيرٌ من الشباب ـ الآن ـ في تفلت عجيب أوهن جسد الأمة ، وجرح قلوب كثير من المسلمين الصادقين ؛ وملأ القلوب الحية بالآلام والهموم والأحزان!!

فانتشر بين هؤلاء الشباب مرضٌ خطيرٌ فتاكٌ .. إنه مرضٌ يُذهب العقل الذي مَيْز به الإنسانُ عن الحيوان .. إنه مرضٌ مضرٌ بالبدنِ والنفسِ والمالِ .. إنه مرضٌ يورث البغضاء والأحقاد ، ويصدُّ عن ذِكْرِ الله وعن الصلاة .. إنه مرضٌ يُجرِّئ على ارتكاب معاصٍ كثيرة ، وفواحشَ أُخرى جسيمة .. إنه مرضٌ جالبٌ لسخط وغضب الرحمن ، ويسببُ دخول النيران ، ويحْرمُ مُتعاطيه من الجنان ، وما فيها من الحمر الحلال !! إنه مرضُ «شرب الخمر» وغيرها من المسكرات .

ولنبدأ بالتعريف اللَّغويِّ والاصطلاحيِّ لهذه العبارة المريرة : «شرب الخمر»!! فها الخمرُ لُغَة؟

قال ابنُ فارس (١): «الخاء والميم والراء أصلٌ واحدٌ يدلُّ على التغطية ؛ والمخالطة في ستر . فالخمر : الشراب المعروف ؛ قال الخليل : الخمر معروفة ، واختهارها : إدراكها ، وغليانها ، ومخمرها : متخذها ، وخمرتها : ما غشي المخمور من الخهار والسكر في قلبه» .

⁽۱) «معجم مقاييس اللغة» (۳۳۰). .

وقال الراغبُ (١):

«أصل الخمر: ستر الشيء ، ويقال لما يستر به: خمار .. وأخمرت العجين: جعلت فيه الخمير ، والخميرة سميت ؛ لكونها مخمورة من قبل ، ودخل في خمار الناس ؛ أي : في جماعتهم الساترة لهم ،والخمر سميت بذلك ؛ لكونها خامرة لمقر العقل» . وهذا قد ثبت عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب شه قال : «الخَمْرُ مَا خَامَر الْعَقْلَ» (٢) .

وقال ابنُ منظور^(٣):

"والخَمْرُ: ما خَمَرَ العقلَ ، وهو المسكر من الشراب ، وهي خمرة وخمر وخمور مثل تمرة وتمر وتمور .. وخمر الرجل والدابة يخمره خمرًا: سقاه الخمر ، والـمُخَمِّرُ: متّخذ الخمر ، والخيَّار: بائعها ، وعنب خمري: يصلح للخمر ، ولون خمري: يشبه لون الخمر ، واختهار الخمر: إدراكها وغليانها.. وسمي الخمر خمرًا ؛ لأنه يغطي العقل».

واصطلاحًا:

قال الكفوي (٤):

«كلُّ شراب مغطِّ للعقلِ ؛ سواء كان عصيرًا أو نقيعًا ، مطبوخًا كان أو نيئًا ؛ فهو خمر» .

فالخمر: اسمٌ لكلِّ مُسكر، وهو رأي الأكثرين (٥٠).

⁽۱) «مفر دات القرآن» (۲۹۸، ۲۹۹).

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب التفسير ، باب قوله : ﴿إِنَّمَا ٱلْخَتُرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَصَابُ وَٱلْأَرْلَمُ رِجْسُ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَانِ ﴾ (٤٦١٩) ، ومسلمٌ ، كتاب التفسير ، باب في نزول تحريم الخمر (٣٠٣٢) .

⁽٣) «لسان العرب» (٣/ ٢١٤ ــ ٢١٧) .

⁽٤) «الكليات» (ص:٤١٤) .

^{(°) «}المغني» (۱۲/ ۳۷۷ ــ ۳۷۸) ، و «المبدع في شرح المقنع» لابن مفلح (۹/ ۱۰۱) ط. المكتب الإسلامي ، و «اختلاف الأئمة العلماء» لابن هبيرة (۲/ ۲۹۲ ، ۲۹۳) .

× ----

ورأى بعضهم أن الخمر: اسمٌ للمتخذ من العنب والتمر (١).

قال الفيروز آبادي (٢) :

«والعموم أصحُّ ؛ لأنها حُرِّمت وما بالمدينة خمر عنب ، وما كان شرابهم إلا البُسْرَ والتمرَ».

ويقول شيخُنا ابنُ عثيمين عُلَمُ (٣):

«كل ما غطى العقل على سبيل اللذة والطرب ؛ فهو خمر من أي نوع كان ، ومن قال : إن الخمر لا يكون إلا من العنب ؛ فإن هذا القول ضعيفٌ جدًّا ، ومردود على قائله ؛ لأن أفصح من نطق بالضاد محمدا في قال : «كُلُّ مُسْكِر حَرَامٌ» أن ، وما قال من العنب ! فكل مسكر من العنب أو الرطب أو الشعير أو الذرة أو البر أو أي شيء كان ؛ فإنه خمر ، وداخل في التحريم» .

و أيها الأحبة: إن الخمر تبذيرٌ وإسرافٌ، وطيشٌ وعصيانٌ، وفسوقٌ وفجورٌ، وغيٌّ وضلالٌ وإثمٌ كبيرٌ، وداءٌ مريرٌ، وشرُّ مستطيرٌ، ولقد كثر شربُ الخمر في هذا الزمان بصورة واضحة ؛ بل وأصبح الخمرُ يباع جهارًا نهارًا، وهذه علامة خطيرة من علامات الساعة ، كما في «الصحيحين» (٥) من حديث أنس النبي سَلَّكُ قال : « إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ، وَيَظْهَرَ الْجَهْلُ، وَيُشْرَبَ الْخَمْرُ».

(١) «المفردات» (٢٩٩) .

⁽٢) «القاموس المحيط» (ص:٣٩٣).

^{(&}lt;sup>۳)</sup> «الشرح الممتع» (۲۹۸/۱٤) .

⁽٤) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع (٤٣٤٣) ، ومسلمٌ ، كتاب الأشربة ، باب بيان أن كل مسكر خمر (١٧٣٣) عقب (٢٠٠١) عن أبي موسى الأشعري ، وأخرجه مسلمٌ ، كتاب الأشربة ، باب بيان أن كل مسكر خمر ، وأن كل خمر حرام (٢٠٠٣) عن ابن عمر المسكر خمر ، وأن كل خمر حرام (٢٠٠٣) عن ابن عمر المسكر خمر ، وأن كل خمر حرام (٢٠٠٣)

أَ أخرجه البخاريُّ ، كتاب العلم ، باب رفع العلم وظهور الجهل (٨٠) ، ومسلمٌ ، كتاب العلم ، باب رفع العلم وقبضة وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان (٢٦٧١) .

وفي «سنن» الترمذي ، و «مسند» الروياني (١) من حديث عمران بن حصين الله وفي «سنن» الترمذي ، و في هذه الأُمَّةِ خَسْفٌ وَمَسْخٌ وَقَذْفٌ» ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الله عَلَيْ قَالَ : « إِذَا ظَهَرَتِ القَيْنَاتُ وَالمَعَازِفُ وَشُرِبَتِ الغَيْنَاتُ وَالمَعَازِفُ وَشُرِبَتِ الخُمُورُ».

فشارب الخمر يعاقب بالمسخ والخسف ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

بل والأبشع من ذلك أن يستحل الخمر ، ويسمى بغير اسمه!! ولقد أخبر الصادق المصدوق عَلَيْ بهذا الواقع المؤلم ؛ كما في «مسند» أحمد ، و «مصنف» ابن أبي شيبة ، و «سنن» أبي داود وابن ماجة ، و «التاريخ الكبير» للبخاري (٢) من حديث أبي مالك الأشعري في أن النبي عَلَيْ قال : « لَيَشْرَبَنَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي الْخُمْرَ يُسَمُّونَمَا بِغَيْرِ اسْمِهَا » . كلامٌ نبويٌ يملأ قلبَ المؤمن التَّقي يقينًا وتصديقًا للحبيب النبي عَلَيْ .

ثُم قال المصطفى ﷺ: « يُعْزَفُ عَلَى رُؤُوسِهِمْ بِالْمَعَازِفِ، وَالْمُغَنِّيَاتِ، ـ وفي رواية: «الْقِينَات» ـ يَغْسِفُ اللهُ بِهِمُ الْأَرْضَ، وَيَجْعَلُ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ » .

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» ابن ماجه (٣) من حديث عبادة بن الصامت في أن

⁽۱) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب الفتن عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء في علامة حلول المسخ والقذف (۲۲۱۲) وقال : «حديث غريب ، والروياني في «مسنده» (۱۳٦/۱)، وأبو عمرو الداني في «السنن الواردة في الفتن» (۳٤٠) ، وابن النجار في «ذيل تاريخ بغداد» (۱۲۹/۳) ، وحسَّنه الألبانيُّ لشواهده في «تحريم آلات الطرب» (٦٣) ، وله شاهد؛ راجعه في «الصحيحة» (برقم : ١٦٠٤) .

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ٢٤٣) ، وابن أبي شيبة (٧/ ٤٦٥) ، وأبو داود ، كتاب الأشربة ، باب في الداذي (٣٦٨٨ محتصرا) ، وابن ماجة ، كتاب الفتن ، باب العقوبات (٤٠٢٠) ، وابن ماجة ، كتاب الفتن ، باب العقوبات (٤٠٢٠) ، والبخاري في «تاريخه» (١/ ١/ ١/ ٥٠٥) و (٤/ ١/ ٢٢٢) ؛ قال ابن القيم عضر في «الإغاثة» (المجاري في «الصحيحة» (برقم: ٩٠) : «هذا إسناد صحيح» ، وصحّحه العلامةُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (برقم: ٩٠) .

⁽٣) أخرجه أحمد (٣١٨/٥) ، وابن ماجة ، كتاب الأشربة ، باب الخمر يسمونها بغير اسمها (٣٣٨٥) ، وصححه الشيخ الألباني في «صحيح الجامع» (٣٣٨٥) .

النبى ﷺ قال : « لَيَسْتَحِلَّنَّ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي الْخَمْرَ باسْمَ يُسَمُّونَهَا إِيَّاهُ » ؛ فهل

وجدَّتُم وصفًا أبلغ مما وصف به النبيُّ ﷺ أحوالًا نُّراها الآن َ فيها يُسمَّى بالكبريهات والفنادق الفخمة الضخمة ؟ أ فالآن تسمَّى الخمر بغير اسمها ؛ فلقد كُنَّا نسمع عن إعلاناتٍ كثيرةٍ للخمر بأسهاء مزوَّرة ؛ لينخدع بهذه المسميات أصحاتُ القلوب المريضة.

> فمن تلك المسميات التي يسمونها للخمر : «المشروبات الروحية»!! إنه التلبيس والخداع .. إنه الاحتيال على انتهاك المحرمات !!

وصدق من قال:

إن قلْتَ قال الله قال رسوله همزوك همز المنكر المتغال أو قلْت : قد قال الصحابةُ والأولى تبعرهم في القرول والأعرال وأبو حنيفة والإمام الغال أو قلت : قال الشافعي وأحمد صــــدُّوا عـــن وحــي الإلــه ودينــه واحتالوا على حرام الله بالإحلال يا أمة لعبت بدين نبيها كتلاعب الصبيان في الأوحال حاشا رسول الله يحكم بالهوى والجهل تلك حكومة الضلال(١) فإن قُلتَ لهؤلاء : هذه خمرٌ لا يحلُّ لكم أن تشربوها ، فتسمع من هؤلاء من يردُّ عليك ويقول: هي مشروباتٌ روحيةٌ ؛ فلماذا تحرموها وتجرموها ؟!

إن قُلتَ : هذا خنزيرٌ : رأيت من يقول لك : أنا لا أختلف معك ، لكن الخنزير الذي حُرِّم كان خنزيرًا مريضًا موبوءًا مبتلى بالأمراض ، أما خنازير اليوم ـ وما أكثرها ـ فهي تُربَّى تربيةً فائقةً تحت العناية الطبية ، والرعاية الصحية !!!

لقد حرَّم الإسلامُ الخمرَ ، ونهى الله على عنها ، وحذَّر منه ؛ فقال تعالى : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓ أَ إِنَّمَا ٱلْخَتْرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَصَابُ وَٱلْأَزَلَمُ رِجْسُ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَنِ فَٱجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُقْلِحُونَ الله إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْعَدَاوَةَ وَٱلْبَغْضَآةَ فِي ٱلْخَمَرُ وَٱلْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَعَنِ ٱلصَّلَوْةِ فَهَلَ أَنُّمُ مُّنَّهُونَ ﴾ [المائدة: ٩٠ ، ٩١] .

⁽١) «إغاثة اللهفان» (١/ ٢٣٢) ط. المعرفة .

قال الإمام الطبريُّ - رحمه الله تعالى (١): « يا أيها الذين صدَّقوا الله ورسوله، إن الخمر التي تشربونها، والميسِرَ الذي تَتَيَاسرونه، والأنصاب التي تذبحون عندها، والأزلام التي تستقسمون بها ﴿ رِجْسٌ ﴾، يقول: إثم ونتن سَخِطَهُ الله وكرِهَهُ لكم ﴿ مِّنْ عَمَلِ ٱلسَّيَطْنِ ﴾ ، يقول: شربكم الخمر، وقماركم على الجُزُر، وذبحكم للأنصاب، واستقسامكُم بالأزلام، من تزيين الشيطان لكم، ودعائه إياكم إليه، وتحسينه لكم، لا من الأعمال التي ندبكم إليها ربكم، ولا مما يرضاه لكم، بل هو مما يسخطه لكم ﴿ فَأَجْتَنِبُوهُ ﴾، يقول: فاتركوه وارفضوه ولا تعملوه ﴿لَعَلَّكُمْ تُقَلِّحُونَ ﴾ ، يقول: لكي تنجحوا فتدركوا الفلاح عند ربكم بترككم ذلك» ، ثم قال : « يقول تعالى ذكره: إنها يريد لكم الشيطانُ شُربَ الخمر والمياسرة بالقداح، ويحسن ذلك لكم، إرادةً منه أن يوقع بينكم العداوةَ والبغضاءَ في شربكم الخمرَ ومياسرتكم بالقداح، ليُعادي بعضُكم بعضًا ، ويبغِّض بعضكم إلى بعض، فيشتِّت أمْرَكم بعد تأليف الله بينكم بالإيهان، وجمعه بينكم بأخوة الإسلام ﴿وَٱلْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ ﴾ ، يقول: ويصرفكم بغلبة هذه الخمر بسكرها إياكم عليكم، وباشتغالكم بهذا الميسر، عن ذكر الله الذي به صلاح دنياكم وآخرتكم » انتهى .

ومن الجدير بالذكر أن هذه الآية هي التي حسم اللهُ بها كبيرةَ شربِ الخمر وحرَّمها ؛ فالخمر كانت موجودةً قبل الإسلام ، وشربها المسلمون قبل أن تُحرَّم على عهد النبي ﷺ ، فكانت تقدم كالماء ، ثم حرَّمها الإسلام بعد ذلك .

ومما يدلُّ على أن المسلمين كانوا يشربونها وهي لهم حلال ، ثم جاء تحريمها بعد ذلك ، من باب التدريج في التشريع والأحكام .

ما في «الصحيحين» (١) من حديث أنس على قال : « كُنْتُ سَاقِيَ الْقَوْم يَوْمَ حُرِّمَتِ ٱلْخُمْرُ فِي بَيْتِ أَبِي طَلْحَةَ ، وَمَا شَرَابُهُمْ إِلَّا الْفَضِيخُ : الْبُسْرُ وَالتَّمْرُ ، فَإِذَا مُنَادٍ يُنَادِي ، فَقَالَ : اخْرُجُ فَانْظُرْ ، فَخَرَجْتُ، فَإِذَا مُنَادٍ يُنَادِي : «أَلَا إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ

^{. (}۱) «تفسير الطبري» (٤/ (2/8) ط. السلام .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب المظالم ، باب صب الخمر في المدينة (٢٤٦٤) ، ومسلمٌ ، كتاب الأشربة ، باب تحريم الخمر (١٩٨٠) .

كثرة شرب الخمر كَبُّ فَي سِكَكِ الْمَدِينَةِ ، فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَة : اخْرُجْ فَاهْرِقْهَا،

فَهَرَ قُتُهَا » .

وفي لفظ : « فَهَا رَاجَعُوهَا، وَلَا سَأَلُوا عَنْهَا بَعْدَ خَبَرِ الرَّجُلِ » .

فنزلت في الخمر أربع آيات نزلت بمكة (١): فالآية الأولى في قوله تعالى: ﴿ وَمِن نُمَرَٰنِ ٱلنَّخِيلِ وَٱلْأَعْنَٰبِ لَنَّخِذُونَ مِنْدُ سَحَّكًا وَرِزْقًا حَسَنَّا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَأَيْلَةً لِقَوْمِ يَعْنَانُونَ ﴾ [النحل: ٦٧].

ثم نزلت : ﴿ يَسْتَكُونَكَ عَرِنِ ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِّ قُلْ فِيهِمَا ٓ إِثْمُ كَبِيرٌ وَمَنَفِعُ لِلنَّاسِ وَإِنْهُهُمَا أَكْبَرُ مِن نَفَعِهِمَّا وَيَسْعَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ ٱلْعَفَو ۖ كَذَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْآيَنتِ لَعَلَّكُم تَنَفَّكُرُونَ ﴾ [البقرة:٢١٩].

ثم نزلت : ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقَّرَبُوا الصَّكَلُوةَ وَأَنتُدَّ سُكَرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا نَقُولُونَ ﴾ [النساء: ٤٣].

ثم نزلت : ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ وَامَنُوا إِنَّمَا ٱلْحَتُرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَشَابُ وَالْأَزَلَمُ رِجْسُ مِّن عَمَل ٱلشَّيَطَنِ فَأَجْتِنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُقْلِحُونَ ١٠٠ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيَطَنُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْعَدَوَةَ وَٱلْبَغْضَآءَ في ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَعَنِ ٱلصَّلَوْةِ فَهَلَ أَنهُمْ مُّنهُونَ ﴾ [المائدة: ١٩].

يقول الإمام السعديُّ عِشْ في تفسير قوله تعالى : ﴿ هِيَسَءُلُونَكَ عَسِ ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِنْمُ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّمُهُمَا أَحْكِبُرُ مِن نَفْعِهِمَّا وَيَسْعَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ ٱلْعَفْوَ ۚ كَذَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْآيَنتِ لَعَلَّكُمْ تَنَقَكُونَ ﴾ [البقرة:٢١٩](٢) ۗ

« يسألك ـ يا أيها الرسول ـ المؤمنون عن أحكام الخمر والميسر ، وقد كانا مستعملين في الجاهلية وأول الإسلام ، فكأنه وقع فيهم إشكالٌ ؛ فلهذا سألوا عن حكمهما ، فأمر الله تعالى نبيه أن يبين لهم منافعهما ومضارهما ، ليكون ذلك مقدمة لتحريمها وتحتيم تركهما.

فأخبر أن إثمهما ومضارهما ، وما يصدر منهما من ذهاب العقل والمال ، والصد

⁽١) راجع : «الكشاف» للزمخشري (١/ ٢٨٧) ط. دار إحياء التراث .

⁽٢) «تيسير الكريم الرحمن» (ص: ٩٨).

عن ذكر الله وعن الصلاة ، والعداوة ، والبغضاء أكبر مما يظنونه من نفعها ، من كسب المال بالتجارة بالخمر وتحصيله بالقهار ،والطرب للنفوس عند تعاطيها ، وكان هذا البيانُ زاجرًا للنفوس عنها ، لأن العاقل يرجح ما ترجحت مصلحته ، وكان هذا البيانُ زاجرًا للنفوس عنها ، لأن العاقل يرجح ما ترجحت مصلحته ، ويتجنب ما ترجحت مضرَّته ، ولكن لما كانوا قد ألفوهما ، صعب التحتيمُ بتركها أول وهلة ، قدم هذه الآية مقدمة للتحريم الذي ذَكره في قوله : ﴿ يَكَأَيُّهُا الّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْمَابُ وَالْأَنْكُمُ وَجُسُ مِن عَمَلِ الشّيطنِ فَاجْمَنِدُو وَالْمَابُ وَالْأَنْكُمُ الْعَدَوةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللهِ وَعَن يُريدُ اللهِ وَعَن الصّالَوة فَهَلَ أَنهُم مُنتهُونَ ﴾ وهذا من لطفه ورحمته وحكمته ، ولهذا لما نزلت قال عمر هذا انتهينا انتهينا انتهينا " الهد.

ومن بديع ما قاله إمامُنا ابن عثيمين الشران على الم

«ووجه الدلالة من الآية: قوله: ﴿ فَأَجْتَنِبُوهُ ﴾ ، والأصل في الأمر الوجوب ، ولأنه أضافه إلى الشيطان ؛ فقال : ﴿ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَنِ ﴾ وما كان من عمل الشيطان ؛ فإنه حرام ؛ لقوله تعالى : ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَنْبِعُواْ خُطُورَتِ الشَّيْطَنِ ﴾ [النور:٢١] ؛ ولأن فيه إثيًا زائدًا على منفعته ، والإثم محرم ؛ لقوله تعالى : ﴿ قُلَ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّى الفَوَكِ وَسَلَمَا طَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْىَ بِغَيْرِ النَّحِقِ ﴾ [الأعراف : ٣٣] » ا.ه. .

ولا فرق بين قليلِ الخمرِ وكثيره ؛ فلقد حرَّم الشرعُ المطهر القطرة من الخمر ، وإن لم تحصل بها مفسدةُ الكثير ، لكون قليلها ذريعة إلى شرب كثيرها ؛ كما قال العلامة ابن القيم على المعلامة ابن القيم على العلامة العلامة العلامة العلامة العلى العلامة العلى العلى

ومن نفيس ما قاله شيخنا ابن عثيمين على «الشرح الممتع» (أن مبينًا الحكم من تحريم الخمر ؛ قال :

«الحكم من تحريمه كثيرة ؛ منها : قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا ٱلْخَنُّرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَصَابُ وَٱلْأَزْلَمُ

⁽١) وسيأتي تخريجه إن شاء الله .

^(۲) «الشرح الممتع» (۱۶/ ۲۹۸) .

⁽٣) «الإغاثة» (١/ ٣٦١) ط.دار المعرفة .

^{. (}۲۹۹/٤) ^(٤)

-8

رِجْسُ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَنِ ﴾ ، وكلَّ ذي فطرة سليمة ؛ فإنه لا يقبل الرجسَ من عمل الشيطان ، ومنها: أنه يوقع العداوة والبغضاء بين الناس ؛ لقوله : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْعَدَاوَةَ وَٱلْبَغْضَاءَ فِي ٱلْخَمَرُ وَٱلْمَيْسِرِ ﴾ [المائدة: ٩١].

ومنها: أنه يصدُّ عن ذكر الله وعن الصَّلاة ؛ لَأَن السكران ـ والعياذ بالله ـ إذا سكر غفل ، وبقي مدة لا يذكر ،ولا يصلي إذا جاء وقتُ الصلاة ؛ لأنه منهي عنها : ﴿ يَمَا يُهُا اللَّهِ مَا نَقُولُونَ ﴾ ﴿ يَمَا يَهُوا مَا نَقُولُونَ ﴾

[النساء:٤٣].

ومنها: أنه جماع الإثم ؛ أي : جامع للإثم كله ، ومفتاح لكل شر ، وهذا ـ أيضًا ـ ظاهرٌ ؛ لأن الإنسان ـ والعياذ بالله ـ إذا سكر فقد وَعْيهُ ، فقد يقتل نفسه ، وقد يقتل ابنه ، وقد يقتل أمه ، وقد يزني ببنته ـ والعياذ بالله ـ وكم من قضايا نسمع عنها ، أن الرجل إذا سكر قرع بابه ، وطلب من زوجته أن تمكنه من ابنته ، وهذا شيء واقع ، وقد نشر في إحدى الصحف في البلاد التي ظهر فيها غضبُ الله ونقمته ، أن شابًا دخل على أمه في الساعة الواحدة بعد منتصف الليل ، وقال لها : إنه يريد أن يفعل بها ؛ فنهته ، ووبخته ، فذهب وأتى بالسكين ، وقال : إن لم تمكنيني فسأقتل نفسي ، فأدركها حنان الأم ورحمتها ، فمكنته من نفسها ، فزنا بأمه ، فلما أتى الصباح كأنه أحس أنه فعل هذه الجريمة العظيمة مع أمه ؛ فدخل الحام ومعه بنزين فصبة على أحس أنه فعل هذه الجريمة العظيمة مع أمه ؛ فدخل الحام ومعه بنزين فصبة على شرب الخمر عرف بذلك حكمة الله على ورحمته بعباده ، حيث حرم ذلك عليهم ؛ فالحكمة تقتضي تحريمه ، والإنسان العاقل يبعد عنه بعقله ، دون أن يعرف شرع الله فيه انتهى .

وقوله تعالى : ﴿ يَسْتَكُونَكَ عَنِ ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَاۤ إِثْمُ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنْمُهُمَآ أَكْبَرُمِن نَفَعِهِمَا ﴾ [البقرة:٢١٩].

قال الهيثميُّ في «الزواجر» (١) :

«ودلَّ قوله تبارك اسمه : ﴿ إِثْمُّ كَبِيرٌ ﴾ على تحريم الخمر بدليل قوله تعالى : ﴿ قُلُ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِي ٱلْفَوَحِشَ مَاظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِنْمَ ﴾ [الأعراف:٣٣] ، وأيضًا ؛ فالإثم:

^{· (}٣١٤,٣١٣/٢) (1)

إما العقاب ،أو سببه ، وكلَّ منهما لا يوصف به إلا المحرم ، وأيضًا ؛ فقد قال تعالى : ﴿ أَكُمْ رَبِّ نَفْعِهِمَا ﴾ فرجع الإثم ،وذلك موجب التحريم» .

ثم قال (١) : «ومن إثم الخمر الكبير : إزالة العقل الذي هو أشرف صفات الإنسان ، وإذا كانت الخمر عدوة للأشرف لزم أن تكون أخس الأمور ؛ لأن العقل إنها سمى عقلا ؛ لأنه يعقل ؛ أي : يمنع صاحبه عن القبائح التي يميل إليها بطبعه ؛ فإذا شرب الخمرَ زال ذلك العقلُ المانعُ عن القبائح ، وتمكن إلفها ، وهو الطبع منها ، فارتكبها ، وأكثر منها ، حتى يرتد إليه عقلُه . ذكر ابن أبي الدنيا : أنه مَرَّ بسكران وهو يبول في يده ، ويغسل به يده كهيئة المتوضع ويقول : «الحمد لله الذي جعل الإسلام نورًا ، والماء طهورًا» ، وعن العباس بن مرداس : أنه قيل له في الجاهلية : لم لا تشرب الخمر فإنها تزيد في حرارتك ؟ فقال : «ما أنا بآخذ جهلي بيدي فأدخله في جوفي ولا أرضى أن أصبح سيد قومي وأمسى سفيههم» (١٠) ، ومنه: صدَّها عن ذكر الله وعن الصلاة، وإيقاعها العداوة والبغضاء؛ كما ذكره الله تعالى في آية المائدة ، ومنه : أن هذه المعصية من خواصها: أن الإنسان إذا ألفها اشتد ميلُه إليها ، وكاد أن يستحيل مفارقته لها بخلاف أكثر المعاصي ، وأيضًا ؛ فمتعاطيها لا يملُّ منها بخلاف سائر المعاصي ، ألا ترى أن الزاني تفتر رغبتُهُ من مرة ، وَكُلُّما زاد زاد فتوره ، والشاب كُلُّما زاد زاد نشاطه واستغرقته اللذة البدنية فأعرض عن تذكر الآخرة ، وجعلها خلف ظهره نسيًا منسيًّا ، فكان من الذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون ، وبالجملة إذا زال العقلُ حصلت الخبائث بأسرها» .

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» أبي داود والترمذي وابن ماجه (٣) من حديث جابر

^(۱) وهو في «مفاتيح الغيب» للرازي (٦/ ٤٠) بتصرف منه .

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم المسكر» (٥٢)، ومن طِريقه ابن عساكر في «تاريخه» (٢٧/٢٦) ، وفي إسناده مقال ؟ فقد تكلم في المسيب بن واضح .

⁽٣) أخرجه أحمد (٣٤٣/٣) ، وأبو داود ، كتاب الأشربة ، باب النهي عن المسكر (٣٦٨١) ، وابن ماجة ، كتاب والترمذي ، كتاب الأشربة ، باب ما جاء ما أسكر كثيره (١٨٦٥) ، وابن ماجة ، كتاب الأشربة ، باب ما أسكر كثيره (٣٣٩٣) ، عن حديث جابر الله ، وله شواهد عدة : عن ابن عمر وابن عمرو وسعد بن أبي وقاص ، وصحّحه الألبانيُّ في «الإرواء» (٢٣٧٥) .

ابن عبد الله عَيْثُ قال: قال رسول الله عَيْكُ : « مَا أَسْكَرَ كَثِيْرُهُ، فَقَلِيلُهُ حَرَاهُمْ ».

وفي «سنن» أبي داود والترمذي ، و «مسند» أحمد (١) من حديث عائشة ﴿ فَاللَّهُ عَالَمُهُ الْفَرْقُ فَمِلْءُ الْكَفّ قالت : قال رسول الله عَيْكُ : « كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ، وَمَا أَسْكَرَ مِنْهُ الْفَرْقُ فَمِلْءُ الْكَفِّ مِنْهُ حَرَامٌ » .

والفَرَقُ : بفتح الفاء والراء : مكيال يسع ستة عشر رطلا .

فالخمرُ مُحُرَّمةٌ جميعها ، كثيرها وقليلها في كتاب الله وفي سنة رسول الله ﷺ .

ومن الأدلة النبوية في تحريمها كذلك ؛ ما أخرجه البخاري ومسلم (٢) من حديث ابن عمر هيئ قال : قال رسول الله عَنْ الله عَنْ شَرِبَ الخَمْرَ فِي الدُّنْيَا، ثُمَّ عَدْ يَتُبُ مِنْهَا، حُرِمَهَا فِي الآخِرَةِ » ، وهكذا من شربها في الدنيا يمنع من شُرْب خر الآخرة التي هي لذة للشاربين .

ومن نفيس ما قاله العلامة ابن القيم على كتابه القيم «حادي الأرواح» وهو يتحدث عن خمر الجنة وخمر الدنيا ؟ قال (٣) « .. وهذه خمس آفات من آفات خمر الدنيا ؟ تغتال العقل ، ويكثر اللغو على شربها ؟ بل لا يطيب لشرابها ذلك إلا باللغو ، وتنزف في نفسها ، وتنزف المال ، وتصدع الرأس ، وهي كريهة المذاق ، وهي رجس من عمل الشيطان ، توقع العداوة والبغضاء بين الناس ، وتصد عن ذكر الله وعن الصلاة ، وتدعو إلى الزنا ، وربها دعت إلى الوقوع على البنت والأخت وذوات المحارم ، وتذهب الغيرة ، وتورث الخزي والندامة والفضيحة ، وتلحق شاربها بأنقص نوع الإنسان وهم المجانين ، وتسلبه أحسن الأسهاء والسهات ، وتكسوه أقبح الأسهاء والصفات ، وتسهل قتل النفس ، وإفشاء السر الذي في إفشاء الله قيامًا له إفشائه مضرته أو هلاكه ، ومؤاخاة الشياطين في تبذير المال الذي جعله الله قيامًا له

⁽۱) أخرجه أبو داود ، كتاب الأشربة ، باب النهي عن المسكر (٣٦٨٧) ، والترمذي ، كتاب الأشربة ، باب ما أسكر كثيره فقليله حرام (١٨٦٦) ، وأحمد (٦/ ٧١ و ٧٧ ــ ١٣١) ، وصحَّحهُ الألبانُّ في «الإرواء» (٢٣٧٦) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأشربة ، باب قول الله تعالى : ﴿إِنِّمَا ٱلْخَثُرُ وَٱلْمَيْسِرُ ﴾ (٥٥٧٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الأشربة ، باب بيان أن كل مسكر خمر وكل خمر حرام (٢٠٠٣) .

 $^{(\}Upsilon)$ «حادي الأرواح» (ص:۳۷۵، (Υ)).

ولم يلزمه مؤنته ، وتهتك الأستار ، وتظهر الأسرار ، وتدل على العورات ، وتهون ارتكاب القبائح والمآثم ، وتخرج من القلب تعظيم المحارم ، ومدمنها كعابد وثن ، وكم أهاجت من حرب ، وأفقرت من غنى ، وأذلت من عزيز ، ووضعت من شريف ، وسلبت من نعمة ، وجلبت من نقمة ، وفسخت من مودة ، ونسجت من عداوة ، وكم فرقت بين رجل وزوجته ، فذهبت بقلبه وراحت بلبه ، وكم أورثت من حسرة ، وأجرت من عبرة ، وكم أغلقت في وجه شاربها بابًا من الخير ، وفتحت له بابًا من الشر ، وكم أوقعت في بلية ، وعجلت من منيته ، وكم أورثت من خزية ، وجرت على شاربها من محبة وجرت عليه من سفلة ، فهي جماع الإثم ، ومفتاح الشر ، وسلابة النعم ، وجالبة النقم ، ولو لم يكن من رذائلها إلا أنها لا تجتمع هي وخمر الجنة في جوف عبد ؛ كما ثبت عنه أنه قال : «مَنْ شَرِبَ الحُمْرَ في الدُّنْيَا لَمْ يَشْرَبُهَا فِي الْآخِرَةِ» لكفي ، وآفات الخمر أضعاف أضعاف ما ذكرنا وكلها الدُّنية عن خمر الجنة » .

فها هو شارب الخمر شرابه يكون من صديد أهل النار ـ عيادًا بالله !!

وفي «الصحيحين» (٢) من حديث أبي هريرة ﴿ قال: أُتِيَ رَسُولُ الله ﷺ لَيْلَةَ لَيْلَةَ أَسُرِيَ بِهِ بِإِيلِيَاءَ بِقَدَحَيْنِ مِنْ خَمْرٍ، وَلَبَنِ فَنَظَرَ إِلَيْهِمَا فَأَخَذَ اللَّبَنَ، قَالَ جِبْرِيلُ: الْحَمْدُ للهُ الَّذِي هَدَاكَ لِلْفِطْرَةِ، لَوْ أَخَذْتَ الْحَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ ».

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الأشربة ، باب بيان أن كل مسكر خمر وكل خمر حرام (٢٠٠٢) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الأشربة ، باب قول الله تعالى : ﴿إِنَّمَا ٱلْمَعْتُرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَالْأَصَابُ ﴾ (٢٥٥) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السهاوات وفرض الصلوات (١٦٨) .

-**B**S

ولقد أخبر النبي عَلَيْكُ أن : « مُدْمِنُ الْخَمْرِ كَعَابِدِ وَثَن »(١).

قال ابن حبان في «الصحيح» (٢): «يشبه أن يكون معنى هذا الخبر: من لقي الله مدمن خمر مستحلًا لشربه لقِيَه كعابد وثن ؛ لاستوائهما في حالة الكفر».

وقال ابنُ رجب عِنْ (٣):

«وهذا لأن مدمنها يعكف عليها ، ولا يكاد يفيق منها ، فيصير كالعاكف على الأوثان».

وفي «سنن النسائي» (٤) من حديث أبي موسى الأشعري ﴿ أَنه كان يقول : « مَا أَبَالِي شَرِبْتُ الْخَمْرَ أَوْ عَبَدْتُ هَذِهِ السَّارِيَةَ مِنْ دُونِ الله ﴿ قَيْلَ » .

وفي «المعجم الكبير» للطبراني، و «المستدرك» للحاكم (٥) من حديث ابن عباس قال : « لَمَّا حُرِّمَتِ الْخَمْرُ مَشَى أَصْحَابُ رَسُولِ الله عَيْنَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، وَقَالُوا: حُرِّمَتِ الْخَمْرُ، وَجُعِلَتْ عَدْلًا لِلشِّرْكِ » .

بل؛ ومن الأحاديث المرعبة لشارب الخمر ومدمنها؛ أنه توعد بعدم دخول الجنة إن مات ولم يتب منها!!

ففي «مسند» أحمد ، و «سنن» النسائي ، و «صحيح» ابن حبان من حديث

⁽۱) أخرجه ابن ماجه ، كتاب الأشربة ، باب مدمن الخمر (٣٣٧٥) ، والخلال في «السنة » (١٥٤١) ، وابن عدي في «الكامل» (٦/ ٢٢٩) من حديث أبي هريرة مرفوعًا ، وأخرجه عبد بن حميد (١٠٤٨) وأحمد (١/ ٢٧٢) ، وابن حبان (٣٤٧) ، عن ابن عباس مرفوعًا ، وأخرجه البزار ؛ كما في «البحر الزخار» (٢٠٨٤ – ٢٠٨٦) ، وأبو نعيم في «أخبار أصبهان» (٩٣٨) من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعًا ، وأخرجه الطبراني في «الأوسط» (٢٠٢٥) من حديث أنس مرفوعًا ، وصححه بطرقه الألباني في «الصحيحة» (٢٧٧) .

^{· (}۱۲/ ۷۲) (۲)

⁽٣) في رسالته : «ذم الخمر» ؛ «ضمن مجموع رسائل ابن رجب» (١/ ٢٧٦) ط. الفاروق .

⁽٤) أخرجه النسائيُّ ، كتاب الأشربة ، باب ذكر الروايات المغلظات في شرب الخمر (٨/ ٣١٤) ، وصحَّحهُ الألبانُّ في «صحيح النسائي» .

^(°) أخرجه الطبراني (٢١/٣٧) ، والحاكم (٤/ ١٦٠) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «صحيح الترغيب والترهيب» (٢٣٧١) .

عبد الله بن عمر هين أن النبي على قال: « ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ: الْعَاقُ لِوَالِدَيْهِ، وَالْمُدْمِنُ الْخَمْرَ، وَالْمَنَّانُ بِهَا أَعْطَى » (١).

وهذا الوعيدُ كلَّه سببه أن الخمرَ هي أمُّ الخبائث ، وجماعُ الشرور ، ورأسُ الفواحش ، فهي تحجبُ وتضيعُ العقلَ ، وتؤدي إلى القتل !!

ورى ابن أبي شيبة في «مضنفه» وعبد الرزاق كذلك ، والنسائي في «المجتبى» و «الكبرى» بسندٍ صحيح موقوف (٢) من حديث عثمان في قال : « اجْتَنِبُوا الْخَمْرَ؛ فَإِنَّهَا أُمُّ الْحَبَائِثِ ؛ إِنَّهُ كَانَ رَجُلٌ مِمَّنْ خَلَا قَبْلَكُمْ تَعَبَّدَ فَعَلِقَتْهُ امْرَأَةٌ غَوِيَّةٌ فَأَرْسَلَتْ فَإِنَّهَا أُمُّ الْحَبَائِثِ ؛ إِنَّهُ كَانَ رَجُلٌ مِمَّنْ خَلَا قَبْلَكُمْ تَعَبَّدَ فَعَلِقَتْهُ امْرَأَةٌ غَوِيَّةٌ فَأَرْسَلَتْ إِلَى إِمْرَأَةٍ وَضِيئَةٍ عِنْدَهَا غُلَامٌ وَبَاطِيةٌ خَمْرٍ ؛ فَقَالَتْ : إِنِّي - وَالله - مَا دَعَوْتُكَ لِلشَّهَادَةِ ، وَلَكِنْ دَعَوْتُكَ لِتَقَعَ عَلِيَّ ، أَوْ تَشْرَبَ مِنْ فَقَالَتْ : إِنِّي - وَالله - مَا دَعَوْتُكَ لِلشَّهَادَةِ ، وَلَكِنْ دَعَوْتُكَ لِتَقَعَ عَلِيًّ ، أَوْ تَشْرَبَ مِنْ فَقَالَتْ : إِنِّي - وَالله - مَا دَعَوْتُكَ لِلشَّهَادَةِ ، وَلَكِنْ دَعَوْتُكَ لِتَقَعَ عَلِيًّ ، أَوْ تَشْرَبَ مِنْ فَقَالَتْ : إِنِّي - وَالله - مَا دَعَوْتُكَ لِلشَّهَادَةِ ، وَلَكِنْ دَعَوْتُكَ لِتَقَعَ عَلِيًّ ، أَوْ تَشْرَبَ مِنْ فَقَالَتْ : إِنِي - وَالله - مَا دَعَوْتُكَ لِلشَّهَادَةِ ، وَلَكِنْ دَعَوْتُكَ لِتَقَعَ عَلِيًّ ، أَوْ تَشْرَبَ مِنْ فَلَا الْخَمْرِ إِلَّا لَيُوشِكَ أَنْ يُخْرِجَ أَحُدُهُمَا ، فَالْ : فَاسْقِينِي مِنْ هَذَا الْخَمْرِ كَأُسًا ، فَالَ : فِالله ، وَقَتَلَ النَّفْسَ ، فَاجْتَنِبُوا الْخَمْرِ إِلَّا لَيُوشِكُ أَنْ يُغْرِجَ أَحَدُهُمَا الْخَمْرَ ، فَإِنَّا - وَالله - لَا يَجْتَمِعُ الْإِيمَانُ وَإِدْمَانُ الْخَمْرِ إِلَّا لَيُوشِكُ أَنْ يُغْرِجَ أَحَدُهُمَا صَاحِيهُ » .

يعني : إما إدمان الخمر ، وإما الإيهان ، إلا أن يتوب إلى الرحيم الرحمن ؛ فمستحيل أن يجتمع الإيهانُ وحبُّ الخمر في امرئ مسلم .

روى البخاري ومسلم (٣) من حديث أبي هريرة ﴿ أَن النبي عَبِّكُ قال : ﴿ لاَ

⁽١) أخرجه أحمد (٢/ ٦٩ ، ١٢٨ ، ١٣٢) ، والنسائي ، كتاب الزكاة ، باب المنان بها أعطى (١) أخرجه أحمد (٢٥٦١) ، وفي «الكبرى» (٣٣٤٣) وابن حبان (٧٣٤٠) ، والحاكم (١٦٣/٤) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» لشواهده (٦٧٤) ، وانظر «السلسلة الصحيحة» أيضًا (برقم: ٢٧٣ ، ٢٧٥، ٢٧٥) .

⁽٢) أخرجه النسائيُّ ، كتاب الأشربة ، باب ذكر الآثام المتولدة عن شرب الخمر (٨/ ٣١٥) ، وعبد الرزاق في «مصنفه» (٣/ ٢٣٦) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٥/ ٢٠٩٥)، وانظر : «الصحيحة» (٢٧٩٨) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «صحيح سنن النسائي» .

⁽٣) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحدود ، باب الزنا وشرب الخمر (٦٧٧٢) ، ومسلمٌ ، كتاب الإيهان ، باب نقصان الإيهان بالمعاصي (٥٧) .

يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلاَ يَشْرَبُ الـخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلا يَسْرِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلاَ يَنْتَهِبُ نُهْبَةً يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارَهُمْ حِينَ يَنْتَهِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ » .

وأخرجه كذلك البخاريُّ (١) من حديث عكرمة عن ابن عباس عنس فذكره، وفيه : قال عكرمة : قلت لابن عباس : كيف يُنزع الإيمانُ منه ؟ قال : هكذا ـ وشبَّك بين أصابعه ، ثم أخرجها ـ فإن تاب عاد إليه هكذا ـ وشبَّك بين أصابعه .

وعند المروزيِّ في «تعظيم قدر الصلاة» (٢) من حديث أبي هريرة ، قيل : فأين يكون الإيمانُ منه؟ قال أبو هريرة : سيكون عليه هكذا ، وقال بكفه ، فإن نزع وتاب رجع إليه الإيمانُ .

لا تقل ـ أخي الحبيب ـ أنا لا أشربُ الخمرَ ، وإنها أشتريها فقط ، وأسقي بها الآخرين من غير المسلمين !!

ومن المؤسف أن يخرج علينا من يقول: يجوز بيع الخمر للسيَّاح الأجانب؛ لأنهم ليسوا مسلمين! وبناءً على ذلك يُجوِّز تحويل العنب إلى خمر وبيعه للسياح: لإنعاش الاقتصاد في البلاد! أليس هذا من الضلال والخداع ؟! ألم تسمع ـ يا هذا ـ حديث نبيك ﷺ ، الذي أخرجه أحمد في «مسنده» ، والترمذي وأبو داود وابن ماجه في «سننهم» بسند صحيح لشواهده (٣) من حديث أنس ﷺ وابن عباس وابن عمر هِنَفُ واللَّفظ له ـ أن النَّبِي عَيْكُمْ قال : « لَعَنَ اللهُ الْخَمْرَ، وَشَارِبَهَا، وَسَاقِيَهَا، وَبَائِعَهَا، وَمُبْتَاعَهَا، وَعَاصِرَهَا، وَمُعْتَصِرَهَا، وَحَامِلَهَا، وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهِ ».

فِهؤلاء تسعةٌ ملعونون : فهل هناك أحدٌ لم يُذكر بَعْد ؟!

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحدود ، باب إثم الزناة (٦٨٠٩) .

⁽٢) «تعظيم قدر الصلاة» (٥٣٩).

⁽٣) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب البيوع ، باب النهى أن يتخذ الخمر خلا (١٢٩٥) ، وقال : «هذا حديث غريب من حديث أنس ، وابن ماجة ، كتاب الأشربة ، باب لعنت الخمر على عشرة أوجه (٣٣٨١) ، وله شاهد من حديث ابن عباس ؛ أخرجه أحمد (٣١٦/١) ، وشاهد آخر عن ابن عمر عند أحمد (٢/ ٢٥) ، وأبي داود (٣٦٧٤) ، وابن ماجة (٣٣٨٠) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الصحيحة» (٨٣٩) ، و «الإرواء» (١٥٢٩).

فإياك أن تقدِّم الخمرَ لأيِّ مخلوق على وجه الأرض ، ولو لأكفر أهل الأرض ؛ لا تعرض نفسك لغضب الله تعالى ولعنته .

واللعنة: هي الطرد من رحمة الله التي وسعت كلَّ شيء ، ونحن في أمس الحاجة إلى رحمة الرحمن - جَلَّ جَلالُهُ - فإياك أن تقول: أنا لا أشربها ، وإنها أقدمها فقط لغير المسلمين .. إياك أن تُخدع بهذا ، وإلا فأنت ـ والله ـ ملعون على لسان رسول الله عنير المسلمين .. إياك أن تُخدع بهذا ، وإلا فأنت ـ والله ـ ملعون على لسان رسول الله عَيْنَ من ملك الملوك ـ جَلَّ جَلالُهُ ـ إن فعلت ذلك ، بعد أن تعلّمت وعلمت ؛ إياك أن تبيع الخمر ؛ فالله تعالى إذا حرَّم شيئًا حرَّم ثمنه ؛ ففي «الصحيحين» (١) من حديث جابر بن عبد الله عَيْنَ سَمِعَ رَسُولَ الله عَيْنَ ، يَقُولُ عَامَ الفَتْح وَهُو بِمَكَّة : « إِنَّ الله وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الحَمْر ، وَالمَيْنَة وَالْجِنْزِير وَالأَصْنَام » ، فَقِيلَ : يَا رَسُولَ الله ، أَرَأَيْت شُحُومَ المَيْتَةِ ، فَإِنَّمَا يُطْلَى بَهَا السُّفُنُ ، وَيُذْهَنُ بَهَا الجُّلُودُ، وَيَسْتَصْبِحُ بِهَا النَّاسُ ؟ فَقَالَ : «لاَ ، هُو حَرَامٌ » ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ الله عَيْنَ وَلُكَ ذَلِكَ : «قَاتَلَ اللهُ اليَهُودَ النَّاسُ ؟ فَقَالَ : «لاَ ، هُو حَرَامٌ » ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ الله عَيْنَ ذَلِكَ : «قَاتَلَ اللهُ اليَهُودَ إِنَّ اللهَ لَيَّا حَرَّمَ شُحُومَهَا جَمَلُوهُ ، ثُمَّ بَاعُوهُ ، فَأَكَلُوا ثَمَنَهُ » . .

ثم لا يحلَّ لأحدٍ أن يزعم بأن بيعها فيه مصلحة ؛ فأيُّ مصلحة في شيءٍ حرَّمه الله ورسوله ؟!!

واعلم ـ أخي ـ أن المصالح تنقسم إلى ثلاثة أقسام :

١ - مصلحة شرعية .

٢ - مصلحة مهدرة ـ ملغاة محرمة.

٣ - مصلحة مرسلة .

أما المصلحة الشرعية: فهي التي أقرَّها الشرعُ الحنيفُ ، ووافقت الدليلَ من كتاب الله وسنةِ رسولهِ محمد ﷺ؛ بمعنى: حيثها وُجد الإسلام فثمَّة المصلحة ، ولا حرج أن تقول: حيثها وجدت المصلحة فثمَّ الإسلام.

قال ابنُ القيم عِشِه في «الطرق الحكمية» (٢): «حيثها وجدت المصلحة ووجدت أمارات العدل وأسفر وجهه فثم شرع الله ودينه».

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب البيوع ، باب بيع الميتة والأصنام (٢٢٣٦) ، ومسلمٌ ، كتاب المساقاة ، باب تحريم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام (١٥٨١) .

⁽٢) (ص:١٤) ط. المحمدية .

-€\$

فالإسلام لا يأتي إلا بمصالح العباد وسعادتهم في الدنيا والآخرة ، لكن الأصل أن نقول : حيثها وجد الإسلامُ فثمة المصلحة ؛ فإن هناك أناسًا يحولون ـ مثلًا ـ العنب إلى خمر لزيادة رأس المال ، ويقول : هذه المصلحة بالنسبة لي !! عند ذلك نقول له : لا ، هذه المصلحة مهدرة ومحرمة وملغاة ؛ لأنها تصطدم اصطدامًا مباشرًا مع المصلحة الشرعية التي تخالف كتابَ الله وسنة رسول الله عَيْنَالُهُ .

فالمصلحة المهدرة مصلحة تخالف المصلحة الشرعية ؛ أي : تخالف القرآن والسنة .

وأما المصلحة المرسلة: فهي التي لا تخالف أصولَ الدين ، ولا تخالفُ القواعدَ العامة للشريعة ؛ مثل: توثيق عقود الزواج ؛ فهذه القضية لا يوجد عليها دليل في القرآن ولا في السنة ، وإنها هي مصلحة مرسلة لضهان حقوق النساء في زمن خربت فيه الذمم وما أكثر من لا خلاق عندهم ، وكفعل عثمان حينها زاد في الحمى لما زادت الرعية .

قال ابنُ العربيِّ (١): «وإذا جاز أصله للحاجة إليه جازت الزيادة لزيادة الحاجة»، وقس على ذلك ، ومن هنا ـ أيضًا ـ قررت الشريعة تحريم التداوي بالخمر ؛ ففي «صحيح» مسلم (٢) من حديث طارق بن سويد الجعفي الله سَأَلَ النَّبِيَّ عَلَيْكُ عَنِ الْخُمْرِ، فَنَهَاهُ - أَوْ كَرِهَ - أَنْ يَصْنَعَهَا، فَقَالَ: إِنَّمَا أَصْنَعُهَا لِلدَّوَاءِ، فَقَالَ: إِنَّمَا أَصْنَعُهَا لِلدَّوَاءِ، فَقَالَ: «إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ، وَلَكِنَّهُ دَاءٌ».

«فهذا نصُّ في المنع من التداوي بالخمر ؛ ردًّا على من أباحه ، وسائر المحرمات مثلها قياسًا ؛ خلافًا لمن فرق بينهما ؛ فإن قياس المحرم من الطعام أشبه من الغراب بالغراب ؛ بل الخمر قد كانت مباحة في بعض أيام الإسلام ، وقد أباح بعضُ المسلمين من نوعها الشرب دون الإسكار والميتة والدم بخلاف ذلك .

فإن قيل : الخمر قد أخبر النبيُّ عَلِيلًا أنها داء وليست بدواء ؛ فلا يجوز أن يقال :

⁽۱) «العواصم من القواصم» (۸۵).

⁽٢) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الأشربة ، باب تحريم التداوي بالخمر (١٩٨٤) .

⁽۳) «مجموع الفتاوى» (۲۱/۸۲۸) .

هي دواء بخلاف غيرها، وأيضًا ففي إباحة التداوي بها إجازة اصطناعها واعتصارها وذلك داع إلى شربها، ولذلك اختصت بالحد بها دون غيرها من المطاعم الخبيثة لقوة محبة الأنفس لها».

وفي «مسند» أبي يعلى ، و «صحيح» ابن حبان ، وهو كذلك في «الأشربة» للإمام أحمد (١) من حديث أم سلمة بين أَنَّهَا انْتَبَذَتْ فَجَاءَ رَسُولُ الله بَيْنِ وَالنَّبِيذُ يَهْدِرُ قَالَ: «مَا هَذَا؟» قُلْتُ: فُلَانَةُ اشْتَكَتْ فَوُصِفَ لَمَا، قَالَتْ: فَدَفَعَهُ بِرِجْلِهِ فَكَسَرَهُ وَقَالَ: «إِنَّ اللهَ لَمْ يَجْعَلْ فِي حَرَام شِفَاءً».

وفي «الأشربة» لأحمد ، و «مصنف» ابن أبي شيبة ، و «المعجم الكبير» للطبراني (٢) بإسناد صحيح من حديث ابن مسعود الله قال : « إِنَّ الله لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيهَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ ».

وفي «المعجم الكبير » للطبراني (٣) من طريق: أبي الْأَحْوَص، أَنَّ رَجُلًا أَتَى عَبْدَ الله: فَقَالَ: إِنَّ أَخِي مَرِيضٌ اشْتَكَى بَطْنَهُ وَإِنَّهُ نُعِتَ لَهُ الْخَمْرُ أَفَأَسْقِيهِ؟ قَالَ عَبْدُ الله: شَبْحَانَ الله! مَا جَعَلَ اللهُ شِفَاءً فِي رِجْسٍ، إِنَّمَا الشَّفَاءُ فِي شَيْئَيْنِ: الْعَسَلُ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ، وَالْقُرْآنُ شِفَاءٌ لِهَا الشَّدُورِ الله ».

فهذا حال من شربها للتداوي ؟ فكيف حال من يشربها للتلذذ والطرب ؟!!

⁽١) أخرجه أحمد في «الأشربة» (١٥٩)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٩٦٦)، وابن حبان في «صحيحه» (١٣٩١)، وابن أبي الدنيا في «ذم المسكر» (١٢)، والطبراني في «الكبير» (١٩٧١)، وفي إسناده مستور؛ لكن له شواهد عدة: عن أبي الدرداء عند الدولابي في «الكنى» (١٦٣٣)، وحسن سنده الألباني في «الصحيحة» (١٦٣٣)، وراجع: «البدر المنير» لابن الملقن (٨/٧١٧).

⁽٢) أخرجه أحمد في «الأشربة» (١١٧ ، ١٣٠ ، ١٣٠) ، وابن أبي شيبة (٥/ ٤٣١) ، و الطبراني في «الكبير» (٩٧١٤ – ٩٧١٧) ، والحاكم (٤/ ٢٤٢ ، ٥٥٥) ، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٦١٣) ، وعلَّقه البخاري بصيغة الجزم (١٠/ ٦٥ «فتح») ، وصححه الحافظ ابن حجر ، ووافقه الألباني في «الصحيحة» (تحت حديث :١٦٣٣) .

⁽٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٨٩١٠) ، بإسنادٍ صحيحٍ ؛ كما قال الألباني في «الصحيحة» (١٧٦/٤) (تحت حديث : ١٦٣٤) :

}

بل ستعجب إذا علَّمت أنه لا يحل مجالسةُ شاربي الخمور أوالأكل على مائدةٍ يُشربُ عليها الخمر .

فقد روى الترمذيُّ في «سننه» ، والنسائي في «الكبرى» بإسنادٍ حسنِ بمجموع طرقه (۱) من حديث جابر ، أن النبي ﷺ قال : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلَا يَجْلِسْ عَلَى مَائِدَةٍ يُدَارُ عَلَيْهَا بِالخَمْرِ » .

قال الهيتمي في «الزواجر» (٢): «شرب الخمر ـ ولو قطرة منها ـ فكبيرةٌ إجماعًا ، ويلحق بذلك شرب المسكر من غيرها».

حكم المخدرات بجميع أنواعها «الحشيشة ، والأفيون ، والهيروين ، والبانجو ، والكوكايين . وغيرها» .

قال الذهبيُّ ـ رحمه الله تعالى^(٣) : «ويدخل في قوله ﷺ : «كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْر »^(٤) : «الحشيشة» .

ثم قال: « والحشيشة المصنوعة من ورق القنب حرام ؛ كالخمر يُحدُّ شاربها كما يحد شارب الخمر ، وهي أخبث من الخمر من جهة أنها تفسد العقل والمزاج حتى يصير في الرجل تخنث ودياثة وغير ذلك من الفساد ، والخمر أخبث من جهة أنها تفضى إلى المخاصمة والمقاتلة ، وكلاهما يصدُّ عن ذكر الله وعن الصلاة.

وقد توقف بعضُ العلماء المتأخرين في حدِّها ، ورأى إن أكلتها تعزر بها دون الحد ، حيث ظنها تغيرُ العقل من غير طرب بمنزلة البنج ، ولم يجد للعلماء المتقدمين فيها كلاما ، وليس كذلك ؛ بل أكلتها ينشون ويشتهونها كشراب الخمر وأكثر ، حتى لا يصبروا عنها ، وتصدهم عن ذكر الله وعن الصلاة إذا أكثروا منها ، مع ما

⁽۱) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب الأدب ، باب ما جاء في دخول الحمام (۲۸۰۱) ، وقال : «حسن غريب» ، والنسائي في «الكبرى» (۲۷۰۸) ، والحاكم (۲۸۸/٤) ، وصححه على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي ، وللحديث شاهد عن ابن عمر عند أحمد (۲/۲۰) ، وأبي داود (۳۷۷٤) ، وغيرهم ، وصححه بمجموع طرقه الألباني في «الإرواء» (۱۹٤٩) .

[.] **(**TYV/Y) (^T)

⁽۲) في «الكبائر» (ص:١١٥).

⁽٤) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الأشربة ، باب بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام (٢٠٠٣) .

فيها من الدياثة والتخنث وفساد المزاج والعقل وغير ذلك. لكن لما كانت جامدة مطعومة ليست شرابا تنازع العلماء في نجاستها على ثلاثة أقوال في مذهب الإمام أحمد وغيره ؛ فقيل : هي نجسة ؛ كالخمر المشروبة ، وهذا هو الاعتبار الصحيح ، وقيل : لا ؛ لجمودها ، وقيل : يفرق بين جامدها ومائعها ، وبكل حال: فهي داخلة فيها حرم الله ورسوله من الخمر المسكر لفظا ومعنى ، قال أبو موسى: يا رسول الله أفتنا في شرابين كنا نصنعها باليمن ؛ البتع وهو من العسل ينبذ حتى يشتد ، و «المزر» وهو من الذرة والشعير ينبذ حتى يشتد ؛ قال: وكان رسول الله علي جوامع الكلم بخواتمه فقال عَيْكُ : « كُلُّ مُسْكِم حَرَام » رواه مسلم (١) ، وقال عَيْكُ : « مَا أَسْكَر كَثِيرُهُ، فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ» (١).

قل لمن يأكل الحشيشة جهاً عشت بأكلها باقبح عيشة قيمة المرء جوهر فلهاذا يا أخا الجهل بعته بحشيشة اله.

وفصّل شيخه شيخُ الإسلام ابن تيمية ﴿ فَي هذه المسألة تفصيلًا بديعًا حيث قال في «مجموع الفتاوى» (٢) : « وَأَمَّا « الْحَشِيشَةُ » المُلْعُونَةُ المُسْكِرَةُ: فَهِيَ بِمَنْزِلَةِ عَيْرِهَا مِنْ المُسْكِرَاتِ وَالمُسْكِرُ مِنْهَا حَرَامٌ بِاتّفَاقِ الْعُلَمَاء؛ بَلْ كُلُّ مَا يُزِيلُ الْعَقْلَ فَإِنّهُ عَيْرُمُ أَكُلُهُ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ مُسْكِرًا: كَالْبَنْجِ فَإِنَّ المُسْكِرَ يَجِبُ فِيهِ الْحَدُّ وَغَيْرَ المُسْكِرِ يَجِبُ فِيهِ الْحَدُّ وَغَيْرَ المُسْكِرِ يَجِبُ فِيهِ الْعُلَمَاءِ كَسَائِرِ الْقَلِيلِ فِيهِ التَّعْزِيرُ. وَلَمَّا قَلِيلُ «الْحَشِيشَةِ المُسْكِرَةِ » فَحَرَامٌ عِنْدَ جَمَاهِيرِ الْعُلَمَاءِ كَسَائِرِ الْقَلِيلِ الْمُسْكِرُ. وَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ المُسْكِرُ مَأْكُولًا أَوْ مَشْرُوبًا؛ أَوْ جَامِدًا أَوْ مَائِعًا. فَلَوْ مُصْكِرُ. وَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ المُسْكِرُ مَأْكُولًا أَوْ مَشْرُوبًا؛ أَوْ جَامِدًا أَوْ مَائِعًا. فَلَوْ الْمَاعِ الْحَشِيشَةَ وَشَرِبَهَا كَانَ حَرَامًا. وَنَبِينَا عَلَىٰ بُعِثَ السَّطَبَعَ كَالْحَدِم فَا فَلَا مَاعَ الْحَشِيشَةَ وَشَرِبَهَا كَانَ حَرَامًا. وَنَبِينَا عَلَىٰ بُعِثَ السَّعْ كَالْمَ عَلَاكُم فَا فَالَ كَلِمَةً جَامِعَةً كَانَتْ عَامَّةً فِي كُلِّ مَا يَدُخُلُ فِي لَفُظِهَا وَمَعْنَاهَا وَمَعْ اللّهُ مُولِ الْعَمْرِ وَغَيْرِهُ الْمَاعَ الْحَيْمِ وَعَيْرِهَا وَكَانَ يَتَنَاوَلُ مَا كَانَ بِالمُدِينَةِ مِنْ خَمْرِ التَّمْرِ وَغَيْرِهَا وَكَانَ يَتَنَاوَلُ مَا كَانَ بِالمُدِينَةِ مِنْ خَمْرِ التَّمْرِ وَغَيْرِهَا وَكَانَ يَتَنَاوَلُ مَا كَانَ بِالْمُدِينَةِ مِنْ خَيْرِ ذَلِكَ ؟ وَدَخَلَ فِي ذَلِكَ مَا حَدَثَ بَعْدَهُ وَالْمَعْرِ وَالْمَعْرِ وَالْمَعْرِ وَالْعَسَلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ ؟ وَدَخَلَ فِي ذَلِكَ مَا حَدَثَ بَعْدَهُ وَالْعَسَلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ ؟ وَدَخَلَ فِي ذَلِكَ مَا حَدَثَ بَعْدَهُ وَالْمُولِكَ وَلَا عَلَا وَالْمَاعِلَو وَالْمُ وَالْمَاعِلَا وَعَيْرَ وَلَكَ الْمَاعِلَو وَالْمُعْرِولُ وَلَولَ الْمُولِولُ الْمُاعِلَاقِ وَلَا عَلَى مَا كَانَ بِالْمُولَ وَالْمُعْرِي وَلَوْلُولُهُ وَلَا عَلَى الْمُالِمُ وَالْمُولِهُ الْمُعْرِقُولُ الْمُولِولُولُوا الْمُعْرِولُولُ الْمُعْمِلُولُولُهُ الْمُعْرَامُ وَالْمُولُولُ الْمُولِلُولُ الْمُؤْلِقُ ال

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الأشربة ، باب بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام (١٧٣٣/ ٧١) .

⁽٢) سبق قريبًا .

⁽۳) «مجموع الفتاوی» (۳۲/ ۲۰۲ _ ۲۰۲) .

مِنْ خَمْرِ لَبَنِ الْخَيْلِ الَّذِي يَتَّخِذُهُ التَّرْكُ وَنَحْوُهُمْ. فَلَمْ يُفَرِّقُ أَحَدٌ مِنْ الْعُلَمَاءِ بَيْنَ الْمُسْكِرِ مِنْ الْعُلَمَاءِ بَيْنَ الْمُسْكِرِ مِنْ الْجُنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا مَوْجُودًا فِي زَمَنِهِ كَانَ يَعْرِفُهُ وَالْمَسْكِرِ مِنْ الْجِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا مَوْجُودًا فِي زَمَنِهِ كَانَ يَعْرِفُهُ وَالْمَرَبِ مَنْ يَتَّخِذُ خَمْرًا مِنْ لَبَنِ الْتُو يَعْرِفُهُ وَالْمَ مَنْ يَتَّخِذُ خَمْرًا مِنْ لَبَنِ

وَهَذِهِ « الْحَشِيشَةِ » فَإِنَّ أَوَّلَ مَا بَلَغَنَا أَنَّمَا ظَهَرَتْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فِي أُواخِرِ الْمِائِةِ السَّادِسَةِ وَأُوائِلِ السَّابِعَةِ حَيْثُ ظَهَرَتْ دَوْلَةُ التتر؛ وَكَانَ ظَهُورُهَا مَعَ ظَهُورِ سَيْفِ « جنكسخان » لمَّا أَظْهَرَ النَّاسُ مَا بَهَاهُمْ اللهُ وَرَسُولُهُ عَنْهُ مِنْ الذُّنُوبِ سَلَّطَ اللهُ عَلَيْهِمْ الْعَدُوَّ وَكَانَتْ هَذِهِ الْحَشِيشَةُ المُلْعُونَةُ مِنْ أَعْظَمِ المُنْكَرَاتِ وَهِي شَرُّ مِنْ الشَّرَابِ المُسْكِرِ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ وَالمُسْكِرُ شَرُّ مِنْهَا مِنْ وَجْهِ آخَرَ فَإِنَّمَا مَعَ أَنَّمَا الشَّرَابِ المُسْكِرِ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ وَالمُسْكِرُ شَرُّ مِنْهَا مِنْ وَجْهِ آخَرَ فَإِنَّمَا مَعَ أَنَّمَا اللَّيْوِلِهِ وَلَيْكُونَةً وَتُفْسِدُ الْمِزَاجَ وَقَدِيمُ اللَّهُ وَلَا يَسْبَ أَكْلِهَا حَتَّى يَبْقَى مصطولا تُورِثُ التَّخْنِيثَ والدَّيُوثة وَتُفْسِدُ الْمِزَاجَ وَقَدِيمُ اللَّهُ مِنْ النَّاسِ صَارَ الْكَبِيرَ كَالسَّفْتَجَةِ وَتُوجِبُ كَثْرَةَ الْأَكْلِ ، وَتُورِثُ الْجُنُونَ وَكَثِيرٌ مِنْ النَّاسِ صَارَ الْكَبِيرَ كَالسَّفْتَجَةِ وَتُوجِبُ كَثْرَةً الْأَكْلِ ، وَتُورِثُ الْجُنُونَ وَكَثِيرٌ مِنْ النَّاسِ صَارَ الْكَبِيرَ كَالسَّفْتَجَةِ وَتُوجِبُ كَثْرَةً الْأَكُلِ ، وَتُورِثُ الْجُنُونَ وَكِثِيرٌ مِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ: إِنَّا تُغَيِّرُ الْعَقْلَ فَلَا تُسْكِرُ كَالْبَنْحِ ، وَلِيسَ كَذُلِكَ بَلُ تُسْكِرُ كَالْبَنْحِ، وَالْمُعُمُ وَهَذَا هُوَ الدَّاعِي إِلَى تَنَاوُلِهَا ، وَقَلِيلُهَا عَلَمُ الْخُمُورِ وَلَيْكُولُ اللَّهُ الْمَامُ عَنْهَا أَكْثَرَ مِنْ الْخُمْرِ ، وَلِمَدَا قَالَ الْفُقَهَاءُ : إِنَّهُ يَجِبُ فِيهَا الْخُدُو فَيَا الْمُورِ فَي الْمُورِ فَلَا اللَّهُ الْمُؤْمِ وَالْمُعُمُ مِنْ الْخُمْرِ ، وَلِمِذَا قَالَ الْفُقَهَاءُ : إِنَّهُ يَجِبُ فِيها الْخُدُولِ فَي الْمُؤْمِ فَي الْمُؤْمِ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤُمُ الْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللْهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ

(۱) «المصدر السابق» (۳٤/ ۲۱۰ ـ ۲۱۱).

عَرَّمُوهَا مِنْ غَيْرِ عَقْلِ وَنَقْلِ وَحَرَامٌ تَحْرِيمُ غَرِيمُ غَرِيرًا الْحَرَامِ الْحَرَامِ الْحَرَامِ الْحَرَامُ اللهَ وَرَسُولَهُ ، وَأَنَّهَا مُحَرَّمَةٌ ، وَالسُّكْرُ مِنْهَا حَرَامٌ بِالْإِجْمَاعِ.

وَإِذَا عَرَفَ ذَلِكَ وَلَمْ يُقِرَّ بِتَحْرِيمٍ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَكُونُ كَافِرًا مُرْتَدًّا كَمَّا تَقَدَّمَ. وَكُلُّ مَا يُغَيِّبُ الْعَقْلَ ، فَإِنَّهُ حَرَامٌ وَإِنَّ لَمْ تَحْصُلْ بِهِ نَشُوَةٌ وَلَا طَرَبٌ ؛ فَإِنَّ تَغَيُّبَ الْعَقْلِ حَرَامٌ بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ. وَأَمَّا تَعَاطِي «الْبَنْج» الَّذِي لَمْ يُسْكِرْ وَلَمْ يُغَيِّب الْعَقْلَ ؛ فَفِيهِ التَّعْزِيرُ.

وَأَمَّا الْمُحَقِّقُونَ مِنْ الْفُقَهَاءِ فَعَلِمُوا أَنَّهَا مُسْكِرَةٌ؛ وَإِنَّهَا يَتَنَاوَلُهَا الْفُجَّارُ؛ لِمَا فِيهَا مِنْ النَّشُوةِ وَالطَّرَبِ فَهِي ثُجَامِعُ الشَّرَابَ الْمُسْكِرَ فِي ذَلِكَ، وَالْخَمْرُ تُوجِبُ الْخُرَكَةَ وَالْخَصُومَةَ، وَهَذِهِ تُوجِبُ الْفُتُورَ وَالذِّلَّةَ، وَفِيهَا مَعَ ذَلِكَ مِنْ فَسَادِ الْمُزَاجِ وَالْعَقْلِ، وَالْخُصُومَةَ، وَهَذِهِ تُوجِبُ الْفُتُورَ وَالذِّلَةَ، وَفِيهَا مَعَ ذَلِكَ مِنْ فَسَادِ الْمُزَاجِ وَالْعَقْلِ، وَفَيْهَا مَعَ ذَلِكَ مِنْ شَرِّ الشَّرَابِ الْمُسْكِرِ وَإِنَّا وَفَيْهَا مَعَ ذَلِكَ مِنْ شَرِّ الشَّرَابِ المُسْكِرِ وَإِنَّا وَعَا تُوجِبُهُ مِنْ الدِّيَاثَةِ: مِمَّا هِيَ مِنْ شَرِّ الشَّرَابِ الشَّرَابِ السَّمُونِ وَالنَّاسِ بِحُدُوثِ التَّارِ » .

ثُمَّ قَالَ (١) : « وَالصَّحِيحُ: أَنَّ الْحَشِيشَةَ مُسْكِرَةٌ كَالشَّرَابِ؛ فَإِنَّ آكِلِيهَا يَنْشَوْنَ بِهَا وَيُكْثِرُونَ تَنَاوُ لَمَا بِخِلَافِ الْبَنْجِ وَغَيْرِهِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يُنْشِي وَلَا يُشْتَهَى. وَقَاعِدَةُ الشَّرِيعَةِ أَن مَا تَشْتَهِيهِ النَّفُوسُ مِنْ الْمُحَرَّمَاتِ؛ كَالْخَمْرِ وَالزِّنَا؛ فَفِيهِ الْحُدُّ؛ وَمَا لَا تَشْتَهِيهِ كَالْمُيْتَةِ فَفِيهِ التَّعْزِيرُ.

«وَالْحَشِيشَةُ» مِمَّا يَشْتَهِيهَا آكِلُوهَا وَيَمْتَنِعُونَ عَنْ تَرْكِهَا؛ وَنُصُوصُ التَّحْرِيمِ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ عَلَى مَنْ يَتَنَاوَلُمَا كَمَا يَتَنَاوَلُ غَيْرَ ذَلِكَ ، وَإِنَّمَا ظَهَرَ فِي النَّاسِ أَكْلُهَا قُرِيبًا مِنْ نَحْوِ ظُهُورِ التَّتَارِ؛ فَإِنَّهَا خَرَجَتْ وَخَرَجَ مَعَهَا سَيْفُ النَّتَارِ » انتهى.

«يُستفادُ من الأحاديث المتقدمة فوائدُ هامةٌ ؛ نذْكُر بعضَها :

أولًا: تحريم الخمر ، وهذا أمرٌ مجمعٌ عليه بين المسلمين ـ والحمد لله ـ غير أن

⁽۱) «المصدر السابق» (۳٤/ ۲۱۶) .

⁽٢) «الصحيحة» (١١٨/١/١ وما بعدها) (عقب حديث:٩١) ، وراجع في ذلك رسالة : «زهر العريش في تحريم الحشيش» للزركشي ط.دار الوفاء ، و«الزواجر» للهيتمي (٣٠٧/٢_ ٣٠٠) .

طائفة منهم - وفيهم بعض المتبوعين - خصوا التحريم بها كان من عصير العنب خاصّة! وأما ما سوى ذلك من المشروبات المسكرة، مثل (السكر) وهونقيع التمر إذا غلي بغير طبخ، و(الجعة) وهونبيذ الشعير، و(السكركة) وهو خمر الحبشة من الذرة، فذلك كله حلال عندهم إلا المقدار الذي يسكر منه، وأما القليل منه فحلال! بخلاف خمر العنب و فقليله ككثيره في التحريم.

وهذا التفريق مع مصادمته للنصوص القاطعة في تحريم كل مسكر ؛ كقول عمر الشاعة: « نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ يَوْمَ نَزَلَ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ: مِنَ الْعِنَبِ، وَالتَّمْرِ، وَالْعَسَل، وَالْجِنْطَةِ، وَالشَّعِيرِ».

والَّخِمر ما خامر العقلَ ، وكقوله ﷺ: « كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ، وَكُلُّ خَمْرٍ حَرَامٌ » وقوله : « مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ، فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ ».

أقول : هذا التفريق مع مصادمته لهذه النصوص وغيرها ، فهو مخالف للقياس الصحيح والنظر الرجيح ، إذ أيَّ فَرْقِ بين تحريم القليل الذي لا يسكر من خمر العنب المسكر كثيره ، وبين تحليل القليل الذي لا يسكر من خمر الذرة المسكر ؟! وهل حرم القليل إلا لأنه ذريعة إلى الكثير المسكر ؛ فكيف يحلل هذا ويحرم ذاك والعلة واحدة ؟!

تالله إن هذا من الغرائب التي لا تكاد تُصدِّق نسبتها إلى أحد من أهل العلم لو لا صحة ذلك عنهم! وأعجب منه أن الذي تبنَّى القول به هو من المشهورين بأنه من أهل القياس والرأي (١)!

قال ابنُ القيم في « تهذيب السنن » (٥ / ٢٦٣) بعد أن ساق بعضَ النصوص المذكورة : « فهذه النصوص الصحيحة الصريحة في دخول هذه الأشربة المتخذة من غير العنب في اسم الخمر في اللغة التي نزل بها القرآنُ ، وخوطب بها الصحابة مغنية عن التكلف في إثبات تسميتها خرًا بالقياس ، مع كثرة النزاع فيه . فإذ قد ثبت تسميتها خرًا نصًّا ؛ فتناول لفظ النصوص لها كتناوله لشراب العنب سواء تناولًا واحدًا .

فهذه طريقة منصوصة سهلة تريح من كلمة القياس في الاسم ، والقياس في الحكم . ثم إن محض القياس الجلي يقتضي التسوية بينها ؛ لأن تحريم قليل شراب

⁽١) انظر: «شرح معاني الآثار» للطحاوي (١/ ٣٢٢ - ٣٢٩).

العنب مجمع عليه ، وإن لم يسكر ، وهذا لأن النفوسَ لا تقتصرُ على الحد الذي لا يسكر منه ، وقليله يدعو إلى كثيره . وهذا المعنى بعينه في سائر الأشربة المسكرة ؛ فالتفريق بينها في ذلك تفريق بين المتهاثلات وهو باطل ، فلو لم يكن في المسألة إلا القياس ؛ لكان كافيًا في التحريم ؛ فكيف وفيها ما ذكرناه من النصوص التي لا مطعن في سندها ، ولا اشتباه في معناها ؟! بل هي صحيحة صريحة ، وبالله التوفيق » .

وأيضًا ؛ فإن إباحة القليل الذي لا يسكر من الكثير الذي يسكر غير عملي ؛ لأنه لا يمكن معرفته إذ إن ذلك يختلف باختلاف نسبة كمية المادة المسكرة (الكحول) في الشراب ، فربَّ شراب قليل ، كمية الكحول فيه كثيرة وهو يسكر ، وربَّ شراب أكثر منه كمية ، الكحول فيه أقل لا يسكر ، وكها أن ذلك يختلف باختلاف بنية الشاربين وصحتهم ، كها هوظاهر بين ، وحكمة الشريعة تنافي القول بإباحة مثل هذا الشراب وهي التي تقول : « دَعْ مَا يَرِيبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيبُكَ » (١) ، (وَمَنْ حَامَ حَوْلَ الحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ » (٢) .

واعلم أن ورود مثل هذه الأقوال المخالفة للسنة والقياس الصحيح معًا في بعض المذاهب مما يوجب على المسلم البصير في دينه ، الرحيم بنفسه أن لا يسلِّم قيادة عقله وتفكيره وعقيدته لغير معصوم ، مها كان شأنه في العلم والتقوى والصلاح ؛ بل عليه أن يأخذ من حيث أخذوا من الكتاب والسنة إن كان أهلًا لذلك ، وإلا سأل المتأهلين لذلك ، والله تعالى يقول : ﴿ فَسَّنَالُوۤا أَهۡلَ ٱلذِّكَرِ إِن كُنتُمُ لَانَعۡلَمُونَ ﴾ [النحل: ٢٣].

وبالإضافة إلى ذلك فإنا نعتقد أن من قال بهذا القول من العلماء المشار إليهم ؟ فهو مأجور على خطئه ، للحديث المعروف ؛ لأنهم قصدوا الحق فأخطؤوه ، وأما من وقف من أتباعهم على هذه الأحاديث التى ذكرنا ، ثم أصرَّ على تقليدهم على

⁽١) أخرجه الترمذيُّ ، كتاب صفة القيامة ، باب (٦٠) (٢٥١٨) ، والنسائي ، كتاب الأشربة ، باب الحرجه الترمذيُّ ، كتاب الأشربة ، باب الحث على ترك الشبهات (٥٧١١) ، وأحمد (١/ ٢٠٠) من حديث الحسن بن علي الله وصحَّحهُ الألبانيُّ في «الإرواء» (٢٠٧٤) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الإيهان ، باب فضل من استبرأ بدينه (٥٢) ، ومسلم، كتاب المساقاة ، باب أخذ الحلال وترك الشبهات (١٥٩٩) عن النعمان بن بشير الله على المساقاة ، باب أخذ الحلال وترك الشبهات (١٥٩٩) عن النعمان بن بشير الله على المساقاة ، باب أخذ الحلال وترك الشبهات (١٥٩٩)

خطأهم ، وأعرض عن اتباع الأحاديث المذكورة ؛ فهو- ولا شك - على ضلال مبين ، وهو داخل في وعيد هذه الأحاديث التي خرَّجناها ، ولا يفيده شيئًا تسميته لما يشرب بغير اسمه ؛ مثل الطلاء ، والنبيذ ، أو (الويسكي) أو (الكونياك) وغير ذلك من الأسهاء التي أشار إليها رسول الله عَنْ في هذه الأحاديث الكريمة .

وصدق الله العظيم ؛ إذ يقول : ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسَمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنتُمْ وَءَابَآ وَكُمْ مَّا أَنزَلَ اَللَهُ بِهَا مِن سُلَطَنَيْ ﴾ [النجم: ٢٣]» انتهى . وبعد هذا العرض لهذا المرض الفتَّاك أودُّ أن أُردفه ببحثٍ موجزِ حول :

• حكم شرب الدخان:

فلقد دلّت الأدلةُ الشرعيةُ على أن شُرْبَ الدخان من الأمور المحرمة شرعًا ؛ وذلك لما اشتمل عليه من الخبث والأضرار الكثيرة ، والله سبحانه لم يبح لعباده من المطاعم والمشارب إلا ما كان طيبًا نافعًا ، أما ما كان ضارًا لهم في دينهم أو دنياهم أو مغيرا لعقولهم ؛ فإن الله سبحانه قد حرَّمه عليهم ، وهو المحيم من أنفسهم ، وهو الحكيم العليم في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره ، فلا يحرم شيئًا عبثًا ، ولا يخلق شيئًا باطلًا ، ولا يأمر بشيء ليس للعباد فيه فائدة ، لأنه سبحانه أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين ، وهو العالم بما يصلح العباد وينفعهم في العاجل والآجل ؛ كما قال مسبحانه : ﴿ إِنَّ اللّهَ كَانَ سبحانه : ﴿ إِنَّ اللّهَ كَانَ اللّهَ عَلَيهً كَانَ عَلَيهً عَلَيهً الله عَلَيهً عَلَيهً كَانَ عَلَيهً عَلَيْتُ عَلَيهً عَلَيْهً عَلَيهً عَلَيْهً عَلَيهً عَلَيهُ عَلَيهً عَلَيهً عَلَيْهُ عَلَيهً عَلَيْهً عَلَيْهُ عَلَيْهً عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهً عَلَيْهً عَلَيْهُ عَلَيْهً عَلَيْهُ عَلَيْهً عَلَيْهً عَل

وأنقلُ لك منا أيها القارئ كلامًا ماتعًا للعلامة السعديِّ عَلَيْ حيث يقول (٢): «أما الدخان: شُرْبهُ ، والاعجارُ به ، والإعانةُ على ذلك ؛ فهو حرامٌ لا يحل لمسلم تعاطيه ؛ شربًا ، واستعمالًا ، واتجارًا ، وعلى من كان يتعاطاه أن يتوبَ إلى الله توبة نصوحًا ، كما يجبُ عليه أن يتوب من جميع الذنوب ؛ وذلك أنه داخل في عموم النصوص الدَّالة على التحريم ، داخل في لفظها العام وفي معناها ؛ وذلك لمضاره الدينية والمبدنية والمالية التي يكفي بعضها في الحكم بتحريمه ؛ فكيف إذا

⁽١) رسالة «حكم شرب الدخان وإمامة من يتجاهر بشربه» لابن باز على ، طبع الرئاسة العامة لشئون المسجد الحرام والمسجد النبوي .

⁽٢) راجع ذلك في رسالة «حكم شرب الدخان» للسعدي ﴿ ثُمُّ ، طبع الرئاسة العامة .

اجتمعت؟!

أما مضاره الدينية ودلالة النصوص على منعه وتحريمه ؛ فمن وجوه كثيرة :

🛱 أمراض الأمة

منها قوله تعالى : ﴿ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ ٱلْخَبِّيثِ ﴾ [الأعراف:١٥٧] ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُلْقُواْ بِأَيْدِيكُمْ إِلَى النَّهُلُكَةِ ﴾ [البقرة:١٩٥] ، وقوله : ﴿ وَلَا نَقْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُم ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ [النساء:٢٩] ؛ فهذه الآيات وما أشبهها حرم اللهُ بها كلُّ خبيث أو ضار ؛ فكل ما يستخبث أو يضر ، فإنه لا يحل ، والخبث والضرر يعرف بآثاره وما يترتب عليه من المفاسد ؛ فهذا الدخان له مفاسد وأضرار كثيرة محسوسة كلُّ أحدٍ يعرفها ، وأهله من أعرف الناس بها ، ولكن إرادتهم ضعيفة ، ونفوسهم تغلبهم مع شعورهم بالضرر ، وقد قال العلماء : يحرم كل طعام وشراب فيه مضرة .

ومن مضاره الدينية : أنه يثقل على العبد العبادات والقيام بالمأمورات خصوصا الصيام ، وما كرَّه العبد للخير فإنَّه شر ، وكذلك يدعو إلى مخالطة الأرذال ، ويزهد في مجالس الأخيار كما هو مشاهد ، وهذا من أعظم النقائص أن يكون العبد مؤالفًا للأشرار متباعدًا عن الأخيار ، ويترتب على ذلك العداوة لأهل الخير والبغض لهم ، والقدح فيهم والزهد في طريقهم ، ومتى ابتلي به الصغارُ والشبابُ سقطوا بالمرة ودخلوا في مداخل قبيحة ، وكان ذلك عنوانًا على سقوط أخلاقهم ؛ فهو بابُّ لشرور كثيرة ؛ فضلًا عن ضرره الذاتي .

وأُما أضراره البدنيّة: فكثيرة جدًّا، فإنه يوهن القوة ويضعفها، ويضعف البصر ، وله سريان ونفوذ في البدن والعروق ، فيوهن القوى ، ويمنع الانتفاع الكلي بالغذاء ، ومتى اجتمع الأمران اشتد الخطرُ وعظم البلاءُ .

ومنها: إضعافُ القلب ، واضطراب الأعصاب ، وفقد شهية الطعام .

ومنها: السعالُ ، والنزلات الشديدة التي ربها أدَّت إلى الاختناق وضيق التنفس ؛ فكم له من قتيل أو مشرف على الهلاك .

وقد قرَّر غير واحدٍ من الأطباء المعتبرين أن لشرب الدخان الأثرَ الأكبرَ في الأمراض الصدرية ، وهي السُّلُّ وتوابعه ، وله أثر محسوس في مرض السرطان ، وهذه من أخطر الأمراض وأصعبها.

فيا عجبًا لعاقل حريص على حفظ صحته وهو مقيم على شربه مع مشاهدة هذه الأضرار أو بعضها! فكم تلف بسببه خلقٌ كثيرٌ! وكم تعرض منهم لأكثر من **-€**

ذلك! وكم قويت بسببه الأمراض البسيطة حتى عظمت وعزَّ على الأطباء دواؤها! وكم أسرع بصاحبه إلى الانحطاط السريع من قوته وصحته!

ومن العجب أن كثيرًا من الناس يتقيدون بإرشادات الأطباء في الأمور التي هي دون ذلك بكثير ؛ فكيف يتهاونون بهذا الأمر الخطير ؟! ذلك لغلبة الهوى واستيلاء النفس على إرادة الإنسان ، وضعف إرادته عن مقاومتها وتقديم العادات على ما تُعلَم مضرته .

ولا تستغرب حالة كثير من الأطباء الذين يدخنون وهم يعترفون بلسان حالهم أو لسان مقالهم بمضرته الطبية ؛ فإن العادات تسيطر على عقل صاحبها وعلى إرادته ، ويشعر كثيرًا أو أحيانًا بالمضرة وهو مقيم على ما يضره .

وهذه المضار أشرنا إليها إشارة ، مع ما فيه من تسويد الفم والشفتين والأسنان ، وسرعة بلائها وتحطمها ، وتآكلها بالسوس ، وانهيار الفم والبلعوم ، ومداخل الطعام والشراب ؛ حتى يجعلها كاللحم المنهار المحترق تتألم مما لا يتألم منه . وكثير من أمراض الالتهابات ناشئة عنه ، ومن تتبع مضاره وجدها أكثر مما

وأما مضاره المالية: فقد صحَّ عن النبيِّ آلَكِيْ : أنه (آمَى عَنْ إِضَاعَةِ المَالِ» (١) ، وأيُّ إضاعةٍ أبلغ من حرقه في هذا الدخان الذي لا يسمن ولا يغني من جوع ، ولا نفع فيه بوجه من الوجوه ، حتى إن كثيرًا من المنهمكين فيه يغرمون الأموال الكثيرة ، وربها تركوا ما يجب عليهم من النفقات الواجبة ، وهذا انحراف عظيمٌ ، وضررٌ جسيمٌ ؛ فصرف المال في الأمور التي لا نفع فيها منهي عنه ؛ فكيف بصرفه بشيء محقق ضرره ؟!!

ولما كان الدخان بهذه المثابة مضرَّا بالدين ، والبدن ، والمال ، كانت التجارةُ فيه محرمة ، وتجارته بائرة غير رابحة ، وقد شاهد الناسُ أن كل متَّجر فيه - وإن استدرج ونها ماله في وقت ما - فإنه يبتلى بالقلة في آخر أمره وتكون عواقبه وخيمة ، ثم إن أهل العلم المعتبرين - ولله الحمد - متفقون على تحريمه ومنعه ،

⁽١) أخرجه مسلمٌ ، كتاب الأقضية ، باب النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة (١٧١٥) ، من حديث حديث أبي هريرة ﴿ ، وأخرجه البخاريُّ (٢٤٠٨) ، ومسلم (٩٥٣) ٢١) من حديث المغيرة بن شعبة ﴿ .

والعوام تبع للعلماء فلا يسوغ ولا يحل للعوام أن يتبعوا الهوى ، ويتأولوا ويتعللوا بأنه يوجد من علماء الأمصار من يحلله ولا يحرمه ؛ فإن هذا التأويل من العوام لا يحل باتفاق العلماء ، فإن العوام تبعُ لعلمائهم ، ليسوا مستقلين ، وليس لهم أن يخرجوا عن أقوال علمائهم وهذا واجبهم ؛ كما قال تعالى : ﴿ فَتَنَكُوا أَهُلَ الذِّكِرِ إِن كُنتُمْ لاَتَعَلَمُونَ ﴾ [النحل:٤٣] و [الأنبياء:٧].

وما نظير هذا التأويل الفاسد الجاري على ألسنة بعض العوام ـ اتباعًا للهوى لا اتباعًا للحق والهدى ـ إلا كما قال بعضهم : يوجد بعض علماء الأمصار لا يوجبون الطمأنينة في الصلاة ، فلا تنكروا علينا إذا اتبعناهم ، أو يوجبون الطمأنينة في الصلاة فلا تنكروا علينا إذا اتبعناهم ، أو يوجد من يبيح ربا الفضل فلنا أن نتبعهم ، ولو نتبعهم ، أو يوجد من لا يحرم أكل ذوات المخالب من الطير فلنا أن نتبعهم ، ولو فتح هذا البابُ فتح على الناس شرٌّ كبير ، وصار سببًا لانحلال العوام عن دينهم ، وكل أحد يعرف أن تتبع مثل هذه الأقوالِ المخالفةِ لما دلَّت عليه الأدلةُ الشرعية ، ولما عليه أهل العلم ، من الأمور التي لا تحلُّ ولا تجوزُ .

والميزان الحقيقي: هو ما دلت عليه أصول الشرع وقواعده، وقد دلت على تحريم الدخان ؛ لما يترتب عليه من المفاسد والمضار المتنوعة، وكل أمر فيه ضرر على العبد: في دينه ، أو بدنه ، أو ماله من غير نفع فهو محرم ؛ فكيف إذا تنوعت المفاسد وتجمّعت ، أليس من المتعين شرعًا وعقلًا وطبًّا تركه ، والتحذير منه ، ونصيحة من يقبل النصيحة ؟!

فالواجب على من نصح نفسه وصار لها عنده قَدْرٌ وقيمةٌ أن يتوب إلى الله عن شربه ، ويعزم عزمًا جازمًا مقرونًا بالاستعانة بالله لا تردد فيه ولا ضعف عزيمة ؛ فإن من فعل ذلك أعانه الله على تركه وهوَّن عليه ذلك .

ومما يهوِّن عليه الأمر: أن يعرف أن من ترك شيئًا لله عوَّضه الله خيرًا منه ، وكها أن ثواب الطاعة الشاقة أعظم مما لا مشقة فيه ؛ فكذلك ثواب تارك المعصية إذا شق عليه الأمرُ وصعب أعظم أجرًا وأعظم ثوابًا ؛ فمن وفقه الله وأعانه على ترك الدخان ، فإنه يجد المشقة في أول الأمر ؛ ثم لا يزال يسلوا شيئًا فشيئًا حتى يتم الله نعمته عليه ، فيغتبط بفضل الله عليه وحفظه وإعانته ، وينصح إخوانه بها ينصح به نفسه والتوفيق بيد الله ، ومَنْ علم الله مِنْ قلبه صدق النية في طلب ما عنده بفعل المأمورات وترك المحظورات يسره لليسرى ، وجنبه العسرى ، وسهل له طرق

الخير كلها ؛ فنسأل الله أن يأخذ بنواصينا إلى الخير ، وأن يحفظنا من الشرِّ ، إنه جواد كريم ، رؤوف رحيم ». انتهى.

أخي الحبيب ؛ أفبعد كلِّ هذا لا تفكِّر في ترك هذه المحرمات والابتعاد عنها ؛ سواء كان الخمرُ وجميعُ المخدرات أو الدخان ونحو هذه الأمور الضارة ؟!

فهيًّا لا تسوِّف ولاً تؤجِّل ، فالموت يأتي بغتة .. دَعْ عنك هذا الخبث ، وتبْ إلى الله تعالى ؛ فباب التوبة مفتوح ، وباب التصحيح ممنوح قبل أن تصل إلى الحلقوم الروحُ .

وها هم أصحاب النبيِّ عَلَيْ حين نزل تحريم الخمر ماذا فعلوا ؟ قاموا في التو واللحظة فأهرقوها ـ كما سيأتي ـ ولقد روى أحمد في «مسنده» وأبو داود والترمذي والنسائي في «سننهم» (١) من حديث عمر بن الخطاب في قال : اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِي النسائي في «سننهم» أَنَّوْلَتِ الَّتِي في البَقَرَةِ: ﴿ يَسْعَلُونَكُ عَنِ النَّحْمِ وَالْمَيْسِرُّ قُلُ الحَمْرِ بَيَانَ شِفَاءٍ» ؛ فَنَزَلَتِ الَّتِي في البَقَرَةِ: ﴿ يَسْعَلُونَكُ عَنِ النَّحْمِ وَالْمَيْسِرُّ قُلُ فِيهِمَا إِنَّمُ كَبِيرٌ ﴾ الآية [البقرة:٢١٩] ، فَدُعِي عُمَرُ فَقُرِئَتْ عَلَيْهِ ؛ فَقَالَ: اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا فِي الخَمْرِ بَيَانَ شِفَاءٍ ؛ فَنَزَلَتِ الَّتِي فِي النساءِ: ﴿ يَتَأَيُّهَا الذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقَرَبُوا لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيَانَ شِفَاءٍ ؛ فَنَزَلَتِ الَّتِي فِي المَائِدَةِ: : ﴿ يَتَأَيُّهَا الذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقَرَبُوا لَنَا اللَّهُمَّ بَيِّنَ لَنَا لَنَا اللَّهُمَّ بَيِّنَ لَنَا لَعَالَ اللَّهُمَّ بَيِّنَ لَنَا لَكُونَ عَلَى اللَّهُمَّ بَيِّنَ لَنَا لَعَالَ اللَّهُمَّ بَيِّنَ لَنَا الْعَدُورَةَ وَالْبَعْضَاءَ فِي الْخَبْرِ وَالْمَيْسِرِ ﴾ وإلى قَوْلِهِ وَفَهَلَ أَنكُم مُنتُونَ ﴾ [المائدة: ١٩] ؛ فَدُوعِي عُمَرُ فَقُرِئَتْ عَلَيْهِ ؛ فَقَالَ: (المَّهَيْنَا) ، فَدُعِي عُمَرُ فَقُرِئَتْ عَلَيْهِ ؛ فَقَالَ: (الْنَهَيْنَا الْنَهَيْنَا) .

لم يقل الصحابةُ : سننهي هذه الزجاجةَ وفقط !! كلَّا كلَّا ؟ بل الذي رباهم هو المصطفى وكفى .

فهل نقول نحن : انتهينا ربنا ؟ أم ماذا نقول ؟ هل سينتهي شاربو الخمر ؟!

⁽۱) أخرجه أحمد (۱/٥٣)، وأبو داود، كتاب الأشربة، باب تحريم الخمر (٣٦٧٠)، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة المائدة (٣٠٤٩)، وقال: «حديث حسن صحيح، والنسائي، كتاب الأشربة، باب تحريم الخمر (٨/ ٢٨٦)، وصححه علي ابن المديني؛ كما في «الفتح» (٨/ ١٢٩)، والحاكم (١٤٣/٤)، ووافقه الذهبي، وصححه الشيخ الألباني: في «صحيح الترمذي».

فهيا الآن ـ أيها لحبيب ـ لا تقنط ولا تيأس ؛ روى البخاري في « صحيحه » من حديث عمر بن الخطاب على قال : إنَّ رَجُلًا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ عَلَيْ كَانَ اسْمُهُ عَبْدَ الله، وَكَانَ يُلْقَبُ حَارًا، وَكَانَ يُضْحِكُ رَسُولَ الله عَيْنَهُ، وَكَانَ النَّبِيُّ عَلَيْ قَدْ جَلَدَهُ فِي الشَّرَابِ، فَأُتِيَ بِهِ يَوْمًا فَأَمَرَ بِهِ فَجُلِدَ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ القَوْمِ: اللَّهُمَّ العَنْهُ، مَا أَكْثَرَ مَا يُؤْتَى بِهِ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ عَيْنَهُ: «لاَ تَلْعَنُوهُ؛ فَوَالله مَا عَلِمْتُ إلَّا إِنَّهُ يُحِبُّ اللهَ وَرَسُولَهُ» (١).

فهذا الرجل الذي يقام عليه الحدُّ يقول فيه النبي ﷺ: ﴿ إِنَّهُ يُحِبُّ اللهَ وَرَسُولَهُ ﴾!! نعم ؛ فهو عبدٌ ضعيف ، يزلُّ في أيِّ لحظة ؛ لكنَّ البابَ مفتوحٌ ، والأمل كبير في رحمة الملك القدير ـ جَلَّ جَلالُهُ .

وفي رواية في « صحيح البخاري » (٢) من حديث أبي هريرة الله عَلَى : ﴿ أُتِيَ النَّبِيُّ عَلَى اللهِ عَلَيْكُ بِسَكْرَانَ، فَأَمَرَ بِضَرْبِهِ. فَمِنَّا مَنْ يَضْرِبُهُ بِيَدِهِ وَمِنَّا مَنْ يَضْرِبُهُ بِنَعْلِهِ وَمِنَّا مَنْ يَضْرِبُهُ بِثَوْبِهِ، فَلَمَّ انْصَرَفَ قَالَ رَجُلٌ: مَا لَهُ أَخْزَاهُ الله، فَقَالَ رَسُولُ الله عَنْكَ : ﴿ لاَ يَضْرِبُهُ بِثَوْبِهِ، فَلَمَّ انْصَرَفَ قَالَ رَجُلٌ: مَا لَهُ أَخْزَاهُ الله، فَقَالَ رَسُولُ الله عَنْكَ : ﴿ لاَ

⁽١) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحدود ، باب ما يكره من لعن شارب الخمر وإنه ليس بخارج من الملة (٦٧٨٠) .

⁽٢) أخرجه البخاريُّ ، كتاب الحدود ، باب ما يكره من لعن شارب الخمر (٦٧٨١) .

VIV

تَكُونُوا عَوْنَ الشَّيْطَانِ عَلَى أَخِيكُمْ ».

وفي روايةٍ أُخرى يقول أبو هريرة ﴿ نَهُ أَرْسَلُوهُ ؛ فقال عَلَيْ : ﴿ لَا تَقُولُوا هَكَذَا ، لللهُ ، وَمَا اسْتَحْيَيْتَ مِنْ رَسُولِ الله عَلَيْهِ ؟ ثُمَّ أَرْسَلُوهُ ؛ فقال عَلَيْهِ : ﴿ لَا تَقُولُوا هَكَذَا ، لللهُ مَ اسْتَحْيَيْوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانَ ، وَلَكِنْ قُولُوا : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ ، اللَّهُمَّ تُبْ عَلَيْه ﴾ . وأنا امتثالًا مِنِي ، وتأدُّبًا مني لحبيبي رسول الله عَلَيْهُ أدعو اللهَ لكلِّ من ابتُلي بشرب الخمر ، وأقول : اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ، اللَّهُمَّ تُبْ عَلَيْه .

فهيا ـ أخي الحبيب ـ قلُ ؛ كما قال الصحابة : « انتهينا ربنا » بعزم وصدقٍ ورجولةٍ .

وسأختم بقصة جميلة جدًّا ؟ الا وهي قصة أبي محجن الثقفي على (٣):

وأبو محجن الثقفي رجلٌ فارسٌ بطلٌ ؛ ومع ذلك كان مبتلىً بشرب الخمر ؛ كان على عضعف جدًّا أمام الخمر ، ومع ذلك خرج إلى القادسية للجهاد في سبيل الله

⁽١) أخرجه أحمد (٢/ ٢٩٩) ، وأبو داود ، كتاب الحدود ، باب الحد في الخمر (٤٤٧٧ ، ٤٤٧٨) ، وصحَّحهُ الألبانيُّ في « المشكاة » (٣٦٢١) ، و «صحيح أبي داود» .

^{(&}lt;sup>٢)</sup> أخرجه البخاريُّ ، كتاب المظالم ، باب صب الخمر في الطريق (٢٤٦٤) ، وانظر أطرافه هناك ، ومسلم كتاب الأشربة ، باب تحريم الخمر (١٩٨٠) .

⁽٣) قال ابن حجر في «الإصابة» (٧/ ٣٢٣): «أبو محجن الثقفي الشاعر المشهور ، مختلف في اسمه، فقيل: هو عمرو بن حبيب بن عمرو بن عمير بن عوف .. وقيل: اسمه كنيته ، وكنيته أبو عبيد ، وقيل: اسمه مالك ، وقيل: عبد الله .. قال أبو أحمد الحاكم : «له صحبة» ويخيل إلي أنه صاحب سعد بن أبي وقاص ...» . وانظر: «الاستيعاب » (ترجمة: ٣٢٩) لابن عبد البر ـ ترجمة أبي محجن ـ.

📆 أمراض الأمة 😤

مع سعد بن أبي وقاص ﷺ، وهنالك في أرض الميدان ، ضَعُفَ ـ مرة أخرى ـ وشرب الخمر ؛ فجيء به لسعد بن أبي وقاص ، فحبسه سعد ، وحكم عليه بالحرمان من المشاركة في المعركة ـ والحدود لا تقام في أرض العدو ـ ثم بدأت المعركة ، وسمع أبو محجن صهيلَ الخيول ، ووقع السيوف والرماح ، فبكى ، وأراد أن يقوم ، ولكن القيد في يديه وقدميه .

وإليك الأثر بتهامه:

ففي « مصنف» عبد الرزاق ^(۱) بسنده عن ابن سيرين قال : كان أبو محجن لا يزال يُجْلَد في الخمر ، فلما أكثر عليهم سجنوه ، وأوثقوه ، فلما كان يوم القادسية رآهم يقتتلون ، فكأنه رأى المشركين وقد أصابوا في المسلمين ، فأرسل إلى أم ولد سعد ـ أو إلى امرأة سعد ـ يقول لها : إن أبا محجن يقول لك : إن خليت سبيله ، وحملتيه على هذا الفرس ، ودفعت إليه سلاحًا ، ليكونن أول مَن يرجع ، إلا أن يقتل . وقال أبو محجن يتمثل :

كفى حزنًا أن تلتقى الخيل بالقنا وأترك مشدودًا على وثاقيا إذا شئت عناني الحديد وغُلِّفت مصاريع من دوني تَصُمُّ المناديا فذهبت الأخرى فقالت ذلك لامرأة سعد ، فحلَّت عنه قيوده ، وحُمل على فرس كان في الدار ، وأعطي سلاحًا ، ثم جعل يركض حتى لحق بالقوم ، فجعل لا يزال يحمل على رجل فيقتله ، ويدقُّ صلبه ، فنظر إليه سعدُ ، فتعجب ، وقال : من هذا الفارس ؟ قال : فلم يلبثوا إلا يسيرًا حتى هزمهم الله ، فرجع أبو محجن ورد السلاح ، وجعل رجليه في القيود كها كان ، فجاء سعدُ ، فقالت له امرأته ـ أو أم ولده : كيف كان قتالكم ؟ فجعل يخبرها ويقول : لقينا ولقينا حتى بعث اللهُ رجلًا على فرس أبلق ، لولا أني تركت أبا محجن في القيود لظننت أنها بعض شائل أبي عجن ، فقالت : والله إنه لأبو محجن ، كان من أمره كذا وكذا ، فقصت عليه القصة ، قال : فدعا به وحل عنه قيوده ، وقال : لا نجلدك في الخمر أبدًا ، قال أبو

⁽١) أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٩/ ٢٤٣، ٢٤٤) ، وصحح سنده الحافظ في «الإصابة» (٧/ ٣٢٤) ، ورواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٨/ ١١، ١١) من وجه آخر من طريق : إبراهيم بن محمد بن سعد عن أبيه قال: «أتي سعد بأبي محجن يوم القادسية.. » .

-@¥

39

محجن : وأنا والله لا تدخل في رأسي أبدًا ، إنها كنت آنف أن أدعها من أجل جلدك ، قال : فلم يشربها بعد ذلك .

فلا تيأس ـ أيها الأخ ـ ولا تيأسي - أيتها الأختُ الفاضلةُ ؛ وَلْنَعُدْ جميعًا إلى الله سبحانه وتعالى ، وأحذر أيضًا من المخدرات : أُحذر شبابنا ، وأُحذر بناتنا ، ولنعلم أن المسئولية مسئولية الجميع ؛ مسئولية الأسرة ، والمؤسسات الدينية ، والإعلام ، ومناهج التعليم ، والأندية الرياضية ؛ فإن شبابنا هم ثمرات أفئدتنا ، وفلذات أكبادنا .

ولنحذر من هذه المؤامرات التي تُحاكُ بالليل والنهار لإسقاط شبابنا في شباك الشهوات والشبهات.

مؤامرةٌ تدورُ على الشباب لتجعله ركامًا من تراب مؤامرةٌ تقول لهم : تعالوا إلى الشهوات في ظل الشراب مؤامرةٌ تقول لهم : تعالوا إلى الشهوات في ظل الشراب موامرةٌ يحيك خيوطها أعداء سُوء في لؤم الذئاب تفرق شملهم إلا علينا فصرْنا كالفريسة للكلاب أيها الشابُّ الحبيب : عُدْ إلى الله ؛ حافِظْ على صلاة الجهاعة ، وابتعد عن صُحْبة الأشرار ، واصحب الأطهار الأخيار ، والجأ إلى العزيز الغفار ، واعلم بأن الله - جَلَّ وعَلا ـ لن يخيبك ؛ فها خاب مَن توكَّل عليه ، ولجأ إليه ، واعتصم به ، وفوض أمره إليه .

أَسَالُ الله ـ جَلَّ وعَلَا ـ أَن يَحفظ إخواننا ، وأخواتنا ، وشبابنا ، وأن يهدي أولادنا ﴿رَبَّنَاهَبُ لَنَامِنَ أَزْوَلِجِنَا وَذُرِيَّالِئِنَا قُرَّةَ أَعْيُنِ وَٱجْعَلَنَالِلْمُنَّقِينَ إِمَامًا ﴾ أولادنا ﴿رَبَّنَاهَبُ لَنَالِمُنَّقِينَ إِمَامًا ﴾ [الفرقان:٧٤] .

ولا أحد يستطيعُ أن يغلق باب التوبة دون أحد ؛ فقال تعالى : ﴿ قُلْ يَكِبَادِىَ النَّذِينَ اَسَّرَفُواْ عَلَىٰ آنَفُسِهِمْ لَا نَقْـنَطُواْ مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَغَفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ۚ إِنَّهُۥ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [الزمر:٥٣].

بل سيبدِّل اللهُ سيئات المذنب حسنات ؛ إن تاب وأناب وعمل عملًا صالحًا . . وقد قال اللهُ تعالى : ﴿ وَمَن لَمَ يَتُبُ فَأُولَكِيكَ هُمُ ٱلظَّالِمُونَ ﴾ [الحجرات:١١] .

وفي «مسند» أحمد ، و «سنن» ابن ماجه (١) من حديث ابن مسعود را ان رسول الله عَلَيْكِ قال: «النَّدُمُ تَوْيَةٌ».

قال ابنُ رجب ﷺ (٢): «فلا بد من ندم وإقلاع وعزم على ترك المعاودة بالكلية ، أما من عزم على المعاودة ولو بعد حين فليس بتائب .

قيل لابن المبارك: من مدمن الخمر؟ قال: الذي يشربه اليوم ثم لا يشربه إلى ثلاثين سنة، ومن رأيه إذا وجده أن يشربه.

وكثير من العصاة يترك الشربَ في الأيام الفاضلة كرمضان فقط، ومن نيته المعاودة بعد انقضائه، وهذا مدمن ليس بتائب، لا سيما إن عدُّ الأيام، وطال عليه الشهر حتى يعود؛ ولهذا إذا قرب الشهر جدَّ في الشرب ليتودَّع منه، ثم يعاود الشرب عند انقضائه ، وأنشد بعضهم:

إذا العشرون من شعبان ولَّت فواصل شرب ليكك بالنهار ولا تشرب بأقداح صغار فإن الوقت ضاق عن الصّغار

وأقبح من ذلك أخذ بعض الجهلة هذا الكلام من باب الإشارات ، ودعواهم أن له سرًّا لا يفهمه إلا الخواص، وأن فيه إشارة إلى مبادرة العمر بالطاعة عند اقتراب الأجل.

وأخذ هذا من هذا الكلام قبيح جدًّا، وهو كأخذ الآخر السرَّ من قول قائلهم: رقَ الزجــــاج ورقــــت الخمــــر وتشــــاكلا فتشــــــابه الأمــــــر فكانها خمرولا قدح وكأنما قدح ولا خمر فإن هذا ظاهرهُ إنها يؤخذ منه الفسق، ولكن يدَّعي بعض الجهلة أن فيه سرًّا أراده القائل، وهذا السرُّ أقبح من ظاهره ؛ حيث كان ظاهره الفسق، وهذا الباطن

المشار إليه وهو أن الخالق والمخلوق اتحداً حتى صارا شيئًا واحدًا، لا يميز العارفُ

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ٣٧٦) ، ٤٢٣ ، ٤٣٣)، والطيالسي (٣٨١)، والحميدي (١٠٥) ، وابن ماجه ، كتاب الزهد ، باب ذكر التوبة (٢٥٢) ، وابن حبان (٦١٢) ، والحاكم (٤/ ٢٧١) ، وصحَّحةُ الألبانُّ في «صحيح الجامع» (٦٨٠٢) .

⁽۲) رسالة : «ذم الخمر» له (ضمن المجموع ١/ ٢٨٣ _ ٢٨٥) ط الفاروق.

VYY Y

بينهما وهو السرُّ المشار إليه عندهم.

 $\stackrel{\triangleright}{\triangleright}$

فهذا الشعر ونحوه إما أن يؤخذ منه: الفسق أو الكفر، وإنها تؤخذ الأسرارُ الربانية من كلام الله وكلام رسولُه، أو كلام السلف الصالح، أو الأشعار الحكمية التي فيها الحكمة، والمقصود هنا ذكر التوبة:

ياندامي صحا القلب صحا فاطردا عني الصبا والمرحا هزم العقل جنودا للهوى سادي لا تعجبوا أن صلحا زجر الوعظ فؤادي فارعوى وأفاق القلب مني وصحا بادروا التوبة من قبل الردى فمناديه ينادينا الوحا يا هذا! اعرف قدر لطفنا بك، وحفظنا لك، إنها نهيناك عن المعاصي، صيانة لك، وغيرة عليك، لا لحاجتنا إلى امتناعك ، ولا بخلًا بها عليك.

لما عرفتنا بالعقل حرَّمنا عليك الخمر؛ لأنها تستره ، شيء به عرفتنا يحسن بك أن تزيله أو تغطيه.

لا كان كل ما يقطع المعرفة بيننا وبينك، لا كان كُلُّ ما يحجب بيننا وبينك ، يا شارب الخمر لا تغفل ، يكفيك سكرًا جهلك! لا تجمع بين خطيئتين. يا من باشر بعض القاذورات ، اغتسل منها بالإنابة وقد زال الدَّرن ، طهِّروا درن القلوب بدمع العيون فها ينفعها غيرها ، يا من قد درن قلبهُ بوسخ الذنوب، لو اغتسلت بهاء الإنابة لطهرت! لو شربت من شراب التوبة لوجدته شرابًا طهورًا.

يا أوساخ الذنوب، يا أدران العيون، ﴿ هَلاَا مُغْتَسَلُّ الرِّدُّ وَشَرَّابٌ ﴾ [ص: ٤٢].

مجالس الذكر للمذنبين، شراب المواعظ: شراب المحبِّين وترياق المذنبين، ﴿ قَدْ عَلَمْ كُلُّ أَنَاسٍ مَشْرَيَهُمُ اللهِ المِقرة: ٦٠].

قد أدرنا عليكم اليوم شراب التشويق ممزوجا بهاء التخويف؛ فبالله لا يقم أحدٌ منكم من هذا المجلس إلا وقد أناب إلى الكريم الوهاب.

أليس من أهل الشراب من يبكي، ومنهم من يضحك، ومنهم من يطرب، ومنهم من يلكي، ومنهم من تثور نفسه فلا يرضى إلا بأن يطلق أو يضرب بالسيف، ومنهم من ينام.

فهكذا شراب المواعظ يعمل في السامعين: فمنهم من يبكي على ذنوبه، ومنهم

من يضحك لنيل مطلوبه، ومنهم من يضحك فرحًا بمحبوبه، ومنهم من يتشبث بأذيال الواصلين لعله يعلِّق خطام راحلته على قطارهم، ومنهم من لا يرضي حتى يَبتَّ طلاق الدُّنْيا ثلاثًا، أو يقتل هوى نفسه بسيف العزم كالمعربد، ومنهم من لا يدري كالنائم.

أيقظان أنت اليوم أم أنت نائم وكيف يطيق النوم حران هائم! محاجر عينيك الدموع السواجم فلو كنت يقظان الفؤاد لحرقت دنت إليك أمور مفظعات عظائم بل أصبحت في النوم الطويل وقد كها سر باللذات في النوم حالم تسر بها يفنى وتفرح بالمنى وليلك نوم والردى لك لازم نهارك يا مغرور سهو وغفلة كذلك في الدنيا تعيش البهائم» ا.ه. . وتدأب فيها سوف تكره غبه نسأل الله تعالى أن يردَّ الجميع إلى الحقِّ ردًّا جميلًا ؛ إنه ولي ذلك والقادر عليه .





Υ	مقدمة
۲۷	تَعْرِيفَاتٌ مُهمَّةٌ
۲۷	
YV	
۲۸	4
۲۹	تعريف الدواء :
٣٣	الشرك
٣٩	-
ξ•	
ξ	
أكبر:	_
أصغر:	
٠٥	
٠٥	
٧٢	
۸۱	
َّتُ كَذَبَ	
دَ أَخِلَفَ	
نَ خَانَنَ خَانَ	
هَدَ غَدَرِ	
نَحَاصَمَ فَجَرَ	الخَصْلَة الخَامِسَةِ: وَإِذَا -
170	الرياء
٠٢٦	أقسام الرياء:
الدين:الدين:	
جهة الزي : ١٢٧	
قول:قول:	النوع الثالث : الرياء باا

امراض الأمة 😤 📆

١٢٨	النوع الرابع: الرياء بالعمل:
ين:	النوع الخامس : المراءاة بالأصحاب والزائر
179	الدواء لهذا الداء
\ o V	الدواء لهذا الداء
	تعريف البدعة لغة وشرعًا:
١٨٨	أنواع البدع:
	أسباب البدع:
۲.0	١ – الجهل :
Y•7	٢ – التعصب للرجال :
Y•V	٣ – معارضة العقل لصحيح وصريح النقل
Y1	٤ – اتباع الهوى
Y10	٤ – اتباع الهوىا السِّحر
	تعريف السِّحر
Y17	أنواعهأنواعه
۲ ۲۸	حكم السِّحر والساحر
Yo 1	ترْك الصلاةترْك الصلاة
777	مبحث مختصر في حكم تارك الصلاة:
YVV	منْع الزكاة
791	التكذيب بالقدر
797	معنى القدر
794	مراتب الإيهان بالقدر
798	المرتبة الأولى : مرتبة العلم :
790	المرتبة الثانية : الكتابة : أ
	المرتبة الثالثة : مرتبة الإرادة والمشيئة
٣٠٤	المرتبة الرابعة : مرتبة الخَلْقِ:
٣١٤	ثمرات الإيهان بالقدر:
٣١٤	الثمرة الأولى: الرضا واليقين
٣١٥	الثمرة الثانية:الاستغناء بالخالق عن الخلق.

[VY	<u>v</u>	الفهرس	***
417			الثمرة الثالثة :صدق الآستعانة بالله .
٣١٧	باب	لى الله مع الأخذ بالأس	الثمرة الرابعة :صدق اعتماد القلب عا
٣١٧		_	الثمرة الخامسة :دوام الذل والانكسار
419		رالمصائب	الثمرة السادسة: الصبر على الشدائد و
۳۲.			الثمرة السابعة:دوام الخوف والحذر.
۳۲.			الثمرة الثامنة:الثبات على الحق
471		ثير من أمراض القلوب	الثمرة التاسعة:الإيهان بالقدر دواء لك
471			الثمرة العاشرة:الصدق والوضوح
470			أكُل الرباأكُل الربا
440			أنواع الربا:أنواع الربا
454			الاستخفاف بالدماء وكثرة القتل
301			عقوق الوالدين
441			قطيعة الرحم
490			سوء الجوار
٤١٧			ظلم اليتيم والإساءة إليه
241			الكذبالكذب
٤٤٠			ذمُّ الكذب في القرآن والسنة :
٤٧٧			قذف المحصنات
٤٧٩	•••••		شروط إقامة حد القذف وبم يثبت ؟
113	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	نفسه:	الشروط التي يجب توافرها في القذف
243		• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	ما يثبت به حد القذف:
			الشروط التي يجب توافرها في القاذف
			عقوبة القاذفُ في الدنيا والآخرة :
			منْ رمى امْرأته بالفاحشة :
			صفة اللعان:
			ما يترتب على اللعان من أحكام:
0.1			شهادة الزور
0.1		• 	تعايف شهادة النوراني

٧	۲	٨	
Y	1	6.4	

🤗 أمران الأمة 🎇

0 • 0	الترهيب من شهادة الزور:
٥١٦	جم تثبت شهادة الزور ؟
٥١٧	كيفية عقوبة شاهد الزور :
019	لقضاء بشهادة الزور :لقضاء بشهادة الزور :
٥٢.	نضمين شهود الزُّور:نظمين شهود الزُّور:
070	كثُرة الزناكثرة الزنا
070	نعريف الزنانعريف الزنا
079	طلاق البصر
010	طرقُ الخلاص من فتنة إطلاق البصر :
7.0	لتبرج والسفور والحجاب المستهتر
375	لأُدَلَةُ على وجوب ستر الوجه والكفين:
۸۳۲	لأدلة النبوية على وجوب الحجاب:
781	شروط الحجاب الشرعي:
137	لشرط الأول: أن يكون الحجاب أو الثوب ساترًا لجميع البدن.
	لشرط الثاني : ألا يكون الثوبُ زينةً في نفسه
737	لشرط الثالث : ألا يكون الثوب شفافًا
737	لشرط الرابع: ألا يكون الثوب ضيقًا
754	
754	لشرط السادس : ألا يكون لباس شهرة
7 £ £	الشرط السابع: ألا يُشبه ثوب المرأة ثياب الرجل
787	الشرط الثامن: ألا يشبه ثوبُ المرأة لباسَ الكافرات
700	الغناء والموسيقي
۹۸۲	كثرة شرْبِ الخمْركثرة شرْبِ الخمْر
۱۱۷	حكم شرب الدخان :
۷۲٥	الفه س